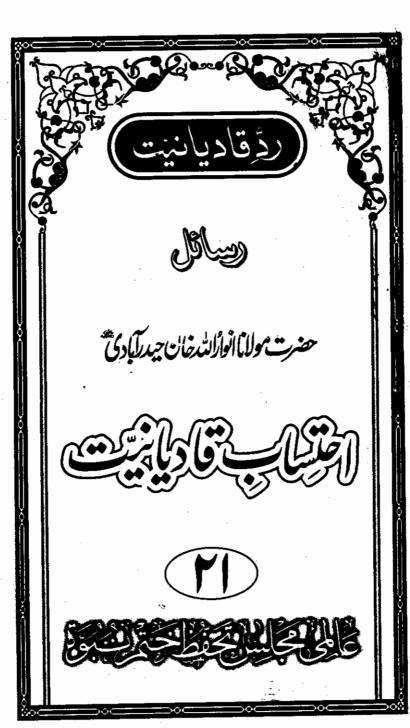


رسائل

حضرت والماأوالله خال جيرالاجي

جلدا٢





بسم الله الرحمن الرحيم!

عرض مرتب

الحمدللله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

قارئین! لیجید" احتساب قادیانیت "کی اکیسویں جلد پیش خدمت ہے۔ بیجلد حضرت مولانا انوار اللہ خان حیدر آبادی کی روقادیا نیت پر کتب کے مجموعہ برمشمل ہے۔ نزمۃ الخواطر مامی

كاب كى جلدوں رمشمل حضرت مولانا سيدعبد الحي في في من اليف كي شي-

جوسنین کی ترتیب ہے پہلی صدی ہے چودہ صدیوں تک برصغیر کے علاء کے جت جت حالات پرمشمل ہے۔اس کی بعض جلدوں کا اردو میں بھی ترجمہ ہوا۔ نزمۃ الخواطر کی آٹھویں جلد کا

ترجمہ مولانا انوار الحق قاسمی نے کیا اور اس کا نام رکھا۔'' چودھویں صدی کے علاء برصغیر'' اس میں مولانا انوار اللہ خان حیدر آبا دکی ہمارے ممدوح کے حالات بیدرج ہیں۔

دومحرم فاضل علامہ انوار اللہ بن شجاع الدین بن قاضی سراج الدین عمری حفی حدر آبادی، مشہور علاء میں سے تھے۔ سرجادی الثانی ۱۳۶۳ ہوتھ مار میں پیدا ہوئے۔ جو کہ ارض دکن کے نائدیو علاقہ کی ایک بوی آبادی تھی۔ اس بستی میں رہ کرقر آن مجید حفظ کیا اور این

ادر و کے اسا تذہ کرام کے علاوہ شخ عبدالحلیم انساری لکھنویؓ سے دری کما بیں پڑھیں۔ مجران کے صاحبر اوہ شخ عبدالحی لکھنویؓ سے حدر آ مادشہ میں تالع رہے۔علم تغییر شخ عبداللہ یمنیؓ سے

کے صاحبزادہ بیخ عبدالی ککھنوی سے حیدرا باوشہر میں تالی رہے۔علم تغییر بیخ عبداللہ یمنی سے پڑھی اور تصوف وسلوک میں ان کے والدسے حصول سبق کے بعداجازت حاصل کی اور دوسرے

بہت سے علوم وفنون میں عالم بنے اور حکومت سے وظیفہ حاصل کیا۔ لیکن تعور عرصہ کے بعد اسے قلیل سمجھا۔ ۱۲۹۳ دیں ج کوروانہ ہو گئے اور شخ کبیر الحاج الداد الله مها جر کی سے ملاقات کی

اوران سے بیعت حاصل کی اور آخریں اجازت حاصل کرلی۔ ۲۹۵ احیس صاحب دکن کے

خاص استاد بنائے گئے۔ جن کا نام مجبوب علی خال جو چھٹے نظام تنے، ۱۰۳۱ ھیں خال بہادر کا لقب دیا گیا تھا۔ دوسری مرتیہ جج مبارک ادا کیا اور ۱۳۰۵ھیں تیسری بار جج ادا کیا۔ پھرمدیند منورہ میں

تین سال تک اقامت کی ۴۴۰۱ ه میں حیدرآ بادوا پس لوٹ آئے اور ولی عہد امیر عثان علی خال

کے معلم مقرر کئے مجئے ۔صاحب دکن امیر محبوب علی خان کا ۱۳۲۹ ہے میں انتقال ہوا اور امیر عثان علی

خان ساتویں نظام بنائے مے تو انہوں نے مولانا کوصدارت اور احتساب کا عہدہ بخشا اورب واقعه ١٣٣٠ه كاب ١٣٣٢ه مين وزارت اوقاف كالجمي عبده بخشاء اوران كالقب نواب فضيلت جنگ رکھا گیا۔اس طرح انہیں بڑی وجاہت اور مسائل شرعیہ اور امور دیدیہ بیں پورا پورا اختیار ل گیااور بہت ی اصلاحات قائم کیں۔جن ہےاہے ملک اوراس کے باشندوں کو بڑا فائدہ پہنچایا۔ بیراینے زمانہ کے تمام عقلی اور نعلی علوم میں تنہا مالک بن محئے۔ بہت عبادت گذار اور ہمیشہ ہی یر صانے اور ذکر واذکار اور کتابوں کے مطالعہ اور تصنیف میں مشغول رہے۔ بدعتوں اور خواہشمندوں کے برے سخت خالف تھے۔١٢٩٣ ميں حدررآ بادشريس انہوں نے ايك نظاميد مدرسه کی بنیا در کھی اور تالیف وتصنیف کے علم میں اشاعة العلوم کے نام سے ایک علمی ادارہ کی بنیاد ر کھی۔ آپ لانے قد اور مونڈ معوں اور سینوں کے چوڑے مضبوط اور قوی مردول میں سے تھے۔ رنگ کے سپیدلیکن سرخی مائل۔ بوی آنکھوں اور مھنی ڈاڑھی والے، اینے کھانے اور لباس کے معالمہ میں کم تکلف کرتے، آخرزندگی تک بدنی ریاضت میں یابندی کرنے والے تھے۔ اپنی آ مدنی مال و تخواہ کے بارے میں بہت پر ہیزگار، بہت ہی برد بار اور تواضع کے مالک تھے۔ بیاروں کی عیادت کرتے اور جنازوں میں حاضر ہوتے۔ بہت ہی انعام ونیکی کرنے والے، نہ تو ا پنامال جمع رکھتے اور نہ ہی اس کا اہتمام کرتے ، زبان کے بڑے یا کیزہ ، بری اور خراب با توں سے بہت دور تھے۔ نتو حات مکیدکومغرب سے نصف شب تک روز اندیز ھاکرتے۔ پینے محی الدین ابن ع بی کے بڑے معتقدین میں سے متھے۔اپی آخری زندگی میں علمی اشغال میں اپنی ساری رات مکذارتے، نماز فجر کے بعد کافی دن چڑھے تک سوتے، نادر کتابوں کے جمع کرنے کے بڑے شوقين تتع_ تصنيفات: (١).....افادة الافهام (٢).....كتاب العقل (٣).....هيقته الفقه (٧)انواراحدي (٥)مقاصداسلام يرتمام كتابين اردويس تحين اس كے علاوه دوسری تالیفات تھیں۔ آپ کا انتقال ۱۳۳۷ھ جمادی الثانی میں ہوا۔ مدرسہ نظآ میہ جن کی خود بنیا در کھی تھی اس میں فن کئے گئے۔'' (چودھویں مدی کے علاء برمغیرص ١٣٣٢ ١٣٣١) حضرت مولانا انوارالله خان حيدرآ بادئ كى كتاب افادة الافهام وهجيم جلدول يمشتل ہے۔ یہ کتاب ردقادیانیت پر ہے۔ مرزا قادیانی ملعون کی کتاب ازالداوہام کے جواب میں

مرزا قادیانی کی زندگی میں لیکھی گئی۔

ہر چند کہ مولانا سید عبدالئی صاحب نے نزمۃ الخواطر میں مصنف مرحوم کی کتاب ''انوارالحق'' کا تذکرہ نہیں کیا لیکن ریے کتاب بھی مرزا قادیانی کے قادیانی مرید حسن علی کے مطبوعہ لیکچر کے جواب میں تحریری گئی۔

مرزا قادیانی ۲۷ مرئی ۱۹۰۸ء مطابق ۲۷ مرئیج الثانی ۱۳۲۱ه کونی النار والستر ہوا۔ جب که افادة الافهام باردوم ۱۳۲۵ه شی شائع ہوئی۔ آج سے اٹھارہ سال قبل ۱۹۹۰ء میں عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت نے ایک کتاب'' قادیا نیت کے خلاف قلمی جہاد کی سرگذشت' شائع کی تھی۔ اس میں کتاب افادة الافهام کا تعارف شائع کیا کمیا تھا۔ جوبہ ہے۔

> ''نام: افادة الافهام (۲ جلد) مصنف: مولانا محمدانوارالله خال صفحات: ۷۳۷ سناشاعت:۳۲۵ هـ (اردو)

مرزا قادیانی کی ایک کتاب کا نام ازالداوہام ہے۔لیکن حقیقت میں اوہام باطله کا برترین مرقع وخزاندے۔امت محدید کے متعدد حضرات نے اس کا جواب کھا۔ قاضی سلیمان منصور بوریؓ نے غایہ المرام وتا ئید الاسلام، قاضی فضل احمہؓ نے کلمہ فضل رحمانی اور مولا نامحمہ انور اللہ خانؓ نے افاوۃ الافہام مکسی۔افاوۃ الافہام کی بڑے سائز کی دوجلدیں ہیں۔ پہلی جلد ۲ سے صفحات اور دوسری جلد ۲۰ سم صفحات رمشمل میں _جلدوم کے آخر میں س تصنیف اس شعر سے لیا کیا ہے۔ الل حق کو ہے مردہ جان بخش قادیانی کا رد خوش اسلوب ہے معلی یہ اس کا سال طبع موئی تردید الل باطل خوب رد قا دیا نیت پر کام کرنے والے حضرات دونوں جلدوں کے صرف انڈکس ہی پڑھایس تو بجڑک اٹھیں گے کہ شاید ہی مرزائیت کا پھیلایا ہوا کوئی ایسا'' وہم'' ہوجس کا اس کتاب میں جواب موجود ند ہو۔ مرزا قادیانی کے اوہام باطلہ کا قرآن وحدیث کی روشی میں جواب دیا گیا ہے۔جگہ جگہ مرزا قادیانی کواس کی اٹی تحریروں کی دنچر میں جکڑا گیا ہے۔ تحریر میں کہیں تکی نام کی كوئى چيز آپ كوند ملے گى - ولائل كرم ، الفاظ زم كاحسين وجيل مرقع بـ الله رب العزت كى کروڑوں رحمتیں ہوں مصنف مرحوم پر جنہوں نے مرزا قادیانی کو چاروں شانوں جیت کیا ہے۔

مصنف موصوف صوبہ جات دکن کے مذہبی امور کے صدر العدور (چیف جسٹس) جہائد یدہ عالم دیں ، دینی ، دینوی علوم کے حال تھے۔ مرز اقادیانی کی تربیر میں قدرت کا عطیہ تھے۔ کتاب کو لکھے ہوئے ایک صدی بیتنے کو ہے۔ اس کے بعد اس عنوان پر کئی کتابیں لکھی گئیں۔ مگر بیر ف آخر کا مورک آئیں ہے اس کے بعد اس عنوان پر کئی کتابیں لکھی گئیں۔ مگر بیر ف آخر کا دوجہ رکھتی ہے۔''

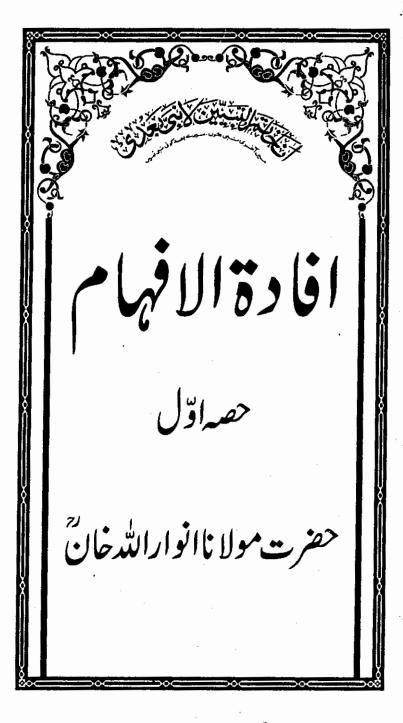
غرض احتساب قادیانیت کی اکیسویں جلد (جلد ہذا) میں مولانا انواراللہ خان حیدرآ بادی کی بیتین کتابیں شامل اشاعت ہیں۔

> ا..... افادة الافهام حصداول ۲..... *رد دم* ۳..... انوارالحق

اس کے علاوہ مفاتے الاعلام بھی ایک تتاب ہے۔ بیہ متنقل تصنیف نہیں۔ بلکہ افاد ق الافہام کی فہرست کو جو پہلے ایڈیشن میں تتاب کے ساتھ شائع ہوئی علیحدہ مفاتے الاعلام کے نام سے شاکع کیا گیا۔ ہمارے پیش نظر چونکہ صرف نایاب کتابوں کو تحفوظ کرنا ہے۔ فہرستوں کی ترتیب آنے والی تسلوں میں سے جے اللہ تعالی توفیق وے اس کے لئے بیکام چھوڑ رکھا ہے۔ اس لئے مفاتے الاعلام کوشا فی نیس کیا۔

براہوجہالت مآئی کا کہ بعض لوگوں نے "بریعثانیہ وصحیفہ انواریہ" کو بھی مولا نا انوراللہ خان کی تصانیف میں شامل کرلیا۔ حالا تکہ بیہ کتاب حضرت مولا نامجھ علی موتگیری کی ہے جواحتساب قادیا نیت میں مولا ناموتگیری کے دیگر جموعہ کتب کے ساتھ ہم شائع کرنے کی سعادت حاصل کر پھلے ہیں۔ افادۃ الافہام کی طبع دوم ۱۳۲۵ھ میں ہوئی۔ اب طبع سوم محرم الحرام ۱۳۲۹ھ میں ہوئی۔ اب طبع سوم محرم الحرام ۱۳۲۹ھ میں ہود بی ہے۔ ایک سوچارسال بعداس کتاب کی اشاعت پر ہمارے دل کی خوشی سے معمور ہوں کے اور اس پر ہمیں کس طرح اللہ رب العزت کا شکر ادا کرنا چاہئے امید ہے کہ قار کین اس کا احساس فرما کیں گئیں۔ آئیں اس کا احساس فرما کیں گئیں۔ آئیں اس خدمت کوشرف قبولیت سے سرفراز فرما کیں۔ آئیں۔ آئیں ا

مختاج دعا: فقير الله وسايا كيم محرم الحرام ١٣٢٩ه (١١ جنوري ٢٠٠٨ م)



بسم الله الرحمن الرحيم!

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله واصحابه اجمعين!

اما معد إمسلمانول كاخيرخواه محدانواراللدابن مولانامولوي حافظ ابومحم شجاع الدين صاحب قندھاری دکنی اہل اسلام کی خدمت میں گز ارش کرتا ہے کہ بیامر پوشیدہ نہیں کہ جب تک آ تخضرت علينية اس عالم ميں تشريف فر ماتھے۔ فيضان صحبت اورغلبۂ روحانيت کی وجہ ہے تمام اہل اسلام عقا کد دینیه میں خودرائی ہے میر ااورخو دغرضی ہے معر اشتےاورا طاعت والقیاد کا ماد ہ ان میں اپیامتمکن اور راسخ تھا کہ مخالفت خداورسول کے خیال کا بھی وہاں گذر نہ تھا۔ پھر جب حضرتؑ بعد سیمیل دین تشریف فرمائے عالم جاودانی ہوئے۔بعض طبائع میں بمقتصائے جبلت خودسری کا خیال پیدا ہوااورعقل خود پسند پر جوتوت ایمانی کا دباؤتھا کم ہونے لگااور دوسرے اقوام کےعلوم ا ہے سبز باغ مسلمانوں کو دکھلانے لگے اور ادھرامتداد زمانے کی وجہ سے خلافت نبوت کی قوت میں بھی کسی قدرضعف آ گیا۔جس ہے وحدت قبری کا شیراز ہبھر گیا غرض اس قتم کے اسباب ہے جدت پسند طبائع نے مخالفت کی بنیاد ڈالی کسی نے اہل حق پر عدم تدین کا الزام لگا کر کمال تقویٰ کی راہ اختیار کی جوصرف نمائش تھی اور درحقیقت وہ کمال در ہے کافسق تھا۔ جیسے خوارج کہ جنگ باہمی وغیرہ شبہات کی وجہ ہے حضرت علی کرم اللہ و جہداور جملہ صحابہ کی تکفیر کر کےمسلمانوں کی جماعت سے علیحدہ ہوگئے اور بعضوں نے امامت کے مسئلہ پر زور دے کراس جماعت سے مخالفت کی ۔جس سے اورایک جدافریق قائم ہوگیا کسی نے مسکد تنزید میں وہ غلوکیا کہ صفات الہید کا انکار ہی کردیااوراس جماعت ہے علیحدگی اختیار کر کے ایک فرقہ بنام معتز لہاہیۓ ساتھ کرلیا۔ بعضوں نےمسئلہ جبر دقد رمیں افراط دتفریط کر کے دوفر قے اس جماعت سےعلیحدہ بنا گئے۔

الغرض اس جماعت حقد ہے بہت ہے لوگ علیحدہ ہوکر جداگا نہ اساء کے ساتھ موسوم ہوتے گئے۔ پھر جو جوفر نے علیحدہ ہوتے گئے عقل ہے کام لے کر نئے نئے مساکل تراشتے اور ان کوا پنا نہ ہب قرار دیتے گئے۔ جس کی وجہ ہے بکثرت ندا ہب ہو گئے۔لیکن ان تمام انقلابات کے وقت وہ جماعت کشرہ جوابتدائے اسلام سے قائم ہوئی تھی انہیں اعتقادات پر قائم رہی۔ جوان کو وار خید آباؤ اجداد سے پہنچے تھے۔ انہوں نے عقل کونقل کے تابع کر کے قرآن وحدیث کو اپنا مقتد اُبنار کھااور تمام اعتقادات میں قدم بقدم صحابہ گل پیروی کرتے رہے۔

یہ جماعت وہی ہے جواہل سنت وجماعت کے نام سے اب تک مشہور ہے اور جہال ان خضرت کے لئے نے اپنی امت کے تفر نے کا ذکر فر مایا۔ وہاں اس جماعت کواس خوبی اور خوش اسلوبی کے ساتھ یاد کیا کہ ہر خص کواس میں شریک ہونے کی آرزو ہوتی ہے۔ مگر صرف آرزو سے کیا ہوگا۔ وہاں تو بیشر طاقی ہوئی ہے کہ آنخضرت کے لئے اور صحابہ کے طریقے پر دہیں۔ چنا نچہ ارشاد ہے۔ ''عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله سیر الله علی و مقدرق امتی علی شلث و سبعین مله کلهم فی النار الاملة واحدة قالوا من هی یارسول الله قال ما انا علیه واصحابی (رواہ الترمذی و فی روایة احمدو ابی داؤد عن معاویة شنتان و سبعون فی النار واحدة فی الجنة کذافی المشکوة ص ۳۰، باب الاعتصام بالکتاب و السنة)''

یوں تو ہر مذہب والے دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم بھی صحابہ کے بیرو ہیں اور احادیث ہم ارے ہاں بھی موجود ہیں۔ مرحقیق کرنے سے معلوم ہوسکتا ہے کہ سوائے اہل سنت و جماعت کے بید بات کسی کو حاصل نہیں۔ فن رجال کی صد ہا کتا ہیں موجود ہیں جن سے ظاہر ہے کہ علائے اہل سنت نے جرح وتعدیل روا ۃ اور تحقیق احادیث و آثار صحابہ میں کس قدر جانفٹانیاں کیں۔ جن کی وجہ سے کسی مفتر کی ہے دین کی بات کو فروغ ہونے نہ پایا اور احادیث و آثار ان کی سے اب کی فطر ہے۔ اس امر کا اہتمام جس قدر علائے اہل سنت و جماعت نے کیا ہے اس کی نظیر نہ ام ما بقد میں گئی تے ہیں میں ہو ہما ما ورخاص توجہ با واز بلند کہ مربی ہے کہ سوائے اہل سنت و جماعت نے کیا ہے اس کی نظیر نہ میں بیا ہتما م اورخاص توجہ با واز بلند کہ مربی ہے کہ سوائے اہل سنت و جماعت کے کوئی ند ہب باجی اور مصدات اس حدیث کا نہیں ہوسکتا۔

یہاں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اہل سنت و جماعت کے سواگو تمام فرق اسلامیہ نے مسائل اعتقادیہ میں عقل کو خل دے کر بہت سے نصوص میں اس قدر تاویلیں کیں کہ ان کو بیکار تھران میں کسی مقتدائے ند جب نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ بلکہ سب اپنے آپ کو صرف امتی آ نچو کھرت گئے کے کہتے رہے۔ اس وجہ سے کل غدا جب حضرت جمانی کی امت میں شار کئے جاتے ہیں۔ چنا نچہ حضرت نے بھی امتی کا لفظ ان کی نسبت فرما دیا ہے۔ بخلاف ان

کے بعض لوگ ایسے بھی پیدا ہوئے کہان کی غرض صرف مقتداً بننے کی رہی ہر چندآ تخضرت علیہ ہے کی نبوت کوبھی تسلیم کر تے تھے ۔مگراس کے ساتھ اپنی نبوت کوبھی لگا دیا کرتے ۔ چنانچے مسلمہ کذاب وغیرہ باوجودیہ کہ حضرت کی نبوت کے قائل تھے۔جیسا کہ کتب احادیث وتواریخ ہے ظاہر ہے مگر خود بھی نبوت کا دعویٰ کرتے تھے اور چونکہ نصوص تفعیہ سے ثابت ہے کہ آ تخضرت علیقہ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوسکتا۔اس دجہ ہے وہ کذاب کے نام ہے موسوم ہوئے اور صحابةً وغير بم نے ان سے جہاد کر کے ان کو مخذول کیا اور ان کا مید عویٰ کہ ہم نبی تالیق کی نبوت کی تصدیق کرتے ہیں۔ کچھ مفیدنہیں ہوا۔ جب اس قتم کے لوگوں کی ابتداء حفزت ہی کے زمانے ہے ہو چکی تو پھر کیونکر ہوسکتا تھا کہ وہ سلسلہ منقطع ہو۔اس لئے کہ جوں جول حضرت کے زمانے میں دوری ہوتی ہے۔خرابیاں اور بڑھتی جاتی ہیں۔جیسا کہ احادیث صححہ سے ثابت ہے۔اس لئے حضرت نے پہلے ہی فر مادیا کہ قیامت تک اس نبوت کا ذبیکا سلسلہ جاری رہے گا اوراس کے ساتھ ریجھی ارشا دفر مایا کہ جولوگ نبوت کا دعویٰ کریں گے ۔ فی الحقیقت وہ د جال جمو نے ہیں ان كونبوت يكوكى تعلق نبيس وجيسا كد (بخارى شريف جاص ٥٠٩، باب علامات الدوة في الاسلام) كى اس دوايت علم به " عن ابى هرير ق قال قال رسول الله علي لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم أنه رسول الله "اس سے ظاہر ہے کہ ان تمیں دجالوں کے امتی آنخضر تعلیق کے امتی نہیں ہو سکتے۔ کونکہ د جالوں کا امتی ہونا قرین قیاس ہیں۔ پھر جب ان کے بی ،حضرت کے امتی نہ ہول تو ان کے امتی ،حضرت کے امتی کیونکر ہوسکیں۔

غرض جو مذہب نیا نکلتا ہے اس میں داخل ہونے کے دفت نی مطابقہ کے امتوں کو اتنا تو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ بہتر (۷۲) مذہب سے خارج نہ ہوں۔ جن پر حضرت کے امتی ہونے کا اطلاق کمیا گیا ہے۔ کیونکہ یہ مذاہب گوناریہ ہوں۔ مگر مخلد فی النارنہیں اور جوان سے بھی خارج ہو اس میں داخل ہونا تو ابداتا باد کے لیجا پئی تباہی اور ہلاکت کا سامان کرنا ہے۔

اس کی دجہ بھو میں نہیں آتی کہ جب کوئی نیا ند ہب نکاتا ہے تو لوگ اس کی طرف فقط ماک ہی نہیں بلکہ صدق دل ہے اس کے گروید ہو جاتے ہیں۔مسیلمہ کذاب نے جب نبوت کا دعویٰ کیا تو تھوڑی مدت میں ایک لاکھ سے زیادہ آدمی فراہم ہو گئے اور اس خوش اعتقادی کے ساتھ کہ جان دینے پرمستعد، چنانچہ لڑائیوں میں بہت سے مارے بھی گئے۔ حالانکہ سوائے طلاقت لمانی کے جو کچھ فقرے گھڑ لیتا تھا کوئی دلیل نبوت کی اس کے زدیک نہ تھی۔ بلکہ معجز کے کغرض ہے جو کچھ کرتا اس کا خلاف ظہور میں آتا۔ مگروہ کور باطن اس کا کلمہ پڑھتے اور باوجودیہ کہ آتا مخضرت اللہ کے ہزار ہا معجزات اظہر من الشمس تھے۔ مگر ان کے اعتقادوں کوکوئی جنبش نہ ہوتی۔ اس طرح اب تک یہی کیفیت دیمھی جاتی ہے کہ ٹی بات اور نئے ند مہب کی طرف طبیعتیں مہت مائل ہیں۔ چنانچہ ٹی زمانہ بھی ایک نیا ند مہب نکلا ہے۔ جس کو مرزاغلام احمد قادیا نی نے ایجاد

کیاہےاورلوگ اس کی طرف مائل ہوئے جاتے ہیں۔ ا یک زمانے تک مرزا قادیانی کی نسبت مختلف افواہیں سنی گئیں کوئی کہنا تھا کہ ان کو مجدویت کا دعویٰ ہے کوئی کہتا تھا کہ مہدویت کا بھی دعویٰ ہے ۔کوئی کہتا تھا کہ عیسیٰ موعود بھی ایے آپ کو کہتے ہیں۔ان پریثان خبروں سے طبیعت کوئسی قدر پریثانی تو تھی۔ گراس دجہ ہے کہ آخری زمانے کامقتصیٰ یبی ہے کہ اس متم کی ٹئ ٹئ باتیں پیدا ہوں طبیعت اس کی تحقیق کی طرف مائل نہ تھی۔ یہاں تک کہا یک شخص نے بطورا بلاغ پیام ایک اشتہار مجھ کود کھلایا۔جس میں ان کونہ ماننے والوں کی منگفیر تک تھی۔اس وقت پیرخیال پیدا ہوا کہ آخراس مذہب کی حقیقت کیا ہے ان کی کسی كتاب معلوم كرنا جائية - چنانچة تلاش كرنے سے مرزا قادياني كى تصنيف' 'ازالة الا دہام' ، ملى اورسرسری طور پراس کو دیکھا گیا۔ گر مرزا قادیانی کے فحوائے کلام سے معلوم ہوا کہ جب تک میہ كتاب يورى نه ديكھى جائے ان كے مذہب كى حقیقت ادران كامقصود معلوم نه ہوگا۔اس لئے اوّل ے آخرتک اس کو پھر دیکھااس ہے گئی باتیں معلوم ہوئی۔جن میں ہے ایک بیہ ہے کہ مرزا قادیانی بڑے عالی خاندان شخص ہیں مختصر حال ان کے خاندان کا بیہ ہے کہان کے جداعلیٰ بابر بادشاہ کے وقت جو چنتائی سلطنت کامورث اعلی تھا۔ ثمر قند میں ایک جماعت کثیرہ لے کر دہلی آئے اور بہت ہے دیہات بطور جا گیران کودیئے گئے۔آپ نے وہاں بہت بڑا قلعہ تیار کیا اور ایک ہزار فوج سواراور پیادے کے ساتھ وہاں رہتے تھے۔ جب چغتائی سلطنت کمزور ہوئی۔ آپ نے ایک ملک پر قبضه کرلیا اور تو پخانہ وغیرہ فراہم کر کے بطور طوا نُف الملوك مستقل رئیس ہو گئے ۔مرزاگل محمر صاحب جومرزا قادیانی کے پردادامیں انہوں نے سکھوں سے بڑے بڑے مقابلے کئے اور تن تنہا ہزار ہزار سکھوں کے مقابلے میں کامیاب ہوئے ۔ گرمسلمانوں کی بدشمتی تھی کہ باوجود بدکرانہوں نے بہت کچھ کوششیں کیں کہ ایک وسیع ملک فتح کر کے اس کو دار الاسلام بنادیں مگر نہ ہو سکا۔ پھر ان کے فرزند مرزاعطاء محدصاحب کے عہدریاست میں سوائے قادیان اور چند دیہات کے تمام

ملک قبضے ہے نکل گیاا درآ خرسکھوں کے جبر و تعدی ہے اپنامشقر بھی ان کوچھوڑ ناپڑا ۔ کی روز کے

بعد مرزانلام مرتفنی صاحب (مرزا قادیانی) کے والد دوبارہ قادیان میں جاہے اور گورنمنٹ برطانیہ کی جانب سے صد محدی سے قادیان اور تین گاؤں ان کو ملے اور گورز کے دربار میں ان کی مان کی جانب سے صد محدی ہے قادیان اور تین گاؤں ان کو سطح اور غیر میں پچاس گھوڑ ہے اپنی ذات ہے خرید کر کے اورا چھا چھے سوار مہیا کر کے پچاس سوار سے گورنمنٹ کے اعلیٰ حکام بلکہ صاحبان و پی کمشنر اور کمشنر ان کے مکان پر آتے تھے۔ پھر ان تاریخی واقعات کو بیان کر کے مرزا قادیا نی فرماتے ہیں کہ اس تمام تقریر سے ظاہر ہے کہ بیے خاندان ایک معزز خاندان ہے۔ جو شاہان سلف فرمانے سے آج تک کی قدر عزت موجود رکھتا ہے۔

اس تقریر سے واضح ہے کہ مرزا قادیانی ایک اولوالعزم شخص خاندان سلطنت سے ہیں اورصرف ایک ہی پشت گذری ہے جو بید والت ہاتھ سے جاتی رہی۔جس کی کمال در ہے کی حسرت ہونی ایک لازمہ بشری ہے۔ چونکہ مقصاً فطانت ذاتی کا یہی تھا کہ مجدموثل کی تجدید ہواسکتے ایک نئی سلطنت کی انہوں نے بنیاد ڈالی۔

یہ بات قابل تسلیم ہے کہ شاہی خاندان کے خیالات خصوصاً ایس حالت میں کہ طبیعت بھی و قار ہواور ذہن کی رسائی بھی ضرورت سے زیادہ ہو بھی گوارانہیں کرسکتی کہ آدی حالت موجود پر قناعت کرے۔ (بسخدادی شدیف ج ۱ ص ۱۶، بساب هل بدرشد المسلم اهل الکتساب اوی علمهم الکتاب) میں مردی ہے کہ جب ہدایت نامہ آنخضرت قائم کی اوشاہ روم کو پنچا تو اس نے ابوسفیان وغیرہ کو جو وہاں موجود تھے۔ بلا کر حضرت کے بہت سے حالات دریافت کئے منجملہ ان کے ایک یہ بھی سوال تھا کہ آپ کے اجداد میں کوئی بادشاہ بھی گذرا ہے۔ انہوں نے کہا نہیں تو اس نے کہا میں یقین کرتا ہوں کہ دہ نبی میں ۔ کیونکہ اگر ان کے اجداد میں کوئی بادشاہ بھی کے اجداد میں کوئی بادشاہ ہوتا تو یہ خیال کیا جاتا کہ اسلاف کی دولت زائل شدہ کے وہ طالب بیں ۔ یہ دوایت بخاری میں کئی جگہ مذکور ہے۔

ازالة الاوہام جو ہزاروں شخوں میں لکھی گئی ہے۔ اس میں صرف ایک ہی بحث ہے کہ میں سے موعود ہوں اور بیخدمت میر ے ا تباع خصوصاً اولا دمیں ہمیشدر ہے گی اور کل مباحث اس میں صرف اس دعویٰ کے تہمیدات ولوازم ورفع مواقع میں ہیں۔ اس کتاب کے دیکھنے سے ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی کی پرزورطولانی تقریروں کا اثر بعض کمزورخوش اعتقادوں کی طبیعتوں پر ضرور پڑے گا۔ اس لئے مناسب سمجھا گیا کہ چندمباحث جس پر مرزا قادیانی کی عیسویت کا مدار ہے لکھے جا کیں۔ تاکہ اہل اسلام پریہ منکشف ہو جائے کہ اس بات میں مرزا قادیانی ندصرف مسلمانوں جا کیں۔ تاکہ اہل اسلام پریہ منکشف ہو جائے کہ اس بات میں مرزا قادیانی ندصرف مسلمانوں

ہے بلکہ اسلام ہے مخالفت کرر ہے ہیں۔

قبل بیان مقصود مرزا آفادیانی کے ابتدائی خیالات تھوڑے سے لکھے جاتے ہیں۔ جو قابل غور د توجہ ہیں۔مرزا قادیانی جو کام کررہے ہیں یہ کوئی نیا کام نہیں بلکہ ابتدائے نشو دنما ہے وہ ان کے پیش نظر ہے۔ چنانچہ (براہین احمد یہ ۹۵ ہزائن جاص ۸۵) میں لکھتے ہیں۔

بہر ندہے غور کردم ہے شنیم بدل جت ہر کے

بخواندم زہر ملتے دفترے بدیم زہر قوم دانشورے ہم از کود کی سوئے این تاختم دریں شغل خودرا بیندا ختم

جوانی ہمہ اِندریں باختم دل از غیر ایس کار پردا ختم

اوراس میں لکھتے ہیں'' میں سیج کہتا ہوں کہ اس تالیف سے پہلے ایک بڑی تحقیقات کی گئی اور ہرایک مذہب کی کتاب دیانت اورامانت اورخوض وقد پیر سے دیکھی گئی تھی۔''

اس سے ظاہر ہے کہ لڑکین سے مرزا قادیانی کو یکی شغل رہا کہ تمام مذاہب باطلہ کے اقوال واحوال پر انہوں نے نظر ڈالی اور تمام کتابوں کے مضامین کو از برکیا اور عقلاء کے تد ابیر وابیادات واختر اعات میں غور وفکر کر کے ایک ایسا ملکہ بم پہنچایا کہ کسی بات میں رکنے کی نوبت ہی مہیں آتی ۔ پوری عمران کی اس میں صرف ہوئی اور جس طرح اولیاء اللہ دل غیر خدا سے خالی مہیں آتی ۔ پوری عمران کی اس کام میں صرف ہوئی دور جس طرح اولیاء اللہ دل غیر خدا سے خالی کیا۔ جس پران کا مصرعهٔ موز ون خل میں شہادت دے رہا ہے۔

ول از غير اين كار پردا ختم

پھر بیا تھاء کہ مرزا قادیانی نے ایک مدت دراز تک خلوت نشین رہ کرتھفیہ باطن حاصل کیا۔ چنانچہ فنافی اللہ اور فنافی الرسول وغیرہ مقامات کے حاصل ہونے کا دعویٰ خود بھی متعدد مقامات اورتھنیفات میں کرتے ہیں۔ان تقریروں سے ظاہر ہے کہ وہ خلاف واقع ہے۔اس لئے کہ جب پوری عمر مذاہب باطلہ کی کتابیں دیکھنے اور نے دین کے اختر اع کرنے میں گذری تو توجہ الیا للہ کا وقت ہی کب ملا اور ظاہر ہے کہ جب ایسے نقوش متفادہ لوح خاطر پر منقش اور مر بحز ہوں تو مکن نہیں کہ تھفیہ قلب مکن نہیں کہ تھفیہ قلب مکن نہیں کہ تھفیہ قلب موسکتا۔ جیسا کہ اولیاء اللہ کے کتب سے ظاہر ہے اور جب تک تھفیہ قلب نہ ہو قلب کو النہا مو تجلیات نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ احیاء العلوم اور فتوح الغیب وغیرہ کتب قوم سے نہ ہوقلب کل البہام و تجلیات نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ احیاء العلوم اور فتوح الغیب وغیرہ کتب تو م سے فلا ہر ہے۔غرض مرزا قادیا فی عمر بھر اسی اخر اعی مذہب کے الٹ پھیر میں گئے رہے۔ جس کا نقشہ ہرای احمد میں میں رنگ آمیزیال کر رہے ہیں۔

انهوں نے نئی بنیا داس طرح ڈالی کدایک کتاب مسمیٰ بہ '' براہین احمد بیلی حقیقت کتاب الله والنبوة الحمديد الكسي بس كام عنام عن طاهر ب كقرآن شريف اورني كريم الليلة كي نبوت كي حقیقت اس میں ثابت کی گئی اور اس کتاب کی ضرورت اس وجہ سے ثابت کی'' اب وہ زمانہ آ گیا ہے کہ عقل کو بری طور پر استعمال کرنے سے بہتوں کی مٹی پلید ہور ہی ہے ۔۔۔۔ ہمارے زمانے کی نئی روشیٰ (خاک ِ برفرق ایں روشنی) نوآ موزوں کی روحانی قو توں کوافسر دہ کررہی ہے۔ان کے دلوں میں بجائے خدا کی تعظیم کے اپنی تعظیم ساگئی ہے اور بجائے خدا کی ہدایت کے آب ہی بادی بن بیٹے ہیں سوفسطائی تقریروں نے نوآ موزوں کے طبائع میں طرح طرح کی چید گیال بیدا کر دی ہیںان کی طبیعتوں میں وہ بڑھتی جاتی ہیں اور وہ سعادت جوسادگی اورغربت اور صفائی باطنی میں ہے۔ان کےمغرور دلوں سے جاتی رہی جن جن خیالات کووہ سیکھے ہیںوہ اکثر ایسے ہیں جن سے لا ذہبی کے وساوس بیدا کرنے والا اثر ان کے دلول پر برجاتا ہے اورفلفی طبیعت کے آ دمی بنتے میں اور نیز عیسائی دین ترتی کررہا ہے۔ چنانچہ پادری ہٹ کرصاحب نے لکھا ہے کہ ستاکیس ہزار سے یانچ لا کھ تک شارعیسائیوں کا ہندوستان میں پہنچ گیا ہے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ جونساد وین کی بنجیری ہے پھیلا ہے۔اس کی اصلاح اشاعت علم دین ہی پرموتوف ب_سواى مطلبكو بوراكرنے كے لئے ہم نے كتاب برابين احديكو تاليفات كيا ب-جس ہے ہمیشہ کے مجادلات کا خاتمہ فتح عظیم کے ساتھ ہوجائے گا۔ یہ کتاب طالبین حق کوایک بشارت اور منکران اسلام پر ججت ہے۔'' (اشتہار ضروری ملحقہ، براہین احمد میص د تاوہ خزائن جاص ۲۶ تا ۱۹۶) اور برامین احدید میں ایک اشتہار اس مضمون کا دیا که ''میں جومصنف اس کتاب برامین احدید کا ہوں۔ بیاشتہارا پی طرف سے بوعد ہ انعام دس ہزار روپیہ بمقابلہ جمیع ارباب ندا ہب اور ملت کے جوحقانیت قر آن مجیداور نبوت محم^{صطف}ی علیقے سے منکر ہیں۔ اتماماً لبجۃ شائع کر کے اقر ارکرتا ہوں کہ اگر کوئی بحسب شرا لطامندرجہ اس کور دکر ہے تو اپنی جائیدا دقیمتی دس ہزار روییه یرقبض و دخل د سے دول گا۔'' (دیباچہ برامین احمدیم کا ۲۲ ۲۰ نزائن جام ۲۸۲۲۰) ان تحریرات کے ظاہر کو دیکھ کر کون مسلمان ہوگا۔جومرزا قادیانی پر جان فیدا کرنے کو آ مادہ نہ ہوجائے۔

اور قر آن شریف کی بھی بہت می تعریفیں اس میں کی ہیں۔ چنانچہ (براہین احمدیں ۱۱۰ حاثیہ بخزائن جاص ۱۰۱) میں لکھتے ہیں کہ'' قر آن شریف کی تعلیم بھی انتہائی در ہے پر نازل ہوئی۔ پس انہیں معنوں سے شریعت فرقان مختم اور کمل ٹھیری اور پہلی شریعتیں ناقص رہیں اور قر آن شریف کے لئے اب بیضرورت در پیش نہیں کہ اس نے بعداور کتاب بھی آئے کیونکہ کمال کے بعد اور کوئی درجہ باتی نہیں ۔'' اور (براہین احمہ یہ سرائی ناص ۲۳۸) میں لکھتے ہیں کہ'' وی رسالت بجہت عدم ضرورت منقطع ہے۔'' اور (براہین احمہ یہ سااعاتیہ خزائن جاس ۱۰۲) میں لکھتے ہیں کہ'' قرآن کا نئرف اور مبدل ہونا محال ہے۔ کیونکہ لاکھوں مسلمان اس کے حافظ ہیں۔ ہزار ہا اس کی تغییر یں ہیں پانچ وقت اس کی آئیتی نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔'' اور نبی کر یم ایک کے مدل میں بڑھی جاتی ہیں۔'' اور نبی کر یم ایک کے مدل میں کہتے ہیں۔' اور نبی کر ایم ایک کے مدل میں بڑھی جاتی ہیں۔'' اور نبی کر یم ایک کے مدل میں بیا ہے۔ کیونکہ اس بیا ہیں۔''

(برابن احمریه الاحاشیه نیزائن ج اص۱۰۳)

اور (براہین احمدیش۵۰۸،خزائن جامل ۲۰۱) میں لکھتے ہیں۔''جواخلاق فاصلہ خاتم سیالیت کا قرآن میں ذکر ہے وہ حضرت موکی علیہ السلام سے ہزار ہادر ہے بڑھ کر ہے۔''

الانبيا على كافر آن ميں ذكر ہے وہ حضرت موكى عليه السلام ہے بزار ہادر ہے بڑھ کرہے۔ ''
اور (برابین احمدیم ۱۰۰ عاشیہ بزائن جام ۴۳۸) میں لکھتے ہیں۔ '' ہاں ان (نعمتوں)
کے حصول میں خاتم الرسل اور فخر الرسل کی بدرجہ کامل محبت بھی شرط ہے۔ تب بعد محبت نبی اللہ کے
انسان ان نوروں ہے بقدر استعداد خود حصہ پالیتا ہے'' پھر مسلمانوں کی بھی بہت پچھ تعریفیں کی
ہیں۔ چنانچہ (براہین احمدیم ۱۱۱ عاشیہ بزائن جام ۱۰۲،۱۰۳) میں لکھتے ہیں۔ ''مسلمانوں کا بھر شرک
ہیں۔ چنانچہ (براہین احمدیم ۱۱۱ عاشیہ بزائن جام ۱۰۲،۱۰۳) میں لکھتے ہیں۔ ''مسلمانوں کا بھر شرک
افقیار کرنا اس جہت ہے ممتعات ہے ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اس بار سے میں بھی پیشین گوئی کر
کم تعداد کے تعالیٰ نے اس بار سے میں کہ مسلمانوں کی تعداد
کم تو ایس کے میں کہ وزیال واقع نہیں ہوا بلکہ دوز بروز ترتی ہوتی گئی تو اب کہ جماعت
اس موصد تو می ہیں کر وڑ ہے بھی کچھ زیادہ ہے۔ کیوکر تزلز ل ممکن ہے۔'' اور لکھتے ہیں کہ 'عیسائی اوگ آسانی ہے دوسرے ند ہوں کو ناممکنات ظاہر کر کے ان کے پیروؤں کو ند ہب ہے جٹا سکتے

لوگ آسانی ہے دوسرے مذہبول کو ناممکنات طاہر کر کے ان کے پیرو دُل کو مذہب ہے ہٹا سکتے میں ۔مگرمحمد بیوں کے ساتھ ایسا کرناان کے لئے ٹیڑھی لکیسر ہے۔''

اہل اسلام نے جب دیکھا کہ مرزا قادیانی اسلام کے ایسے خیرخواہ ہیں کہ اپنی جائیداد تک راہ خدامیں مکفول کر دی اورائی کتاب کھی کہ جس کا جواب کی دوسرے دین والے سے نہیں ہوسکتا۔اس لئے ان کے معتقد ہوگئے۔

اگر چہاس کتاب کولا جواب بنانے والی شروط کی جکڑ بندیاں ہیں۔ جن کوعلاء جانے ہیں۔ مثلاً میہ کہ جانے ہیں۔ مثلاً میک کو بالا تفاق میدائے ہیں۔ مثلاً میہ کہارے دلائل کو نمبر وارتو ڑے اور اس پر تین منصف مقبولہ جیسے خلاج کے دلائل معقولہ جیسے ہم نے پیش کے پیش کریں یا اس کاخس ورنہ بھراحت تحریر کرنا ہوگا کہ بوجہ نا کامل یا غیر معقول

ہونے کتاب کے اس میں اقسام کے صنف ہیں نصف یار بع دالاًل پیش کرنا ہوگا۔ غرض ایسے قیود دشروط ہیان کئے ادر بیشر طالگائی کہ ہرصنف میں نصف یار بع دالاًل پیش کرنا ہوگا۔ غرض ایسے قیود دشروط اس میں لگائے کہ پنیٹھ صفحے کا اشتہار ہوگیا۔ ان شروط کے دیھے کے بعد ممکن نہیں کہ کوئی شخص ہتوقع انعام اس کے رد کا ارادہ کر سکے۔ اس بھروسہ پر انہوں نے جائیداد مکفول کر کے مفت کرم داشتن کا مضمون پورا کیا۔ گر جا ہوں میں تو نام آوری ہوگئی کہ مرزا قادیانی نے ایسی کتاب کھی کہ آج تک نہیں کھی گئی۔ اس لئے کہ غالبًا کسی کتاب کے جواب پر اتنا انعام مقرر نہ ہوا ہوگا۔ مرزا قادیانی نے ایسے اعلیٰ در جے کی بیتد بیرنکالی کہ جس کا جواب نہیں۔ تمام مسلمانوں میں ان کی مرزا قادیانی کتاب کی ایسی مقبولیت ہوگئی کہ تین چاررو پیہی گئی تاب کی جیس بچیس دو پید دے کر اوران کی کتاب کی ایسی مقبولیت ہوگئی کہ تین چاررو پیہی گئی تیا کہ کے دیاوہ علیحدہ ہے۔

ہر چندمرزا قادیانی نے تصریح کی یہ کتاب صرف قرآن شریف اور نبی کریم اللہ کی نبوت ثابت کرنے کی غرض ہے لکھی گئی۔ مگر بحث نفس الہام اور مطلق نبوت کی چھیڑ دی۔ گویا روئے خن آ ریداور برهموساج کی طرف ہے۔ جومنگرالہام ونبوت ہیں اور بیثابت کیا کے عقل ہے کیچه کام چل نبین سکتا ۔ جب تک وحی اللی نه بهو، نه دا قعات گذشته معلوم ہو سکتے ہیں ۔ نه کیفیت حشر وغیرہ نہ مباحث آلہیات پھریہ ثابت کیا کہ دحی قطعی چیز ہے۔جس کاانکار ہونہیں سکتا اوراس پرزور دیا کہ وحی اور الہام ایک ہی چیز ہے اور اس کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہوا ہے۔ چنانچہ کھتے ہیں '' كيا سرمايه خدا كا خرچ ہوگيا۔ يا اس كے منه پرمبرلگ گئ يا الہام بھيجنے ہے عاجز ہوگيا'' اور رسالت میں بھی عام طور پر گفتگو کی که''وہ برخض کومل نہیں سکتی بلکہ حسب قابلیت بعض افراد کو ملا كرتى ہے۔'' ديكھئے ابتدائى دعوىٰ اثبات نبوت خاصہ اور كلام خاص ليعنی قر آ ن شريف كا تھا اور ثابت یہ کیا کہ خاص خاص لوگول کو نبوت ملا کرتی ہے اور ہمیشہ کے لئے وحی کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ چنا نچەاى بناء پراب ان كويدد عوڭى ہے كەخدانے مجھے رسول اور نبى بنا كر بھيجا ہے اوراپنے پر جو وحى ہوا کرتی ہے اوروہ لوگوں پر جحت ہے۔ بیائ تخم کا کچل ہے جو براہین میں بویا گیا تھا۔ پھر بہت ے الہام اس میں ذکر کئے ان میں بعض خوش کن جیسے "وقت نز دیک رسید کہ یائے محمدیاں بر مینار بلند محكم افناد، اور بعض غرض كتاب سے بتعلق جيے " يا عيسى انسى متوفيك ورافعك الى ، وكذلك مننا على يوسف لنصرف عنه السؤيا احمد أنا أعطيناك الكوثر ٠ محمد رسول الله والذين معه الآيه انا فتحنالك فتها مبينا ليغفرلك اللّه ماتقدم من ذنبك وما تاخر "(براين احمر المخص ٢٣٢٢ ٢٣٦ بزائن جاص ٢٦٨،٢٦٥)

اورجس نبی کا نام الہام میں ذکر کیار جے میں لکھا کہ اس سے مراد میں ہوں۔ چونکەمرزا قادیائی نے آ ریدوغیرہ کومخاطب کیا تھا۔اس لئے علماءنے خیال کیا کہاسلام کی جانب ہےاس وقت وہ برسرمقابلہ ہیں اورمبارزت کے وقت حریف پررعب ہونے کی غرض ہےا بنے افتخاراورالحرب خدعتہ کے لحاظ سے خلاف واقع بھی کچھ بیان کرنا شرعاً وعقلاً جائز ہے۔ اگران تدابیر سے خصم پرغلبہ ہوجائے اور وہنفس الہام کو مان لےاور قر آن پرایمان لائے توایک بردامقصود حاصل ہوجائے گا۔ رہی افراط وتفریط جومرزا قادیانی کے کلام میں ہےاس کی اصلاح ہورہے گی اور نیز مرزا قادیانی نے بیطریقہ بھی اس میں اختیار کیا کہالہاموں میں خوب ہی اپنی تعلیاں کر کے آخر میں لکھ دیا کہ ٹیسب ہمارے نبی کریم اللہ کے کے طفیل اور عنایت اور اتباع کے سبب سے ہے۔جس سے مسلمانوں نے بیہ خیال کرلیا کہ جب اتباع کی وجہ سے ایسے کمالات حاصل ہو سکتے ہیں تو خود آنخضرت علی کے کمالات کس درج کے ہول کے فرض اس فتم کے اسباب ہے کسی کوان کے رد کی طرف توجہ نہ ہوئی اور انہوں نے دل کھول کے الہام لکھ ڈ الے اور ا بنالہامی کارخانے کی بنیاد بخوبی قائم کر لی۔ اگر چدیاعیسیٰ انی متوفیک کے الہام سے انہوں نے ا پنامقصود ظاہر کردیا تھا کہ خدانے مجھے میسیٰ کہہ کر پکارا مگر لوگوں کو دھو کا میہ ہوا کہ محمد رسول اللہ وغیرہ بھی الہاموں میں شریک ہیں اور اس کے معنی خودوہ بیان کرتے ہیں کدان سے مثلیت عامہ مراد ہے۔ جیسے علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل میں ہے۔ پھر جب ان کو دعویٰ ہی نہیں تو جواب کی کیا

ضرورت ـ ظاہری عبارتوں کو فضول یا لغو مجھ کر ماہا ء نے التفات نہ کیا۔
ہرچند ہراہین احمد یہ میں سب پچھ کہد گئے ۔ گراس ہوشیاری کے ساتھ کہ کی کورد کرنے کا موقعہ ہی نہ سلے اور عیسویت کے دعوے سے تو ایس تبری کی کہ کسی کے خیال میں بھی نہ آئے کہ آئندہ وہ اس کا دعویٰ کریں گے۔ چنانچہ (براہین احمد یہ ۵۰۲،۵۰۵ عاثیہ، نزائن جا صا ۱۰۲،۲۰۱) میں کھتے ہیں۔ البام ' عسبی دبکہ ان یبر حکم وان عدت معدنا و جعلنا جھنم میں لکھتے ہیں۔ البام ' عسبی دبکہ ان یبر حکم وان عدت معدنا و جعلنا جھنم میں لکھتے ہیں۔ البام ' خدائے تعالی کا ارادہ اس بات کی طرف متوجہ ہے جوتم پر رحم کرے اور اگر تم نے گناہ اور سرکتی کی طرف رجوع کیا تو ہم بھی سز ااور عقوبت کی طرف رجوع کریں گے اور ہم نے جہنم کو کا فروں کے لئے قید خانہ بنار کھا ہے۔ یہ آ یت اس مقام میں حضرت سے کے جلالی طور پر فل ہر ہونے کا اشارہ ہے۔ یعنی اگر طریق رفق اور نرمی اور لطف واحسان کو قبول نہیں کریں گے اور حق محض جو دلائل واضحہ اور آیات بینہ سے کھل گیا ہے۔ اس سے سرکش رہیں گے تو وہ زمانہ بھی

آنے والا ہے کہ جب خدائے تعالی مجر مین کے لئے شدت اور عنف اور قہر اور تختی کو استعال میں لائے گا اور حضرت سے علیہ السلام نہایت جلالت کے ساتھ و نیا میں اتریں گے اور تمام را ہوں اور سڑکوں کوخس و خاشاک سے صاف کریں گے اور نج اور ناراست کانام ونشان ندر ہے گا اور جلال آئی گراہی کے تخم کو اپنی بخلی سے نیست و نابود کر دے گا اور بیز مانہ اس زمانے کے لئے بطور ارباص کے واقع ہوا ہے۔ یعنی اس وقت جلالی طور پر خدائے تعالیٰ اتمام ججت کرے گا۔ اب رباص کے واقع ہوا ہے۔ یعنی اس وقت جلالی طور پر خدائے تعالیٰ اتمام جست کرے گا۔ اب بجائے اس کے جمالی طور پر یعنی رفق واحسان سے اتمام جست کر رہا ہے۔''

مرزا قادیانی نے اس الہام کے معنی میں صاف وصری طور پر یہ بتلادیا کئیسی موعود آئیدہ آنے والے ہیں اور میں عیسیٰ موعود نہیں ہوں۔ بلکہ بطور پیش خیمہ ہوں اور ان کی سواری نہایت کر وفر سے آئے گی اور گراہی کو وہ بالکل نیست و نابود کر دیں گے۔ اب دیکھئے کہ براہین احمد یہ بیل کیسے جزم واحتیاط سے کام لیا اور کس طرح پہلو بچا بچا کر گفتگو کی کہ کی کو بتا ہی نہ گلے کہ آئندہ وہ کیا کرنے والے ہیں۔ پھر جب وہ کتاب تمام ہوگئی اور خالی الذہن علیا، نے اس کی تو یق بھی کی اور بہت سے مسلمانوں نے التا کو ہوگیا اور تم کافی اس کتاب کی ہدولت مل گئی۔ اس وقت آریہ وغیرہ کو چھوڑ کر مسلمانوں پر کو ہوگیا اور تم کافی اس کتاب کی ہدولت مل گئی۔ اس وقت آریہ وغیرہ کو چھوڑ کر مسلمانوں پر الٹ پڑے اور ان کو پکڑ لیا کہ تم سب کافر ملعون بے دین دوز خی ہیں۔ اس وقت مسلمانوں کی الٹ پڑے اگرا نکار کرو گے تو ہرا ہیں احمد یہ کو ہیں جھا تھا کہ اس سے کافر مسلمانوں ہوں گے۔ آپ اگرا نکار کرو گے تو ہرا ہیں احمد یہ کو ہیں جھا تھا کہ اس سے کافر مسلمانوں ہوں گئی روشنی والے فلفہ کی ظلمت سے نکل کر اپنے قدیم وین کی تقید ایق کریں گے۔ گر وہ تو نئی روشنی والے فلفہ کی ظلمت سے نکل کر اپنے قدیم وین کی تقید ایق کریں گے۔ گر وہ تو مسلمانوں ہی کوکافر بنانے گئی۔

خود غلط بودانچه مایند اشتیم

ہماری وہ ساری خوشیاں اور انتظار کہ کفار پر جمت قائم ہوگئ۔ اب وہ سلمان ہوئے جاتے ہیں اور یا دری مسلمان ہو کہ جاتے ہیں اور یا دری مسلمان ہوکر گورنمنٹ پراثر ڈالدئے ہیں سب خاک میں مل گئے۔ ہزار ہا رو پید ہم ہی کا فر بنائے گئے۔ کیا اتنار و پید ہم نے اس واسطے خرج کیا تقار و پید ہم نے اس واسطے خرج کیا تقال کہ کا فر بنائے جا کیں۔ مگر اب کیا ہوتا ہے میر زا قادیانی کا عقلی مجز ہ تھا۔ جو بغیر اثر کئے رہ نہیں سکتا۔ کیونکہ آئندہ یہ بات معلوم ہوگی کہ عقلی مجز ات کیسے توی الاثر اور کم مدت میں برز وراثر ڈالتے ہیں۔

جب مسلمانوں نے مرزا قادیائی ہے یو چھا کہ حضرت آپ تو براہین احدیہ میں تمام انبیاء کے مثیل تھے۔جن میں ایک عیسیٰ بھی ہیں اور اس کی تصریح بھی کی تھی کہ وہ زمانہ آنے والا ہے کہ جس میں عیسیٰ علیہ السلام بڑی شان وشوکت ہے تشریف فرماہوں گے۔ پھرعیسیٰ علیہ السلام کے مثیل وغیرہ ہونے کی شخصیص کیسی تو اس کے جواب میں (ازالۃ الاوہام ص۲۶، نزائن ج ص ۲۳۱) میں فرماتے ہیں کہ' براہین احمد بیمیں صاف طور پراس بات کا تذکرہ کیا تھا کہ بیرعاجز روحانی طور پر وہی میچ ہے۔ جس کی اللہ ورسول نے پہلے سے خبر دے رکھی ہے۔ ہاں اس بات کا ا نکارنہیں کہ شاید پیش گویوں کے ظاہری معنوں کے لحاظ ہے کوئی مسیح موعود بھی آئندہ پیدا ہو۔ مگر

فرق اس وفت کے بیان میں اور براہین احمد یہ کے بیان میں صرف اس قدر ہے کہ اس وفت بباعث اجمال الهام کےاور ندمعلوم ہونے ہرا یک پہلو کےا جمالی طور پر لکھا گیا تھا اورا ب مفصل

طور برلكھا گيا۔''

براہین کے الہام میں اجمال بیتھا کہ سے علیہ السلام خود آ کر گمرا ہی کے تخم کونیست و نابود کردیں گےاوراس کی تفصیل یہ ہے کہ سیح مر گئے اب نہوہ آئیں گےاور نہ گمراہی کومٹائیں گے اوران کی جگہ میں سے موعود ہوں _اس آجمال وتفصیل کا سمجھنا بھی ہر کسی کا کامنہیں _ کیونکہ اجمال وتفصیل میںمطلب دونوں کا ایک ہی ہوا کرتا ہے اور یہاں تباین وتناقض ہے اور نیز (ازالۃ الاوہام ص ۱۹۸، خزائن جس س۱۹۸،۱۹۷) میں لکھتے ہیں۔''میں نے براہین میں جو کچھ سے ابن مریم کے د وہارہ دنیا میں آنے کا ذکر لکھا ہے وہ صرف ایک مشہور عقیدے کے لحاظ سے ہے۔جس کی طرف آج کل ہمارےمسلمان بھائیوں کے خیالات جھکے ہوئے ہیں۔سوظاہراعتقاد کے لحاظ ہے میں نے براہین میں لکھودیا تھا کہ میں صرف مثیل موعود ہوں۔ بیہ بیان جو براہین میں درج ہو چکا ہے۔ صرف اس سرسری پیروی کی وجہ سے تھا۔ جوہم کوقبل از انکشاف اصل حقیقت اپنے نبی کے آ ثار مرویہ کے لحاظ سے لازم ہے۔ کیونکہ جولوگ خدائے تعالٰی سے الہام یاتے ہیں وہ بغیر بلائے نہیں

بولتے اور بغیر سمجھائے نہیں سمجھتے اور بغیر فر مائے کوئی دعویٰ نہیں کرتے اوراپنی طرف ہے کسی قتم کی دليرينبين كريجة ـ''

آپ نے دیکھلیا کہ مرزا قادیانی نے براہین احمد سییس ایک خاص الہام و ان عبد تبر عدنيا كااسغرض ہے بیان کیاتھا کہا گرمرزا قادیانی کی بات لوگ نیرہانو جب عیسی علیہ السلام جلالی طوریر آئیں گے تو وہ لوگ معذب ہوں گے ۔معتقدین نے اس کو یہی سمجھا تھا کہ تشل دوسری

وحیوں کے مرزا قادیانی پر بیدوی بھی ہوئی ہے۔ کیونکہ اس وقت انہوں نے کوئی اشتباہ اس میں بیان نہیں کیا اور نہ بیفر مایا تھا کہ میں اپی طرف سے مقلدا نہ بیان کرتا ہوں اور ازالة الاوہام میں فرماتے ہیں کہ وہ فلاہری اعتقاد کے لحاظ سے میں نے لکھا تھا۔ یعنی وہ الہام ووحی نہتھی۔اگر فی الواقع وہ وحی تھی تو جودعوئی مرزا قادیانی اب کررہے ہیں کہ میسی مرگئے اور میں ہی مسیح موعود ہوں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ وہ اپنی اب کررہے ہیں۔ جس نے پہلے وحی بھیجی تھی اور نیز ان کا یہ کہنا کہ میں نے اپنی طرف سے لکھ دیا تھا جھوٹ ثابت ہوگا۔ حالا تکہ جھوٹ کہنے کو انہوں نے مشرک لکھا ہے اور نیز یہ کہنا کہ میں نے اپنی طرف سے لکھ دیا تھا جھوٹ ثابت ہوگا۔ حالا تکہ جھوٹ کہنے کو انہوں نے مشرک لکھا ہے اور نیز یہ کہنا کہ میں اس کے کہ از اللہ کی خودی سے بنالیا تھا اور اگر فی الواقع وہ الہام نہ تھا تو براہیں احمد سے میں اس کو الہاموں میں داخل کرنا خلاف واقع اور اس کے الہام ہونے کا دعویٰ جھوٹی ضرور ثابت ہوتی ہے اور علی سیل البد لیت دونوں غرض ان دونوں کتابوں سے ایک کتاب جھوٹی ضرور ثابت ہوتی ہے اور علی سیل البد لیت دونوں کتابیں ساقط الاعتبار ہوگئیں۔ جس سے مرزا قادیانی کے کل دعاوی قطعا ہے اعتبار ہوگئیں۔

الحاصل جوازالة الاوہام میں لکھتے ہیں کمت کے دوبارہ دنیا میں آنے کا ذکر جو براہین میں کہتے کے دوبارہ دنیا میں آنے کا ذکر جو براہین میں سے لخاط رکھا گیا تھا کہ کوئی ایک بات نہ کھی جائے۔جس سے لوگول کوتو حش ہواور مقصود فوت ہوجائے۔ای وجہ سے مسلمانوں کی بہت کا تعریف بھی کیں کہ قیامت تک وہ مشرک اور گراہ نہیں ہو سکتے۔ تا کہ اس قسم کی المبد فریب چالوں سے جب وہ پورے طور سے اپنے دام میں آ جا کیں گے اور اپنے نامزد ہونے کی وجہ سے زوجیت محقق ہوجائے گی تو خودان کو دوسری طرف جانے سے حیا مانع ہوگ۔ کیونکہ (براہین احمد یوسے میں انہیں المبام کلھتے ہیں کہ نیسا المبانی المبد السکن کے دو جائے ہوگا۔ کیونکہ (براہین احمد یوسے میں انہیں المبام کلھتے ہیں کہ نیسا المبد السکن کو دو جائے المبد المبد اللہ میں المبام کلھتے ہیں کہ نیسا المبد المبد اللہ المبد وروح جائے المبد المبد اللہ وروح جائے المبد اللہ المبد وروخ اللہ اللہ اللہ وروخ بیں ہورون ہے جنت میں انہیں ا

الت وروجت البعث من من المسائد المرارات من يرونان الرئين بها من من المائد المائد المائد المائد المائد المائد الم مرزا قادياني في براهين احمديد مين سوائع عيسويت كاور بهت سے امور كى بنياديں ڈاليس جومختر أيبال لكھى جاتى ہيں۔

ا پیضرورت اس الہام سے فیصف المال (براہین احمدیث ۲۵، میں ۵۹۲، خزائن جام ۱۷۰، خزائن جام ۱۷۰، پوچھ لیں۔ در اس المال کے لوگوں پر مشتبہ ہوگیا ہے اس عاجز ہے لوچھ لیں۔

انجمی (براہینص۱۱ حاشیہ،خزائن جاص۱۰۱ دغیرہ) کی عبارتوں سے معلوم ہوا کہ شریعت

فرقانی مختتم اور مکمل ہے کسی نئے الہام کی ضرورت نہیں اور مسلمان قیامت تک گمراہ اور متزلزل

نہیں ہو سکتے۔ پھر مرزا قادیانی کی کیاضرورت قرآن وحدیث سے جوطریقہ معلوم ہوا وہ تو ظاہر ہے۔ اگر ہے۔ اب نیاطریقہ سوائے اس کے کہ مرزا قادیانی ابنی طرف سے شہرائیں اور کیا ہوسکتا ہے۔ اگر وہ طریقہ دین سے خارج ہوگا تو باقل ہے اور اگر داخل ہوگا تو بہتر ند ہب میں سے کوئی ایک ند ہب ہوگا۔ پھر مرزا قادیانی کے اس طریقے کو بتلانے کی ضرورت ہی کیا اور اس مدت میں سوا ایک مسئلہ میسویت یا اس کے لوازم ومناسبات کے کوئی تصنیف دیکھنے میں ہی نہ آئی۔ جس سے معلوم ہو کہ مقصور عیسویت سے کیا ہے اور اس میں کون ہے تحقیقات کی گئی۔

سسس جووتی اترتی ہے اس کوامت میں روائی وینااس الہام ہے 'واتسل علیہ ما او حی الیك من ربك '' (برائین احمدیہ ۱۳۳۳ عاشیہ بزائن جاس ۲۲۷،۲۲۸)

یخی تجھ پر جووتی تیرے رب كی طرف ہے اترتی ہے۔ وہ ان کو پڑھ کر سایا کر۔ مرزا قادیانی كی موت كا انظار ہے مرتے ہی ان كے خليفہ تمام وحی متلوکو جمع کر كفر مائيں گے كہ جس طرح قرآن محمد الله كی وفات کے بعد جمع ہوا۔ اس طرح یہ نیا قرآن ان کے بعد جمع کیا گیا اور اس كی امت بھی مقتول ومبذ ول ہوئی۔ اس كا مشر كا فر ہے۔ مسیلمہ كذاب جونكہ تل كیا گیا اور اس كی امت بھی مقتول ومبذ ول ہوئی۔ اس كا قرآن جس كو اس كی امت بھی مقتول ومبذ ول ہوئی۔ اس تعجب نہیں كہ باتی رہ جائے۔

ابنا کعب جدااس الهام ے'فات خدوامن مقام ابر هیم مصلی'' (براہین اجمدیس ۵۱۱ عاشیہ بخزائن جام ۲۷) اوراس الهام ہے' الم نجعل لك سهولة كل امر ببیت الفكروبیت الذكرو من دخله كان آمنا ''(براہین احمدیس ۵۵۸ عاشیہ بخزائن جام ۲۲۲) یعنی جوان كے گھر میں وافل ہووہ امن والا ہے اور وہ مقام ابراہیم ہے۔ اس كومسلی بناؤرید ونوں آسیتی كعب كی شان میں اترى ہیں۔

اس الہام میں سہولت کا جوذ کر ہے درست ہے اس سے بڑھ کر کیا سہولت ہوگی کہ صدیا ہزار ہاروپے صرف کر کے سفر کی مشقتیں اٹھا کر مکہ شریف کو جانا پڑتا تھا۔ جب مرزا قادیانی کا محمر بی کعبههم میا تو ده سب مشقتیں جاتی رہیں اور صرف زر کثیر کی ضرورت ندر بی ای وجہ سے نہ مرزا قادیانی نے مج کیا نداب اس کی ضرورت ہواور ان کی امت کو یہ موات ہوگئ کہ دعمبر کی لقطيل ميں جومعمولاً مجمع مريدوں كا قاديان ميں ہوتا ہے۔وہى اجتماع رجم ہواور دىمبر ذى الحجة قرار پایا جائے۔ابراہد لے کعبر کووہ ہات نصیب ندہوئی جومرز اقادیانی کے کعبہ کو حاصل ہاس لئے کدوہ ایک ایسے زمانے میں بناتھا کہ نبی کریم اللہ کی ولادت شریف اور ظہور حق کا زمانہ بہت قریب تھا۔اس وجہ سے وہ تباہ ہوا مرزا قادیانی کا کعبدا یے زمانے میں بناہے کہ اس سے قیامت قریب ہے۔جس کے آثار وعلامات میں ایسے چیزوں کا وقوع ضروری ہے اس سے معلوم ہوتا ہے كەمىيكىمبەدىر يارىپىگار

خلافت اللی جو آ دم علیه السلام کودی گئی تھی۔اینے لئے مقرر ہونا ذیل کے الهامول سے ثابت کرتے ہیں یہا آ دم اسسک ن انست و زوجك الجنة (براہن احمدیم ۵۹۷ عاشيه بخزائن جام ١٥٩٠) اور (ازالة الاوبام ٥٥٥، خزائن جسم ٣٣٣) من كلية بيل كروه آوم جس کا نام ابن مریم بھی ہے بغیروسلے ہاتھوں کے پیدا کیا جائے گا۔ای کی طرف وہ الہام اشارہ کررہا -- چوبراین ش ورج موچکا - اردت ان استخلف خخلقت آدم!

(برابين احديم ١٩٣٠، فزائن جام ٥٨٥)

٢ اين امك يحيك منامون كى مغفرت اس الهام ساعدم ماشدت فانی قد غفرت لك (براین احریم ۱۲۵ بزائن جام ۲۲۸) یخی اب جو تی میا به کرتیری سب مناہوں کی مغفرت میں نے کردی۔

(بناری شریف ج مص ۱۹۷) میں میر صدیث موجود ہے کہ قیامت کے روز جب اہل محشر بخرض شفاعت انبیاء کے پاس جائیں گے تووہ سب اپنے اپنے گنا ہوں کا ذکر کر کے کہیں گے کہ

ل ابرمدابادشاه جشد كاس نائب كانام برس نے خاند كعبد كى يستش سے حدركر کے یمن میں ایک بت خانہ بوایا۔جس کا نام افلیس رکھا۔ بہت پھے اس نے اس کی پرستش لوگوں ے کرانی جابی کیکن کسی نے بھی اس کی بوجانہ کی۔ آخر کارخانہ خدا کے ڈھانے کی غرض سے ہاتھیوں کی ان گنت فوج بھیجی۔ جب دہ خدا کے گھر کے پاس پیٹی تو خدا کے تھم سے پرندوں کے جمنڈ کے جمنڈ امنڈ آئے اوران پر کنگریوں کا منہ برسایا۔ جو کنگری جس آ دی یا ہاتھی کے سر پیٹی وہ وبين سرد موكيا_

آج معلقة كاكام ب_اس لئے كدان كے كناموں كى مغفرت بہلے سے موچكى ب_اس الهام كي ضرورت مرزا قادياني كوبهت يتى اس لئے كه پيشين كوئيوں بيں انہوں نے بہت بي بدعنوانياں كيں، داؤج كئے، عهد فكنى كى، دھوكے ديئے، جموث كبے، افتر اءكيا، جموثی قشمیں كھا كيں _غرض كوكي وقيقه المحانه ركها _ جيسے رساله "الهامات مرزا" ميں ندكور بيں اورانشاء الله تعالی اس كتاب ميں مجى متفرق مقام سے معلوم ہوگا۔ باوجودان حالات كے مرزا قادياني كے احتماد ميں کوئی فرق ندآیا۔اس لئے کہان کے گناہوں کی مغفرت تو پہلے بی ہوچکی ہے۔ ے..... ان کے امتی جنتی ہونا اس الہام سے ' یے احد مد اسک ن انت وزوجك السجنة نفخت فيك من لدنى روح الصدق ''(يراين احريش ٣٩٨،٣٩٧، فزائن جام ١٥٩٠،٥٩) ليني اے احداد اور تيري زوجه جنت ميں رہو ميں نے تھے ميں صدق كى روح اپنی طرف ہے چھونک دی اور روح سے مراوتا لی اور رفیق ہلایا۔اب مرزا قادیانی کی امت كوكس قدرخوشي موكى كهوه ام الموشين كے مقام ميں موكر مرزا قادياني كے ساتھ جنت ميل میں کرے گی۔اگر چہ ظاہر الہام ہے معلوم ہوتا ہے کہ کسی باغ میں اپنی زوجہ کے ساتھ رہنے کا ان کو علم ہے۔ مرچونکہ بیسانہیں کیا کہ می باغ میں وہ اپنے امت کے ساتھ رہے ہیں۔ اس لئے اس کا تھم مطلب یمی ہوگا کہ اس عالم میں ساری امت کے ساتھ جنت میں رہیں اور ممکن مجی ہے کہ اس عالم میں قلب ماہیت ہو کر مردعور تیں بن جائیں۔غرض حوصلہ افز ائیاں ایسے ہی وعدول سے مواکرتی ہیں۔ ۸..... ان کی امت پرعذاب نهونااس الهام سے "مسلکسان الله لیعذبهم وانت فيهم ''(برابين احمير من ١٥٠ فزائن ج اص ٦١٣) اوراس الهام سے 'وحا ارسلناك الا رحمة للعالمين "(يراين احريس ٥٠، فزائن جاص ١٠٣) يين بم نے تحوكوعالين كرواسط رحت بيجي اورتوجس توم من ہاس پر الله عذاب ندكر سے كا- مستح کا پی اولادیس بونا اس الهام سے 'یا مریم اسکن انت وذوجك الجنة "(برامين احريم ٢٩٧ بزائن جام ١٥٠) يعني الم مريم تواور تيرازوج جنت میں رہواوراس اجال کی تفصیل (ازالة الاوبام س ۱۸۸ بزائن جسم ۱۸۸) میں یول کرتے ہیں کہ "اس سے کوجھی یا در کھوجواس عاجز کی ذات میں ہے۔جس کا نام ابن مریم رکھا کما ہے۔ کیونکہ اس عابر کو برا بین میں مریم کے نام ہے بھی بکارا کیا۔' مقصود مید کمسیحیت کا خاتمہ مرزا قادیانی یر ہونے والانہیں ہے۔ بیسلسلدان کی ذریت میں بھی جاری رہے گا۔ بلکہ مرزا قادیانی کی تقریر

ے تو ظاہر ہے کہ مینے موعودان کی اولاد ہی ہیں ہوگا۔ کیونکہ (ازلة الاوہام م ٢٦١، خزائن جسم مراحت کے اور ہے کہ مینے موعودان کی اولاد ہی ہیں ہوگا۔ کیونکہ کر فاہر معنی کے لحاظ ہے مینے موعودا کندہ پیدا ہو۔ 'بیر مضمون کہ ذریت میں ان کے کوئی مینے ہوگا۔ البہام کے اشار قالعس سے معاودا کندہ پیدا ہو۔ 'بیر مضمون کہ ذریت میں ان کے کوئی ضرور ہوگا۔ یعنی مرزا قادیانی کالڑکا کیا کہ جسب مرزا قادیانی مریم ہوئے قواہن مریم بھی کوئی ضرور ہوگا۔ یعنی مرزا قادیانی کالڑکا اور مینی اور مینی کے دور فیل کے اور میں ہوگا۔ ہمی زوج ہوگا۔ ہمی زوجہ اس کئے کہ وہ زوج سے مراد تالع اور رفتی مرداور عورت اور امت کمی زوجہ اس کے کہ وہ زوج سے مراد تالع اور رفتی فرماتے ہیں۔ اگر چداس کا سمحمنا مشکل ہے۔ لیکن بہر حال دونوں صورتیں ان کی امت کے لئے بیشارت سے خالی ہیں۔

جب براہین احمد یہ شلوگوں نے بیالہام دیکھا ہوگا کہ حق تعالی ان کو یا مریم فرماتا ہے تو کسی کو بیشت بیسائیوں کا قائم ہے تو کسی کو بیشتا کیوں کا قائم ہے تو کسی کو بیشتا کیوں کا قائم کر لیس کے۔ غرض کسی نے اس کو مہمل سمجھا ہوگا اور کسی نے کسی قتم کی تاویل کر لی ہوگی۔ محر مرزا قادیانی نے اس وقت اپنے دل کا بھیداور مقصود نہیں بتایا۔ ای طرح اور الہاموں کا بھی حال سمجھ لیا جائے۔ محر مرزا قادیانی نے ان تمام الہاموں کے مجموعے کو بیسویت کا دعوی کر کے از المتہ الله ہام میں چیش کردیا کہ وہ سب اہل اسلام کے مقبولہ ہیں۔

 افتا ہے۔" تعجب کی کوئی ہائیس اس وقت پینیال جماہوا تھا کے مرزا قادیانی کے کی مسلمانوں کی افتا ہے۔ " تعجب کی کوئی ہائیس اس وقت پینیال جماہوا تھا کے مرزا قادیانی کی گئے مسلمانوں کے مطروہ امکان میں داخل کردیا۔ محروہ امکان ایسا ہے جیسے کروڑ سرکا آ دی پیداہونا ممکن ہے۔ جس کا بدل وجان ما نناممکن نہیں۔ پھر جب مرزا قادیانی کا حال معلوم ہوگیا کے مسلمانوں کے بلکداسلام کے دشمن ہیں۔ اس کئے ان کو بھی حش تمام مسلمانوں کے انکار کا جوش پیداہوگیا۔

یہاں بیروال پیدا ہوتا ہے کہ اس کی کیا وجہ کہ باوجودان تمام دعووں کے مرزا قادیائی
نے نبوت مستقلہ کا دعویٰ نہیں کیا اورا پی نبوت ورسالت کوظی بتاتے ہیں۔ اس کا جواب ہدہ کہ
پیفین کی کرکیا جائے کہ استقلال کا دعویٰ ان کے پیش نظر نہیں ہے۔ برا بین احمہ بیر کی تعنیف کے
نوانے ہیں بھی تو کوئی دعویٰ نہ تعار صرف تمہیدی تمہید تی تمہید تی مرجب موقع مل کیا تو وہ سب تمہیدات
دعووں کی دعل ہیں آئے۔ اس طرح بحسب ضرورت باقی دعوے بھی وقا فو قا ظہور میں آئے
جاکیں گاوراس پر قرید بھی موجود ہے کہ ان تمام دعووں میں کہیں بھی ظلیعہ کا نام نہیں لیا گیا۔
چونکہ مقصود کا مما بی ہے سووہ لفظ طفیلیعہ کی بدولت ہورہی ہے۔ اگر مستقل نبوت کا دعویٰ کریں تو
ائد بھراگا ہوا ہے کہ کہیں گل تمہیدات اور تنی بنائی بات بگر نہ جائے۔ کیونداس پر کوئی مسلمان راضی
نہ ہوگا کہ خاتم انٹیس سے بعد کوئی مستقل نی ہواور بظاہر یہ بھی ممکن ٹیس ہوتا کہ کوئی دوسرے
فری والا ان کی نبوت کی تقمد بی کرے۔ اس لئے کہ ایک مت دراز سے اشتہارات اور کتب
مال انوں بی کی قسمت ہے۔ جو جو تی جو تی تھنچے جاتے ہیں۔

غرض جب انہوں نے دیکھا کرایک بنی بنائی امت صرف لفظ فیلی اور فلی کہددیے سے اپنی امت ہو جاتی ہے اور کی الفاظ کہہ دیے ہے اپنی امت ہو جاتی ہے اور کی الفاظ کہہ دیے جائیں تو بھی کیا قباحت۔ ای وجہ سے (ازلة الادہام سے ۱۰ فرائن ہام ۱۰۰ میں لکھتے ہیں کہ 'ایک لفظ قرآن کا کم وزائد نہیں ہوسکا۔' اور (ازلة الادہام سے ۱۳ فرائن ہام سے ۱۰ میں کھتے ہیں کہ 'کوئی ایسا الہام نہیں ہوسکا جس سے قرآن بیل تغیر ہو۔' ای قسم کی اور عبارتیں میں ہیں جن سے کمال در ہے کا قدین نمایاں ہے۔ کمرچوکلہ اغراض ذاتی قابت کرنے بیل اکثر قرآن وحدیث کی مخالفت کی ضرورت پرتی تھی۔ اس لئے یہ قاعدہ قرار دیا جو (ازلة الاقہام میں ۱۳۹، فرائن جسم ۱۵) میں کھا ہے کہ ''کشف سے معانی قرآن نے طور سے کھلتے ہیں تو میں اکارکرتے ہیں۔''

اب قرآن میں کی وزیادتی کی ضرورت ہی کیا۔ آسان طریقہ لکل آیا کہ جوآ بت قرآنی اپ مقصود کے خالف ہواس کے معنی کشف سے بحسب ضرورت گر لئے اور قرآن بلا کم وزیادت اپنی جگہر کھار ہا۔ جیسے ایک جعلی نہی کو 'حسر مست علیہ کم الممیتة والدم ولحم المسخنزید (ماقدہ: ۳) 'میں کشف سے معلوم ہوا تھا کہ میتہ اور دم وغیرہ پڑھنے سے مراد چند معنین اشخاص سے ۔ جن کے لئے حر مت کا لفظ استعال کیا گیا۔ مردار اور سور اور خون وغیرہ سے اس آیت کو کیا تعلق۔ بیس د یکھتے ابھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیا نی اس آیت کو کیا تعلق۔ بیس میں کہ 'نہ بیان جویرا بین میں درج ہو چکا ہے اس مرسری پیروی کی وجہ سے تھا جو ملم کوئیل اکمشاف اصل حقیقت اپ نی کے آٹار مرویہ کے لئا ظسے لازم ہے۔'

آ فارمرویہ کے مضافین جومرزا قادیانی نے براجین مل کھے ہیں اوراس کی اہمی نقل کی علی ہیں کہ جی نقل کی علی اسلام نہایت جلالت کے ساتھ دنیا میں اثریں کے اور الہام سے ان کو معلوم ہوا کہ وہ مرکئے ۔اب نداتریں کے اور آفار نیویہ سے معلوم ہوا کہ ایسا ند ہوگا۔ بلکہ عیسیٰ لینی ناراست کا نام ونشان دنیا میں باتی ندر کھیں کے اور الہام ہوا کہ ایسا ند ہوگا۔ بلکہ عیسیٰ لینی مرزا قادیانی ایسے داؤی کریں کے کہ اٹکا جھنا مشکل ہوگا۔

آ ثار نبوید میں ہے کھیلی علیہ السلام کے وقت جلال النی مرائی کے کم کوائی تجل سے نیست و تا بود کرد ہے گا اور الہام یہ ہوا کہ ایسانہ ہوگا۔ بلکہ کروڑ ہا مسلمان جوموجود ہیں وہ بھی کا فر ہو جا کمیں گے۔ جب نبی کے ارشاد اور استی کے الہام میں اس قدر فرق ہوکہ نبی تالیہ جس چیز کے وجود کی فرد یں۔ الہام اس کا عدم ٹابت کر ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ نبی کی تکذیب الہام سے درست ہوتو تعنیخ کون می بودی ہات ہے۔ بہر حال مرز اقادیانی درست ہوتو تعنیخ کون می بودی ہات ہے۔ بہر حال مرز اقادیانی کے الہام معولی نبیس نبوت کے دمک میں ہیں دفتہ رفتہ بہت کے درمک لانے والے ہیں۔

غرض السقم كے قاعد اى غرض سے قرارد سے كہ مطلب برآ رى بيل كوئى ركاوث ندر ہے اور خوش كن الفاظ بحى اپنى جگہ قائم رہيں۔ پھر اگر پابند يول سے كوئى مجورى واقع ہواور موقع بل جائے تو ان خوش كن الفاظ كو بنا دينا كون ى بيزى بات ہے۔ د كھے ليج (از الة الاوبام ص ١٩٠٠ نزائن ج سم ١٩٠١) ميں كھنے ہيں كه 'ميں نے بيدوى ہر گرفيس كيا كہ ميں مي ابن مريم ہول۔ جو مخض بيالزام ميرے پرلگاوے واسراسرمفترى دكذاب ہے۔' اور نيز (از الة الاوبام ص ١٩٨، نزائن جسم ١٩٠١) ميں كھنے ہيں كه 'ميں نے براہين احمديد ميں جو كھمتے ابن مريم كے دوبارہ ونيا جسم ١٩٠١) ميں كھنے ہيں كه 'ميں نے براہين احمديد ميں جو كھمتے ابن مريم كے دوبارہ ونيا

ش آئے کا ذکر لکھا ہے ظاہری اعتقاد کے لحاظ سے لکھا ہے۔' اور (ازلة الاوہام ٢٣٠ ، خزائن ج٣٥ مراہ ١٣٥) میں لکھتے ہیں کہ' یہ بات بہ بداہت ثابت ہے کہ ابن مریم سے وہ ابن مریم رسول الله مراؤیس ہے جوفو ہے ، ہو چکا ہے اورفوت شدہ جماعت میں جا الما اور خدائے تعالی کی حکمت عجیبہ پر بھی نظر ڈالو کہ اس نے آج سے قریباً وس برس پہلے اس عاجز کا نام عیسی رکھا اور بتوفیق وضل براہین میں چھپواکرایک عالم میں اس نام کو مشہور کر دیا اور ایک مدت دراز کے بعدا ہے خاص الہام سے فلا ہر فرمایا کہ بیدو ہی عیسیٰ ہے جس کے آئے کا وعدہ تھا۔ برابر دس برس تک لوگ اس نام کو برایی میں پڑھتے رہے۔فدائے تعالی نے دس برس تک اس دوسرے الہام کو جو پہلے الہام کے بطورتشرے تھا پوشیدہ رکھا۔''

اس کا مطلب ظاہر ہے کہ دس برس پیشتر اس کی تمہید کی تھی اور نیز (ازالة الادہام مراہ ۱۵ مطلب ظاہر ہے کہ دس برس پیشتر اس کے تمہید کی تھی اور نیز (ازالة الادہام مراہ ۱۵ مارہ ۱۵ مارہ ۱۵ میں کہتے جسے اور اس کے دیگ جسے کا المہام سے طاہر کیا کہ میے این مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے دیگ میں ہوکر وعدے کے موافق تو آیا ہے وکان و عدالله مفعو لا"

آپ نے و کیولیا کہ ابتداء بیل تمہیداً کہا گیاتھا کہ بیل مثیل مسیح ہوں اور سے علیہ السلام بڑی شان وشوکت سے خود تشریف لانے والے ہیں۔ اس سے کسی کو خیال بھی نہ ہوا کہ مرزا قادیانی کومسیجائی کا دعویٰ ہے اور خصوصاً ایس حالت بیل کہ وہ خود (از لہ الاوہام ص ۲۵۹، خزائن جسم ۲۳۰) بیل لکھتے ہیں کہ دمشیل کہنا ایسا ہے جیسا کہ صدیث شریف میں وارد ہے علائے امتی کا نمیاء نی اسرائیل' اس کے بعد یہ الہام کتاب میں ورج کردیا کہ تو عیسیٰ ہے اس پر بھی لوگوں نے چھدال توجہ نہ کی کہ الہاموں کے اصلی افظی معنی لینے کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد یہ الہام ہوگیا کوئیسیٰ اب کہاں وہ تو مرکئے مسیح موجود تو ہی ہے اور لکھتے ہیں۔

ایک منم کہ حسب بٹادات آ مم عینی کجا است تابہ نہد پابہ منبرم

(ازالية الاوبام ص١٥٨ فجزائن ج ٣ ص١٨٠)

اور تلائی مافات اس طور سے کی گئی کھیٹی کا دوبارہ آٹا ظاہری اعتقاد کے لحاظ ہے کھا گیا تھا اور خدا کی قدرت ہے کہ اس آخری الہام سے دس برس پہلے خدانے آپ کا نام میٹی رکھ کرمشہور کردیا تھا۔ اس طرح جب عل اور طفیل وغیرہ الفاظ کو ہٹانا منظور ہوگا تو ایک الہام ہو جائے گا کہ ہم نے تھے مستقل نی کردیا۔اس وقت اگر پرانے خیال والا کوئی معترض چون و چرا کرے تو کمال غیظ و خصب سے فرمائیں گے کہ تو بھی عجب بیوتو ف ہے۔ارے میاں خدا سے بالمشافہ بات کرنے والا جس پروی بھی اترتی ہواوراس کوخدانے اپنا خلیفہ بھی بنادیا اور تمام قدرت بالمشافہ بات کرنے والا جس پروی کہ جو چاہے کن کہ کرکر ڈالے کہیں طفیلی ہوسکا ہے۔ بیدالفاظ ہم نے صرف ظاہری اعتقاد کے لحاظ سے مرمری بیروی کے طور پر لکھ دیئے تھے اوراس حکمت عجیبہ پرنظر والو کہ بیس بچیس برس پہلے خدانے اس عاجز کوتمام فضائل فیکور وستقل طور پر دے کر عالم میں مشہور کردیا تھا۔ دیکھتے ہو کہیں ان فضائل میں فلی اور طفیلی کا نام بھی ہے۔

مرزا قادیانی کوابی عیسویت جوابتداہے پیش نظرتمی اس کے ثابت کرنے میں کیسی کیسی كارروائيال كرنى يرس ابتدايول كوكئ كمعديث شريف مين وارد ب_علائے امتى كانبياء بى اسرائیل اس لئے میں تمام انبیاء کامٹیل ہوں اور چونکہ اس میں کوئی خصوصیت ان کی نہتمی۔اس لئے کہ تمام علاء اس بشارت میں شریک تھے۔ اس دجہ سے خدا کی طرف سے پیام پہنچایا گیا کہ خاص طور پر فلال فلال نبی کے مثیل مرزا قادیانی ہیں۔ چتا نچہوہ آیتیں الہام میں چیش کی کئیں۔ جن من انبياء كنام تع جيهاف فهمناها سليمان اورياعيسي اني متوفيك وغيرهاور ان كرتے يك كوديا كراس سے مرادعا جزب يكارروائي اس خيال سے كو كى كرمقاءاس زوردار تھم کو ہرگز ردند کریں گے۔ پہلے تو آیت قرآنی اور اس پر الہام ربانی اور جہلاء جب ان آ ينول كوقرآن من ديكم ليس كے اوراس كے الهامي معنى مجمليس كے تو ان كوكا مل يقين موجائے گا كەمرزا قاديانى اس يائے كے فض بين كەخدائے تعالى نے پہلے بى سے ان كى خرين قرآن ميں دے رکھی ہیں۔ کیونکہ جاہلوں کوالی یا توں کا یقین اکثر ہو جایا کرتا ہے۔ چنا نچے کس گاؤں کا واقعہ ہے کہ وہاں ایک ہندوزمیندار تھا۔جس کا نام اہا تھا اور تنظیماً اس کولوگ اہاجی کہتے تھے۔ ایک معر اور تھن مخص ہونے کی وجہ سے اس کی وقعت رعایا کے دل میں جی ہوئی تھی۔ اتفا قا کوئی مولوی صاحب اس گاؤں میں گئے ایک مخص نے ان سے پوچھا کہ حضرت ہمارے اہا جی کا بھی نام آپ كقرآن يس ب مولوى صاحب نے كها بال موجود ب ابسى واست كبر وكان من الكافرين اور اتفاقاً وه كمخت كانامجي تماييسنة عى وبال كوكول كوير الخربوكيا كهمارك کانے اہائی کا ذکر مسلمانوں کے قرآن میں بھی موجود ہے۔

ان الهاموں میں بیرخاص طریقه اس فرض سے اختیار کیا گیا کہ جاہلوں میں شورشغب ہوکہ مرزا قادیانی کا ذکر قرآن میں موجود ہے اور بیم می غرض تھی کہ علماء کی نظروں میں یاعیسیٰ والا الهام دوسر الهاموں میں چیپار ہے اور کی کواس طرف توجہ نہ ہوکہ یاعیسیٰ کہہ کرمرزا قادیانی کو خدا کا خطاب کرتا کیسا۔ پھر بتدرت کے خاص مثیل عیسیٰ ہونے کا دعویٰ شروع کیا۔ چنا نچہ (ازالة الادہام میں ۱۹۰، خزائن جسم ۱۹۳) میں لکھتے ہیں کہ''آ تھ سال سے برابر شائع ہور ہا ہے کہ میں مثیل مسلح ہوں۔''اوراس میں لکھتے ہیں کہ''اس عاجز کواللہ تعالیٰ نے آ دم فی اللہ کامثیل قرار دیا اور کی کوعلاء میں سے اس بات پر ذرار نج دل میں نہیں گذرا اور پھر مثیل نوح اور مثیل پوسف اور مثیل دا دواور

ھیں سے اس بات پر ذرار بج دل میں ہمیں گذرااور پھر مخیل نوح اور مخیل یوسف اور منیل داؤدادر مثیل ابراہیم علیم السلام قرار دیا۔ یہاں تک نوبت پنچی کہ بار باریا احمد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثیل سیدالانبیا ہوں تھی تھی ہوئی جوثی وخروش میں نہیں آیا اور جب خدائے تعالیٰ نے اس عاجز کوئیس یا مثیل عیسیٰ کر کے بکارا تو سب غضب میں آگئے۔''

(ازالهاد بام سهوی ۲۵۲،۲۵۲، فزائن چسوس ۲۲۸،۲۲۲)

یہ بات قرین قیاس نہیں ہے کیونکہ میالہام براہین میں تکھاجاچکا ہے۔اس وقت تولوگ مرزا قادیانی کواینے جیسے مسلمان سمجھتے تھے۔ ریفضب اس وقت آیا کہ انہوں نے مسلمانوں سے خارج ہوکر دوسری راہ لی اورسب کوچھوڑ کرعیسویت کی خصیص کی اورجس وقت وہ الہام برا ہین میں لکھاتھا۔اس وقت جونیس ہو جھا کہاس تخصیص کی کیا وجہ؟اس کی وجہ یکی تھی کہمرزا قادیانی سے مید تو قع کسی کو نہتمی کہ مسلمانوں ہی کو کافر بنا ئیں <u>ہے۔ ک</u>وئکہ اس وقت وہ مسلمانوں کی طرف سے کافروں کا مقابلہ کررہے تتے یفرض اس وقت صرف مثیل مسے کہا گیا تھا اس سے کو کی تعلق نہیں کہ منے آنے والے بھی بیں یا مرمئے۔ چونکہ مرزا قادیانی نے برابین احمدید بیں باور کرادیا تھا کہ سے ہدی شان و شوکت سے آئیں کے اور میں بطور پیش خیمہ ہوں۔اس وجہ سے سے علیہ السلام کی موت کی طرف کسی کی توجہ ہونے کا کوئی منشاء ہی نہ تھا۔اس کے بعد مثل مسیح موعود پر حایا گیا۔جس ہے دیکھنے میں توبہ ہات ہو کہ سے موعود کے مثمل ہیں اور در باطن تمہیداس کی تھی کہ لفظ موعود صفت مثیل کی قرار دی جائے۔ چنانچے معتقدین میں سینہ بسینہ میہ بات رواج یا گئی۔اس کے بعد لفظ سے کو ہٹا کرمٹیل موجود کہددیااوراس کے ساتھ الہام کی جوڑ لگا دی کہسے جو نبی تنے وہ مرکئے اوران کی جگہ میں آیا ہوں اور مثیل موعود میں ہوں اور جتنے آیات واحادیث میں صراحة عیسی علیہ السلام کے آنے کا ذکر ہے۔ کہدیا کہ اس سے بی بی مراد ہوں۔ پھر صرف اپنے آپ بی پرمسیست کو ختم نہیں کیا۔ بلکہ انہیں پہلے الہاموں کی بناء پر بیسلسلہ اپنی اولا دہیں بھی قائم کردیا اوراس کی دلیل بیہ بیان کی کرمیرانام براین میں مریم بھی خدانے رکھاہے۔اس لئے ابن مریم ضرور میری اولادیس ہوگا اوروہ الہام جو برابین میں بے سے سے معلوم ہوتے سے کیونکہ مقصوداس کاب کاصرف کفار کا

مقابلہ تھا۔اس میں اس تم کے الہاموں سے کیا تعلق وہ الہام اتن مدت کے بعد اب کام آ گئے اور وہ غرض پوری ہوئی جو برا بین احمد بیکی تصنیف سے تھی۔

اورای عبارت سے معتقدین کو بیہ مجھایا کہ بیں وہی مثیل ہوں جوموعود ہے اور آٹھ سال سے مثیل مسے ہونے کا دعویٰ کر رہا ہوں اور بیہ بات کہ اپنے تئیں وہ موعود تغیرایا جس کا ذکر قرآن وحدیث بیں ہے کوئی نی بات نہیں نکالی قدیم سے یہی کہد باہوں کہ بیں مثیل موعود ہوں۔ میرے ہی آنے کا دعد وقرآن وحدیث میں ہے۔

اب خور کیا جائے کہ مرزا قادیائی نے اس سئلے میں کس قدرداؤج کئے۔اس پر بیار شاد ہوتا ہے کہ مولوی لوگ لومڑی کی طرح داؤج کیا کرتے ہیں۔اگر انصاف سے دیکھا جائے تو لومڑی کتنی ہی مسن ہومرزا قادیانی کونیس کانچ سکتی۔

الل سنت والجماعت بقول مرزا قادیانی لکیر کے فقیر ہیں۔ جو کچھ نی اللہ نے نے فرمایا ہے اس حد سے وہ خارج نہیں ہو سکتے۔ وی کھیے عیسیٰ علیه السلام کے قیامت کے قریب آنے کی تصریح متعدد حدیثوں میں فرمائی ہے کہ آنے والے وہی عیسیٰ ابن مریم ہیں جوروح اللہ اور نبی اللہ تقریح متعدد حدیثوں میں مشل کا نام بھی نہیں۔ یہی اعتقادتمام امت کا ابتداء سے آج تک ہے۔ جس پر

ہزاروں کہ بین گواہ ہیں۔اباس میں داؤج کی اہل سنت دالجماعت کو ضرورت ہی کیا۔
مرزا قادیانی کی تقریر ہے بھی معلوم ہوا کہ سے موجود جس پر حدیث کی پیش کو کیال
صادق آئیں گی وہ مرزا قادیانی کی ادلا دمیں ہوگا۔ جس کے مثیل مرزا قادیانی ہیں۔ جب موجودوہ
ہوائو مرزا قادیانی کا موجود ہونا کی طرح صحیح نہیں ہوسکا۔ کیونکہ حدیث شریف میں صرف ایک سے
موجود ہیں۔اگر مثلت کی وجہ نے فودموجود ہونا چا جے ہیں تو اولاداس سے محروم ہوجاتی ہے۔ محر
چونکہ مرزا قادیانی نے مہر پدری سے لفظ موجود اپنے فرزندکو ہیکر دیا ہے تو اب اس ہے میں مودکرنا
ان کی شان سے بعیہ ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ خود تی اس سے درار ہوجا کیں۔ یا یوں
کہتے کہ جناب مرزا قادیانی نے اپنے مضامین موجود ہے کو براہین میں اس طرح سے روار کھا تھا
کہتے کہ جناب مرزا قادیانی نے اپنے مضامین موجود ہے کہ براہین میں اس طرح سے روار کھا تھا
کہت خوجم میں اس دیوگی کا انقال اپنے سل کے لئے کرجا کیں اور چونکہ اب مرزا قادیانی کی عمرا خر

براہین احمد بیمیں جومرزا قادیانی نے وعدہ کیاتھا کئی روشی والوں اور پادر ہوں وغیرہ نداہب باطلہ پریہ کتاب جمت ہوگی اور اس سے ہمیشہ کے لئے مجادلات کا خاتمہ فتح عظیم کے ساتھ ہوجائے گا۔ چنانچہای بات پرلوگوں نے زرخطیر اس پرصرف کیا۔ جس کا حال او پرمعلوم ہوا۔ انسوس ہے کہ میدوعدہ غلط ثابت ہوا۔ اس لئے کہ اس کتاب سے نہ کوئی نیچر راہ راست پرآیا نہ پادری وغیرہ مسلمان ہوئے۔ بلکہ برخلاف اس کے ہیں کروڑ سے زیادہ مسلمان جن کی نسبت خود مرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ خداتعالی نے چیش گوئی کی ہے کہ قیامت تک وہ محراہ نہ ہوں گے۔ مشرک اور کا فرقر ارپائے۔ چنانچہا تھم میں وہ لکھتے ہیں کہ جوکوئی میری نبوت کی تکفیب کرے یا اس میں تر دد کرے۔ اس کے بیچھپ نماز پڑھنی میری جماعت پرحرام اور قطعی حرام ہے۔ کیونکہ وہ بلاک شدہ تو م اور مردہ لیعنی کا فرہے۔

اس میں تر دد کرے۔ اس کے بیچھپ نماز پڑھنی میری جماعت پرحرام اور قطعی حرام ہے۔ کیونکہ وہ بلاک شدہ تو م اور مردہ لیعنی کا فرہے۔

(افعی مجموعہ قادی احداث کا خرہے۔

الغرض تحریر سابق سے یہ بات معلوم ہوگئ کہ مرزا قادیانی نے برا ہیں احمد یہ میں کمال درجے کی عیاری سے جواسرار پوشیدہ رکھے تھے وہ بظاہر مرزا قادیانی کے مقصود کے خلاف تھے۔ گر جب انہوں نے دیکھا کہ ضرورت کے موافق روپیداورہم خیال لوگ جمع ہو گئے تو رہ اس وقت ان اسرار کے ظاہر کرنے کی طرف متوجہ ہوئے اور ایک کتاب تخیینا ساٹھ جزو کی لکھی۔ جس کا نام انراد کے ظاہر کرنے کی طرف متوجہ ہوئے اور ایک کتاب تخیینا ساٹھ جزو کی لکھی۔ جس کا نام ان ازالہ الاوہام' رکھا۔ اس نام سے ظاہر ہے کہ اس میں ان خیالات کا دفعیہ ہے۔ جو مصلحان کی عیسویت کرخالف اس میں درج کے گئے تھے اور اس پوری کتاب میں صرف اس بحث پر دور دیا کہ میں موجود ہوں۔ چونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ یونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ یونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ چونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ چونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ یونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ یونکہ ان کا مسیح موجود ہوں۔ یونکہ معلود ہوں دو باتوں پر موجود نے تھا۔ ایک علیہ السلام کی

"الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله"
(حقيقت الوق مماك، فزائن ج٢٢ ص١٥)

"قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى"

(حقیقت الوی ص ۷۹ نزائن ج ۲۲ ص ۸۲)

"يـحـمـدك الله من عـرشـه ويـحمدك ويصلى وماكان الله معذبهم وانت فيهم · انى معك وكن معى · يا عيسىٰ انى متوفيك "

(حقیقت الوی م ۸۸ بخزائن ۲۲م ۸۷)

"أنا فتحنالك فتحا مبينا" (حميّة الوقي مع، فرائن ٢٢٥ م ١٧)

"ولوكان الايمان بالثريا لناله انار الله برهانه"

(حقیقت الوی م ۲۸ بخزائن ج ۲۲م ۷۷)

"يااحمد يرفع الله ذكرك ويتم نعمته عليك في الدنيا والآخرة" (حيقت الوي مدين ٢٢ص ٥٨)

"يا ايها المددوقه فانذر" (براين احديد صدوم ٢٣٧ ماشد بزائن جام ٢٢٧) نوث! خكوره تمام الهامات براين احديد ك مختلف مواضع يرجمي ورج بير _

اور جوم مجرات انبیا علیم السلام کے قرآن وحدیث میں منقول ہیں سب کو گستا خانہ طور پر کہنا قرار دے کرعقلی مجرات کی ضرورت بتائی اور لکھا کہ میں ندآتا تو جہان میں اند عیرا ہوجاتا۔ میر مے تبعین کوغلبہ قیامت تک ہے۔وغیر ذلک اور شق اقال یعنی علیمالسلام کی موت کی بحث از اللہ الاوہام میں کر کے اپنی عیسویت کو جمایا۔ چنانچے کھھا ہے کہ دیکھویاعیسیٰ کا جھے کو خطاب ہوا تھا

اور میں رسول مجی موں اور خدانے ہدایت کے لئے مجھے بھیجائے دغیرہ وغیرہ۔اب رہی سے بات کہ

احادیث دغیرہ سے عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ آسانوں پر جانا ثابت ہے۔ توان میں تاویل کرڈ الی ملکہ ساقط الاعتبار كرديا اورتغبيرول كي نسبت بيلكه ديا كه بيهوده خيالات بين اورتكعا كه كوئي فخض زعمه آسانوں پر جانبیں سکتا اوراس بناء پر نجی اللہ کے معراج جسمانی کا انکار ہی کردیا اور جواحا دیث ميراس باب من وارد مين ان كاتعليط ك اور" واذقال الله ياعيسى انى متوفيك ورافعك (آل عمدان:٥٥) "سے سياستدلال كيا كه خداتعالى نے ان كى خبردى تمكى كمتم مرنے والے ہواور تم کو میں اٹھانے والا ہوں۔ چونکداس آیت میں پہلے ان کی وفات کا ذکر ہے۔اس سے ثابت کیا کہ وفات پہلے ہوئی اور اس کونظر انداز کیا کہ واؤٹر تیب کے لئے ہے۔ حالانکہ کی آ بنوں سے ثابت ہے کہ داؤ سے جوعطف ہوتا ہے اس میں ترتیب نہیں ہوتی۔ای بناء پر ابن عباس سے جوروایت ہے کہاس آیٹشریف میں معنی تقدیم وتا خیر ہے۔اس کی نسبت کہا کہ انہوں نے اپنے لئے خداکی استادی کا منعب قرار دیا۔ پھراپنے زعم میں عیسیٰ علیه السلام کومیت قرار دے کرلکھا کہ کسی مرہ ہوئے کوخدانے زندہ کیا ہی نہیں۔ حالا نکد متعدد واقعات میں ہزار ہامردوں کا زندہ ہونا قرآن شریف ہے ثابت ہے۔سب میں تاویلیں کر کے ان کا اٹکار کر دیا اور جس قدر احادیث اس باب میں وارد ہیں۔سب کوغلط تھہرایا پھراس مسئلے میں یہاں تک ترقی کی کہ قیامت مين بمي عيسى عليه السلام كازين برآناغير ممكن بتايا اورحشر اجساد سيصاف الكاركرديا اوروجال اور ا مام مہدی کے باب میں جتنی حدیثیں وارد ہیں سب کی تکذیب کی۔

غرض كدائي مقاصد من جس آيت يأحديث كو بارج ديكھاسب كى تكذيب ياتحريف كرڈ الى ان كے سوااور بہت ہے مباحث ہيں جن كاذكر موجب تطويل ہے۔ حاصل بيك برا بين احمد بياور ازالية الاوبام كوخاص اپني عيسويت اور نبوت ثابت كرنے كى غرض سے لكھا۔ جيسا كه الها مات فدكورة بالاسے ثابت ہے۔

نبوت کی آرز وابتدا میں مسلمہ کذاب کو ہوئی۔ اس کے بعدا کش عقلا م کو ہوئی اور چونکہ آپیش یف خاتم النبیین اور حدیث لا نبی بعدی ان کی تکذیب کرتی تھی۔ اس کے جواب کے لئے بہت ی تدبیر یں سوچی کئیں۔ بعضوں نے معنی میں تصرف کیا۔ بعضوں نے بیتدبیر کی کہ لانب ی بعدی کے بعدا لا ان یشاہ الله روایت میں زیادہ کردیا مرکمی کی جانبیں کو بعض بے دینوں نے مان لیا۔ مرعمو آ اہل اسلام ان کی تحذیب بی کرتے رہے۔ مرزا قادیانی نے دیکھا کہ اس زمانے میں روایت کی بھی ضرورت نہیں۔ آپی جرات سے مرزا قادیانی نے دیکھا کہ اس زمانے میں روایت کی بھی ضرورت نہیں۔ آپی جرات سے لانبی بعدی کے بعدالا نبی ظلی بو حادیا۔ کو تکہ و ظلی نبوت کومع جمیج لوازم حقیقة جائزر کھتے

ہیں اورخوش اعتقادوں نے اس پر بھی آ مناوصد قتا کہ دیا۔

قرآ ئن قویہ سے بیات ثابت ہے کہ مرزا قادیانی کو نبوت مستقلہ کا دھوئی ہے۔ گریہ خوف بھی لگا ہوا ہے کہ کہیں کوئی مسلمان پکڑ لے کہ وہ قرآن وحدیث کے خلاف ہے۔ تو رہائی مشکل ہوگی۔ اس لئے انہوں نے فرار کی بیراہ لگائی کہ کرچھوٹ جائیں گے اور بھی عقلاء کا طریقہ بھی ہے کہ 'قدم الخروج قبل الولوج'' کو ہمیشہ پٹی نظر رکھا کرتے ہیں۔ بلکہ کتب اخت اور نفائیر میں تو یہ بھی لکھا ہے کہ بعض ہوشیار جانوروں کا بھی اس پڑل ہے۔ چنا نچے جنگلی چوہ کی عاورت ہے کہ جس زمین میں گھرینا تا ہے اس میں ایک سوراخ ایسا بھی بنار کھتا ہے کہ اگر کوئی آفت عاورت ہے کہ جس زمین میں گھرینا تا ہے اس میں ایک سوراخ ایسا بھی بنار کھتا ہے کہ اگر کوئی آفت آفت اس میں کہ میں جانوں میں بھی اس جس کے عقلاء بھراہو گئے تھے کہ فاہری موافقت اہل اسلام کو جان بچانے کی راہ بنار کھی تی جس اس حتم کے عقلاء بھراہو گئے تھے کہ فاہری موافقت اہل اسلام کو جان بچانے کی راہ بنار کھی الدر ک تعالیٰ نفی المدر کے سیاست من الفار (نساہ: ۱۶ کا)''گٹنی منافق کفار سے بھی بدتر ہیں۔ جن کا ٹھکا نا دوز خ کے طبقے میں ہے۔

الاسے مل من الفار (نساہ: ۱۶) ''گٹنی منافق کفار سے بھی بدتر ہیں۔ جن کا ٹھکا نا دوز خ کے طبقے میں ہے۔

جس طرح نبوت کے دعوے میں مرزا قادیانی نے گریز کا طریقہ نکال لیا ای طرح ہرموقع پر نکال لیا کرتے ہیں۔ چنانچہ تمام فضائل سیدالکونین تقالیہ کواپنے پر چسپاں کر کے گریز کا بیطریقہ نکالا کہ بطورظلی وہ سب فضیلتیں حق تعالی نے ان کودے دیں۔

اور نیز دعویٰ کیا کہ ہرتم کے مجزات وخوارق عادات میں دکھلاسکتا ہوں اور گریز کا طریقہ بیدنکالا کہ طلب کرنے والے کا نہایت خوش اعتقاداور طالب تن ہوناشرط ہے۔ اگر ذرا بھی اعتقاد میں فرق آ جائے تو کوئی خارق عادت طاہر نہیں ہوسکتی۔ پیش کوئیوں میں بھی کہی کیا چنا نچہ آ تھم صاحب والی پیش کوئی میں کھا کہ وہ اتن مدت میں مرجائے گا۔ بشر طیکہ رجوع الی الحق نہ کرے اور جب مدت معینہ میں وہ نہیں مراتو کہ دیا کہ اس نے رجوع الی الحق کی تھی۔ حالا تکہ ان کواس کا اٹکارہے۔ اگران کی کتا ہیں دیکھی جا کیں تواس کی نظائر بہت ل سکتی ہیں۔

وغیرہ۔ پیسب ایس ہا تنس ہیں کہ کسی کوخبر نہیں ہوسکتی کہ مرزا قادیانی کچ کہدرہے ہیں یا جموٹ۔ ہر فاسق خبر دے سکتا ہے کہ خدانے مجھ سے بیفر مایا، دیکھ لیجئے جن جن جمعوثوں نے نبوت کا دعو کی کیا سب کے دعوے اس قتم کے ہوا کرتے تھے۔ کوئی کہتا تھا کہ میراسینش کرکے فرشتے نے علم لدنی ے اس کو مجردیا۔کوئی کہتا تھا کہ خدانے جمعے یانی یعنی اے میرے پیارے لڑکے کہا،کوئی کہتا تھا كه يسيعيني ،مهدى ، يجيلى ،زكريا ،محداين حنفيه ،جريل اورروح القدس وغيره مول الياموريس ا ندرونی مقابلے پرکوئی مطلع نہیں ہوسکتا میکن ہے کہ ان کوشیطان کا مشاہرہ ہوتا ہواوراس کوانہوں نے خداسمجھ لیا ہو۔جبیہا کہ بعض بزر گواروں کے واقعات سے معلوم ہوتا ہے۔جن کا حال آئندہ معلوم ہوگا اورشیطان کا وحی کرنا مجی اس آپٹریفہ سے ٹابت ہے۔' و کذالك جعلنا ليكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعضِ (انعام:١١٢)''تُعِبْ*يُنْ* كه شيطان نے وجى ان پر شخصے سے اتارى موكمتم سب كچھ مو يہاں تك كديد بحى كهدديا كه "أن امرك اذا اردت شيئاً ان تقول له كن فيكون ''ليخنُّمْ جَرَبِحَ بِيرَاكُمْنَا فِإِبُوتُوكَنَ كِهُدِيا كروتووه چيزفوراوجوديس آجائے كى مرزا قادياني كواس دى كے بعد حق تھا كملېم سے كهدسية کہ حضرت میں نے برا بین احمد بیکس محنت سے کعمی اور اس کے صلے میں کیسی وقتو ل سے روپ پیچمع کیا ۔لوگوں کی خوشامہ یں کیس، برا بھلا کہا، عار دلائی ۔لوگوں نے میرےاس وعدے کے مجرو ہے پر مدودی که نیچراور جمله فرق باطله پراب وخ عظیم موجاتی ہے۔ میں کفارے کہتے کہتے تھک کیا کہ مسلمان ہوجاؤ کراب تک کوئی مسلمان نہ ہوا۔میرے ہزار ہاکن بیکارمے اورجارہے ہیں۔ایسا کن آپ بی کومبارک، میری تائیدای قدر موتو کافی ہے کہ جو دعدے میں نے براہین میں کئے تےجن پرتمام سلمان فریفتہ ہو گئے تنے دہی پورے کرادیے جا کیں۔

فرض اونی تامل معلوم ہوسکتا ہے کہ مرزا قادیانی کے کل دعوے مجرد ہیں۔ جن کے ساتھ کوئی دلیل نہیں جیسے اور دنیا داروں کی عادت ہے کہ جب دیکھتے ہیں کہ بغیراس تم کے دعووں کے کام نہیں نظا تو جوٹ کی کہ کرکام نگال لیتے ہیں۔ مرزا قادیانی نے بھی کہی کام کیا کہ اپنی خوب ی تعلیاں کیں اور برا ہیں احمد یہ میں وعدے کئے کہ نیچروں سے مقابلہ کرتا ہوں۔ پادر یوں کو قائل کرتا ہوں۔ آرید وغیرہ کو الزام دیتا ہوں وغیرہ وغیرہ ۔ گرایفاء ایک کا بھی نہ ہوا اور اس ذریعے سے مسلمانوں سے ایک رقم خطیر حاصل کرلی۔ جس کے دینے پروہ ہرگز راضی نہیں۔ کیا ذریعے سے مسلمانوں سے ایک رقم خطیر حاصل کرلی۔ جس کے دینے پروہ ہرگز راضی نہیں۔ کیا کہ جن لوگوں نے روپید یا تھا۔ اب وہ اس بات پر فرکر سکتے ہیں کہ ہمارار و پیدا ہے کام شرصر ف ہوا کہ تمام روئے زمین کے مسلمان اس کی بدوات کافر بنائے جارہے ہیں۔ کیا ان کو یہ تمامت نہ

ہوگی کے مرزا قادیانی نے ہمیں احمق بنا کراس قدرروپیہ ہم سے لیا اورا لیے کام میں لگایا کہ ہمارے ہی دین کی بخ کئی ہورہی ہے۔ کیا اب وہ اس بات پرافسوس نہیں کرتے کہ اگر ذرا بھی ہمیں معلوم ہوتا کہ اس کارروائی کا انجام ہیہونے والا ہے تو اس وقت اس کا وہ چندروپیر مخالفت میں مرف کرتے تا کہ وہ آتش فتناس قدر بھڑ کے ہی نہیاتی۔

حق تعالی فرما تا ہے 'یسا ایہا الدیس آمنوا لا تساکلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تکون تجارہ عن تراض منکم (نساه:۲۹)'' ویعی اے ملما تو! ایک دوسرے کا مال باطل طریقے سے نہ کھاؤ۔ ہاں تراضی طرفین سے تجارت میں اگر مال لیا جائے تو مضا نقت نیس۔ کھ

مرزا قادیانی پراہن احمد یہ کا تعنیف اور طبع کے زمانے میں بخوبی جانے تھے کہ یہ ایسا خبخر بتایا گیا ہے کہ جب ہے جمائی خبخر بتایا گیا ہے کہ جب ہے جمائی کو بھائی ہے جوروکوشو ہرسے جدا کردےگا۔ ایک دوسرے کا جانی دشمن اورخون کا بیاسا ہوجائے گا۔ مسلمانوں میں ایک تبلکہ عظیم برپا ہوگا۔ جس سے خالفوں کو اقسام کے مواقع ہاتھ گا۔ مسلمانوں میں ایک تبلکہ عظیم برپا ہوگا۔ جس سے خالفوں کو اقسام کے مواقع ہاتھ آ جا کیں گے۔مسلمانوں کی حالت دیکھ کروہ خوش ہوں گے۔بغلی بجا کیں گئے، ناچیں کے کہ یہ قوم ایک زمانے تک خانہ جگیوں سے فرصت نہیں پاکتی۔اگر چہ پہلی مخالفتیں بھی بہت تھیں۔گر امتداد زمانہ کی وجہ سے ان کا احساس کم ہوگیا تھا۔ اس ٹی خالفت کے پرانے ہونے کو ایک مت دراز درکار ہے۔

الحاصل اس خی خالفت نے تمام مسلمانوں کو ایک ایسے تبلکے پس ڈال دیا ہے کہ الا مان علاوہ ثا تت اعداء کے اس خانہ جنگی نے مخالفین اسلام کو پوراموقع دے دیا ہے کہ بر فکری سے اپنی کامیا ہوں پیل کوشش کریں کہ کیا اس تغرقہ انداز بلائے ناگھانی کے مول لینے پر کوئی مسلمان راضی ہوسکتا ہے کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ بیہ مال مسلمانوں کی رضامندی سے انہوں نے حاصل کیا تھا؟۔ پھر باد جوداس کے کہ خدائے تعالی نے ایسا مال لینے سے منع کر دیا ہے۔ دھوکا دے کر جو مال مسلمانوں باد جوداس کے کہ خدائے تعالی نے ایسا مال لینے سے منع کر دیا ہے۔ دھوکا دے کر جو مال مسلمانوں کا کیا علاج کہ دان کی کارروائیاں لیکار پکار کہ دری ہیں کہ انہوں نے بدیتی سے فتنہ انگیزی کی مسلمانوں میں تفرقہ ڈ الا جموث کے مرتکب ہوئے، بیوفائی، خیانت، وعدہ خلافی بنمک حرامی اور مسلمانوں کا مال شولا۔

ناظرين! يهال بيخيال نهفر ما تمين كه مرزًا قاوياني جوالفاظ علاءومشامخين كي شان ميس

استعال کیا کرتے ہیں۔ ہم نے ان کا جواب دیا۔ کیونکہ ہم نے کوئی لفظ غصے کی حالت میں نہیں کہا۔ صرف مسلمانوں کوان کے حالات معلوم کرانے کی ضرورت بھی کہان کی کارروائیوں پرمطلع ہوں۔ پھران کی کارروائیاں جوالفاظ پیش کررہی ہیں اگروہ بےموقع ہیں اوران کی جگہ دوسرے الفاظ السيخة بين توجمين بمي اس مين كلام نبين غرض بم نے بيسب شندے ول سے كھا۔ جس كو مرزا قادیانی بھی جائز رکھتے ہیں۔ بخلاف ان کے کہ وہ غصے کی حالت میں جو تی جاہتا ہے کہہ جاتے ہیں۔جیسا کہ ان الفاظ سے ظاہر ہے جوعلاء مشامحین کی شان میں تحریر فرماتے ہیں۔ پلید، د جال، خفاش، لومڑی، کتے ،گدھے، خزیر سے زیادہ پلید، چوہڑے، پھار، غول الاغوال، روسیاہ، وشمن قرآن،منافق، نمك حرام وغيره وغيره -جوعصائيموي مين ان كي تصانيف سي قل كرك بلحاظ حروف جبی ایک طولانی فهرست مرتب کی ہاورہم نے جولکھااس کی اجازت مرزا قادیانی کی تحریر سے بھی ثابت ہے۔ چنانچہ (ازالة الاوبام سام،۲۴،۲۴،۲۴، خزائن جسم ۱۱۳۱۰) بیل تحریر فرماتے ہیں۔ 'جو دراصل ایک واقعی امر کا اظہار ہواور اپنے محل پر چسیاں ہو دشنام نہیں ہے دشنام اورسب وشتم فقط اس مغهوم كانام ب جوخلاف واقع اوردروغ كيطور برحض آزارساني ك غرض سے استعال کیا جائےاور ہر ایک محقق اور جن مو کا بیفرض ہوتا ہے کہ مچی ہات کو پوری پوری طور پر بخالف مم کشتہ کے کا نو س تک پہنچاد ہو ہےاور تلخ الفاظ جواظبار حق کے لئے ضروری ہیں اوراییۓ ساتھ اپنا ثبوت رکھتے ہیں وہ ہرا یک مخالف کوصاف صاف سنا دینا نہ صرف جائز بلکہ واجبات وقت سے مار امند میں جتلانہ موجائے۔"

واجبات ودی سے جہام ہدیں برا مہارہ بات و است اور بنتے ہوں تو بحسب افتفائے زمانہ بڑار ہا مسلمان نیچر کرستان آ رید وغیرہ بنے اور بنتے جارے ہیں۔ برخض پی ذات کا مخارہے۔ ہمیں اس میں کلام ہیں خود تن تعالی فرما تا ہے ' مسن شاہ فلیق من و من شاہ فلیکفر اننا اعتدنا للظالمین نارا (کھف:۲۹)' ﴿ لَعِیٰ جِس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر ہوجائے۔ ہم نے ظالموں کے لئے آتن ورزخ تیار کم کی ہے۔ گام چونکہ مسلمان خوش احتقادی سے مرزا قادیانی کوسیلی موجود اور نی وغیرہ سمجھ کران کے اتباع میں خدا اور رسول کی خوشنودی خیال کرتے ہیں۔ اس لئے بصدات الدین الحصید صرف خیرخواجی سے مرزا قادیانی کے حالات اور خیالات جوان کی تصانیف میں موجود ہیں الحصید صرف خیرخواجی سے مرزا قادیانی کے حالات اور خیالات جوان کی تصانیف میں موجود ہیں گاہر کر دینے کی ضرورت ہوئی۔ اس پر بھی آگر وہ نیادین جی تجول کرنا چاہیں تو ہمارا کوئی نقصان نیس سو جا علینا الا البلاغ!

مرزا قادیانی کو چونکہ نبوت کا دوئ ہے اور مجرات اس کے لوازم ہیں۔ان کو فکر ہوئی

کہ باتیں بنانی تو آسان ہیں۔طبیعت خداداد سے بہت سے حقائق ومعارف تراش کئے جائیں گے۔ مرخوارق عادات دکھلا نامشکل کام ہے۔ کیونکدوہ خاص خدائے تعالی کی رضامندی اور مدد پر موتوف ہے۔اس لئے ان کواس مسئلے میں براہی زور لگانا برا۔ دیکھا کہ الہام کا طریقہ بہت آسان ہے۔ جب وہ ثابت موجائے گاتو پر کیا ہے۔ بات بات مل المام ووق اتار لی جائے گی۔اس لئے براہین احمد بدمیں الہام کی ایک وسیع بحث کی۔اگر چہ بظاہروہ مخالفین اسلام كمقاطع بس تقى اس لئے كدوبال صرف وحى اور نبوت ابت كرنا طابر احظور تعا مكرايا بين بين طریقدا ختیار کیا کہ عام طور پر البام ثابت ہوجائے اور اہل اسلام اس کا انکار بھی نہ کر سکیس۔ پھر اسيد الهامات پيش كے اور الهامي پيش كوئوں كاوروازه كھول ديا كميا اوران بس الى الى تدبيريں عمل میں لائی میں کہ انہیں کا حصرتا۔ چنا نچرمسر آتھم وغیرہ کی پیش کو تیوں سے ظاہر ہے۔ مرزا قادیانی باوجود بیر که نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ محرمجرات سے متعلق ان کی عجیب تقریریں ين - (ازلمة الاوبام ص٢٩٦ ما ٢٩٩٠ منزائن جسم ٢٥٢٠٢٥ ماشيه) مين عليه السلام ي معجزات بیان کر کے لکھتے ہیں کہ 'ان تمام اوہام باطلہ کا جواب سے ہے کہوہ آیات جن میں ایسا لکھا ہے من اورادن سے میں اور میمنی کرنا کہ کویا خداتعالی نے اسپے ارادے اورادن سے معرت سیلی عليه السلام كوخالقيت من شريك كرركها تفاصرت الحاداور سخت بدايماني ب- كونكه أكرخدا تعالى ائی صفات خاصد الوہیت بھی دوسروں کودے سکتا ہےتو وہ بلاشیدائی ساری صفتیں خدائی کی ایک بندے کودے کر پورا خدا بناسکا ہے۔ پس اس صورت بس محلوق پرستوں کے کل ندا ہب سے مُعْبِرِجاكِين مَكِهِ: ومُلدان لوكول يرب جن كاايمان اس آيت شريف يرب - "ورسدو لا الى بنى اسرائيل انى قد جئتكم ببينةٍ من ربكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وابرى الاكمه والابرص واحى الموتى باذن الله وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم ان في ذالك لاية لكم أن كنتم مؤمنين (آل عمران:٤٩) " ﴿ وولين عَيل بن مريم بماري فيمر ہوں گے۔ جن کو ہم نی اسرائیل کی طرف جیجیں گے اور وہ ان سے کہیں گے کہ میں تمبارے يروردگارى طرف سے نشانيال يعنى جوات لے كرآيا مول كه بي پر تدے كي شكل كاسا بناؤل بھر اس میں پھونک ماروں اور وہ خدا کے تھم سے اڑنے گلے اور خدا کے تھم سے مادرزادا تدھوں اور كوژهو يول كوبهملا چنگااورمر دول كوزنده كردول اورجو پجيتم كهايا كرواورجو پجيتم كمرول ش بينت ركهاجةم كوبتادول بي فتك اس بيان من نشان بتهار سلخ - الرتم ايمان والمهو- 4

یے خبر حق تعالی نے مریم علیہا السلام کوعیسیٰ علیہ السلام کے پیدا ہونے سے پیشتر دی محقی۔ جس کا حال بیان کر کے حق تعالی فرما تا ہے کہ بینشانی انہیں لوگوں کے داسطے ہے۔ جوابیان والے ہیں اور بی ظاہر بھی ہے کہ جن کوخدا کی خبروں پرائیان نہوان کو بدییان کیامغید ہوگا۔

مرزا قادیانی جیسے خص اس کوئیں مانے تو کفاراس کی کیونکر تقیدیق کرسکیں می کرالحمدللہ الل اسلام کو اس کا پورا بورا يقين ب اور مرزا قادياني كي تشكيك سے وہ زائل نيس موسكا۔ مرزا قادیانی نے (براین احدیم ۱۸۱ ماشد، فزائن جام ۴۰۲) میں لکھا ہے۔ ' دلیکن قرآن شریف کا سمى امركے بارے میں خروینا دلیل قطعی ہے۔ وجہ ریہ ہے كدوه ولائل كاملہ سے اپنا منجانب الله اور مخرصادق مونا فابت كرچكا بـ "شايدمرزا قاديانى فيد بات آربدوغيره كمقالب شل معلى كې تني ورنه وه تو قرآن كي خرول كودليل قطعي تو كهال دليل ظني بمي نېيس تيجييت ـ بلكه اس پرايمان لانے کوشرک والحاد مجھتے جیں۔انہوں نے بیر خیال نہیں کیا کہ خدائے تعالی کے ارشاد سے صاف فاہرے کہ بدایان اس کی تعدیق نہ کریں مے۔ جرت ہے کہ جس طرح الجیس نے دحوکا کھایا تھا کہ آ دم علیہ السلام کو سجد و کرنا شرک ہے۔ کیونکہ مجودیت خاص مفت باری تعالیٰ کی ہے۔ مرزا قادیانی بھی ای دھوکے میں پڑھئے کہ الی قدرت عیسیٰ علیہ السلام میں خیال کرنا شرک ہے۔ مرزا قادیانی مسلمانوں پر جوشرک کاالزام لگارہے ہیں در پردہ وہ خدانعالی پرلاملی کاالزام لگارہے بیں۔ و یکھنے (برابین احدیم ااا ماشیہ بنزائن جام ۱۰۱) میں وہ لکھتے ہیں کہ''مسلمانوں کا پھرشرک افتیار کرنااس جت سے مععات سے کہ خدائے تعالی نے اس بارے میں پیشین کوئی کرکے فراديا بك مايبدع الباطل وما يعيد ادنى تال عمعلوم بوسكا بكاكر يعقيده جو مسلمانوں نے اختیار کیا ہے شرک ہے قو خدائے تعالی کی پیش کوئی جس کی تقیدیق مرزا قادیاتی کر م بیں نعوذ باللہ بقول مرزا قادیانی جموثی ہوئی جاتی ہے۔ مرانہوں نے اپنی ذاتی غرض کے لحاظ ہے اس کی بچھ پرواند کی اور صحابہ تک کے کل مسلمانوں پرشرک کا الزام لگادیا۔

اور (ازلة الاوبام ٢١٥ ماشيه فرائن جسم ٢٦٠) مي وه لكيت بي كه " ني لوگ وعااور لفرع مي جود وما كتت بيل كه " ني لوگ وعااور لفرع مي حجر وما كتت بيل مجروه نمائى كي الي قدرت نبيل ركعت جيسا كدانسان كوباته وي بلا في قدرت بوتى ہے " اور نيز (ازلة الاوبام ٤٠٠٠ ماشيه فرائن جسم ٢٦٠٣) ميل به يمى كلما ہم كه قدرت بوتى ہم كودكما تا تعاوه وعا كي قدرت بيل اربعه كودكما تا تعاوه وعا كي ذريع ہم كر نبيل اور قرآن شريف ميں مي كى جكہ بيد قرنبيل كم تع بياروں كے چنگا كرنے يا درل كے بنا نے كے وقت وعا كرتا تھا۔ بلكه وه الى روح كے ذريع سے جس كوروح القدس

کے فیفان سے برکت بخش کئی تھی۔ایسے کام اقتد اری طور پر دکھا تا تھا۔ چنا نچہ جس نے بھی اپنی عمر میں غور سے انجیل پڑھی ہوگی وہ ہمارے اس بیان کی بھین تمام تقعد لیق کرے گا اور قرآن شریف کی آیات بھی ہا آ واز بلند بھی پکار رہی ہیں کہ سے کے ایسے بجائب کاموں میں اس کو طاقت بخشی گئی تھی اور خدا تعالی نے صاف فرمادیا ہے کہ وہ ایک فطر تی طاقت تھی جو ہر یک فرد بشرکی فطرت میں مودع ہے۔ سے سے اس کی پکھے خصوصیت نہیں۔ چنا نچہ اس بات کا تجرباس زمانے فطرت میں مودع ہے۔ جو سے اس کی پکھے خصوصیت نہیں۔ چنا نچہ اس بات کا تجرباس زمانے میں مود ہا ہے۔ سے کے مجوات تو اس تالاب کی وجہ سے بے رونتی اور بے قدر سے جو سے کی ولا دت سے بھی پہلے مظہر بجائبات تھا۔ جس میں ہرتم کے بیار اور تمام بجذوم ومفلون و مبروص و غیرہ ولا دت سے بھی پہلے مظہر بجائبات تھا۔ جس میں ہرتم کے بیار اور تمام بجذوم ومفلون و مبروص و غیرہ ایک بی خوار ت

دعا کاذکرنہ ہونے سے مرزا قادیانی جو پیٹابت کرتے ہیں کہ وہ جائب جس کاذکر حق تعالیٰ بطور اعجاز بیان فرما تا ہے وہ مجزات نہ تھے تو اس لحاظ سے فطرتی قوت بھی ٹابت نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس کا بھی ذکر اس آ بیٹر یفہ ٹی نہیں ہے۔ پھراپی رائے سے ایک غیر ذکور چیز کوٹابت کرنا اور خدائے تعالیٰ کی خبر کو نہ ماننا کی قتم کی بات ہے۔ اگر مجز سے کے بیٹر ط ہے کہ وضوکر کے دور کھت نماز پڑھ کروقت خاص میں دعا کی جائے اور اس کی تجو لیت کے لئے حقار مجلس آ میٹن آ میٹن اس وقت تک کہتے رہیں کہ آ ٹاراجابت ظاہر ہوجا کیں تو اس آ بیٹر یفہ میں دعا کرنا بھی با قضاء لیص مقدر سمجھا جا سکتا ہے۔ جس کواصول الشاشی پڑھا ہوا تحق بی جا تا ہے۔ جس کواصول الشاشی پڑھا ہوا تحق بی جا تا ہے۔ جس کواصول الشاشی پڑھا ہوا تحق بی بات ہے۔ مثل آگر کہا گھرا کروہ کام فطرتی طور پر ہوتے تھے تو ان پر ایمان لانے کی کیا ضرورت مثلاً آگر کہا جائے کہ ایک نے در لیا سے فلال کام کرتا ہو کیا اس جائے کہ ایک نے در لیا سے فلال کام کرتا ہو کیا اس ختی تھا لئے کہ ایک نے در ایا ہو تا ہو کیا اس ختی تھا گئی ہو تک کہ ایک نے در ایا ہو تا ہو کہ انہ ہوت تھا گئی ہو تھرائی کو کہ نہ ہوت تا تھا گئی گئی ہو تھی تھا گئی گئی ہو تھرائی کو کہ نہ جو تیا گئی ہو تھرائی کو کہ تھرائی کو کہ کو کہ نہ جو تا تا تھرائی کی کرنا ہوت تھا گئی ہو تھرائی کو کہ کرنا ہوتی تھا گئی گئی ہو تھرائی کرنا ہوتے کہ کرنا ہوتے تھرائی کو کرنا ہوتا تھا گئی گئی گئی گئی گئی گئی گئی کرنا ہو تو کہ کرنا ہو تو تھرائی کرنا ہو تو کہ کرنا ہو تو تو کہ گئی کرنا ہو تو تو کرنا ہو تو تو کہ گئی کرنا ہو تو تو کہ گئی گئی کرنا ہو تو تو کہ گئی کرنا ہو تو تو کہ گئی گئی گئی کرنا ہو تو تو کہ گئی گئی گئی تا تھر تو کرنا ہو تو تو کہ گئی کرنا ہو تو تو کرنا ہو تو کرنا ہو تو کرنا ہو تو تو کرنا ہو تو تو کرنا ہو تو تو کرنا ہو تو

جائے داید جارسدوں میں صحب رہ ہے یا در سے سے ملاں ہم رہ ہو ایا اس ختم کی خرکی نبیت یہ کہا جائے گا کہ تم اس پر ایمان لاؤ ہر گر نہیں۔ حالانکہ یہاں جق تعالی صاف فرما تا ہے کہ جولوگ ہماری ہاتوں پر ایمان لاتے ہیں وہ اس کو آیت یعنی نشانی قدرت کی سجھتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ خدائے تعالی کے کلام پر ایمان لا نا منظور نہیں۔ جب ہی تو جینے اور بہانے ہورہ ہیں۔ در شدوہ خود (براین احمدیہ م ۱۹۵۰ حاشد در حاشد نبر ۱۳ مزائن جام ۱۹۸۸ میں کھتے ہیں۔

'' واصل تام کو مجمع الاضداد ہونا پڑا کہ وہ کا ل طور پر رو بخدا بھی ہواور پھر کا مل طور پر رو بخلق مجمی _ پس وہ ان دونوں قوسوں ، الوہیت اور انسا نیت میں ایک وترکی طرح واقع ہے ۔ جو دونوں سے تعلق کا مل رکھتا ہے جب کا مل تزکیہ کے ذریعے سے انسان کا مل سیرالی اللہ سے سیر فی اللہ کے ساتھ مخفق ہوجائے اورا پی ہتی تا چیز سے بالکل تا پدید ہوکر اور غرق دریائے بھون وزیکون ہوکرایک جدید ہتی پیدا کر ہے۔ جس میں بھا تھی اور دو کی اور جہل اور تا دائی نہیں ہاور صبخة اللہ کے پاک رنگ سے کامل رنگینی میسر ہے۔ 'اب دیکھئے کہ مرزا قادیا نی خودایت ذاتی تجربے کی خبر دیتے ہیں کہ اولیاء اللہ وقت واحد میں رو بخلق ورو بخدا ہوتے ہیں اور سے با تفاق جمتے کاملام سلم ہے کہ انہیاء کارتبہ بنسبت اولیاء اللہ کے بدر جہا بڑھا ہوا ہے۔ توای نسبت سے ان کی حضوری بھی اولیاء کی حضوری بھی اولیاء کی حضوری ہوگی اور ظاہر ہے کہ اس حضوری میں درخواست کی حضوری بھی اولیاء کی حضوری میں اور خواست واجابت فوراً ہوگئی ہوگی اور ظاہر ہے کہ اس حضوری میں درخواست واجابت فوراً ہوگئی ہے۔ پھر جب حق تعالی ان چوات کی خبر دیتا ہے توا تا توحس خل کر لیتے کہ جس طرح عسیٰ علیہ السلام بھی ہوں مے۔ گراس تحریک وقت وہ بات مرزا قادیا نی کے حافظ سے نگل مل را وقع میں ان کی الی حالت ہوتی تو بھول نہ جاتے۔ اب خور کیا جائے کہ آپ تو انہیاء کے ساتھ بھی حس خل نہیں رکھتے اور شکایت سے کہ ان نہوت کاحس خل نہیں کیا جاتا اور اس سے سے معلوم ہوا کہ مرزا قادیا نی عسیٰ علیہ السلام کو تقرب النی میں اپنے برابر بھی نہیں کی جاتے۔ بھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیا نی عسیٰ علیہ السلام کو تقرب النی میں اپنے برابر بھی نہیں تجھتے۔

مرزا قادیانی کی تقریر کا ماحسل بیہ ہے کھیسی علیہ السلام کا دعا کرنا ثابت نہیں۔

ہاد جوداس کے بیگا بہت صادر ہوئے۔ اس لئے بہتر بیہ ہے کہ وہ مجرات انہیں کے اقتداری مجرات ان سے کوکر صادر ہوگئے۔ اس لئے بہتر بیہ ہے کہ وہ مجرات انہیں کے اقتداری افعال مخبرائے جا کیں اور مرزا قادیانی اس پراس قدراڑے ہیں کہ تقی ہی صدیثیں جواس ہاب میں وارد ہیں سنائے ایک نہیں سنتے۔ و کیے لیجے کہ تمام تفاسیر وکتب احادیث پران کی پوری نظر ہے اور وہ ہا آ واز بلند سنارہ ہیں کہ وہ مجرات خدا کے افن اور حکم واجازت سے تعاوران کی ذاتی قدرت کواس میں کوئی دخل نی تھا۔ گران کی بحد میں نہیں آ تا نہ وہ کسی کی سنتے ہیں نہ بجھتے ہیں کہ جب حق تعالی نے ان کے مجروں کی خبروی ہے قو ضروراس کا وقوع ایسے طور پر ہوا ہے کہ اس پر ایمان لانے میں کوئی شرک نہیں۔ شلا یوں سمجھا جائے کہ حق تعالی کو ان کی نبوت دلوں میں مختمان کر نا اور جو نہ ما نیں ان پر جبت قائم کر نا منظور تھا۔ اس لئے ان کے دعوے کہ وقت خود حق تعالی ان چیزوں کو وجود پخش دیتا تھا تو کسی مکا شرک لاز م نہیں آ تا۔ اب د کھیے کہ وقت خود حق تعالی ان چیزوں کو وجود بیک ہے تا تھا تو کسی مکا شرک لاز م نہیں آ تا۔ اب د کھیے کہ باوجود سے کہ آ ہے تیں۔ گر صرف اس غرض سے کھیے کہ باوجود سے کہ آ ہے تر آ ن یہ علی کا بی بیان کی جس سے حق تعالی پر بیا عتراض ہوتا ہے کہ ابلی بات قرآ ن میں بیان کی جس سے لوگ ہیں بیان کی جس سے حق تعالی پر بیا عتراض ہوتا ہے کہ ابلی بات قرآ ن میں بیان کی جس سے لوگ

مشرک ہو گئے ۔ نسعوذ بالله من ذلك! مسلمانوں كولازم بے كدالى بہت وحرميوں سے بہت احر ازكياكريں - كونكرش تعالى فر ما تاہے - "قالو الوكنا نسمع او نعقل ما كنا فسى اصداب السعيد (ملك: ١٠) " (يعنی فرشتوں كرسوال كرجواب ميں دوز فی کہیں گے كداگر ہم سنتے يا بھتے تو الل دوز خ میں نہوتے ۔ ﴾

"فقناً عذاب النار (آل عمران:١٩١)"

مرزا قادیانی عبارت ندکوره بالایل کصتی بین که "قرآن شریف کی آیات مجی با آواز بالد پکاردی بین که کست کار ایس کو طافت بخشی گئی تھی۔ " بم بھی توای آواز کو کن کرایجان لائے بین کہ احیائے موتی اور ایراء اکمہ وایر می وغیرہ عبائب اس قوت سے کرتے سے جو برفرد سے جو ان کوئی تعالی نے بخشی تھی۔ یہ س نے کہا تھا کہ وہ اپنی ذاتی اور فطرتی قوت سے جو برفرد بشر میں رکھی ہے یہ کام کرتے سے ۔ گرمزا قادیانی کہتے بین کہ وہ عام فطرتی طافت سے کام لیتے ہے۔ میران کی بات ہے قرزا قادیانی میں بھی وہ فطرتی طافت جو برفرد بشر سے معرب کوئی بات ہے قرزا قادیانی میں بھی وہ فطرتی طافت جو برفرد بشر میں مودع ہے موجود ہے۔ میدان میں آ کروگوئی" وابسری الاکمیه والابسر می واحیسی میں مودع ہے موجود ہے۔ میدان بی آ کروگوئی" وابسری الاکمیه والابسر می واحیسی المحسوبی بادن الله (آل عمد ان ۹۰) " وغیرہ کا کریں اور جس طرح حق انجان کی صد بھیں اس کی تقد ہی ہوگئی ہے اس طرح اپنی ہوگئی ہے اس طرح اپنی سے دیا تیس ہے کہ اٹھایا اور چند ہمیں اس کی تقد تی ہوگئی ہے اس طرح دیا بی سے ذیان آ وری کی حاجت دیا تیس ہے کہ اٹھایا اور چند صفح کی گئی افران جود ش آ گیا۔

مرزا قادیانی جو لکھتے ہیں کہ' خدائے تعالی نے صاف فرمادیا ہے کہ وہ ایک نظر تی طاقت تھی جو ہرفرد بھر کی فطرت میں مودع ہے۔ میں سے اس کی پی خصوصیت نہیں۔' سوید افترائے تھی ہے۔ میں کہاس دعوے پرکوئی آ یت بی کریں۔' و من اظلم ممن افتری علی الله کذباً او کذب بآیاته انه لا یفلع الظالمون (انعام: ۲)''

(براہین احمدیم ۱۳۳۵ میں ۱۳۳۵ میں ۱۳۳۵ میں انجیل ایوحتا سے تقل کیا ہے کہ اور اسے تقل کیا ہے کہ اور اسے تقل کیا ہے کہ اور طلع میں باب الفیان کے پاس ایک حوض ہے ۔۔۔۔۔اس کے پانچ اسباب ہیں۔ ان میں تا تو انوں اور اندھوں اور لنگڑ وں اور پڑمر دوں کی ایک بوی بھیڑ پڑی تھی جو پانی کے ملنے کی منتظر تھی ۔ کیونکہ ایک فرشتہ بعض وقت اس حوض میں اتر کر پانی کو ہلاتا تھا۔ پانی کے ملنے کے بعد جوکوئی کہ پہلے اس میں اتر تاکیسی ہی بیاری کیوں شہواس سے چنگا موجاتا تھا۔ "

اور نیز (برابین احریم ۴۵۳، خزائن جام ۵۳۳) پی لکھتے ہیں۔'' بلاریب اس دوض عجیب السفات کے وجود پر خیال کرنے سے سیح کی حالت پر بہت سے احتر اضات عائد ہوتے ہیں جو کسی طرح اٹھ نہیں سکتے۔''

اور (ازالة الادبام ٣٢٢ ماشيه نزائن ج٣٥ م٣٢) بيل لكيمة بين كه 'مياعقاد بالكل غلط مسيمه مراسم

اورفاسداورمشرکاندخیال ہے کہ سے مٹی کے پرند ہے بنا کراوران ٹیں پھونک مارکرانہیں کی گئے کے جانور بناویتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترب (یعنی مسمرین م تھا) جوروح کی توت سے ترتی پذیر بوگیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ سے ایسے کام کے لئے اس تالاب کی مٹی لاتا تھا۔ جس میں روح کی تاثیر کمی گئی تھی۔ بہرحال یہ ججزہ صرف کھیل کی تنم میں سے تھا اور وہ مٹی در حقیقت ایک مٹی بی

تافیر رقی کی می بهرمال به مجره مرف عیل ی سم می سے تعااور وه می در حقیقت ایک می بی رای می می سے تعااور وه می در حقیقت ایک می بی رای می می سے می الا ذو حظ عظیم ، می می سے مرزا قادیانی خود بی (براین احمد می ۳۳۰ ماشد در ماشد، نزائن جام ۳۹۴٬۳۹۳) میں

کھتے ہیں کہ'' انجیل بوجہ محرف اور مبدل ہوجانے کان نشاندں سے بالکل بے بہرہ اور بے فیب ہے۔ بلکہ اللی شان تو ایک طرف ہے۔ معمولی راستے اور صدافت کہ جوایک منصف اور واشمند منتکلم کے کلام میں ہونی چاہئے۔ انجیل کونصیب نہیں کم بخت گلوق پرستوں نے خدا کے کلام کو خدا کے دور کوایے ظلمانی خیالات سے ایسا ملادیا کہ اب وہ کتاب بجائے رہبری

خدا کی ہدایت کوخدا کے نورکوا بے ظلمانی خیالات سے ایسا ملادیا کداب وہ کتاب بجائے رہبری کے دہزنی کا ایک پکا ذریعہ ہے۔ ایک عالم کو کس نے تو حید سے پر گشتہ کیا۔ اس مصنوعی انجیل نے ایک دنیا کا کس نے خون کیا۔ انہیں تالیغات اربعہ نےعیسائیوں کے محتقین کوخودا قرار ہے کہ

ماری انجیل الها می طور پڑیں لکھی گئے۔'' اب دیکھیے کہ جن کتابوں کو محرف مبدل ظلمانی خیال اور باعث مگراہی خود ہی بتاتے ہیں۔ انہی کتابوں سے ایک قصد قتل کر کے قرآن میں شبہات پیدا کر رہے ہیں کہ قرآن میں جو میلی طیدالسلام کے مجوات فہ کور ہیں ان کا مداراس حوض پرتھا جس کا ذکرانا جیل محرفیہ میں ہے اور

مین علیه اسلام کے مجوات ندلور ہیں ان کا مداراس حوس پر تھا بس کا ذیرانا بیس عرف ہیں ہے اور ان کی نبوت کا ذکر جوقر آن میں ہے اور جو فشائے مجوات ہے وہ ایک فطر تی قوت تھی۔ جو ہر فرد بھر میں ہواکرتی ہے۔اس سے فاہر ہے کہ مرزا قادیانی نے علیمالسلام کواپنے مساوی کردیئے میں خوب بی زور لگایا۔

مُرَّنَ تَعَالَى فَرَا الْهِ عَلَى فَوَا جَاءَ تَهَم آية قَالُوا لَن نوه من حتى نوتى مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين الرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون (انعام: ١٢٤) " ﴿ لِمِنْ بِال

کے پاس کوئی آیت قرآنی آتی ہے تو کہتے ہیں ہم برگزند انیں گے۔ جب تک وہ خرند ی جائے جورسولوں کودی میں۔اللہ اس مقام کو بہتر جانتا ہے۔جس کورسالت کے لئے خاص کرتا ہے۔جو لوگ خود پند ہیں گنامگار ہیں۔ان كوعقريب الله كے بال ذات ورسوائي اور براسخت عذاب ان کے فتر انگیزیوں کے سبب بہنچے گا۔ کے حاصل یہ کہ جولوگ انبیاء کی خصوصیات اور مراتب کو دیکھ کر نبوت کی تمنا کرتے ہیں۔ دنیا میں رسوااور آخرت میں عذاب شدید کے متحق ہوتے ہیں۔ جس کو خدا کے کلام پر پوراایمان اور تعور ک مجمی عقل ہومکن نہیں کہ کسی نبی کی برابری کا دعویٰ کرے۔ يهال يه بات قابل توجه ب كرجب ايها وض عيسى عليه السلام ك زمان على تعاكد مایوس العلاج امراض والول كوصرف اس ميل ايك غوطد لكانے سے شفا موجاتی تحی تو تمام روئے ز مین کے بیار وہاں جمع رہتے ہوں گے تو یا پچ اساروں میں ان کی مخبائش کیو کر ہوتی ہوگی اور جب یدیقین تھا کہ جو پہلے دوض میں کودے ای کوصحت ہوتی ہے قو جھنف کی جا ہتا ہوگا کسبقت کرکے ۔ سردست محت حاصل کر لے۔ بیاتو ممکن نہیں کہ بوخض دوسرے سے کیے کیم محت یا کرجلدی سے چلے جاؤاورہم اس فرشتے کے انظار میں یہال سڑتے پڑے رہیں گے اور ان یا نچے اساروں میں كس قدر كوسم كمساسا اورخانه جنگيال موتى مول كى -كتف تواى بحير بين دم كهد كهد كرمرت موں کے اور کتنے یانی میں گرا کر ڈبوئے جاتے ہوں کے اور کتنوں کا زودکوب سے خون ہوتا ہوگا۔ پراس فرشتے کے اتر نے کا وقت معلوم نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کا بمیشہ محمکھ فا رہتا ہی ہوگا۔ جس سے ہوا میں عفونت اور سمیت پیدا ہو کرصد ہا آ دی مرتے ہی ہول کے فرض کوئی عاقل قبول نہیں کرسکا کہ ایک غیرمعین محف ک صحت کے واسطے صدیا موتل کواراکی جاتی ہوں گی۔ پھراس فرشتے کوا تنا بکل یا آ دمیوں سے عداوت کیوں تھی کہ بھی بھی یانی میں انٹر کر ہلا دیتا تھا۔ اگر کھنٹے یا آ دھ محضے پریانی ش اتر اکرتا تو کیااس کوسردی ہوجاتی یا فالج وغیرہ کا مادہ پیدا ہوجاتا اوراس کی کیا وجد كرجوم يض سب سے بہلے اس ميں كود ، وى شفاياب موجائے۔ اگركوكى اس ميں زہر طاماده

تعاتو ہر طرف تعالیونکہ کوئی ایک جگم معین ندھی جس سے شفانتعلق ہو۔
الغرض عقل کی روسے میہ بات ہر گز سمجھ میں نہیں آتی کہ ایسے حوض کا کہیں بھی دنیا میں
وجود ہوا ہو۔ مرزا قادیانی نے انجیل پرایمان لا کرقر آن پراس حوض سے ایسے ایسے اعتراضات
قائم کردیے جن کی نسبت فرماتے ہیں کہ' وہ احتراضات اٹھ نہیں سکتے۔'' محرافسوں ہے کرقر آن
پرایمان لا کر بید فرمایا کرتی تعالیٰ نے جو مجوزات عیلی علیہ السلام کودیے تھے وہ ایسے نہ تھے کہ ان
میں ایسے مصنوی تصول سے کی تئم کا شہرواقع ہو۔ اس لئے کرتی تعالیٰ فرما تا ہے۔'' و اقد

عیسیٰ ابن مریم البینات (بقره:۲۰۳) " (یعن عیسیٰ علیه السلام کوہم نے کھلے کھلے مجز ے ویا تھے جن میں کوئی شک وشیمکن ندھا۔ ﴾

مرزا قادیانی (ازامة الاوبام ص ١١١ ماشيه، فزائن جسم ٢٥٩،٢٥٨) بيس لكست بيس كه "حفرت مسيح كے عمل الترب (يعنى مسمريزم) سے وہ مردے جوزندہ ہوتے يعنی وہ قريب الموت آ دمی جو **گ**ویا نئے سرے سے زندہ ہوجاتے تھے۔وہ بلاتو قف چندمنٹ میں مرجاتے تھے۔ کیونکہ بذريعمل الترب رورج كي كرى اورزندگي صرف عارضي طور بران ميس پيدا موجاتي تقي -' قرآن شريف بين صاف طور يرُ واحس الموتى باذن الله (آل عمران: ٤٩) "محرمرزا قاديانى کہتے ہیں کہ'' کوئی مردہ انہوں نے زندہ نہیں کیا۔ بلکہ جیسے قریب الموت محض کو جواہر مہرہ وغیرہ ے چندمنٹ کے لئے گرمی آ جاتی ہے۔اس طرح عیلی علیدالسلام بھی چندمنٹ کے لئے قریب الموت فخص كوكسى تتم كى كرى كابنجاديا كرت تنص " مكراس كا ذكر ندقر آن ميس ، ندهديث ميس ، ند اب تک کوئی مسلمان اس کا قائل ہوا۔ بلکہ سے کا نام اسلام میں احیاء اموات اور شفائے بماروں . کے باب میں ایسامشہور اور ضرب المثل ہے۔ جیسے حاتم کا نام جودوسخا میں،قر آن وحدیث سے مرزا قادیانی کووین تک تعلق ہے کہ اپنا مطلب بے اور جب کوئی ہات ان کی مرضی اور مقصود کے ظاف نکل تو پھر نہ قرآن کو مانیں نہ حدیث کو، کیا نجی اللہ نے آس آیت کے یہی معنی سمجے ہوں کے کہوہ مسمرین مے حرکت دیا کرتے تھے۔مسمرین م کوٹکل کرتو سوبرس بھی نہیں ہوئے۔ چنانچ فن مسريرم كى كابول بيل لكها ہےكه "يورپ وسطى بيل راس نامى ايك بردا وريا ہے۔جس كے کنارے پرچھوٹا سا قصبہ پھین نامی مشہور ہے۔اس قصبے میں ۵ مرکی ۳۳ کا عیس ایک مشہور ڈاکٹر جس كا نام انتونى مسمر تعاييدا موااوراس في الى ب حدكوششول ساس فن كوايجادكيا - چنانچداس کے نام سے مسمرین مشہور ہوا۔'' اب مرزا قادیانی کے اس قول کو بھی یاد کر لیجئے جوفر مایا تھا کہ قرآن کا ایک لفظ کم وزائد نہیں ہوسکتا۔ ویکھ لیجئے قرآن کے کل الفاظ اپنی جگہ رکھے رہے اور مرزا قادیانی نے عیسی علیہ السلام کے معجزات کا خاتمہ کردیا۔

غرض مرزا قادیانی نے جومعی اس آیت شریفہ کے تراشے ہیں وہ ایسے ہیں جیسے الومنعور نے ''حرمت علیکم المیتة والدم ولحم الخنزید (مائدہ: ۳) ''کمعیٰ تراشے سے مسلمانوں کوان کی پیروی میں مخت ضررا خروی ہے۔ حق تعالی فرما تاہے۔''ان السذیسن یصادون الله ورسوله کبتوا کما کبت الذین من قبلهم (مجادله: ۵) ''نعیٰ جولوگ طدا اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں خواروذ کیل ہول کے جیسے دہ لوگ ذلیل ہوئے جوان سے

پہلے تھاورارشادے۔'ومن یشاقق الرسول من بعد ماتبین له الهدی ویتبع غیر سبیل المؤمنین نبول ما تبولی و نصله جهنم وساه ت مصیراً نساه، ۱۱ المؤمنین نبول ما تبولی و نصله جهنم وساه ت مصیراً (نساه، ۱۱) "یعی جوفالفت کرے رسول الله کی جب کمل گی اس پر راه بدایت اور مسلمانوں کے رہتے کے سوا دوسرا رستہ چلا تے وجورستہ اس نے افتیار کرلیا ہے ہم اس کو وہی رستہ چلائے جا کیں گاور آخرکاراس کو جہم میں دافل کردیں کے اور وہ بہت بری جگہہے۔

اونی تامل سے بیہ بات معلوم ہو یکتی ہے کہ اس آیت بھر یفد میں کمال در ہے گتو یف ہے اس لئے کہ اس سے طاہر ہے کہ جوفض نیا طریقہ ایجادیا افتیار کرے اس سے قبی البی مسدود اور منقطع ہو جاتی ہے اور صراط منتقیم سے علیحدہ کر کے حق تعالی اس کوالیے رستے پر چلاتا ہے جو سید حاجبتم میں لکا ہم میزیس کہتے کہ آج کل کے مسلمانوں میں جونتور وقصور عمل ہوگیا ہے وہی طریقہ افتیار کیا جائے۔ بلکہ مقمود ہو ہے کہ کتب اہل سنت و جماعت میں جوطریقہ عمل واعتقاد کا فریعہ افتیار کیا جائے۔

مرزا قادیانی کواس کابرای غم ہے کہ نیچری قرآن وصدیث کونیس مانے۔ چنانچر (ازالة الاوہام م ۵۵۵، فرائن جسم ۳۹۹) بیل قر برفر ماتے ہیں کہ ' حال کے نیچری جن کے دلوں میں کچھ بھی عظمت قال اللہ وقال الرسول کی ہا تی نہیں رہی۔'' گرمشکل بیہ ہے کہ اگر وہ مرزا قادیانی کی اس مشم کی تقریریں کہیں من لیس قویہ کہ کو مستعد ہوجا کیں گے کہ مرزا قادیانی کے دل میں بھی عظمت نہیں۔ جب بی تو خدا اور رسول جن کی عظمت بیان کی جاتی ہو وہ ان کی تو ہین کرتے ہیں اور اپنی ذاتی غرض کے مقابلے میں نہ خدا کی بات مانے ہیں نہ رسول کی۔ آپ نے دکھ الیا کہ قیدی علیہ السلام کے مجز سے جن کو متعدد مقاموں میں حق تعالی نے ذکر فر مایا ان کو آیات بریات کہا۔ السلام کے مجز سے جن کو متعدد مقاموں میں حق تعالی نے ذکر فر مایا ان کو آیات بریات کہا۔ مرزا قادیانی نے ان کے ابطال میں کیسی کیسی ہا تین بنا کیں۔ان کو مشتبہ ہوگئے تھے اور مسمرین م کے معمولی طاقت بھری سے صادر ہوتے ہیں اور حوض کی وجہ سے وہ مشتبہ ہوگئے تھے اور مسمرین م کے دونریا ٹرچو تھے۔آ باز مرگذشت جہ یک نیز ووجہ یکدست!

اوراس مجر على بحى مرزاقاديانى كوكلام بـ جواس آيت شريف ش فركور بـ "واذ قتلتم نفساً فادأراتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذالك يحيى الله الموتى ويسريكم آيسات لعلكم تعقلون (بـقـره:٧٣،٧٢) " وليحنى الكه المرائيل جبتم في ايك فنم كومار والا اور لكماس كارب على جمارة الا اور جوتم جمهات تها الله كاس كارب على جمارة اورجوتم جمهات تها الله كاس كارده فاش كرنا منظور تعالي بهم في كها كه

گائے کے گوشت کا کوئی کلڑامردے کو مارو۔اس طرح جیسے وہ مردہ زندہ ہوا۔اللہ مردوں کوجلائے گاوراللدتم كونشانيال وكملاتاب كتم مجموك قيامت كامونابرح ب- 4 (تغییر در منثورج اص ۹۷ وابن جریرج اص ۳۵۸،۳۵۷) وغیر ه معتبر تفاسیر بیس ابن عباس ا اور دیگر صحابہ وتا بعین کی متعد دروا بتوں سے بیرواقعہ منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک بڑا مالدار فخص تھااس کوکسی نے قتل کر کے دوسرے قبیلے میں ڈال دیا اس غرض سے کہ قاتل کا پرچہ نہ لگے۔ اس قل سے قبیلوں میں بخت خصومتیں اور فساد پھیلا ،عقلاء نے کہا کہ خدا کے رسول موکیٰ علیہ السلام اس وقت موجود بیں ان سے دریا فت کرلواصل واقعه انجی معلوم ہوجاتا ہے۔ جب مولیٰ علیه السلام کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے ایک گائے لانے کو کہا وہ لوگ اس کی تعمیل نہ کر کے نعنول ہاتیں بوج من كك كدوه كيسي مونى جائية اس كارتك روب وغيره كس فتم كا موغرض جن اوصاف كى گائے بیان کی گی زرخطیر صرف کرے اس کوخر بدا موی علید السلام نے کہا اس کو ذرئ کرے ایک کلزااس کامتحتول پر ماردووہ زندہ ہوجائے گا پھرجو جا ہواس سے بوچھلو۔ چنانچہاییا ہی کیا گیا اور وہ فض زندہ ہوا اور قاتل کا نام بیان کر کے مرکمیا۔ بیخلاصہ قرآن وحدیث کا ہے۔مرزا قادیاتی نے بدخیال کیا کہ اگر عیسی علیہ السلام کی موت ثابت ہمی کردی جائے تو بداخمال پیش موگا کیمکن ب كهزمين براترنے سے بہلے وہ زندہ كئے جائيں۔اس احمال كوردكرنے كى غرض سے تمام قرآن پرانہوں نےنظر ڈالی اور جن جن آیتوں میں بیدذ کرہے کہ خدائے تعالیٰ نے مردوں کوزندہ کیا۔ان سب میں ناویل کر کے اپنی مرضی اور غرض کے مطابق قرآن بنالیا۔ چنانچہاس آیت کو اس طرح رد کرتے ہیں۔ (ازالة الاوبام ص ٥٠٩، فزائن جسم ص٥٠٠) میں فرماتے ہیں كه 'اليے قسول میں قرآن شریف کی سی عبارت سے نہیں تکلیا کہ نی الحقیقت کوئی مردہ زندہ ہو گیا تھا اور واقعی طور یکسی قالب میں جان پڑگئ تھی۔ بلکہ اس آیت پرنظر غور کرنے سے صرف اس قدر ابت ہوتا ہے کہ يبود يوں كى ايك جماعت في خون كركے چمياديا تعاسوخدا تعالى في اصل مجرم ك مکڑنے کے لئے بیتد بیر سمجمائی تقی کہتم ایک گائے ذرج کرے اس کی بوٹیاں اس لاش پر مارواوروہ تمام اشخاص جن پرشبہ ہےان بوٹھوں کونوبت بدنوبت اس لاش پر ماریں تب اصل خونی کے ہاتھ سے جب لاش پر بوٹی کھے گی تو اس لاش سے ایس حرکتیں صادر ہوں گی جس سے خونی پکرا مائامل حققت بدے كريطريق عمل الترب يعنى مسمريزم كاايك شعبه تعارض كربعض خواص میں سے ریمی ہے کہ جمادات یامردہ حیوانات میں ایک حرکت مشابہ بحرکت حیوانات بیدا ہوکراس سے بعض مشتباور مجبول امور کا چا لگ سکتا ہے۔"

مرزا قادیانی جو کتے ہیں کہ کی عہارت سے زعرہ ہونائیس لکھا کیا یہ کانی ٹیس کہ تق تعالیٰ تمام قصد بیان کر کے فرما تا ہے۔ 'ک ذالک یحیی الله الموتیٰ ''جس کا مطلب طاہر ہے کہ چسے یہ وہ فض زعرہ ہواای طرح تن تعالیٰ مردوں کوزئرہ کرے گا۔ مرزا قادیانی کے قول پراس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جسے ہوئی مارنے سے اس کے ترکت ہوئی و یسے بی خدا مردوں کوزئرہ کرے گا یعنی قالب میں جان پڑے گی۔ چونکہ مرزا قادیانی حشر اجساد کے قائل نہیں اس لئے یہ بات ان کے ذہب پرٹھیک نہیں اترتی۔

آ بت موصوفہ سے اس قدرمعلوم ہوتا ہے کہ موکی علیہ السلام نے ان لوگوں پر دوباتوں کی فرمائش کی تھی۔ ایک گائے کو ذیح کرنا۔ دوسری اس کی بوٹی معتول پر مارنا، بقول مرزا قادیانی تیسری تدبیرییجی بتائی می که قاتل مسریزم کی مشاتی بھی حاصل کرے۔ چونکدوہ بغیر سکھنے کے نبیس آتی اس لئے ضرور موی علیہ السلام نے قاتل کو بلا کرمسمریزم کا طریقة سمجمادیا ہوگا کہ اس طرح سے بوٹی ماروتو لاش حرکت کرے گی۔جس سے تم گرفیار ہو جاؤ کے اور قال نے بھی اس کو بطبیب خاطر قبول کر کےمسریزم میں مشاقی حاصل کر لی کیونکہ بغیر مشاقی کے مسمريزم كاعمل بورانبيس موتا _ چنانچ مرزا قادياني (ازالة الادبام سياس ماشيه ، فزائن جسم ٢٥٩ فن) میں لکھتے ہیں کہ' دعمل الترب لینی مسمریزم میں میں بھی کسی در ہے تک مثل رکھتے تھے۔'' یہ بات غورطلب ہے کہ ایسا عمدہ طریقہ قاتل کے گرفتار کرنے کا اس مقام پرقر آن میں کیوں بیان نیس کیا گیا۔ جہاں بوٹی مارنے کا ذکر ہے مسمریزم کا ذکر بھی ہوجاتا اوراس سے بہت برا فائدہ بیہوتا کہ بولیس کو قائل کے گرفار کرنے میں بوی مددماتی اور بہت سے بے جرم رہائی یات۔اب تومسر یزم شائع بھی ہے۔ اگر مرزا قادیانی گورمنٹ کوبیرائے دیں تو مرزا قادیانی کی بڑی نام آوری ہوگی۔ یہ بھی مرزا قادیانی کی قرآن ومعارف دانی ہے۔جس کے بے نظیر مونے كافخر ہے۔ چنا نچر (ازالة الاوبام س ٢٣٢، نزائن جسم ٢٨٠٠) ميل فر ماتے بيل كـ "خدائ تعالی ک عنایت خاصہ میں سے ایک بیمی مجھ پر ہے کہ اس نے علم حقائق معارف قرآنی مجھ کو عطاء کیا ہے اور طاہر ہے کہ مطہرین کی علامتوں سے بیمی ایک عظیم الثان علامت ہے کہ علم معارف قرآن حاصل موركيونكه الشبطل شانفره تاب لا يسسسه الا السعطهرون "انبياء ك معجزات مبينة قرآن كي حقيقت جو مرزا قادياني بركملي وومسمريزي عمل تماله في الحقيقت آ تخفرت الله كزمانے سے آج تک كى پرنىكلى تَمْرَ ظاہر ش تو يې تبحيں كے كەنسارىٰ كو یکام کرتے دیکورہ بنے قیاس جالیا۔ اگر مسمریزم کے خود موجد ہوتے تو کسی قدراس خیال

ك مخواكش تقى كدآب ك كشف والهام كواس ميس وفل ب_اب اس الهام كا افتخار حاصل بي تو

مسرصاحب کوہے جوکل مسمریز می خیالوں کے استادیں۔

مرزا قادیائی کواس باب میں جوالہام ہوا ہے وہ وہی الہام ہے جومسمرصاحب کو ہوا

تھا۔البتہاس قدر فرق ہے کہوہ اس کے موجد ہونے کی وجہ سے نیک نام ہوئے اور مرزا قادیانی اس بات کے موجد میں کماس کو انبیاء کے مجرات قرار دیں۔اب ایساالہام جوابتداء ایسے دل پر ہوا

تھا۔ جو تثلیث کی نجاست میں متلطح نہ تھا۔ کیونکراس قابل سمجھا جاسکے کہ پاک دلوں کو مکدراورنجس

كرے اوراس يقين كے بعد كياكوئي مسلمان "لا يمسه الا المطهرون "والے ياكيزه ولول كو

اس كالرّكرة خيال كرسكتا بي الهام " شية عمونداز خروارك " بي-جس ساور الهامول كاحال مجى الل فراست سمجه سكتے ہیں۔ اگر چەمرزا قاديانى نے مسمريزم پر مجزے كا قياس اس قريخ اورائكل سے كيا ہے كه

مسمرین م کاعمل ہے ہر محض نہیں کرسکتا اور ایسا مخص لوگوں میں ممتاز بھی ہوجا تا ہے۔ گر ایسے الكلول اورقياسول سے ماراوين مانع بے حق تعالى فرماتا ہے۔ "قتل الخراصون الذين

غفلت میں بھولے ہوئے ہیں۔ ﴾ اورخود بھی (ازالة الاوبام ص ٢٥٤، ترائن جسم ص ٥٠١) ميس لکھتے ہيں كه "ايك في معنى

ا پی طرف سے گھڑ نا کہی تو الحاد اورتحریف ہے۔خدائے تعالیٰ مسلمانوں کواس سے بیاوے۔'' آپ خودغور فر مائیں کہ حق تعالیٰ اکابرانبیاء کے معجزات کی خبریں دے کران کی فضلیت اپنے کلام

پاک میں بیان فرما تا ہے۔ان معجزات کومسمریزم قرار دینا کیا بیا شخصی نہیں ہیں اور بقول آپ کے یہی تو الحاد ہے۔ بیامر پوشیدہ آبیں کہ حق تعالیٰ نے جن انبیاء کے معجزے قرآن شریف میں

بیان کے اس کا مطلب یہی ہے کہ اپنی تیبی تائیدیں دے کران سے ایسے افعال عجیبہ صادر كرائے جن كا صدور دوسرول سے مكن نہيں اور بيفيبي تائيديں ان حضرات كى عظمت اورعلوشان

پردال ہیں۔ محرمرزا قادیانی جہال تک ہوسکتا ہے مسریزم میں ان کوداخل کر کے ان کی تو ہین اور تذلیل کرتے ہیں۔ چنانچید(ازالۃ الاوہام ص٣٠٩ عاشیہ خزائن ج٣مس ٢٥٧،٢٥٧) میں لکھتے ہیں۔ " یا در کھنا جا ہے کہ بیگل (مسریزم) ایسا قدر کے لائق نہیں۔جیسا کہ وام الناس اس کو خیال

كرتے ہیں۔اگر بہ عاجز اس عمل كو مكروہ اور قابل نفرت نہ مجمتا تو خدائے تعالیٰ کے فضل وتو فیش ے امید قوی رکھتا تھا کہ ان اعجوبہ نمائیوں میں حضرت ابن مریم ہے کم ندر ہتا۔'' مرزا قادیانی کاس قول پرکیش بھی اگر چاہتا تو عینی علیہ السلام کے جورات دکھلاتا۔
عمیر تیان کا قول یاد آتا ہے جس کو ابن حزم نے (طل وکل جس س) بین لکھا ہے کہ دعمیر تیان نے کوفے بین بوت کا دکوئی کر کے بہت سے لوگوں کوفرائم کرایا تھا۔ جب اپ اصحاب بین بیشتا توا کو گئر کہتا کہ اگر بین چاہوں تواس کھانس کو ابھی سوتا بنادوں۔ آخر خالد بن عبداللہ قسری نے اس کو قل کیا۔ "غرض مرزا قادیانی کی تقریر سے ظاہر ہے کو عینی علیہ السلام اور دوسرے انہیا و جو جو اس دکھلاتے تھے وہ دراصل عمل مسریرم تھا۔ جو کروہ اور قابل نفرت ہے۔ یہاں یہ امریخان بیان نہیں کہ جو لوگ ایسے فتح کام کر کے ان کو جورہ من جانب اللہ بتا کیں وہ کس قسم کے آدمی سمجے جائیں گئری ہے۔ اللہ بتا کی وہ کس قسم کے آدمی سمجے بائیں گئری تعالی ان کی فضیلت کی تقریخ فرما تا ہے۔" تسلک السوسل فیضل نما بن جا کئیں گے۔ حالانکہ تی تعالی ان کی فضیلت کی تقریخ فرما تا ہے۔" تسلک السوسل فیضل نما بن مریدم البینات و اید نماہ بروح القدس (بقرہ ہے ہو) "کو وہ سب رسول فنیات دی ہم نے ایک کو دوسرے بائد کے اور دیں ہم نے ایک کو دوسرے بائد کے اور دیں ہم نے ایک کو دوسرے بائد کے اور دیں ہم نے روح القدس کے دور جائیں ہے۔ ک

اب اس کلام کے سننے کے بعد بھی کیا کی مسلمان کو جراکت ہو تکی ہے کہ ان معزز حضرات میں سے کی گؤ ہیں و تذکیل کرے حق تعالی فرما تا ہے" ولله المعزة ولسوله وللمؤمنین ولکن المنافقین لا یعلمون (منافقون: ۸)" ولیخی اللہ کو مزت ہے اور اس کے رسول کو اور مسلمانوں کو کیکن ہے ہات منافق لوگ نہیں جائے۔ گ

مرزا قادیانی (ازلة الادبام ص۱۳۹، نزائن ج۳ ص۱۵) میں فرماتے ہیں۔ ''افسوس ہماری قوم میں ایسے لوگ بہت ہیں جوبعض حقائق ومعارف قرآ نیاور دقائق آ فار نبویہ کو جواپنے دقت پر بذریعہ کشف والہام زیادہ تر صفائی سے کھلتے ہیں۔ محرمات اور بدعات ہی میں وافل کر لیتے ہیں۔''خود ہی خود فور فرما کیں کہ جب حقائق قرآ نیے میہوں کرحق کی حقیقت باطل یعنی مجرسے کی حقیقت مسمرین ماور عزت کی حقیقت ذلت اور نبی معزز کی حقیقت ذلیل وغیرہ فابت ہورہی تو تحقیقت مسمرین ماور عزت کی حقیقت کفراور کفر کی حقیقت اسلام فابت ہوجانے کو کیا دریے گئے گئے اور تبجب نبیں کہائی تشم کا خیال پہنے ہمی ہوگیا ہو۔

افسوں ہے کہ مرزا قادیانی کو جس قدرمسمریزم سے خوثی احتقادی اوراس پر وثو ق ہے۔خدائے تعالیٰ کی قدرت پڑئیں۔اگر عقل کی راہ سے بھی دیکھا جائے تو خدائے تعالیٰ کا اس مردے کو زندہ کرنا جس قدر الممینان بخش ہے مسمریزم کی بدنما کارروائی سے نہیں ہوسکا۔ مگر

مرزا قادیانی کاعقل ای کم مقتعی موئی برسیداحدخال صاحب محی اس مردے کے زندہ ہونے كوبيل مانة _ چنانچه (تغيير القرآن ص١٢٦،١٢٥ صداؤل) مين لكية بين كه " بني اسرائيل ش ايك مخض مارا حميا تمااور قائل معلوم ندتها - الله تعالى في حضرت موى عليه السلام كول بيس بيه بات ڈالی کہ سب لوگ جوموجود ہیں اور انہیں میں قاتل ہے۔مقتول کے اعصابےمقتول کو مارے جو لوگ در حقیقت قاتل نہیں وہ بسبب یعین اپنی بے جری کے ایسا کرنے میں پھھ خوف نہ کریں مے یکرامل قاتل بسبب خوف اپنے جرم کے جواز روئے فطرت انسان کے دل میں اور بالتحسيص جهالت كے زمانے ميں اس حتم كى باتوں سے موتا ہے۔ ايسانيس كرنے كا اوراك وقت معلوم ہوجائے گا اور وہی نشانیاں جوخدانے انسان کی فطرت میں رکھی ہیں۔لوگوں کود مکھا دے گا۔ وال صاحب و خدا کانام جم کالیا کرتے ہیں تا کہ سلمانوں میں بھی اپنانام رہے۔اس لئے ان كامغت احيائے موقى سے الكاركرنا بموقع نہيں _محرمرزا قاديانى سے حيرت ہے كداس مسئلے یں وہ ہمی ان کے ہم خیال ہو گئے اور صرف اتن اصلاح کی کہمردے کی حرکت مسمریزم کی وجہ ہے تھی۔خال صاحب کی رائے مرزا قادیانی ہے کم نہتی گرچونکدوہ فن تاریخ میں مہارت رکھتے تے ان کومعلوم تھامسر برم کا اس وقت وجود ہی ندتھا۔ اس لئے اس رائے کو پہندتیس کیا۔ مرزا قادیانی نے ویکھا کہ جولوگ خلاف قرآن وحدیث حسن ظن سے اپنی ہات کو مان لیس کے ان برخلاف تاریخ مان لیزا کیادشوار بے غرض ان لوگوں نے قرآن کو کھلو تا بنالیا ہے۔اس کی مچھ پروا خبیں کہ خدا کے کلام کو بگاڑ نا اوراس کی مرضی کے خلاف تغییر بالرائے کرنامسلمان کا کام نہیں۔اس ہے بیغرض کہ حسن ظن والے سجھ جائیں کہ وہ تغییر کرنا کس درجے کا گناہ ہے اور طرف میہ ہے کہ مرزا قادیانی بیمی کھتے ہیں کہ تغیر بالرائے نہیں کرتے۔اس آیت شریفہ ش بھی مرزا قادیانی کو كلام برح تعالى فرما تام، واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى المؤتى قال اولم تــوّمـن قال بلي ولاكن ليطمئن قلبي قال مخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزاً ثم ادعهن ياتينك سعياً واعلم ان الله عزية حكيم (بقره:٢٦٠) " ﴿ اورجب كما ابراجيم ني احدب دكما جميك كوكر جلات كاتو مردے تو فرمایا کیاتم نے یقین نہیں کیا، کہا کیوں نہیں۔ لیکن اس واسطے کر تسکین مومیرے دل کو فرماياتم يكروح إرجانورازت بعران كوبلاؤاب ساتحه بحرذ الوجريها زيران كاليك ايك كلزا يحران کو پکارو کروہ آئیں تمہارے پاس دوڑتے اور جان لوک اللہ زبردست حکمت والاہے۔ مقعودان پروئدوں کے ہلانے سے بیتھا کدابراہیم علیدالسلام کواس ہات میں پوری

شناخت ان کی ہوجائے اور زندہ ہونے کے بعدان کی آ واز پر دوڑ ائیں اور ابراہیم علیہ السلام کو شناخت کی مجدے دوسرے برندوں کا اشتہاہ شہو۔ ابن عباس عفر ماتے ہیں کہ فیصد بھنے متی مكر يكر عرف كرف كر بي رجيها كر بخارى شريف جهم ١٥١، باب وقول واذق ال ابراهيم الىٰ رب ارنى كيف تنيى الموتىٰ) ش ب-فصرهن ل قطعهن (ورمنورج اص ٣٣٥) ش ا ام سيوطيُّ نُهُ لَيَا ہے۔ ''عـن ابـن عبـاسٌ فصر هن قال هي بالنطية شققهن'' ادراى من يم عرابات ب- "عن ابن عباس قال وضعهن على سبعة اجبل واخذ الرؤس فجعل ينظر الئ القطرة تلقى القطرة والريشة تلقى الريشة حتى صرن احياء ليس لهن رؤس فجنن الى روسهن فد خلن فيها "^{يع}ن ابن عباس فرماتے ہیں کداہراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کے فکڑے کر کے سات پہاڑوں پررکھ دیے اور سرول کوایے ہاتھ میں لے لیا۔ پھر قطرے سے قطرہ اور پرسے پر ملنے لگے۔جس کووہ و کمچەر ہے تتھے۔ پیمال تک وہ زندہ ہو گئے ۔اپنے اپنے سرول سے آ ملے ۔ ان روایات کے بعد اس کا انکارنہیں ہوسکتا کہان چاروں پرندوں کی بوٹیاں پہاڑوں پررنمی تی تھیں۔ جوزندہ ہوکر ابراہیم علیہ السلام کے بکارنے برآ گئے اور انہوں نے ان کے زندہ ہونے کو پھٹم خودد کھ لیا اور سیاق آ بت سے بھی بیم معلوم ہوتا ہے۔اس لئے کدان کی درخواست بیٹی کدم دول کوزندہ کرنے کی كفيت وكحلائى جائے رب ارنى كيف تحيى الموتىٰ الديرارشاد مواكدكيا مهيں اس پر ایمان نہیں عرض کیا۔ایمان تو ہے لیکن میں اس سے اپنی خلت کا اطمینان جا ہتا ہوں کہ اگر میں فی الواقع خلیل ہوں توبید عامتبول ہو جائے۔ درحقیقت انہوں نے اس دعا کی اجابت کواپنی خلت کی نشانی قرار دی تھی ۔ نفس احیاے موتی سے چندال تعلق ندتھا۔ چنانچدام سیوطی نے (درمنورجا ص٣٣٣) من كما نه-"عن ابن عباسٌ في قوله ولكن ليطمئن قلبي يقول اعلم انِك تسجيب ني اذا دعوتك وتعطني اذا اسألتك ''يُعِين بِالْمَينان جِإبِهَا بول كما كرخلت مخقق ہے تو میری دعا قبول ہوگی اور جو ما تكوں كا وہ تو دے كا اور نيز (درمنورج اس ٣٣٣) يس ہے۔ "عن السدى يقول رب ارنى كيف تحيى الوتىٰ حتىٰ اعلم انى خليلك قال اولم تؤمن يقول تصدق باني خليك قال بلي ولكن ليطمئن قلبي بخلولتك " لین احیائے موقی کی دعاء اس غرض سے کی کہ اس کے قبول ہونے سے خلت کا یقین ہو جائے ارشاد ہوا کیا اس کا یقین نہیں۔ عرض کی یقین تو ہے کین اطمینان جا ہتا ہوں جو دعا کی تبولیت پر موقوف ہے۔اب اس سوال وجواب اور دوسرے قرآئن برغور کرنے کے بعد عقل سے تعوز اسا

كام لياجائے كه باوجود قدرت كے خدائے تعالى اپنے خليل كونشانی دكھلا كرمطمئن فرمايا ہوگايا نہيں۔ ادنیٰ تامل سے معلوم ہوسکتا ہے نہ بحسب روایات اس کا انکار ہوسکتا ہے۔ نہ بحسب درایت ممر مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ نہ کوئی پرندہ زندہ ہوانی لیاں اللہ کی دعا قبول ہوئی بلکہ دعا پر یہی حکم ہوا کہ مسریزم کے ذریعے سے پرندوں کواپی طرف سینج لوتو معلوم ہوجائے گا کہ مرد ہے بھی ایسے ہی زنده ہوں گے۔ چنانچہ (ازلمة الاوہام ص۵۳٬۷۵۳، فزائن جسم ۵۰۷) میں لکھتے ہیں۔''یا در کھنا چاہئے کہ جوقر آن میں چار پرندوں کا ذکر لکھا ہے کہ ان کو اجزا ومتفرقہ یعنی جدا جدا کر کے حیار پہاڑیوں پر چھوڑا گیا تھااور پھروہ بلانے ہے آگئے تھے۔ یہ محکمل الترب (مسریزم) کی طرف اشاره ہےمکن ہے کہ انسان کی قوت معناطیسی اس حد تک ترق کرے کہ کسی پر عمیاج عمر کو صرف ائی *طرف مینج لے۔"*فتدبر ولا تغفل'' الل علم ير بوشيده بيس كـ "ففف اربعة من الطير" يس جوفا بح وياتفريع اى دعا پر ہے جومردوں کوزئدہ کرنے کے باب ش متھی۔جس سے ظاہر ہے کہ وہ دعا قبول ہوئی اور پرندوں کوذیح کرنے کا تھم ہواور نہ صرف ارشاد ہوجاتا کہ بیدعاکیسی مردوں کوزندہ کرنا تو اس عالم مین نہیں ہوسکتا۔ بلکہ خلاف مرضی دعا ہوتی تو اس پر عمّاب ہوجا تا جیسے دیداراللی کی درخواست كرنے والوں برعماب بواتھا جن بريكل كرائي كى اوروہ جل كرة مير بو محتے _" فد قد الو ار خدا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة (نساه:٥٦) "غرض جبقرائن عصعاوم بواكدها واحياك موتی قبول ہوئی تواس کے بعد بجائے احیائے موتی مسمریزم کا خیال کرنا کو یا در پردہ میے کہنا ہے کہ نعوذ بالله حق تعالى كواحيائ موتى كى قدرت نتمى اورمسمريزم كمل كے بعد بھى ان كامقعود جو فلت کی نشانی معلوم کرنا تھا۔ حاصل نہ ہوا کیونکہ نشانی تو احیا پھی اوراس عمل سے جومعلوم ہوا اس قدرتھا کہ انسان کے روحانی تعرف سے جانور بھی منخر ہوجاتے ہیں۔جس سے ان کی دعا کوکوئی تعلق نہیں اور اگر بیفرض تھی کہ اس پر قیاس کریں کہ جیسے پرندے بلاتے ہی آ جا کیں گے۔ روحوں کو بھی خدائے تعالی ایسا ہی بلالے گا توبیہ ثال قائم کرنے کے لئے اس سے آسان طریقہ ہید تھا کہ کسی خادم کو پکارنے کا تھم ہوجا تا جو پرندول ہے بھی پہلے پکارتے ہی آ کھڑا ہوتا اور مسمریزم ک مشاتی حاصل کرنے کی زحمت جو ضرورت سے زیادہ تھی اٹھانی ندیر تی۔ پھرا براہیم علیہ السلام کو احیائے موقی دیمنے سے خواہ خلت کی نشانی معلوم کرنا منظور ہو یا مشاہدہ احیاءال مسمریزم سے دونوں مقصود فوت ہیں اور ایمان بالغیب جو پہلے تھاوہی اس کے بعد بھی رہانہ دعاہے پچھے فائدہ ہوا نداجابت دعاسے بلکہ بہت بدانتسان بدلازم آتا ہے کہ خلت کا جو پہلے سے ایمان تھا۔ نعوذ باللہ وہ

مجی جا تارہےاس لئے کہ باوجودقدرت کے جباس کی نشانی نہیں دکھلائی جائے تو کہی یقین ہوگا كدوراصل اس كا وجوذميس مالا تكدانياءات اطمينان كے لئے جب كوئى نشانى طلب كرتے ہيں توووان كودكملائي جاتى بيدين تحدر كرياعليه السلام ك قصيت تابت بكر قسال رب انسى يكون لى غلام وقد بلغني الكبر وامراتي عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلثه ايام الارمزا (آل عهدران: ٤١٠٤) " حاصل يركد جب فرشتون في ذكر ياعليه السلام كوالله تعالى كى طرف س خو خری سائی کہ آپ کو ایک فرزند ہوگا۔ جس کا نام کی ہے۔ عرض کی کہ اے رب جھے کو کر لاکا موگا۔الی حالت میں کہ میں بوڑ ھاموں اور میری بی بی با تجھے ہے۔ فرمایا خدائے تعالی جو جا ہے کر سكاب محروض كى احدب اس كى وكى نشانى مقرر فرما بس سے حلى كا وقت معلوم موجائے -ارشاد ہوا کہ تین روز تک تم لوگوں سے بات نہ کرسکو کے سوائے اشارے کے این عباس فر ماتے ہیں کہ ذکر یا علیہ السلام کی حمر ایک سوئیں سال کی تھی اور ان کی بی کی عمر اٹھا تو ہے سال کی اس وجہ ے ان کواستیعاد ہوا کہ الی حالت میں کیو کراڑ کا ہوگا اور نشانی طلب کرنے کی ضرورت ہوئی اور نٹانی جوقراردی کئی تھی اس کاظہوراس طرح سے جوا کہ تین روز تک سوائے ذکر الی کے اگر کوئی بات كرنا جا باوز بان رك جاتى مرف باتحديا عرك اشار سيكوكي طلب طابركر سكة تعد غرض سنت البی جاری ہے کہ انبیا علیم السلام جب سی بات کے یعین یا اطمینان حاصل ہونے کے لے کوئی نشانی طلب کرتے ہیں تو ان کود کھلائی جاتی ہے۔ پھر خاص خلیل کوان کے خلت کے متعلق نثانی ہاوجود طلب کرنے کے نہ بتلائی جانا برگز قرین قیاس نہیں اور بدایا بودا خیال ہے کہ کوئی مسلمان جس كوخلت كمعنى معلوم مون اورقدرت اللي كوجاننا مور بركز اس المرف توجنبيس كرسكنا كمسمرينم عدوبالكامليا كيا مرزاقادياني كصرف اتناموقع ل كياكة يت شريفة فسخد اربعة من الطيس فصسرهن اليك ثم اجعل على كل حبل منهن جزأً (بقده: ٢٦٠) "شلفظ ذر كتيس باس لئے مري شر ع وياري شول كاجر وقر ارديا جس كا مطلب بيهوا كم بر بها ثربان چار برندول كاايك ايك جزويين ايك ايك برنده چهور دو_الل فعاحت ير يشيد فيس كمرزا قاديانى شم اجمعل الخ كاجومطلب متات ين كدوير عد پہاڑوں میں جدا کرے چھوڑ دواس کے لئے توبیالفا تاشم فرقهن فی الجبل کائی ہے۔اس مطلب كے لئے "ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ" كہنا قطع نظرفصاحت وبلاغت ك فوت ہوجانے کے مضمون بھی دوسرا ہوتی جاتا ہے۔اس کئے کہ اگر بیضمون بیان کرنا ہو۔ (ہر

پاڑ ران کا ایک ایک کاڑار کودو) توسوائے فم اجعل علی کل جبل منهن جزا کہنے کے سے مغمون برگز ادانه ہوسکےگا۔ مجر جب مرزا قادیانی والامغمون دوسرےالفاظ میں ادا ہوسکتا ہے اور بيمضمون سوائ الفاظآ يت شريف كادانبين موسكما اوراك مضمون كي تفعد لق صحابة خصوصاً ابن عبال جيم محاني كے قول سے مور بی ہے اور اس تعرق كے ساتھ كدچار پرندوں كے كلا سے سات پہاڑوں پر رکھے میے تھے تو اس کو چھوڑ کراہیا مضمون نکالنا جس سے کلام پایئہ بلاغت وفصاحت ہے کر جائے اور کلام اللی پرالیا بدنما دھبہ کھے۔جس کوکوئی مسلمان تبول نہیں کرسکتا۔ کس قدر جرائت کی بات ہے۔اگر مرزا قادیانی مثلاً میے کہنا جا ہیں کہ جا محض ہم نے معین کئے پھران میں ے برایک وایک گا کا بھیجاتو کیار فرمائی کے ثم ارسلت الی کل قریة منهم جزایس جمتا موں کہ بجائے جزاء کے واحد افر مائیں گے۔بشرطیکہ اس بحث کاتعلق معلوم نہ ہوا۔اس لئے کہ ا پیے موقع میں جب کوئی پوری خبر بیان کرنا ہوتو جزا انہیں کہا جاتا۔ جبیا کہ حق تعالی فرما تا ہے۔ "والسنبيون من ربهم لا نفرِق بين احد منهم (بقره:١٣٦) "وكم ليج ايك ثي يقول مرزا قادياني تمام انبياء كاجزوب محربيين جزومنهم فبيل فرمايايهال بيات بحى قابل فورب کہ جس معنی کے مرزا قادیانی قائل ہیں کہ واقع میں پرندے پہاڑوں پرچھوڑ دیئے گئے تھے۔اس معنی پرتو قرآن شریف کی عبارت غلوم تی ہے۔جیبا کہ ابھی معلوم ہوا پھرای پراڑے رہنا ضمنا ىيەدىوىي ہے كەس مقام شى قرآن شى غلطى ہے۔

مرزا قادیانی اپی عیسویت پر بیاستدلال مجی پیش کرتے ہیں کہ کریم بخش کی گواتی سے
بیٹا بت ہے۔ (از لذ الاوہام میں یہ ۸۰۰ مرزائن جسم ۲۸۲٬۲۸۱) میں که ''ایک بزرگ گلاب شاہ
نام نے پیش کوئی کی تھی کھیسی لدھیانے ہیں آ کرقر آن کی غلطیاں لگالے گا۔' اگروہ بزرگ نگل بنام
الحقیقت صاحب کشف ہے تو پیش کوئی ان کی سے لگل کر مقام تردد بیہ کہ پھرانہوں نے عیسی کیوں کہا۔ کہدویا ہے کہ گرانہوں نے شف میں
کوں کہا۔ کہدویے کہ ایک فیص ایسا کام کرے گاس کی وجہ بیہ ہوسکتی ہے کہ انہوں نے کشف میں
مرزا قادیانی کا دعوی عیسویت بھی و کھ لیا تھا۔ اس لئے عیسیٰ کہددیا۔ یعنی عیسیٰ ادعائی اور چونکہ
قرآن میں غلطیاں لگالناعیسیٰ موعود کی شان کے منافی ہے۔ اس لئے انہوں نے ضمنا میر بھی کہدیا
کراگر چیسویت کے مرقی ہوں۔ مرسیٰ نہیں ہوسکتے اس کی مثال ایسی ہے کہ کی مجلس میں لوگ
کہیں کہ فلال فیص شیر ہے اور ایک فیص کیے کشیر ایسا ہے کہ بکری سے ڈرتا ہے تو اس کا شیر کہنا
اعتر اف نہ سمجھا جائے گا۔ بلکہ وہ منافی صفت بیان کرنا اس بات پردلیل ہوگا کہ اس صفت کا ابطال
اس کوشعمود ہے۔

ا م فخر الدین رازی نے (تغیر کیرج ۲۰۸۰، ۲۰۰۰، تسحیت آیست و اتبعدوا سا تتلوا الشيساطين على ملك سليمان) مس محرك كل اقسام بيان ك يس منجملدان كا كي محر اصحاب اوہام اور نفوس قوید کا ذکر کیا ہے۔اس کی کیفیت بہ ہے کہ آ دمی جب قوت وہمیہ اور نفسانیہ برهانے میں کوشش کرتا ہے تو وہ قوتیں اس قدر بردهتی میں کدان سے عجائبات صادر ہونے لکتے ہیں اور دوسری قتم استعانت بالارواح الارضيه لکھا ہے۔ يعنی ارواح ارضيه کی مدد سے امور عجيبه ظاہر کئے جاتے ہیں۔ یہ بات بتواتر ثابت ہے کہ ساحرلوگ عملی تدامیر سے ارواح مناسبہ پر پھھالیا اثر والت بين كدوه مخراور فرما نبروار موجاتي بين - چنانچه صديث شريف أن من البيان لسحد ا ے بھی اشارتا یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جیسے سحرارواح ارضیہ میں تا ٹیرکر کے ان کومنخر کر لیتا ہے۔ اییا بی بعض بیان بھی این پرزور اثر سے اہامخر بنالیتے ہیں۔ اس کی تصدیق کے لئے مرزا قادیانی کی تقریر پرتا ٹیر کواہ ماطق ہے۔ غرض محریس بعض ارواح پرنفسانی اثر ڈالا جاتا ہے۔ جس سے دہ مخر ہوجاتی ہیں۔ پھران سے وہ دہ کام لئے جاتے ہیں جو ہالکل غیر معمولی ادر جیرت انگیز ہوتے ہیں۔الحاصل بحریش نفوس ساحرہ کی تا ٹیر نبھی ہوتی ہےاورارواح بھی اس ہے سخر ہوتی ہیں جوسم برم میں مواکرتا ہے۔ دیکھ لیجیئے مسمر برم کی کتابوں میں وی مدامیر بتلائی عمی ہیں کہ جن معضمعمول كى روح مخر جوجائ اورايسكام كرنے كي جوغيرمعمولى اور ظاہرا خارق عادات ہوں۔اس سے ٹابت ہے کہ سمریزم ایک حتم کا محرہ۔جس میں مسرصاحب نے ترقی کرکے اس کوایک مستقل فن سحر قرار دیا اور چونکه و و تعلیم و تعلم سے حاصل موتا ہے۔اس لئے وہ خوار ق عادات کی حد تک بھی نہیں بھنج سکتا۔ چہ جائیکہ مجز ے کا اس پراطلاق موسکے۔ کیونکہ مجز و تو خاص اس فل کانام ہے جوت تعالی ای قدرت کا ملہ ہے کسی نی کے ہاتھ پراس فرض سے طاہر کرے کہ سب عاجز ہوں اور کسی دوسرے کواس پر قدرت نہ جو۔ مرزا قادیانی ان جار پر تدوں کے زندہ مونے کومسمریزی قوت بتلاتے ہیں اور نیزعیسیٰ علیہ السلام کے مجزات جوقر آن شریف میں فہ کور میں ان کو بھی مسمریزی عمل قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ حق تعالی عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرما تا إنى قد جنتكم بآيةٍ من ربكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وابرؤ الاكمه والابرص واحيى الموتئ باذن الله (آل عدان:٤٩) "يعن عيلى عليداللام كم عجز بيت كريند بناكران من پھو تکتے۔جس سے وہ زندہ ہوجاتے اور مادرزاد اندھوں کو بینا اور برص والوں کواچھا کرتے اور مردول کو زندہ کرتے تھے۔ بیاتو من تعالی فرماتا ہے اور مرزا قادیانی (ازالة الادہام ١٩٥٢،٠٠٨ ماثیر ، خزائن جسم ۲۷۰ ۲۷۱ میں لکھتے ہیں۔ " یہ می جاننا چاہئے کہ سلب امراض کرناا پی روح
کی گری جماد میں ڈالنا در حقیقت یہ سب عمل الترب کی شاخیں ہیں۔ ہر یک زمانے میں ایسے لوگ
ہوتے رہے ہیں اوراب بھی موجود ہیں جواس روحانی عمل کے ذریعے سے سلب امراض کرتے
رہے ہیں اور مقلوج و نیز پرص و مرقوق و غیرہ کی توجہ سے اچھے ہوتے رہے ہیں اوراب سے بات
قطعی اور قینی طور پر ٹابت ہو چکی ہے کہ حضرت سے این مریم باؤن و تھم اللی السیم نمی کی طرح اس
عمل الترب میں کمال رکھتے تھے۔ حضرت سے کیمل الترب سے وہ مردہ زندہ ہوتے تھے۔ یعنی وہ

ی اورین ور پره بسارون بست مرت کے عمل الترب سے دہ مردہ زندہ ہوتے تھے۔ لینی دہ قریب الموت آ دی جو گویا نے سرے سے زندہ ہوجاتے تھے دہ بلاتو تف چند منٹ میں مرجاتے تھے۔ " (واقعی اور حقیقی حیات پیدائیس ہوتی تھی) بلکہ مرف ظلی اور مجازی اور جموثی حیات جو ممل

الرب كذريع سے پيدا ہو كتى ہے ايك جموفى جملك كى طرح ان من نمودار ہوجاتى تحى - پس اگراتنى بات ہے تو ہم اس كو پہلے تنكيم كر چكے ہيں - ہمارے نزديك مكن ہے كم الرب ك ذريع سے پھونك كے ہوا ميں وہ قوت پيدا ہوجائے جواس دخان ميں پيدا ہوتى ہے - جس كى

تحریک سے غبارہ اوپر پڑھتا ہے۔ اب اہل ایمان غور فر مائیں کہ مل مسمریزم جوبیقی طور پرسحرہے مرزا قادیانی کہتے سرمہ سرمہ سے میں

بیں کہ ای ممل کے ذریعے سے الیم اور عیسیٰ علیما السلام عجا تبات دکھلا کراوگوں کو مخرکرتے تھے اور ابھی معلوم ہوا کہ ابر ابیم علیہ السلام نے جو پر تدوں کو زندہ کیا تھا اور مویٰ علیہ السلام کے وقت میں جومردہ زندہ ہوا تھا وہ سب مسمریزم بی کے ذریعے سے تھا۔ جس کا مطلب صاف وصری طور پر ظاہر ہے کہ بیا عاولو العزم ساحراور جادوگر تھے۔ نعوذ باللہ من ذالك اب برخص قرآن پڑھے والا بجوسكا ہے کہ نی کوساحرکون لوگ کہا کرتے تھے۔ اس کی تقری کی ہمیں ضرورت نہیں۔ میس ضرورت نہیں۔ خرض مرزا قادیانی جو مجردہ خارق عادت د کھتے ہیں اس کوشی الامكان مسمریزم میں خرض مرزا قادیانی جو مجردہ خارق عادت د کھتے ہیں اس کوشی الامكان مسمریزم میں

را سرر الموری میں الموری میں الموری کے حدے اندر ہے۔ اب مشکل میہ کہ داخل کردیتے ہیں۔ جوالک تھے۔ ایم کوئی کے حدے اندر ہے۔ اب مشکل میہ ہے کہ قرآن شریف سے ظاہر ہے کہ ہرزمانی کفار مجزات کو سحراور انبیاء کوساحر کہا کرتے تھے۔ میہ کوئی نہیں کہتا تھا کہ خدائے تعالی نے انبیاء کو ایک غیر معمولی قدرت دی ہے۔ جس سے ان خوار ق

مہیں کہتا تھا کہ خدائے تعالی نے انبیاء اوا یک عیر سمول قدرت دی ہے۔ س سے ان موار ں عادات کا صدور صرف ہا ذن البی ہوتا ہے اور مرزا قادیا نی بھی ای کے قائل ہیں کہ ان مجزات کا صدرومسمریز می قوت انسانی سے ہوتا تھا۔ معلوم نہیں کہ ان دونوں فدہوں میں مابدالا متیاز کیا ہوگا۔ پھر اگر اس مسمریز می قوت کے آٹار مجزات متے تو مسمریزم کے ممل کرنے والوں کو بھی انبیاء کہتا

ع ہے اور آگر مجورہ خاص اور مسمریزم عام ہے تو تصادق کے لحاظ سے نبی کومن وجہ نبی اور من وجہ ساحرکہنا پڑے گا۔اس آبیشر یفدیس مرزا قادیانی سے پہلے خان صاحب نے تغییر میں بہت زور لگایا کھمکن نہیں کدوہ پرندے خلاف فطرت زندہ ہوئے ہوں اور نہ کوئی عاقل ابیا سوال کرسکتا ہے كدونيا يس مرد _ كوزنده كرد كهائ _ بلكدا براجيم عليدالسلام في درخواست كى كدخواب يس بيد بات د کھلا دی جائے۔ چنانجے ان کی درخواست منظور ہوئی اورخواب میں جار پر ندوں کوزندہ ہوتے د کھولیا۔ مرزا قادیانی نے بیزمیم کی اس کوخواب برجمول کرنے کی ضرورت نہیں۔ مسمریزم سے کام نکل سکتا ہے۔جس سے مقصود بھی حاصل ہوجائے گا کہ ججزہ ثابت نہ ہوگا اور واقعہ کا بھی انکار نہ ہوگا۔الحمد لله مرزا قادیانی خدائے تعالی کا بہت ادب کرتے ہیں ورنہ جیسے انبیاء کوساحرقر اردیا اور عسى عليه السلام كاحيائي موقى وغيره مجزات كومشركان خيال بتايامكن تعاخدائ تعالى كانسبت مجی کچھ کمددسیتے کرساحروں کے قصے میان کر کے لوگوں کونعوذ بالله مراہ کررہاہے بات بیہ کہ عقلاء کی عادت ہے کہ ایسی کوئی ہات ول میں آئے تو کسی ایسے پیراید میں طاہر کر دیا کرتے ہیں کہ الكنلية الغ من التعريح كى رو مع مقصور مجى حاصل مواور تصريح فيج سيمى احر از مويةمام وقتيل اورخرامیاں ای وجہ سے بیں کہ مرزا قادیانی کو نبوت کا دعویٰ ہے اور خارق عادات مجروہ ان سے ظہور میں آٹا محال ہے۔اس لئے وہ مجزات کی تو بین کے دریے ہو گئے۔ چنا نچہ برا بین احمد بیش کھتے ہیں کہ جو مجزات بظاہر صورت ان مرول سے متشابہ ہیں گو کہ وہ سیج بھی ہوں۔ تب بھی محبوب الحقیقت اور ان کے جوت کے بارے میں بری بری وقتیں ہیں اور نیز (براین احمیہ ص ٢٠٠٨ تام ٢٠٠٥ بزائ ج اص ١١٥١ - ٥٠ شل كليست بيل - " تتميد پنجم جس مجور ي كوعقل شنا خدت كر کے اس کے منجانب اللہ ہونے برگواہی وے وہ ال مجزات سے ہزار ہا درجہ افضل ہوتا ہے کہ جو صرف بطور كتمايا قصے كے مرمنقولات بيس بيان كے جاتے ہيں۔اس ترج كے دوياعث بي ايك تو یہ کر منتولی معرات مارے لئے جو صد ہاسال اس زماندسے چیچے پیدا ہوئے ہیں۔ جب معجزات دکھلائے محے تھے،مشہوراورمحسوس کا حکم نہیں رکھتے اوراخبار منقولہ ہونے کے باحث سے وہ درجدان کو حاصل بھی نہیں ہوسکا جومشاہدات اور مرئیات کو حاصل ہوتا ہے۔ دوسرے بیکرجن لوگوں نے منقولی معجزات کو جوتصرف عقل سے ہالاتر ہیں۔مشاہدہ کیا ہےان کے لئے بھی وہلی تام مے موجب نیس ممبر کتی ۔ کولکہ بہت سے ایے عائبات بھی ہیں کدار باب شعبدہ بازی ان کو دکھلاتے پھرتے ہیں۔ گووہ کروفریب ہی ہیں۔ گراب خالف بداندیش پر کوکر ثابت کر کے . دکھاوس کدانمیاءے جوع اتبات اس فتم کے ظاہر ہوئے ہیں کس نے سانب بنا کردکھلادیا اور کس

مشكلات پيدا هوځي مول ـ'' فى الحقيقت جومعجزات مشابده ومحسوس بول زياده تر مفيدعلم بول كاور برا فائده ان ے بیہوگا کمحسوس ہونے کی وجہ سے انبیائے سابھین کی تقدیق اور زیادہ ہوگی کہ جب امتی لوگ ایےا سے مجزات دکھلاتے ہیں توان کے نی کے مجزات جوبالا صالت صادر ہوتے تھے ضروراعلیٰ درجے کے ہوں گےاور جتنے خلا ف عقل معجزات کتابوں میں لکھے ہیںسب کو مان لینے برعقل مجبور ہوجائے گی اور کو یا ان سب کا وقت واحد میں مشاہدہ ہوجائے گا۔اسی وجہ سے جس جس زمانے میں اولیاءاللہ کی کرامات لوگوں نے برائے العین دیکھ لی ان کو دقوع معجزات میں ذرائجمی شک نہ رہا۔ جولوگ اس امت مرحومہ میں اولیاء اللہ کے معتقد میں کرامات کے تواتر سے معجزات کا ان کو کچھالیالقین ہے کہ اگر کسی ضعیف روایت ہے بھی کوئی معجز ہ ٹابت ہوتو اس کے دقوع میں ذراہمی ترودنییں ہوتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس زمانے میں اگر مجزات صادر ہوں تو مسلما نوں کے اعتقاد کواصلی مجوات کی تصدیق میں راسخ اور معلم کردیں مے۔جس سے نبوت برایمان کمل موجائے گا اورنی روشنی والے جوعقلوں کی اطاعت میں ایمان سے علیحدہ ہوئے جاتے ہیں وین سے خارج نہ ہوں کے اور ادبیان باطلہ پر جحت قائم ہوگی کہ جس نی کے تالع کابیرحال ہوتو متبوع لیعن نی ماللہ کی کیا حالت ہوگی۔ پھراس مشاہدے کی بدوات جن کی طبیعت میں صلاحیت ہے وہ مشرف باسلام مجى مول كے اور صديث شريف علماه امتى كا انبياه بنى اسرائيل كامغمون بورے پورے طور پر صادق آ جائے گا۔ یکی وجیتھی کہ ہندوستان وغیرہ میں لاکھوں آ دمی اولیاء الله کی كرامات د كيوكرمشرف باسلام موتے مكے جس سے دين كى روز افزول ترتى موكى -جيماك بزرگان دین کے تذکروں اور تواری سے واضح ہے۔

مرمرزا قادیانی ان مجرات کو کھااور قصوں کے مدیس داخل کر کے فرماتے ہیں کیمکن ہے دوشعبدہ بازیاں ہوں۔ مسلمان تو پہلے ہی سے ضعیف الاحتقاد ہور ہے تھے۔ اگر مرزا قادیانی کی تقریر بے مداخو استداثر کر جائے تو رہا سہا ایمان بھی گاؤ خور دہوجائے گا اور پوری پوری نیچر بہت طبیعتوں میں آجائے گی۔ مرزا قادیانی کو کس نے مجبور کیا تھا کہ خواہ مخواہ مجرے دکھلائے۔ جس کے دفعیہ کی بیتہ بیر نکالی۔ جس کا مقتصیٰ بیہ ہے کہ مجرے کل انبیاء کے بے اصل مغمر جا کیں۔ ہاں جب انہوں نے نبوت کا دعویٰ کیا تو ہر مخص کو بینہ اور نشانی طلب کرنے کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ جب انہوں نے نبوت کا دعویٰ کیا تو ہر مخص کو بینہ اور نشانی طلب کرنے کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ

مجزہ نبوت کا لازمہ ہے۔ اگر فرمائیں کہ بیس نے توظلی نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ جواولیاء اللہ کو حاصل ہے تو پوچھا جائے گا کہ وہ کون ولی ہے۔ جوظلی نبوت کا دعویٰ کر کے بطور تحدی مجزے دکھلانے کو کھڑا ہو گیا تھا۔ جیسے کہ آپ ججزے اس غرض سے دکھلارہے ہیں کہ نبوت ثابت ہو کسی تذکر سے یا تاریخ ٹیس بتلادیں کہ فلاں ولی نے بید حویٰ کیا تھا کہ بیس نبی اور رسول اللہ ہوں۔ خدانے ججمعے بھیجا ہوا ورجو تحض جھے برایمان نہ لائے وہ کا فراور دوزخی ہے اور اس کے جیسے نماز درست نہیں اور میرے نام کے ساتھ صلی اللہ علیہ وہ کہا جائے اور میری بی بی کوام المؤمنین کہواور اس کے بعد بید دوگا کیا ہوں۔

الحاصل ظلی نبوت اگر جمعتی ولایت لی جائے تواس کے لئے معجز ہ شرط نبیں۔ پھر معجزات دکھلانے کا دعویٰ بی کیوں کیا اور اگر اس نبوت کا دعویٰ ہے جس کے لئے معجز ہ شرط اور لازم ہے تو ان مجزات کے لئے میب می شرط ہے کہ ایک معلی کھلی نشانیاں ہوں کہ برخض سجھ جائے کہ ان کا تعلق خاص خدائے تعالیٰ کی قدرت سے ہاور بدایتا یہ معلوم ہوجائے کہ وہ امور آدی کے اقتدار سے خاص خدائے تعالیٰ کی قدرت سے ہاور بدایتا یہ معلوم ہوجائے کہ وہ امور آدی کے اقتدار سے خارج ہیں۔ نہ مسمرین م کوان میں دخل ہے نہ سحرکوان سے تعلق نہ کا ہنوں کی کہانت کو گئوائش لے۔ جو پیش کو کیاں کرتے ہیں نہ عقل کا ان میں تصرف ہو۔

علامہ زرقائی نے (شرح مواہب اللد نین ۲۳ سی ۲۲ فیض الوندالسانی) شرا کھا ہے کہ قبیلہ کندہ کا ایک وفد آنخضرت اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ جس میں ای سوار تھے۔ انہوں نے الجور امتحان کی ظرف میں ٹنڈی رکھ دیئے اور آنکھ بند کر کے کہا فرمایئے کہ اس میں کیا ہے۔ حضوطا کے نے فرمایا سجان اللہ بیکام تو کا ہنوں کا ہے اور کا بن وکہا نت کا انجام دوز خ ہے۔ انہوں نے کہا گھر بمیں کی گرمعلوم ہو کہ آپ اللہ کے بھیجے ہوئے رسول ہیں۔ حضوطا کے نے وہیں انہوں نے کہا گھر بمیں کی گرمعلوم ہو کہ آپ اللہ کے بھیجے ہوئے رسول ہیں۔ حضوطا کے فرمیل پڑی ہوئی چند کر یاں افعا کرفر مایا دیکھ ویر کنگریاں میری رسالت پر گوائی ویتی ہیں۔ چنانچان کرنے ہیں کہ می گوائی کئریوں سے تبع کی آ واز انہوں نے اپنے کائوں من کی اور وہ سب فوراً بول انھیں کہ ہم گوائی دیتے ہیں۔ بیٹر وطوق وور ہیں نہ بچد ارعبار تیں نہ دو کہا و دیتے ہیں کہ جس کے معدور میں سوائے قدرت الی کے کی اور چیز کا لگا کہے۔ نہ مین نیٹر وطوق قود ہیں نہ بچد ارعبار تیں نہ دو کہا و دار فقرے کی الہامات میں یہ سب وارفقرے کی جس کے مور کی ہیں۔

مرزا قادیائی کوعیسی علیه السلام کے تمام جوات میں صرف ایک مجزہ پیند اور قائل تعدیق معلوم ہوا جو (براہین احربیص ۲۷۱ عاشید درحاشیہ نزائن جام ۵۵۲) میں لکھا ہے۔'' بیووا اسکر بوطی کی خراب نیت پرمسے کامطلع ہوجانا اس کا ایک معجز ہ ہی تھا۔ جواس نے اپنے شا گردوں اور صادق الاعتقادلوگوں کو دکھلایا۔ اگراس کے دوسرے سبب عجیب کام براعث قصد حوض اور بوجہ آیئہ

مَاوره بالا وما قدروا الله حق قدره "كخالف نظريس قابل اكاراوركل اعتراض هر ك

اوراب بطور جحت مستعمل نبيس ہوسكتے ليكن مجز ہ ندكورہ بالا منصف مخالف كى نظر ميں بھى ممكن ہے كه ظهور مين آيا هو ـ''

معجزه مذكوره بالاكا اشاره اس طرف ہے كه أيك فخص فيسى عليدالسلام سے نشانى طلب کی انہوں نے کہا کہ کوئی نشان دیا نہ جائے گا۔ای کی نسبت مرزا قادیانی کہتے ہیں کیمکن ہے کہ وہ خلہور میں آیا ہو۔جس معجز ہے کوخو د قبول کرتے ہیں۔اس کی نسبت فرماتے ہیں کیمکن ہے

کے ظبور میں آیا ہواس سے ظاہر ہے کہ دوسر ہے مجزات جیزامکان ہی سے خارج ہیں۔ یعنی اس کا مطلب بيهوا كدجتيم مجزات عيسى عليه السلام كحق تعالى نے قرآن ميں ہيان فرمائے ہيں۔ان كا المهور مرزا قادیانی کے نزدیک ممکن ہی نہیں۔ جب قرآن کی تقیدیق میں بیرحال ہے تو حدیث

واجماع كاكيابو جمناب_

جن مجزات كي نسبت حل تعالى فراتا ميد وجدا و تهم رسلهم بالبينيات (بونسس:١٣) " يعنى انبياء كل كل محلم عجز الي قومول كود كلايا كرتے تھے۔ ايسے معجز عمكن نیس کد مرزا قادیانی دکھلا سکیس۔ اس لئے کہ وہ قوت بشری کے امکان سے خارج ہیں اور

مرزا قادیانی کو مجزے دکھلانے کی ضرورت ہے۔اس لئے انہوں نے اصلی مجزات ہے گریز کر کے بیتر بیر نکال لی کر مجمر وں کی دونشمیں کردیں ۔ ایک نعلی دوسری عقلی ۔ چنا نچہ (ازالة الاوہام ص ۳۰۱

ماشیہ بزائن جسم ۲۵۴) میں لکھتے ہیں۔'' دوسر عقلی مجزات ہیں جواس خارق عادت عقل کے ذریعے سے ظہور پذیر ہوتے ہیں جوالہام اللی سے ملتی ہے۔ جیسے معزت سلیمان علیہ السلام کا وہ

مجزه جوصرح ممرد من قوارير هـــــ جسكود كيور بلتيس كوايمان نفيب موا-" اور نیز (ازالة الاوبام ص٣٠٠ ماشيه، نزائن جسم ٥٥٥) يل كفي بي كد "اس سه ـ

تعجب نہیں کرنا جاہے کہ حضرت سیح نے اپنے داواسلیمان کی طرح اس وقت کے مخالفین کو بی^عفلی معجزہ دکھلایا ہواوراییامعجزہ دکھلا ناعقل ہے بعید بھی نہیں۔ کیونکہ حال کے زمانہ میں بھی دیکھا جاتا

ہے کہ اکثر صناع الی چڑیاں بنالیتے ہیں کہ وہ اولتی بھی ہیں۔''

بلقيس كاسلام كاوا قعه سورة تمل ميس بشرح وبسط فدكور سے - بد بد كا نامه لے جانا

تخت كاايك لمح يس صد باكوس س آجانا - صدر ممرد من قوادير لين شيش كاك اس

متعلق ہیں۔ چونکہ کیوتر کی نامہ بربی مشہور ہے۔ شاید ہد ہدکا بھی ای پر قیاس کیا جائے گا کہ اس کے بھی تعلیم دی گئی ہوگی۔ گراونی تامل سے معلوم ہوسکتا ہے کہ وہ تعلیم پزیر نہیں ہوسکتا۔ اس لئے کہ وہ وحثی الطبع ہے۔ قض سے چھوٹے بی اڑ جا تا ہے اور پھر والی آنے کی تو تع نہیں اور کیوتر کتا تی دوراڑے اپ مالک کے گھر آ جا تا ہے۔ غرض ہد ہدکے ذریعے نامہ و پیام کرنا ایک ایسام جو وہ تھا کہ انسانی قوت کو اس میں پھر بھی دخل نہیں اور اس سے بڑھ کر تخت کے متکوانے کا معجر ہ تھا۔ تفاسیر میں کھھا ہے کہ بلقیس کو تخت سے نہایت دل چھی تھی۔ جب اس نے سلیمان علیہ السلام کی طرف جانے کا قصد کیا تو اس تخت شاہی کو ایک ایسے مکان میں رکھا جس میں سات جرے در جرے ہے۔ ساتو یں جرے میں اس کورکھ کرتمام جروں کو مقفل کر دیا تا کہ کسی کا دروہاں نہ ہوں کی جرمز یدا حقیا ہو گئے بہرے چوکیاں اس مکان کی حفاظت کے لئے مقرر سے دارو منعیس نہ ہوں گی۔ یہی وجہ تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے اور صنعیس نہ ہوں گی۔ یہی وجہ تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے اور صنعیس نہ ہوں گی۔ یہی وجہ تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے اور صنعیس نہ ہوں گی۔ یہی وجہ تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے مرف ای تخت کو منتخب کر کے متکوالیا۔ تاکہ ان کا تعلق خاطر اس مرغوب ومجوب چیز سے نہ ورف ای تخت کو منتخب کر کے متکوالیا۔ تاکہ ان کا تعلق خاطر اس مرغوب ومجوب چیز سے نہ وہ تھی کہ میں اس کر تی دو تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے می دو تھی کو تھیں کہ اس کو تعلق خاطر اس مرغوب ومجوب چیز سے نہ دور تھی کہ میں دور تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تھی دور تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تو تھی کہ دور تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تھی دور تھی کہ سلیمان علیہ السلام نے اس کی تمام ریاست وا ملاک سے میں دور تھی کر سے متکوالیا۔ تاکہ ان کا تعلق خاطر اس مرغوب ومجوب چیز سے نہ سے دور تھی کی دور تھی دور تھی کی دور تھی کی دور تھی د

رہے۔ چنانچے مولانائے روم فرماتے ہیں۔ چونکه بلفیس ازدل وجال عزم کرد برزمان رفت ہم افسوس خورد که تمرک نام ونگ آن عاشقان ترک مال وملک کرد او آنجنان می دریغش نامدالا جزکه تخت لي مال ولي مخون لي رفت كزدل اوتادل ادراه شد پس سلیمال از وش آگاه شد تلخش آمد فرفت آل تخت خویش دیداز دورش که آل تنکیم کیش آل بزرگی تخت کزمدی فزود نُقَل کردن تخت را امکال نبود خورده کاری بود وتفریقش خطر بچو اوصال بدن باہم دگر سرد خوابد شد بروتاج وسري پس سليمال گفت گرچه في الاخير جست بايد تخت ادرا انقال لیک خود باای ہمہ برنفتر حال کود کانه حاجعش گردد روا تانه گردد خشه بنگام لقا

پر بلتیس کی اقامت کے لئے ایک مل بنوایا۔ جس کا فرش شیشے کا تھا اور اس کے تلے ایک حوض جس میں مجیلیاں چھوڑی ہوئی ان شفاف شیشوں سے نمایاں ہوتی تھیں۔ جب بلتیس آ کیں توسلیمان علیہ السام نے کہا اھک ذاعب شك لين كياتم ہارا بھی تخت ایسانی تھا۔ اس کے

جواب میں اس خیال سے کہ اتنا بڑا اپنا تخت اس مدت قلیل میں سمجے وسالم کیوکر پہنچ سکتا ہے۔ باوی انظر میں بیکم تو دیا کہ کان مدھ مع یعنی بیرو بہوویا ہی ہے۔ محرسلیمان علیدالسلام سے سوال کوسو جا کہاس سے عقل کاامتہان مقصود ہےاور تخت کوغور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ اپنا ہی تخت ہے۔ جو

مجزے سے محج وسالم بیج میا ہے اور فورا کہ دیں کہ واو تینا العلم من قبلها و کنا

مسلمین "یعن ہم کوآواس مجزے سے پہلے ہی آپ کا برگزیدہ خدا ہونامعلوم ہو گیا تھا اورتب ہی

آپ کو مان کئے تھے۔اس سوال وجواب کے بعد بلقیس سے کہا گیا کہاس کل میں جا دانہوں نے

دہاں یانی خیال کر کے پانچے اٹھا لئے ، کہا ممیااس کی ضرورت نہیں شکھنے کا فرش ہے اس وقت انہوں *ـــُـــُها''*رب انــي ظــلــمت نفسى وإسلمت مع سليمان لله رب العالمين ''^{ييخ}ن *يل*

نے بے شک اپنے نفس بڑھم کیا کہ ایسے جلیل القدر نی کے پاس آنے میں تا خیر کی جن کی سلطنت فاهرى كايدحال كديرندج ندجنات تك تالح فرمان اورسلطنت بالمنى كى وه كيفيت كرمحال كوتصرف

بالمنی اور مجزے سے واقع کر دکھاتے ہیں اور شفقت اور عزت بخشی گئے۔ بیصورت کہ ایبا بے مثل

وبنظيرمكان آنے سے پہلے تیار كرر كھاغرض اس معذرت كے بعدائے قديم ايمان كواسلىمت مع سليمان لله رب العالمين كهرسليمان عليهالسلام كيسكين كردى ـ

اب دیکھے کہ بلقیس کا ایمان تخت دیکھنے کے وقت قرآن شریف سے ثابت ہے۔جس

پوكنا مسلمين كوابى دے رہاہاورمرزا قاديانى كتے ہيں كشيش كل كاعظى مجر ود كيركرانهوں نے ایمان لایا۔افسوس کا مقام ہے کہ صرف اس غرض سے کہ کوئی عقلی مجزہ ابت کر کے اسے عقلی تدامير كومجز مقراردي اورني بن بينميس قرآن من تصرف كررب ميں كدوا قعات كي شكل بدل

كرتح يف اورتغير بالرائ كرت ميں۔ پھر جہاں خود كوضرورت ہوتی ہے تو فرماتے ہيں ۔ تغيير بارائ كرنامسلمان كاكامنيس اب ان كوكيا كبناج بيائ اس يره ورقرآن مي كياتفرف

موكاكرت تعالى عيى عليه السلام كمجز يك باب من فيكون طيراً باذن الله فرما تاب که ان کی بنائی ہوئی چریاں پرندہ ہوجاتی تھیں اور وہ کہتے ہیں پرندہ نہیں ہوتی تھیں بلکہ جس مٹی

ے وہ چڑیاں بناتے وہ اپنے حال پر رہتی تھیں یعنی پر ندنہیں بنتی تھیں ۔ کمامر! مرزا قادیانی (براین احمدیم ۱۵۹ ماشد، نزائن جام ۱۲۷) ش جهال وحی اور کتاب

اً سانی کی ضرورت ثابت کرتے ہیں لکھتے ہیں کہ''جولوگ اپنی عقل کے زور سے خدا کی معرفت کا دو کا کرتے ہیں ان کا بدخیال ہے کہ ہم نے اپنی ہی عقل کے زور سے خدا کا پا لگایا ہے اور ہمیں

انسانوں کوابتداء میں بیرخیال آیا کہ کوئی خدامقرر کرنا جاہے اور ہماری ہی کوششوں سے وہ کوشہ

ممنا می سے باہر لکلا وغیرہ پھر لکھتے ہیں کہ بیا حقاد بت پرستوں کے اعتقاد سے پھوٹیس ۔

جب عقل سے خدا کو پہچانا بغیروی آسانی کے بت بری سے کم نہ ہوتو عقل ہے وی

البی کورد کرنے کا کیا حال ہونا چاہیے اور نیز (پراہین احمدیص ۴۰۸ حاشیے نمبراا، نزائن جام ۴۸۸) میں لکھتے ہیں۔ ' پس اس صورت میں ہاری نہاہت کم ظرفی اور سفاہت ہے کہ ہم اس اقل قلیل پیانہ

ك پيانے سے خداتعالى كى غير محدود حكمتوں اور قدر توں كونا بي آليس "

اور نیز (براین احدیدم، ۲۹ ماشیه، نزائن جام سسسه) پی کیسته بین _''اےلوگو!اس بات كے بحصے میں کچودت نہیں كم عمل انساني مغيات كے جانے كا آلنہيں موسكتى۔"

نی الواقع میہ بات بدیکی ہے کہ زمانہ گذشتہ کے واقعات ہمارے حق میں مغیبات ہیں۔جن میں عقل چل نہیں سکتی۔ پھراس کوآ لہ بنا کرقر آن کورد کیوں کررہے ہیں۔ شاید یہاں یہ کہا جائے گا کہ بذریعہ الہام معلوم ہوا کہ ان کے بتائے ہوئے پرندے طیر نہیں ہوتے تھے تو بم کمیں مے کہ خدائے تعالی'' فیدکسون طیراً باذن الله (آل عسران:۹۱) ''فرما تا ہے اوران کا الہام اس کی تکذیب کرتا ہے تو ایساالہام بے شک شیطانی ہے۔جس کے مرزا قادیانی بھی قائل ہیں۔

تقرم یالا سے معلوم ہوا کہ کلوں کا بجاد کرنا تکاشے کا فرش بچھا نامرزا قادیانی کے نز دیک معجزات سے ہیں جونبوت پردلیل ہوسکتے ہیں۔جبیبا کہ انہوں نے سلیمان اورعیسیٰ علیماالسلام کے معجزات سے ثابت کیا۔اس صورت میں میرکہنا پڑے گا کدامر یکا اور پورپ میں جننی کلیں ایجاد کرنے والے بیں وہ سب انبیاء ہیں۔ پھر مرزا قادیانی کی کیا خصوصیت۔ شایدیہاں بیکہا جائے كاكبيس الهام بعى بوتا بسويه جواب نيس بوسكاس لئ كمشهد كمعى كويعى الهام بلكددي بوتى -- "اوحسى ربك السي النحل (نحل: ٦٨) "اور برفاس وفاجر كو كالهام بوتا ب "فالهمها فجورها وتقوها (شمس:۸)" جب بمي مرزا قادياني كخصوميت ندري_

عقلی مجزات ٹابت کرنے سے مرزا قادیانی کا مقصود یمی معلوم ہوتا ہے کہ جتنی کارروائیاں وہ کمال دانائی سے کردہے ہیں جن کی تہ تک ہر کسی کی عقل نہیں پڑھ سکتی مجورے سمجے -جا کیں مثلاً براہین احمد بیکواس چالا کی اور حزم سے نکھا کہ بہت سے مولو یوں نے اس کی تعمد بی کر لی اوران کوخبر تک ند ہوئی کہ ہم کن ہاتوں کی تقعد لیں کررہے ہیں۔ پھر آ ہستہ آ ہستہ وہی الہام جو برا بین میں لکھے تنے ان کی تغییر کر کے مولو یوں کو کا فراور اپنے کوئیسٹی موعود بنالیا اور نیز پیش کو ئیوں میں ایسے مفید شروط وقیو دلگاتے ہیں کہ ہر پہلو پر کامیا بی ہو۔مثلاً مشراً تھم کی موت کی پیش کوئی کی كەاگر رجوع الى الحق نەكر بے توات خے سال ميں مرجائے گا۔ جب اس مدت ميں نەمرا تو فرما يا كە

اس نے رجوح الی الحق ضرور کی تھی۔اب وہ ہزار طرح سے کیے کہ میں نے رجوع الی الحق نہیں

کی محرسب کا ایک ہی جواب کہ دشمن کی ہات کا اعتبار ہی کیا۔

جا کے حالات میں لکھا ہے کہ کسی دوست نے ان سے گدھا ما نگا۔ انہوں نے عذر کیا

کہ کوئی مخض لے گیا ہے بیہ ہاتیں ہو ہی رہی تھیں کہ گدھا پکارا اور اس دوست نے کہا کہ حضرت

گرها تو گھر میں موجود ہے۔ حجا صاحب تھے بڑے ہوشیار فورا جواب دے دیا کہتم بھی عجیب

آ دی ہو میں خود کہدر ماہوں کہ گدھانہیں ہے اورتم گدھے کی بات کا اعتبار کرتے ہو کیا گدھے ک

مواہی بھی قبول ہو سکتی ہے۔

اخرس جس کا حال آئندہ معلوم ہوگا اس کے واقعے سے ظاہرہے کہ کس وا نائی اور عقلی معجزے سے اس نے اپنی نبوت جمالی جس پرلوگ ایمان بھی لائے ۔ مگر اسلام اس کواس نگاہ سے

دیکھتا ہے۔ جوکسی کذاب مفتری جعلساز کو دیکھنا جاہئے۔اس قتم کی کارروائیوں کو معجزات تو کیا

استدراج بمی نہیں سمجھ سکتے۔غرض مرزا قادیانی کے عقلی معجز ہے معجزات ہی سمجھے جا کیں تو جیتنے

جموٹے نبیوں نے اس تنم کے معجزے دکھلائے ان کی نبوت کی بھی تقیدیق کرنی پڑے گی-اس

لئے کہ نبوت ملزوم ہے اور معجزات اس کے لازم مسادی، اور قاعدہ مسلم ہے کہ لازم مساوی کے

وجود سے مزوم کا وجود ہو جاتا ہے۔غرض کہ ان معجزات کی تقیدیق سے نبوت کی خود تقیدیق ہو جائے گی مرج و محض خاتم النبین برایمان لایا ہووہ ان کی نبوت کی تصدیق کو كفر جانتا ہے۔اس

لئے مرزا قادیانی کے عقلی معجز ہے اعتبار کے قابل نہیں ۔مرزا قادیانی (ازالہ الاوہام ص ۲۸،خزائن ج من ٢٨٧٧) ميں لکھتے ہيں كه " يبي مجردة سان سے اترنے كا ہمارے ني مالك ہے بھى ما تكا كميا تما اوراس وقت اس مجزے کے دکھلانے کی بھی ضرورت بہت تھی ۔ کیونکہ آنخضرت مالگاتے کے اٹکار

رسالت کرنے ہے جہنم ابدی کی سزاتھی میر پھر بھی خدائے تعالیٰ نے بیڈ چجزہ نہ دکھلایا اور سائلوں کو صاف جواب ملا كداس دار الابتلاء ميں ايسے كھلے تحطے مجزات خدائے تعالی ہر گزنہيں دكھا تا۔

ایمان بالغیب کی صورت میں فرق ندآ ئے۔''

مرزا قادیانی کی اس تقریر سے ظاہر ہے کہ کھلے تھلے جوزات حق تعالی ہرگز نہیں دکھا تا۔

مرحق تعالی نے اس کارد پہلے ہی فرمادیا۔ چنانچة قرآن شریف میں انبیاء کے مجوات کی نسبت بکرّ ات ومرّ ات آیات بیّنات کا لفظ فر مایا ہے۔جس کے معنی کھلے کھلے مجزات کے ہیں۔ یہال مرزا قادیانی کواس وجہ سے موقع ملا کہ کفار ہا وجود کھلے کھلے معجزات دیکھنے کے اقسام اقسام کے معجز ے طلب کرتے تھے۔ کوئی کہتا کہزمین سے چشمے جاری کردوتا کہ زراعت خوب ہونے لگے۔ کوئی کہتا کہ اپنے لئے بہت ہی شاداب ہاغ بنا لیجئے جس میں نہریں نخلستان انگور کی بیلیں وغیرہ بكثرت مول كوئى كہتا كہ ايك سونے كا مكر تيار كر دكھائے _كوئى كہتا كہ آسان تو ژكراس كا ايك كلزا مرا کردکھائے۔کوئی کہتا کہ آسان پر جا کرایک کتاب ہمارے نام اتار لائے۔اس قتم کے واہی فغنول سوال برطرف سے ہونے لکے جس سے حق تعالیٰ کا عماب ان پر ہوا۔ اس پر مرز اقادیانی نے یہ بات جمالی کر کھلے کھلے مجرات و کھلانے سے حق تعالی اٹکار کرتا ہے۔ کیاش القر کھی شانی نہ متی ہیں کی مرزا قادیانی بھی (ازلمة الادبام ٣٠٠٣، نزائن جسم ٢٥٢) میں تقید بی کرتے ہیں۔ يا جمادات ونباتات وحيوانات من بورا بورا تفرف اس قابل ندفقا كه كلى نشاني سمجها جائ_ معجز ے کی حقیقت اگر سمجھ لی جائے تو معلوم ہوگا کہ کفار کے اس تنم کے سوالات کیسے نضول اور ب موقع تع - بات سي م كه جب خداع تعالى نيكى كوكى قوم من جيجا توان كوچندندانيان الی دیں کہ جن کوتھوڑی بھی عقل اور طبیعت میں راسی تھی وہ مان گئے کہ بے شک بینشانیاں خدا ہی کی دی ہوئی ہیں۔مکن نہیں کہ کوئی مفتری اس تتم کا کام کر سکے۔اس لئے وہ انبیاء کی تقیدیق كرتے اوران يرايمان لاتے تھے۔اس كى توشى كے لئے ہم ايك مثال بيان كرتے ہيں۔اگر چہ خدائے تعالی کے کارخانے کی کوئی مثال نہیں بن سکتی مگر سجھنے کے لئے ان مثالوں سے تائید لتی ے۔ یہ بات مرحض جانتا ہے اور اکثر اس کا تجربہ ہے کہ جب کسی کواینے مکان سے مثلاً کسی چیز کے منگانے کی ضرورت ہوتی ہےتو مالک مکان کسی اعتادی هخص کے ہاتھ بطور نشانی کوئی ایسی چیز بھیجنا ہے کہ کھر والے جان لیں کہ وہ ما لک مکان کی جیجی ہوئی ہے۔ پھر وہ فرستادہ فخص جب وہ نشانی ان لوگوں کو دکھا دیتا ہے۔وہ لوگ مجھ جاتے ہیں کہ مقصود ما لک کا اس نشانی کے بیمیخے سے بیہ ہے کہاس کودیکھ کرفرستادہ مخص کواپتااعتادی سمجھیں اور جو پچھ کے مان لیں اور اس کی تعمیل کریں۔ ای وجہ سے کیسی ہی بیش قیت چیز وہ طلب کر ہے تو فورا دے دیں مے ادرا گر نیددیں تو مالک مکان ان پر عماب اور باز پرس کرے گا کہ میں نے خاص اپنی الی نشانی جمیجی تھی۔ جوتم اس کو جانتے تھے كدوه ميرى بى بيجيجى موتى ہے۔ پھرتم نے اس كود كي كرميرے حكم كافتيل ميں كيول و قف كيا۔ اى طرح اگروہ لوگ اس بھیجی ہوئی نشانی پر کفایت نہ کر کے پیکمیں کہ فلاں نشانی لے آمثلاً مالک کی پکڑی اتارلا۔مہر دغیرہ جب بھی قابل عمّاب ہوں کے اور مالک ان سے یو چھے گا کہ میں نے جو نشانی بمیجی تقی اس سے مقصود حاصل ہو کیا تھا کہ وہ مخص میرا ہی بمیجا ہوا ہے۔ پھراس پر کفایت نہ کر کے میرے بینیے ہوئے فخص کی تو بین کیوں کی گئی اوراس سخر گی کی کیا دجہ کہ فلاں نشانی اور فلا ں

نشانی لا۔جس سے سراسر میری تو بین کی گئی اور میرافعل لغوممبرایا گیا۔ادنیٰ تامل ہے معلوم ہوسکتا ہے کہ اس سوال کا جواب ان ہیہودہ سوال کرنے والوں سے پکھے نہ ہو سکے گا۔ ہاں اس نشانی میں پیر

ضرور ہے کہ مالک کے ساتھ اس کوالی خصوصیت ہو کہ سی جعلسازی کارروائی اور د غابازی کا اشتباه

نہوسکے اور اگر مشتبرنشانی کی تقدیق کرلیں جوکوئی مخص اپنی عقل سے بناسکتا ہے۔ جب بھی قابل باز برس موں مے۔اس لئے کدا کثر بدمعاش مشتبرنشانیاں بتا کرلوگوں کو دھوکد دیا کرتے ہیں اور

بے وتوف ان کی تقیدیق کرکے نقصان اٹھاتے ہیں۔ ابغور کیجئے کہ نبی کی نشانی کس تھم کی ہونی جا ہئے۔اگر بقول مرزا قادیانی عقلی مّد ہیر

ہی معجزہ ہو۔ جیسے شیش محل وغیرہ تو کیا ہیہ مجھا جائے گا کہوہ خاص خدا کی دی ہوئی نشانی ہے۔ ہر گز نہیں وہ تو ہمخص جس کومعمولی عقل ہے پچھوزیا وہ ہو بنا لے سکتا ہے۔

(شرح موابب الدنين ٢٣ م ٢١) يس علامدز رقاني نے لکھا ہے كەسىلىم كذاب نے ايك

ہار کی تدبیر سے بوتل میں سالم انڈا داخل کر کے قوم کے رو برو پیش کیا کہ دیکھو مجزہ اسے کہتے

ہیں۔ چونکہ وہ مذیبر کسی کومعلوم نہتمی سب مان مسئے اور اس تشم کے اور عقلی مجزے دکھلاتا تھا۔جن کو جبلاء آیات بینات سجعت تعے۔ چنانچ علامدزرقائی نے (شرح مواہب جسم ٢٢٠) میں لکھا ہے کہ

جب وہ مارا کمیا ایک شاعر نے مر ثیر کھا۔ جس کا مطلب میر کداس نے کھلی کھلی نشانیاں مثل آفاب ظاهركيس كما قال!

لهفني علني ركنني يمامه لهفى عليك ابا ثمامه

كىسىم آية لك فيهسم كالشمس تبطيع من غمامه كتاب المخاريين كلما كم بعض دوائين الى بمى بين كدا كرسوت وقت اس كا بخورليا

جائے تو آئندہ کے واقعات معلوم ہوتے ہیں۔ چنانچ جموٹے مدعی ای تتم کے تدابیر سے پیش محوئیاں کرتے ہیں۔

بولس کاعقلی ہی معجز ہ تھا کہ سلطنت چھوڑ کرنصار کی میں درولیٹی ہیئت ہے کیا اوران کا معتمد علیہ بن کرخوش بیائی اور برز ورتقر برول ہے ان کوان کے قبلے سے منحرف کر دیا اورکل جانور

حلال كرديئ يسكى عليه السلام كوان كاخدا تغبرا دياب آخل اخرس کاعقلی بی مجود و تھا کہوس برس کنگار ہااور ایک رات کسی تدبیرے چہرے کومنور

بنا كرقرآن نهايت تجويدس پر هاعلى رؤس الاشهاديدوي كيا كه مجه سے جال اور تنظيم محف كونبوت ملى چنانچيتمام كتب آساني مجمعياد موصح اوراب بفضله تعالى عالم مول جوچا بيمناظره كرف_ خوزستانی کاعقلی بی مجره تھا کہ کونے میں ایک مدت ریاضت شاقہ اٹھا کرائی پرزور تقریروں سے سب کامعتدعلیہ بن کمیااورآ خرتھلیدوغیرہ چھڑا کرمدن اسم یعوف امام زمانه کی حدیث پرزوردیااورایک فخص کوامام زمان بناکرایک عالم کوتباہ کیا۔

بہافریذین ماہ کاعقلی بی معجزہ تھا کہ آیک مہین قیض جو کسی نے ویسی دیکھی نہتی۔ پہن کرووٹ کیا کہ جمعے بی خلاصت خدانے دی ہے اور اس کے ساتھ کئی الہام اور مکا شفات شریک کر کے نبی بن بیشا۔

سلام کے سات کا حقی ہی مجورہ تھا کہ ایک عالم کو جالل پاگل بنا کرساتھ رکھ لیا۔ پھرایک مجمع کثیر میں اس کو عالم بنادیا اور نجوم سے پیش کوئی کی جو تچی لکلی جس سے ہزار ہا آ دی تک معتقد ہو گئے۔

فتوحات اسلامیہ میں ہے کہ ایک فخض نے میسیت اور دوسرے نے مہدویت کا دعویٰ ایک بی زمانے میں کیا اور سے نے بہت سے عظی مجزات دکھلائے۔جس سے لوگ دونوں کے تالع ہوگئے۔

مغیرہ ابن سعید جس نے ایک فرقد مغیریہ قائم کرلیا تھا۔ اس نے بھی عقلی ہی معجزات د کھلائے تنے جواز تنم نیرنجات وطلسمات تنے۔

مقتع نے چند عقلی معجزات د کھلا کرالوہیت کا دعویٰ کیا۔

ہزینے کاعقلی ہی ججزہ تھا کہاہیے گروہ سے متنق اللفظ کہلوا دیا کہ ہم ہرمیج وشام اپنے بزرگوں کودیکھ لیا کرتے ہیں۔

احمد کیال کاعقلی ہی مجودہ تھا کہ قرآن کے معارف اورعلوم انٹس وآ فاق بیان کر کے لوگوں کوتقریر میں بند کردیتا تھا۔جس کا دعو کی تھا کہ اپناسامقرر کسی زمانے میں پایانہیں گیا۔ فارس بن کیجی عقلی ہی مجوزات سے عیسیٰ موعود بن گیا تھا۔

تغصیل حالات ان لوگوں کے حسن ظن کی بحث میں لکھے گئے ہیں وہاں دیکھ لئے جائیں اس کے سواعقلی معجزے بہت ہیں۔کہاں تک لکھے جائیں۔طالبین حق کے لئے اسٹے ہی کافی ہوسکتے ہیں۔

من مست کے مصنوبی ہے۔ مرزا قادیانی نے ایک رسالہ (موسوم ہاعاز اسے من ہنزائن ج۱۸ص) لکھ کراعلان دیا ہے کہ ستر دن میں بیہ کتاب میں نے لکھی اور سیدم مرعلی شاہ صاحب نہ لکھ سکے اس لئے بیہ کتاب مجزو ہے۔ چنانچہ اس اشتہار میں لکھتے ہیں۔' بھی تو معجز ہے اور معجز ہ کیا ہوتا ہے۔'' بیہ کتاب اگر معمولی

خط سے تکھی جائے تو حیار جزو سے زیادہ نہیں ہے۔اس پر مرزا قادیانی کا اپنے مکان میں لکھنا خالفین کواس اشتباه کا موقع دیتا ہے کہ خود نے کھی ہے یاکسی اور سے کھوائی ہے۔ چنانچ خوداس اعلان میں فرماتے ہیں کہ خالفین کا خیال ہے کہ بیاس مخص کا کا منہیں کوئی اور پوشیدہ طور پراس کو مدوديتا ہے۔سترون ميں جار جزوكى كتاب لكسنا يالكھوانا أكر مجره بيتو باوجود قلت علم كاس زمانے میں بھی ایسے مجزات بکثرت فاہر ہوسکتے ہیں۔اگر مرزا قادیانی کسی ادیب کے سامنے بیٹھ كرقلم برداشته كوئى كتاب لكهدين توبحى وه ججز ونبين موسكا - كونكم فثى ايسي كام كيابى كرتے بين -چەجائىكەاتنى مەت مىل اىكىچىوناسارسالەككىناجائے اوراس مىل دوسركى مەدكا كمان بھى بوتووه کیونکر مجز ہ سمجھا جائے۔اگر مرزا قادیانی کوئی اعلان جاری فر مائیں کہاتی ہی بری سبح کتاب کوئی کھے دی تو میں نبوت کے دعویٰ سے تو بہ کرتا ہوں تو ملاحظ فرمالیں کہ کتنے رسالے شائع ہوجاتے ہیں۔مرزا قادیانی نےستر دن کی مہلت اس جار جز و کے رسالے کے واسلے جوقر ار دی تھی اور مقابلد کے لئے شاہ مساحب وغیرہ کو بلوایا تھا۔اس سے ظاہرہے کہ طبیعت آ ز مائی اور لیا تت نمائی اس سے مقصور بھی کے یونکہ بیجون کی تلاش اور تک بندی دغیرہ کے لئے کتب لغت وغیرہ کی مراجعت ضرور ہےاورا گرشاہ صاحب نے فی الواقع ہاوجودا قرار کے اس مدت میں کوئی کتاب نہیں تکھی تو بے شک مرزا قادیانی کی ذکاوت طبع اورممارست فن ادب ان سے زیادہ ثابت ہوگی۔ محمراس ے نبوت کا ثبوت بحال ہے۔عبارت میں تکلف سے بعون کا فراہم کرنا اور صالح وبدائع کا التزام زا كداز ضرورت ب_ جو صرف طبيعت آزمائي اورليافت نمائي كي غرض سے مواكرتا ب_ نبوت ے اس کو پر محتل خمیس بلکہ ایسے تکلفات ندموم سمجے جاتے ہیں۔ (بخاری شریف ۲۶ م ۸۵۷ ، باب الكهانة) ي*س ب كما يك فخص ن ع حض كيا* "كيف أغسره يسا رسول الله من لانسرب ولااكل ، ولانطق ولااستهل ، فمثل ذلك يطل "معرت فرمايا انسا هذا من اخوان الكهان يعنى يو كابنول كابمائى ب- چونكه اعاز أستى من اس كالتزام كياب تواس ظاہر ہے کدان کواظبارلیافت مقصود ہے۔اس مقام میں خالف فیضی کی تغییر کوضرور پیش کرےگا۔ جس کی نسبست مرزا قادیانی (برابین احربیم ۳۷ تا ۳۷ تا ۳۷ ماشی نبر ۳، نزائن جام ۳۳۹،۴۳۸) پس لکعا ہے کہ" بنقط عبارتوں کا لکمتا نہایت مہل اور آسان ہے اور کوئی الی صنعت نہیں ہے جس کا انجام دیناانسان پر خت مشکل مواہے۔ای وجہ سے بہت سے نشیوں نے اسپاعر بی اور فاری کے الملاء ميں اس حتم كى بے نقط عبارتيں لكمي جيں اور اب بھي لكھتے جيں۔ بلكہ بعض منشيوں كى السي بھي عبارتیں موجود ہیں جن کے تمام حروف نقطہ دار ہیں اور کو کی بے نقطہ حرف ان میں داخل نہیں۔'

جب ذکاوت طبع بی دکھانا منظور تھا تو کاش الی تغیر لکھ دیے جس بیس تمام حروف نقط دار ہوں۔ جس سے مرزا قادیانی کی ذکاوت کا حال بھی معلوم ہوجا تا کہ فیضی کے برابر ہے یا زاکد اور تمام مخافین مان لینے کے مرزا قادیانی ہمارے زمانے بیس فخر روزگار ہیں۔ اس موقع بیس ہم فیضی کو ضرور قائل حسین کہیں گے کہ باوجودیہ کہ پورے قرآن کی الی تغیر لکھی گرند دو کی نبوت کیا نہاں کو مجز ہر آردیا اور مرزا قادیانی چار بی جز وکا رسالہ اور وہ بھی ایسا کر تقریباً نصف بیس توسب وشتم اور مدح وزم وخود سائل وغیر و معمولی با تمیں ہیں اور باقی نصف بیس اکثر عیسویت سے متعلق مباحث ہیں جوایک نمانی کی مشاتی اور مزاولت و ممارست سے مرزا قادیانی کو حفظ ہیں۔ سر دن میں کھی کراس کو مجز ہر آردیے ہیں بیز مانے کے انقلاب کا اثر ہے۔ اگر مرزا قادیانی کا بیدو کی ہے کہ وہ رسالہ الہام سے لکھا گیا ہے۔ جبیبا کہ اس عبارت اشتہار سے ظاہر ہے کہ ' بیس گوائی دیتا ہول کہ حقیقت بیس ایک اور ہے جو مجھے مدودیتا ہے۔ لیکن وہ انسان نہیں بلکہ وہی قادر و تو اتا ہے۔ مول کہ حقیقت بیس ایک اور ہے جو مجھے مدودیتا ہے۔ لیکن وہ انسان نہیں بلکہ وہی قادر و تو اتا ہے۔ مول کہ حقیقت بیس ایک اور ہے جو مجھے مدودیتا ہے۔ لیکن وہ انسان نہیں بلکہ وہی قادر و تو اتا ہے۔ حس کے آستانے پر ہماراس ہے۔''

انہوں نے نہ ما تا تو اللہ نے ان کو پکڑاا وراللہ قوی اور شدیدالعقاب ہے۔ اب دیکھئے کہ جن نشانیوں کے قبول نہ کرنے پر سخت مواخذہ ہو دہ کیسی کھلی خوار ق العادات مونی ج مئیں جس میں کسی فتم کی جعلسازی کا اشتباہ نہ ہو۔ اس وجہ سے حق تعالیٰ رمولوں كو مينج سے يہلے ان كونشانياں دياكرتا تھا۔ چنانچاس آيت سے ظاہر ہے۔ 'اذھ ب انت واخوك بآياتى (طه:٤١) "يعن اعموى تم اورتهار سي معائى ميرى نشانيال لے كرفرعون كىطرف جا دَاوران نشانيول يعنى عصاءاوريد بيضاء كالمتحان يبليه بى كراديا كيا_جبيها كرقرآن شريف ميں مذكور ہے۔ پھر جب فرعون كے باس وہ مكتاتو بہلے يمي كہا كہ ہم خداك بيج موع اس كى نشانيال لے كرتيرے ياس آئے ہيں۔ "قد جدنساك بآية من دبك (طے:۷۷) ''اورآ خریمی نشانیاں دیکھ کر ہزار ہاجا دوگر وغیر ہ مسلمان ہو مجھے اور جان کی پچھ يرواشك رجيها كدَّل تعالى فرما تا ب-" قالوا لمن نؤثرك على ماجائنا من البينات والدذى فيطرنا فاقض ماانت قاض (طه:٧٧) "نشانيال الرقوت كى بوتى بين كه ایک ہی جلے میں اجنبیوں کوا لیے مخر کرلیا کہ جان دینے پر مستعد ہو مجئے اور کل انبیاء کی نشانیاں الي بي موس كي - چتانچ تن تعالى فرما تا ہے۔ 'فلما جاء تهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا (نمل:١٤٠١٣)'' لینی جب ان کے پاس ہاری نشانیاں آئیں آ کھیں کھول دینے والی تو <u>گ</u>کے کہنے بیتو صرح **ج**ادو ہے۔اور باد جود میر کہان کے دل یقین کر چکے تھے ۔گرانہوں نے ظلم اور شیخی ہے ان کو نہ مانا۔اس سے طاہر ہے کہ اگر چہ نشانیاں و کھے کر کفارا نکارتو کرتے تھے۔ مگر ان کے ول ان کی منجانب الله ہونے كا يقين كر ليتے تھے اور ظاہر ہے كہ جب تك وہ نشانياں قدرت بشرى سے فارج نه موں مجمی اس فتم کا یقین نہیں موسکا۔ای وجہ سے جہاں لفظ آیات کا استعال قرآن شریف میں ہوا ہے ایسے ہی چیزوں میں ہوا جوقدرت بشری سے خارج ہیں۔مثلاً ' و مسن آياته اليل والنهار والشمس والقمر (حم السجده:٣٧) "" ومن آياته يريكم البرق (روم:٢٤) "" ومن آياته ان يرسل الرياح (روم٤١) "وغير ذلك برچند بینثانیاں خاص قدرت اللی پردال ہیں اورانہیاء سے متعلق نشانیاں ان کی نبوت پردال تھیں۔ کین حق تعالیٰ نے ان دونوں قسموں پرآیات ہی کا اطلاق فرمایا۔اس لئے کہ دونوں کا صدور فلم قدرت البی سے متعلق ہے۔ ای وجہ سے کل آیات کا انکار قدرت البی کے انکار کوستازم باورعوماً آیات میں جھڑنے والوں کی شان میں حق تعالی فرماتا ہے۔ 'و مسا يجادل في

مرزا قادیائی ش الی الرائی کی ہوس مائی ہے کھیلی علیدالسلام نے برابر کی طرح بن جا کیں مسیحائی کے درجے تک تو ترقی حمکن نہیں۔ اس لئے ان کی تنقیص بی اپنا یہ مقصود حاصل کرنا چا جے ہیں اور حق تعالی فرما تا ہے۔" ویدو م نحصر من کل امة فوجاً ممن یکذب بایا تنا فهم یوز عون حتیٰ اذا جاء واقال اکذبتم بآیاتی ولم تحیطوا بها علماً اماذا کنتم تعملون (نمل: ۸٤،۸۳) "یعنی اور جس دن کر بلا کی ہے ہم برفرقے سے ایک کروہ کو جو تبطلاتے تنے ہماری نشانیاں پھران کی مثلیں بنا کی جا کیں گی۔ بہاں تک کہ جب وہ خداک دورو حاضر ہوں گے تو خداان سے ہو جھے گا کہ باوجود یہ کرتم نے ہماری نشانیوں کو انجی طرح سمجم بھی نرقا کیا تم نے ان کو بے سمجھ جھٹلایا اور کیا کرتے رہے۔

اس میں فکٹنیں کہ مرزا قادیائی نے نشاندں کی حقیقت مجی نیس۔ جب بی تو انہوں ۔ فیسٹی طیرالسلام کے خوارق عادات کا الکاری کردیا اور تق تعالی فرما تا ہے۔''والسندیسن سعون فی آیا تنا معاجزین اولٹك فی العذاب محضرون (سباه:۳۸) ''لینی جو لوگ مخاصمانہ ہماری نشاندوں کے توڑنے کے چیچے پڑے رہے ہیں وہ عذاب میں رکھے

جائیں گے۔ (ازلة الاوہام) کے ویکھنے سے معلوم ہوسکتا ہے کہ مرزا قادیانی آ یہوں کے توڑنے کے کیے بیچے پڑھئے ہیں۔ گویا انہوں نے اپنا کمال ای ش بجھرکھا ہے۔ بیشانیوں میں بجھڑنے والوں کی خرابیاں تھیں۔ جن کو مرزا قادیانی بھی قرآن میں پڑھتے ہوں گے۔ گر پچھ پروائیس کرتے اور جولوگ ان پرایمان لاتے ہیں ان کے لئے کیسی کیسی خوشخریاں اور بشارتیں ہیں کہ نہ قیامت میں ان کوخوف ہوگا۔ نئم بلکہ اپنی بیمیوں کے ساتھ جنت میں جا کراعلی درجے کے بیش میں ہمیشہر ہیں گے۔ جیسا کرتی تعالی فرما تا ہے۔ 'یہا عبداد لا خوف علیکم و لا انتم تحذر نون الذین آ منوا بآیاتنا و کانوا مسلمین ، ادخلوا الجنة انتم و از واجکم تحدرون یطاف علیکم بصحاف من ذھب واکواب و فیھا ماتشھیه الانفس تحدرون یطاف علیکم بصحاف من ذھب واکواب و فیھا ماتشھیه الانفس و تلذ الاعیس و انتم فیھا خالدون (زخرف: ۱۸ تنا ۱۷)''اب ہم خض مخارہ جوا ہے ایمان لاکرید دولت بے زوال حاصل کرے یا جھڑے کر کے وہ عذاب و نکال حق تعالی صاف فرا تا ہے۔''فمن شام فلیو من و من شاء فلیکفی (کھف: ۲۹)''

اگراللہ تعالی کی گورسول بنا کر بیسیج اور نشانی دکھلا ناای کے ذمہ کردے کہ ہو ہی اپی عقل سے وی بات بنالے بیں اپنی خاص قدرتی کوئی نشانی تختے ندووں گا تو رسول کوع ض کرنے کاحق ہوگا کہ النی کوئی بات عقل سے بیس بنالوں تو آخران بیس بھی عقلندلوگ ہیں۔ اگر بھید کھل جائے یا ویک ہی عقلی بات کوئی دوسر ابنا کر چیش کرد ہے تو صرف میری رسوائی نہ ہوگی۔ بلکہ تیری قدرت پر بھی الزام آئے گا کہ کیا خدا کوئی الی نشانی نہیں دکھلاسکا تھا کہ آدی کی قدرت سے خارج ہواس سے تورسالت کا مقصود ہی فوت ہوجائے گا۔

اب ہمارے نی کریم اللے کے معجزات پرخور کیا جائے کہ ان کی کیسی کیمی قدرتی نشانیاں تعیں کہ محلی قدرتی نشانیاں تعیں کہ محلی اللہ علی تک نشانیاں تعیں کہ محل کے دہاں پر جلتے ہیں۔ جماوات، نبا تات، حیوانات میں بلکہ عالم علوی تک تعرف کرد کھایا کہ ایک اشارے سے قرکوش فر مادیا کیا حمکن ہے کہ ایک نشانیوں پرکوئی ہے الزام لگا سے کہ حضرت نے اپنی محلی قدرتی نشانیاں و کیوکر بھی پھراور نشانیاں کفار نے طلب کیس تو تھم اللی ہوگیا کہ بس اب ان سے کہ دیا جائے کہ جونشانیاں وی گئی تعیس وہ میں نے تہیں دکھلا دیں۔ جھے کوئی ضرورت نہیں کہ تہماری منہ جائے کہ جونشانیاں وی گئی تعیس وہ میں نے تہمیں دکھلا دیں۔ جھے کوئی ضرورت نہیں کہ تہماری منہ بیلی نشانیاں دکھلا یا کروں۔ البتدان کو اس قدر تی تھا کہ انسان کی روسے بیشہ پیش کرتے کہ جنی نشانیاں دکھلائی کئیں ان کے آسانی ہونے میں تا مل ہے۔ گرمکن نہ تھا کہ اس تھی کا شبہ پیش کرسکتے۔ ہاں بے ایمانی اور قصور عمل سے ساحراور شاعر کہتے تھے۔ اس لئے کہ ان کی طبیعتوں کرسکتے۔ ہاں بے ایمانی اور قصور عمل سے ساحراور شاعر کہتے تھے۔ اس لئے کہ ان کی طبیعتوں

میں ممکن تھا کہ جوخلاف عقل کام ہووہ محرب چنانچہ جب ان سے قیامت کا حال بیان کیا جاتا کہتم مرکز پھراٹھو گے تو بھی کہتے کہ بیتو کھلے طور پر سحرب ' ولٹن قلت انکم مبعوثون من بعد الموت لیقولن الذین کفروا ان هذا الا سحر مبین (هود:۷)' مگرید دوگی اس وقت قابل النفات ہوتا کہ کسی ساحر کونظیراً پیش کردیتے کہ تق القمر وغیرہ ما فوق العادت کام اس نے کیا تھایا کوئی الی کتاب پیش کردیتے کے فصاحت و بلاغت میں قرآن سے بڑھرکریا برابرہے۔ غرض صد ہا خارق العادت نشانیاں وکھلانے کے بعد حضرت اللے کوکئی ضرورت نہ تھی کہ ان کی فرائش نشانیاں بھی پیش کرتے۔

اورنیز شخ نے اشارات کے مط عاشر ش کھا ہے۔ 'ولا یستبعد ان یکون لبعض المنفوس ملکة یتعدی تاثیر هابدنها اویکون لقوتها کانها نفس ناطقة المحالم ''نعنی عقلاً یہ بعیر نیس کہ بعض نفوس کو ایسا ملک اور قوت حاصل ہوکہ بدن سے متجاوز ہوکر دوسری اشیاء پراس کا اثر پڑے یا وہ نفس کمال قوت کی وجہ سے بیدد بجد کھا ہوکہ کو یا تمام عالم کانفس ناطقہ ہے۔ اشیاء پراس کا اثر پڑے یا وہ نفس کمال قوت کی وجہ سے بیدد بجد کھا ہوکہ کو یا تمام عالم کانفس ناطقہ ہے۔ اور اس میں ایک تعرف کرتے ہیں۔

یہاں مرزا قادیانی ضروراعتراض کریں گے کہ بیعقیدہ شرک فی التصرف ہے۔جیسا كەانبول نے عیسیٰ علیه السلام کے مجر وخلق طیر وغیرہ میں کہا تھا گمراس کا جواب بیہ ہے کہ حق تعالیٰ نے بعض صفات مختصہ اینے بندوں کو بھی عطاء کئے ہیں ۔جیسا کیمع ،بصر علم ،قدرت ،ارادہ وغیرہ مويه فات حق تعالى مس على وجه الكمال اور اصالة بي اور بندول مين تاقص طور يركيكن عطائے الی ہونے کی وجہ سے آخر بندہ بھی سمیع وبصیر وغیرہ کہلاتا ہے۔ پھران میں بھی باہم تفاوت ہے۔مثلاً کوئی بہت دور سے ہاریک چیز کوصاف دیکھتا ہے اور کوئی نزدیک سے موثی چیز کو بھی پورے طور برنہیں و کلیسکیا ۔ مگر بصیر دونوں کو کہیں ہے۔ ای طرح ہر شخص کو پچھے نہ پچھے تصرف بھی دیا گیا ہے۔ کسی کوانے ، کمریکسی کو محلے برکسی کوشہر برکسی کو ملک واقلیم پر پھرتصرف بھی اقسام کے ہیں۔ کوئی اقلیم میں ایبانصرف کرتا ہے جودوسراا ہے محر میں بھی نہیں کرسکتا۔ پھر جیسے حکام ظاہر پر تعرف کرتے ہیں ای طرح طبیب اور عال آوی کے باطن میں تصرف کرتے ہیں۔جس کے آ فار ظاہر جسم پر نمایاں ہوتے ہیں۔ای طرح مسمریزم والا روح پر ایبا تصرف کرتا ہے کہ مخص معمول غیب کی خبریں دیے لگتا ہے اور ساحرار واح خبیثہ پرتصرف کرکے نا درامور طاہر کرتا ہے جو ان ارواح کے تحت تصرف میں غرض حق تعالی نے جس کوجس قد رقوت تصرف عطاء کی ہے وہ ا ہے مقدورات میں اس کو پورے طور پر استعال کرتا ہے۔ اگر اختیاری تصرف مطلقاً شرک ہوتو کوئی فخص اس متم کے شرک سے چ نہ سکے گا۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ مخلوق کے کل تعرفات کا مدارحی تعالی کی خلق بر ہے۔ ممکن نہیں کہ کو کی محف اپنے تصرف سے کوئی چیز یا کوئی اثر پدا کرلے۔ غایة الامرید ہے کہ عادت کی وجہ سے آ دمی اپنا تصرف خیال کرتا ہے۔ حالانکہ درحقيقت وهجمي تصرف اللي ب_اس صورت ميس كيابى خارق العادت تصرف فرض كياجائوه تعرف الہی سے خارج نہیں ہوسکتا۔ بلکہ معمولی تصرفات مخلوق جب تصرف الہی سمجھے جائیں تو فارق العادت تصرف بطريق اولى تصرف اللى مجها جائے كا غرض مسلمانوں كے عقيدے ميں جب بہتو حید جی ہوئی ہے توان کے پاس شرک آنے ہی نہیں یا تا۔ البتہ جولوگ خلوق کوستقل فی القرف سجھتے ہیں ان کے مشرک ہونے کے لئے خارق العادت تصرف کی کوئی ضرورت نہیں۔ روزمرہ معمولی تصرفات ہی ان کومشرک بنانے کے لئے کافی ہیں۔

اب ہم اس تقرف کا حال کسی قدر بیان کرتے ہیں۔جس کو ہمخف اپنے وجدان سے اپی طرف منسوب کرتا ہے اور تقینا سمجھتا ہے کہ یہ کام ہیں نے اپنے ارادے اور قدرت سے کیا، یہ بات ظاہر ہے کہ جب آ دمی کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو پہلے اس کام کا خیال آتا ہے۔جس کو ہاجس

کہتے ہیں۔ قبل اس خیال کے آ دمی اس سے عافل رہتا ہے۔ یعنی اس خیال کے آنے سے پہلے آ دى يس وه خيال نيس موسكا ورضت قدم الشب على نفسه لازم آئ كاجوىال ب بسااوقات آ دمی کسی کام میں مشغول رہتا ہے بلکہ جا ہتا ہے کہ کوئی خیال نہ آئے محروہ تو آئی جاتا ہادر خرتک نیں ہوتی کہ کو کرآ گیا۔ محرجب وہ نیا خیال آتا ہے تو پہلے سے جوخیال دل میں موجودر ہتا ہے۔اس کو ہٹا کہ آپ اس کی جگہ قائم ہوجا تا ہے۔اگر چر بھی اس خیال کے اسباب ظاہراموجود ہوتے ہیں۔مثلا کسی چیز کودیکھنا پاسٹنا وغیرہ۔مگروہ خیال تو آخرعدم ہی ہے وجودیش آ كرنها نخاية دل مين جلوه كرموتا ب_بيانى كمدسكة كروجود سيدوجود من آيا جوتعميل عاصل اور حال ہے۔ چراس معدوم کو وجود دینا نبشر عا مخلوق ہے ہوسکتا ہے نہ عقلاً۔ اگر اس ہاجس کا وجود آ دی کے اختیار میں ہوتو اول بیلازم آئے گا کہ انسان بھی کسی معدوم شے کو پیدا کرتا ہے۔ حالانکہ وہ بدیری البطلان ہے اور طع نظراس کے اگروہ اختیاری موتو ہرش اختیاری کے وجود سے سلے اس كاعلم بحرا يجادكا اراده بحرعز مشرطب-حالانكدابعي معلوم بواكدوه يكاكي عدم سوجود مين آتا ہے اور اگر اس کاعلم وارادہ بہلے سے موجود موتو اس میں بھی بھی کام موگا کہ ان کا وجود ابتداء موایا ان كا بعى يبلے علم وغيره تعاريهان تك كمامورموجوده واقعيد من تسلسل لازم آئے كاجوباطل ب-اس سے ثابت ب كراس صورت خياليكا وجودا دى كا فقد اروا فتيار سے خارج اور خاص موجد حقیق کے اختیار میں ہے۔جس نے اس کو وجود عطاء کر کے آدی کے دل میں جگددی اور اس كتو حكماء محى قائل بي كمور حقيق تمام اشياء من حق تعالى بـــ جيما كمعلامة صدر الدين شرازيُّ ناسفارار بعيم الكمام" وقبول المحققين منهم أن المؤثر في الجميع هو الله بالحقيقة''

الحاصل بدلائل برقابت ہے کہ جوخیال آدی کو آتا ہے اس کا خالق حق تعالیٰ عی ہے۔
اس سے بدھ کرکیا ہو کہ فود حق تعالیٰ فرماتا ہے۔''واسس واقسول کم اواجهروا به انه علیم
بذات الصدور الایعلم من خلق (ملك:١٤٠١٣)'' یعن خواد م آستہ کوئی ہات کہ جویا ہا آواز
بلند خدائے تعالیٰ تو اس بات کو بھی جانا ہے جوسیوں میں جھی ہوئی ہے۔ کیا ممکن ہے کہ جس نے
اس کو پیدا کیا وہ نہ جانے اس سے فابت ہے کہ دل میں ہات کا پیدا کرنا خداعی کا کام ہے۔
مولانا ئے دوم فرماتے ہیں۔

بھیاں کزیردہ ول ہے کلال ومیدم درمی رسد خیل خیال گرنه تصویرات از یک مغرس اند دریخ بم سوئے دل چوں میرسند

پراس خیال کا باتی رکھنا جن تعالی ہی کا کام ہے۔ ممکن تھا کہ جیے اس باجس کو خیال مابق کی جگہ قائم کیا تھا اس کی جگہ دوسرے خیال کو قائم کر دیتا۔ پر احدالجانبین کی ترجیح بھی منجانب اللہ ہی ہے۔ اس لئے کہ حدیث نفس کے وقت جو منافع و مضار کی وجہ سے تر دد تھا۔ اس کا منشاء ہم موجد کے ممکن نہیں ۔ فوج دہ ہوا ابتدا موجود ہونا بغیر موجد کے ممکن نہیں ۔ فوض خیال کے ابتدائی وجود سے آخری ورجہ عزم مک جتنے مدارج ہیں۔ یعنی موجد کے ممکن نہیں ۔ فوض خیال کے ابتدائی وجود سے آخری ورجہ عزم مک جتنے مدارج ہیں۔ یعنی باجس، خاطر، حدیث نفس، ہم اور عزم سب بحلق الی ہیں۔ کی در ہے میں آدی کے فعل کو دخل باجس، خاطر، حدیث نفس، ہم اور عزم سب بحلق الی ہیں۔ کسی در ہے میں آدی کے فعل کو دخل باجس، خاص کے قانون میں کھا ہے کہ حرکت ارادی جواعضاء سے متعلق ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ عمندات جو ہے جو د ماغ سے بواسط اعصاب اعضاء میں پہنچتی ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ عمندات جو اعصاب سے جو د ماغ سے بواسط اعصاب اعضاء میں پہنچتی ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ عمندات جو معساب در باطات وغیرہ پر مشتمل ہیں۔ جب سمت جاتے ہیں تو وتر جو رباطات واعصاب سے معتمل ہوتا ہے اور جب عضل ماتھ اور اعضاء میں نفوذ کے ہوئے ہیں۔ حقیٰج جاتا ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جب نفس منبط ہوتا ہے تو وتر ڈھیلا ہوجاتا ہے اور عضود ور ہوجاتا ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جب نفس کسی ادراک کے بعد کسی کا ارادہ کرتا ہے تو عصلات مشش وغیرہ د کھی کر کسی خاص وتر کے دیک می کا ارادہ کرتا ہے تو عصلات مشش وغیرہ د کھی کر کسی خاص وتر کے دیور کسی خاص طور پر حرکت دیتا ہے۔

عماء نے تفریح کردگ ہے کہ عضلات آدمی کے جہم میں پانچ سوانتیس اوراعصاب ستر ہیں۔ یہاں بیام عابی غور ہے کہ فس کوسر سے پاؤں تک جس عضو کو حرکت دینی ہو پانسو انتیس عضلات اور سنتر اعصاب سے اس عضلہ اور اس عصب وغیرہ کو پہلے معین کر لے اور جو اس مقسود بالحرکت عضو سے متعلق ہے۔ کیونکہ جب تک وہ خاص عضلہ اور عصب وغیرہ معین نہ ہوا اور کیف اتفق حرکت دینا چاہیں تو بھی پاؤں بھی آ کھ کیف ما اتفق حرکت دینا چاہیں تو بھی پاؤں بھی آگھ وغیرہ کو حرکت دینا چاہیں تو بھی پاؤں بھی آگھ وغیرہ حرکت کرنے اس بات پر موقوف ہے کہ وغیرہ حرکت کرنے لگیں گی اور عصاب وغیرہ کو معین کرنا اس بات پر موقوف ہے کہ جہاں معنمات واعصاب وغیرہ کو معین طور پر جان لے کہ فلال عصب اور و تر فلال مقام سے جو ابوکر فلال انگل تک مثلاً پہنچا ہے۔ اس کی مثال بعید الی ہے کہ جہاں کی ایک تارا کھا ہوتے ہیں تو ان میں سے اس موقع میں عقل ہو۔ جہاں خرات مرات حرکت دے کرغور وقعتی ہو۔ جہاں خبر بھیجی جاتی ہے اس موقع میں عقل ہوسے عضو کو جاہیں بکرات ومرات حرکت دے کرغور وقعتی

نظرے کام لے کراہے وجدان کی طرف رجوع کریں کہ اس اختیاری حرکت کے وقت کو کی عضلہ یا وتر یا عصب کی طرف این نفس کوتوج بھی ہوتی ہے یا اندر کوئی عضلہ یا وتر وغیرہ بھی وجدان سے دکھائی دیتاہے پایدمعلوم ہوتاہے کہ ہم کی چیز کو کھینچتے ہیں۔جس سے دہ مفو کمنچتا ہے۔ہم یقیبتا کہتے ہیں کہ کوئی ان امور کی خبراہے وجدان سے ہرگز دینیس سکتا اور ہم یہ می کہ سکتے ہیں کہ کی کواس ک بھی خبر نہیں کہ اعصاب دغیرہ کو ترکت میں دخل بھی ہے یانہیں۔ ہاں اتنا تو معلوم ہوتا ہے کہ ہم فلال عضوكوحركت دينا جايت بين - مجرموتا بيب كهادهرخاص تنم كي توجه بهوني اورادهراس كوحركت ہوگئی۔ یہاں بیکہنا بےموقع نہ ہوگا کہ عضلہ دغیرہ کو حرکت دینا بھی ہمارے اختیار سے خارج ہے۔ كيونكمها ختياري حركت بهوتى تواس كاعلم واراده هوتا اوريةبين كهدسكته كهعضوى حركت كاارادهاحديد عضله وغیره کی حرکت کااراده ہے۔اس لئے کہ جب ہمارے وجدان ہی میں نہیں کہ عضلہ وغیرہ کوئی چز بھی ہے تو پھر یہ کیونکر کہ سکتے ہیں کہ اس کی حرکت کا ارادہ ہوا پھر جب بحسب تحقیق اطباء یہ میں میں ہے۔ ثابت ہے کہ بغیر عضالات وغیرہ کی حرکت کے وئی عضوح کت نہیں کرسکتا تو ضرور ہوا کہ وہی ملتفت اليه بالذات مول _ كومقعود بالذات ان كى حركت نه مو - حالا نكه ملتفت اليه بالذات بمي عضويي كي حرکت ہے۔ بیموماً اعصاء کی حرکت اور افعال کا حال تھا۔ اب آ تکھوں کے فعل کا حال سننے کہ و کھنے کے وقت حدقوں کو ایک مناسبت کے ساتھ چھیرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔اس وجہ سے کہ جب تک خطوط شعاعی دونوں آ تکموں کے مرکی پرایسے طور پر ندڈ الے جا کیں کہ جن کے ہاہم ملنے ے دہاں زادیہ پیدا ہود دھے ایک نظر نہ آئے گی۔ کیونکہ برایک آ کامستقل طور پردیمتی ہے۔ای وجدسے احول دور مکتا ہے پھر دونوں خط کے ملنے سے مرکی پر جوزاویہ پیدا ہوتا ہے۔جس قدر کشادہ ہوگا مرئی بدی نظر آئے گی اورجس قدر نگ ہوگا۔ جھوٹی نظر آئے گی ای وجہ سے ہرچیز زویک سے بوی اور دورے چھوٹی نظر آتی ہے۔اس کی تغییل ہم نے کتاب انتقل میں کسی قدر شرح وبسط سے المعی ہے۔ یہال صرف ای قدر بیان کرنے کی ضرورت ہے کہ جب مرتی کے ایک نظرآن كالدار خطوط شعاع كے ملنے پر ب تو مركى جس قدردوريانزديك موتى جائے كى مدقد کی وضع بدلتی جائے گی۔ یہاں تک کہ جب وہ بہت ہی نزدیک ہوجائے گی۔ تو حدقے ناک کی جانب قریب ہوجائیں گے اور بہت دور ہوتو کانوں کی جانب مائل ہوں گے۔ اب ہم دیکھنے والول سے پوچھتے ہیں کہ ہرایک گزیا ہاتھ کے فاصلے پر حدقے کو کس قدر مائل کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔اس کواپنے وجدان میں سوچیں اور اگر وجدان یاری ندوے تو کسی تحکیم کی تقریر سے ا بت كريس كداس قدر فاصلے بركوئى چيز بوتو حدتوں كواس وضع ير ركھنا جائے اوراس قدر فاصلے پر اتنى حركت ديني چاہئے يہ بات يا در ہے كہ كوئى حكيم اس كا انداز ہ ہر گزنہيں بتا سكتا۔ حالا نكہ ہم جب کسی چیز کود کیمنا چاہتے ہیں تو بغیراس کے کہ ہم کواس کا طریقہ معلوم ہو بیسب پھے ہو جاتا ہے۔ ادهر ہماری خاص توجہ ہوئی۔ ادهر حدقوں نے اپنے موقع برآ کرشت جمالی اور ہم کو خبر بھی نہ ہوئی کہ بیکام کس نے کیا۔علیٰ ہٰداالقیاس بات کرنے کے وفت حلق زبان وغیرہ کے عصلات کو تھنچااور وصلے چھوڑنا اور مخرج پرجلد جلد لگانا بغیراس علم کے کہ کہاں کون عضلہ تھینچا جاتا ہے اور ڈھیلا چھوڑا جاتا ہے اس پر دلیل واضح ہے کہ ہمارے اختیار کو اس میں پکھ دخل نہیں ادھر بات کی طرف توجہ خاص ہو کی اور اوھرزبان کی حرکت اور موقع موقع پر جہاں لگناہے۔ شروع ہوگیا اگر کہا جائے کہ بید افعال طبیعت سے صادر ہوتے ہیں تو ہم کہیں سے کہ حکماء نے اس کی بھی تصریح کردی ہے کہ طبیعت محض بے شعور ہے۔ پھراس کو پی خبر کیونکر ہوتی ہے کیفس فلاں تنم کا کام کرنا جا ہتا ہے اور فلاں چیز کود کیمنا چاہتاہے اوروہ چیز اس قدر فاصلے پر ہے اورنفس نے فلاں عبارت کو پڑھنا جا ہااور اگرنفس طبیعت کو پیرسب بتادیتا ہے تو اوّل تو بیرخلاف وجدان ہے اور اگر بالفرض تسلیم بھی کرلیا جائے تو خلاف چحقیق حکماء۔ہےاس لئے کہان کے نز دیک نفس جزئیات مادیہ کا اوراک نہیں کرسکتا اور جتنے عضلات اور اوتار وغیرہ ہیں سب جزئیات مادیہ ہیں۔ پھران مادیات کا ادراک اس کو کو کر ہوسکتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ آ دمی کی قدرت بیسب کام کر لیتی ہے تو ہم کہیں گے کہ قدرت ارادے کے تالع اور اراد ہ علم کے تالع ہے۔ جب تک کسی چیز کاعلم نہیں ہوتا اس کا ارادہ نہیں ہوسکتا اور جب تک ارادہ نہ ہوقدرت کچھ کرنہیں علی۔ کیونکہ بغیرارادے کے اگر قدرت کا م کرنے لگے تو چونکہ آ دی میں برکام کی قدرت ہے تو جا ہے کہ برکام بروقت ہونے گے اور آ دی کوم بحر کی **فرمت نہ لینے دے۔جس سے آ دی دیوانہ شہور ہوجائے۔پھرارادہ بغیرعلم کے نہیں ہوتا۔ درنہ** مجول مطلق کی طرف طلب لازم آئے گی جومحال ہے۔اس سے معلوم ہوا کتحر کی عضلات وغیرہ من صرف قدرت بريار بـــ

میں صرف قدرت بیکا رہے۔ اب یہاں ہیرد کھنا چاہئے کہ فعل کے وقت تحرکیدے عفلات وغیرہ جو ہوتی ہے وہ خود بخو دہوتی ہے یا ہمارے ارادے سے یا خدائے تعالیٰ کے ارادے اور خلق سے چونکہ بیرٹا بت ہے کہ کسی چیز کا وجود بغیر موجد کے نہیں ہوسکتا۔ اس کئے خود بخو دعضلات وغیرہ کی حرکت باطل ہے اور تقریر سابق سے ثابت ہے کہ ہمارے ارادے سے بھی حرکت نہیں ہوتی تو وہی تیسری صورت ہاتی رہ گئی کہتی تعالیٰ اعصاب وغیرہ میں حرکت پیدا کردیتا ہے۔ یعنی خود حرکت دیتا ہے اوروہ کا م وجود میں آجا تا ہے اور یہی ہوتا بھی چاہئے۔ اس لئے کہ وہ حرکت ممکن ہے اور ممکن کے احدالجا نہیں كورج دے كراس كوداجب بالغير بناناحق تعالى بى كاكام بـ

الحاصل فعل كےسلسلے ميں ہاجس سے لے كروقوع فعل تك كوكى ورجدايا نہيں كلاً _ك اس میں حق تعالی کا تصرف ندہو۔اس سے ثابت ہے کہ جس طرح آ دمی کی ذات وصفات مخلوق اللی ہیں اس کے جملہ حرکات وسکنات وافعال بھی تلوق اللی ہیں۔جبیبا کہ خود حق تعالی فرما تاہے۔ "والله خلقكم وما تعملون (صافات:٩٦)" اورحديث شريف يل بردعا واردي-''اللهم ان قلوبنا وجوارحنا بيدك لم تملكنا منها شيئاً فاذا فعلت ذلك بهما فكن انت وليهما (كـنز العمال ج٢ ص١٨٢، حديث نعبر٤٤٦٣) ''ليخي الجي حار ـــــول ادر ہاتھ یا وَل وغیرہ جوارح تیرے ہاتھ میں ہیں۔ان میں سے کسی کا مالک ہم کوتو نے نہیں بنایا۔ جب بيمعالمه توني بهار ب ساتھ كيا تواب تو بى ہمارے كاموں كا دلى ہوجا۔اس سے طاہر ہے كہ ہارے تصرف اورا فعال جن کوہم اینے افتیار اور قدرت کا نتیجہ بجھتے ہیں ان میں سوائے ایک توجہ خاص کے ہمارا کوئی دخل نہیں اور اس کا بھی مدار خدائے تعالیٰ کے اراد سے اور خلق ہی پر ہے اور وہ توجہ انہیں اعضاء سے متعلق ہوتی ہے۔جن کی حرکت سے ہارے اغراض متعلق ہیں اور بعض اعضاءہم میں ایسے بھی ہیں کہ کتنی ہی توجہ کیجیئے متحرک نہیں ہوتے اور بعض مجمی متحرک ہوتے ہیں اور بھی نہیں اور بعض کے لئے ایک حدمقرر ہے۔اس سے زیادہ حرکت نہیں ہوسکتی۔بہر حال جس قدر مرورت محی حق تعالی نے مارےجم برہم کوایک شم کا تصرف دیا۔ جس کی کیفیت اور حقیقت خودہمیں معلوم نہیں مراس بات کا یقین بھی ہوتا ہے کہ افعال جارے ہی اختیارے وجود میں آتے ہیں۔ بلکہ اپنی دانست اور وجدان میں ایک شم کی تکوین ہم اس کو بیجے ہیں۔

اسے ہیں۔ بعد ہیں واست اور وجران میں ہیں ہیں ہوئی ہم ال وقت ہیں۔
چونکہ حق تعالی کومنظور تھا کہ اپنے رسول سب میں بحسب شرافت ذاتی ممتاز رہیں اور
ان کا دباؤ دلوں پر پڑے۔ جبیما کہ ارشاد ہے۔" و سا نسر سسل بالایات الا تخویفاً (بدنی
اسرائیل ۹۰) "اس لئے ان کو بینشانی دی گئی کہ عالم میں تعرف کریں اور تعرف کی وہی صورت
کہ ادھران کی توجہ فاص ہوئی اور ادھر وقوع منجانب اللہ ہوگیا۔ جسے ہمارے افعال اختیاری میں ہوا
کرتا ہے۔ پھر جومرز اتا ویانی (ازالہ الادہام س ۲۹۸ ماشیہ خوائن جس سم ۲۵۲) میں لکھتے ہیں کہ"اگر
خدا تعالی اپنے اون اور اراد دے سے اپنی خدائی کی صفتیں بندوں کو دے سکتا ہے۔ تو بلاشبہ وہ اپنی
ساری صفتیں خدائی کی آیک بندے کو دے کر پورا خدا بنا سکتا ہے۔"اس سے ظاہر ہے کہ ہر چندوہ
مسلمان خاندان میں پیدا ہوئے۔ مگر شان کو صلمانوں کے حقیدے کی خبر ہے نہ قرآن کی سجما تا
مسلمان خاندان میں پیدا ہوئے۔ مگر شان کو صلمانوں کے حقیدے کی خبر ہے نہ قرآن کی سجما تا

فرضى عندائ تعالى ككلام كى تكذيب كرناجائة بير حق تعالى صاف فرما تا بين واتينا عيسىٰ ابن مريم البينات (بقره:٢٥٣) " يعنيسىٰ كوبم نے كھلى كھلى نشانياں ديں وہ كہتے میں کہ خدا کسی کو الی نشانیاں دے ہی نہیں سکتا۔ حق تعالی فرماتا ہے وہ احیائے موتی وغیرہ کیا کرتے تھے۔مرزا قادیانی کہتے ہیں میمکن ہی نہیں۔حق تعالی فرما تا ہے کسی رسول کی طاقت نہیں كه بغير ماري م كوكي معروه وكما عد" وما كان لرسول أن يأتى بآية الإباذن الله (دعد:۸۸) "مرزا قادیانی کہتے ہیں کہائی عقل کے زورہے وہ مجزے تراشتے تھے جومعمولی اور فطرتى طافت تقى جس كامطلب بيهوا كه خدانے خاص طور يران كو يجينيس ويا تھا۔ حالا ككه حق تعالى فراتا ہے۔ واتینا هم آیاتنا (حجد:۸۱) "غرض کرزا قادیانی جو کہتے ہیں کاس تم کے معرے خداتعالی کی ودے بی نیس سکا کیسی بھاری بات ہے۔ 'کبرت کلمة تخرج من **إغواههم ا**ن يقولون الاكذبا ''حالاتكه براين احريه ميل لك*ه يجك بين ك*قرآن كى سب خَبرين معج ہیں اوران کو نہ مانتا ہے ایمانی ہے۔ چٹانچہ اس کے (براہین احدیدم ۲۸۹ ماشیہ نمبراا، تزائن جا مrra) میں لکھتے ہیں' اور جب کہ اس عالم کا مورخ اور واقعہ نگار بج_ز خدا کے کلام کے کوئی اور نہیں ہوسکتا اور ہمارے یقین کا جہاز بغیر وجود واقعہ نگار کے تباہ ہوا جاتا ہے اور بادصر صروساوس کی ایمان کی کشتی کوورطهٔ ہلاکت میں ڈالتی جاتی ہے تو اس صورت میں کون عاقل ہے کہ جو صرف عقل ناتع کی رہبری پر مجروسہ کر کے ایسے کلام کی ضرورت سے منہ پھیرے۔جس پراس کی جان کی ملامتی موقوف ہے۔' تقریر بالاسے ظاہر ہے کہ براہین میں اس قتم کی باتیں جولکسی کئیں صرف زبانی اورمصلی تھیں مرزا قادیانی کے دل میں ان کا کوئی اثر نہیں۔

"ثم يرد عليك التكوين فتكون بالاذن الصريح لاغبار عليه · قال تعالى في بعض كتبه ياابن آدم انا الله لا اله الا انا اقول للشتى كن فيكون

واطعنى أجعلك تنقول للشئي كن فيكون وقد فعل ذلك بكثير من انبيائه وخهصوصه من بنى آدم "ينى بعداتاع شريعت اور طے مقامات مخصوصه كے صفت كوين متہیں دی جائے گی اور کھلےطور پرتم حق تعالیٰ کے اذن سے اشیاء کوموجو دکرسکو کے حق تعالیٰ نے بعض کتب میں فرمایا ہے۔اے ابن آ دم میں اللہ ہوں۔کوئی معبود میرے سوانہیں۔ جب کسی شیئے کومیں کن کہتا ہوں تو وہ موجو وہوجاتی ہے۔ تومیری اطاعت کرتو تیرے لئے بھی بیقر اردوں گا کہ جب توكسي شيئ كوكن كياتو وه موجود موجائ كى اوريه بات بهت سانبياء اورخاص خاص لوكول کو بھی دی گئی۔ چونکہ مرزا قادیانی فتوح الغیب سے بھی استدلال کیا کرتے ہیں۔اس لئے میہ عبارتیں اس سے نقل کی کئیں۔اس کے سوابزرگان دین کے اکثر تذکروں سے ثابت ہے کہ بہت سے اولیاء اللہ کو قبص ف فی الاکوان دیا گیا اور برابر وہ تصرف کیا کرتے تھے۔ اگر وہ واقعات کھے جائیں تو ایک مخیم کاب ہو جائے گی قطع نظراس کے مرزا قادیانی کوخود دعویٰ ہے کہ کن فیون ان کو بھی دیا گیا ہے۔ مرمشکل بدے کہ اگر ان سے کوئی خارق العادت تصرف طلب کیا جائے تو ضرور فر مادیں مے کہ وہ تو شرک ہے۔ جب قرآن کو ہم نے اس بات میں نہیں ما نا تو خود اس کے کیونکر مرتکب ہو سکتے ۔اس سے طاہراور مبر بن ہوسکتا ہے کہ کن فیکو ن کا دعوی صرف لفظی اور نمائش کے لئے ہے۔جس کے کوئی معنی نہیں اور جب بدفابت ہے کدان کو بے انتہام عجز وں کا دعویٰ ہے۔ محرکن فیکو ن سے متعلق ایک بھی معجزہ انہوں نے نہیں دکھلایا تو مخالف کو ایک بہت برا قرينه باته آحميا كهمرزا قادياني كے جتنے معنوى دعوى مثلاً فسنا في الله اور فسنسا في الرسول وغیرہ ہیں۔سب ای متم کے ہیں جو کتابوں سے دیکھ دیکھ کر لکھ لئے گئے ہیں۔

 اورابر م بھی ای بھے ہوتے تھے اور سمریزم سے تحریک ہوا ہی کرتی ہے۔ رہ گیا جان ڈالنا سووہ بھی کوئی بڑی بات نہیں۔ خدائے تعالی ہیشہ اجسام میں جان ڈالٹا ہی ہے۔ جس سے مرزا قادیا نی کو بھی انکار نہ ہوگا۔ البتہ اس قدرئی بات ہوئی کوئیسی علیہ السلام نے بھی تم باذن اللہ وغیرہ کہ دیا ہوگا۔ پھراس سے خدا کی قدرت میں کوئی بات پیدا ہوگی تھی کہ نعوذ باللہ صفت احیاء معطل ہوگی بیان مردوں میں صفت عصیان پیدا ہوگی تھی کہ خدا کے اذن سے بھی ان کوئیش نہ ہوئی۔ یہ ہوگی بیان مردوں میں صفت عصیان پیدا ہوگی تھی کہ خدا کے اذن سے بھی ان کوئیش نہ ہوئی۔ یہ سے تعادم رکوں کے اعتقاد سے بھی بدتر ہے۔ کوئکہ شرک بھی خدائے تعالی کو خالتی عالم اور متصرف سیمت ہیں۔ ' والدن سے التھ من خلق السموات والارض لیقولین الله (لقمان: ۲۰) ''' والی سے التھ من ذیل من السماء ماۃ فاحیا به الارض بعد موتھ الیہ والد الله (عنکبوت: ۲۳) ''

اب اس کے بعد قابل خور سے بات ہے کہ مرزا قادیانی (ضرورۃ الا مام ۱۳ منزائن اس کے بعد قابل خور سے بات ہے کہ مرزا قادیانی (ضرورۃ الا مام ۱۳۵ منزائن جہرے سے اتار کر ۱۳ میں کہ منزا ہوا ہوئی جہرے سے اتار کر ان سے باتیں کرتا ہے اور بعض وقت مخطے کرتا ہے۔'' کسی کواس میں شبہیں کہ وجہ اور بید وغیر و منشا بہات سے ہیں ۔ محر مرزا قادیانی کواس کے سجھنے بلکہ دیکھنے میں ذرا بھی تامل نہ ہوا اور عیسیٰ منابلام کے معجزات کو صحابہ کے زمانے سے اب تک کسی نے متشابہ ہیں کہا اور نہ کسی حدیث میں یہ فرور ہے۔ نہ عقل ان کے سجھنے سے قاصر ہے۔ ان کوخود غرضی سے متشابہ میں واخل کر سے ہیں عجیب بات ہے۔

تمام روئے زمین پر جواقوام ہے ہیں۔ان میں تقریباً کل مسلمان، یہود،نصاری، بت پرست اور مجوس ہیں۔ بیسب خوارق عادات کے قائل ہیں۔ چنانچہ ہرایک اپنے اپنے پیشوایان قوم کے کارنا ہے جیب وغریب بیان کرتے ہیں۔جن کا وقوع آدی کی عقل اور قدرت سے خارج ہاور بن مانسوں کے جیسے تھوڑ ہے لوگ ہوں گے۔جواس کے قائل نہیں۔اگر فلاسفہ خوارق عادات کے قائل نہ ہوتے تو چندال مستعبد نہ تھا۔ اس لئے کہ خلاف عقل اور خلاف طبیعت بات کووہ جائز نہیں رکھتے گرآ خرعقلاء ہیں۔ دیکھا کہ جوات انہیاء کے بتواتر ثابت ہے اور قواتر ہے جو محم حاصل ہوتا ہے۔وہ بدیجی ہوتا ہے۔جس کا انکاراعلیٰ درجے کی جمافت ہے اس لئے انہوں نے بڑے شدومہ سے وقوع خوارق کو مدلل کیا۔ چنانچ اشارات وغیرہ میں اس کے دائل نہ کور ہیں۔

اس آخری دور میں سرسیداحمد خال کی مصلحت سے اسلام کی بیخ کنی کی طرف متوجہ

موے اور بدووی کیا کماسلام کوئی معین دین کانام بیں ۔ بلکدوہ مفہوم کی ہے۔ جو بردین پرصادت آ تا ہے۔اس کے لئے ندخدا کے ضرورت ہے ندنی کی۔ چنانچے تہذیب الاخلاق میں لکھتے ہیں کہ "جن اوگوں کی نسبت کہا جاتا ہے کہ خدا کے وجود کے بھی قائل نہیں ہیں۔ میں تو ان کو بھی مسلمان جانتاہوں''اورتغییر میں لکھتے ہیں۔'' ہزاروں مخض ہیں جنہوں نے مجنونوں کی حالت دیکھی ہوگی کہ و و بغير بولنے والے كانول سے آواز سنتے ہيں۔ تغيراً بِي آئموں سےاسينياسكى كو کھڑا ہوا ہا تیں کرتا ہوا دیکھتے ہیں۔ ہاں ان دونوں لیٹن مجنون اور پیغیبر میں اتنا فرق ہے کہ پہلا مجنون باور پچيلا پيفبر كوكه كافر پيليك كومى مجنون بتاتے تھے لينى كى پيفبر كا وجود مان بعى ليا جائے تو وہ ایک دیوانے کا نام ہے کہ شکلی دماغ سے آ وازیں سنتا ہے اور کسی خیالی مخص کودیکیا ب_ يعنى فرشة محمتاب جس كى وجد على فراس كومجنون مجعة عن اورتهذيب الاخلاق مس لكعة ہیں کہ 'انسان کے دین اور دنیا اور اخلاق اور تدن اور معاشرت بلکہ زندگی کی حالت کو کرامت اور معجزے پریقین یا اعتقادر کھنے سے زیادہ خراب کرنے والی کوئی چیز نہیں۔'اس کی وجہ یہی ہے کہ جب آدمی خوارق عادات کود کھے لے واس کو خالق کے وجود پرفور ایقین آجائے گا اوراس کے بعد نبوت یاولایت براور جہال نبوت اورولایت ول میں جی تو خال صاحب کامنعوب مجرم کیا۔اس لئے انہوں نے خوارق کے زویک جانے سے روک دیا۔ جس قدر خدا اور رسول کو اثبات حق کے لئے معجزے کی ضرورت ہے۔ ای قدر خال صاحب کو اس سے نفرت اور وحشت ہے۔ چونکہ مرزا قادیانی کوہمی مثل خان صاحب کے نیادین قائم کرنے کی ضرورت تھی گرندا سے طور برند خاں صاحب نے کیا کہ لوگوں کا دین تو بگاڑ دیا اور اپنا کوئی نفع نہیں نہ نبوت اینے لئے تجویز کی نہ امامت بلكدمرزا قادياني نيادين ايسيطوريرقائم كرتے بين كداسين لئے منصب نبوت اورامامت، عيسويت وغيرهمسلم مواورخاندان على عيسويت متمررب اس لئے ان كومحى معجزول سے وحشت اورنفرت کی ضرورت ہوئی ورندا گر کوئی بمقتصائے جبلت انسانی نبوت کی نشانی طلب کرتے تو مشکل کاسامنا تھا۔ کیونکہ جیسے پیش کو تیوں میں کا ہنوں وغیرہ کی المرح با توں سے کام کل آتا ہے۔ خوارق عادات میں نہیں لکل سکا۔اس لئے انہوں نے بید بیر تکالی کہ مجزوں کے دوشم کردیے۔ نعلّی اور عقلی نعلّی جوقر آن وحدیث سے ثابت ہیں۔ان کو کھااور قصوں کے ساتھ تا مز دکر کے ساقط الاعتبار كرديا اور جوم عجزات قرآن شريف بي بين ان بين دل كھول كروه بحثيں كيس كه نه كوكي یادری کرسکتا ہے ندیمودی ند متدونہ مجوی ۔اس لئے کدوہ مجی آخرخوارق عادات کے قائل ہیں۔ ولاكل الزاميد _ فورأان كاجواب موسكما ب_الغرض خوارق العادات من ايك بهلويها فقياركيا

كدخال صاحب كى طرح ان كے قلع وقع كى فكركى اورائيے زعم بيں ثابت كرويا كه اظهار معجزات من انبیاء کی طاقت ایک معمولی طاقت می جوعوام الناس مین مجمی موجود ہے اور خدا کی طرف سے كونى نشانى ان كواليئ نبيس دى كئى۔ جو مافوق طافت بشرى مواوردوسرا پہلويدافقيار كيا كدخوارق عادات انبیاء سے ظاہر ہوسکتے ہیں۔ مگر ہر کس وناکس میں بیصلاحیت نہیں کہ ان کو دیکھ سکے۔ چنانچه (براین احدید سا۲۷ عاشیدورهاشینمبر ۱۳ بزائن جاس۵۵۳،۵۵۲) میل لکھتے ہیں که دمعجز ات اور خوارق عادات کے ظہور کے لئے طالب صدق اور اخلاص شرط ہے اور صدق واخلاص کے میکی ا فاروعلامات میں کد کینداور مکابرہ ورمیان نہ ہواور صبر اور ثبات اور غربت اور تذلل سے بدنیت ہدایت پانے کے وکی نشان طلب کیا جائے مجراس نشان کے ظہور تک صبراورادب سے انتظار کیا جائے۔ تاخداوند کریم وہ بات فلاہر کرے۔جس سے طالب صادق یقین کامل کے مرجے تک پہنچ جائےکین جولوگ خدائے تعالی کی طرف سے صاحب خوارق بیں ان کابیہ منصب نہیں ہے کہ وه شعبده بازوں کی طرح بازاروں اور مجانس میں تماشاد کھلاتے پھریں اور ندبیا موران کے اختیار میں ہیں۔ بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ ان کے پھر میں آگ تو بلاشبہ ہے۔ لیکن صادقوں اور صابرون اورمخلصون برارادت ضرب براس آگ کاظهوراور بروزموقوف ہے۔

حاصل بیکہ چوخص مرزا قادیانی سے ان کی نبوت کی نشانی طلب کرے وہ پہلے ان پر ایمان لائے اور نہایت عقیدت وارادت سے غریب وذلیل موکرمؤدب بیٹے پھرا تظار کرتارہے كهو كيمي كب نشاني ظاہر موتى ہے تا كەيس ان پرايمان لاؤں اس وقت خارق عادات مجروہ ظاہر ہوگا اور جہاں کوئی شرط فوت ہوگئی یا قرینے سے معلوم ہوا کہ اس محض میں کینہ ہے یا مکابرہ کرنا عابتا ہے قوم بحر و مرزا قادیانی کے پاس میں آسکا عقلا واس تحریری شرح خودا ہے وجدان سے کر لیں ہمیں طول کلامی کی ضرورت نہیں۔ ہاں اتنا تو کہنا ضرور ہے کہ قرآن وحدیث سے اور نیز معل سے ثابت ہے کہ نشانی اور معجز سے کی ضرورت مخالفت اور نہ ماننے کے وقت ہوتی ہے۔ اگر کوئی ابتدا ورسالت کوشلیم کرلے واس کے لئے نشانی کی ضرورت بی کیا۔ بیام بوشیدہ نہیں کہ نی كريم النف نكى كافرطالب مجز _ سيمى نفر ماياكه بهليتم ايمان لا دَاور فتظر بين حي حقماق كى طرح صدق كى ضرب لكائے جاؤ يمنى نتيمى كوئى نشانى د كيدلو مع فرعون كا واقعد اظهرمن القس ہے کہ موی علیہ السلام کا وہ کیسا جانی وشن تھا۔ پھراس کے مقابلے میں موی علیہ السلام نے كيى كملى نشانى ظاهركى جواب تك بطور ضرب الشل لكل فرعون موى كهاجاتا --

زبان وللم سے جینے کام متعلق میرزا قادیانی نے ان کو بخوبی انجام دیا۔الہامات کا

سلسله متعمل جاری رکھا۔ تالیف وتھنیف واشاعت کی کمیٹیاں قائم کردیں۔ مدرسے کی متحکم بنیاد وال دی عقلی مجزات ایسے و کھائے کہ جعلی نبوت کا نقشہ پیش کردیا۔ جس کولوگ مان گئے۔ گرآخر اصلی او نقلی کارخانے بیل فرق ضروری ہے۔ اس لئے جس کو مجز ہ کہتے ہیں وہ ندد کھلا سکے اوروہ ان سے طلب کرنا بھی تکلیف مالا بطاق ہے۔ آئیس کی ہمت اوررسائی عقل ہے کہ اس باب بیل بھی وہ برابرسوال وجواب کیے جاتے ہیں۔ اس بیل کوئی شک نہیں کہ کو سرسیدا حمر خان صاحب کواقد میت اور سنے دین کے باتی ہونے کی قضیلت حاصل ہے۔ لیکن ان کی عقل سے مرزا قادیانی کی عقل بدر جہا برجی ہوئی ہے۔ اس لئے کہ خال صاحب نے اسلام کی الی تھیم کی کہ کوئی فرد بشراس سے خارج نہیں رہ سکا۔ اس سے ان کی وہ تو تیر ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ تاری کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ تو تیر ہوئی کہ ان کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ تیں ہوئی کہ تیں ہوئی کہ تاری کی تصویر مکانوں میں اس اعزاز اور آ واب سے رکھی جاتی ہوئی کہ تاری کی تصویر میں کی کی کہ تاری کی کھی دو اگر از نصیب ہو۔

خاں صاحب نے نبوت کوجنون قرار دینے سے پچھانکدہ نداٹھایا۔ مرزا قادیانی نبوت کا ایک زینہ بڑھا کردہ ترتی کی کہ قیامت تک میجائی کے سلسلے کواپنے خاندان میں محفوظ کرلیا۔

خاں صاحب مجزات کا اٹکار کر کے دونوں جہاں میں کے نفیب رہے۔ مرزا قادیا ٹی نے عقلی معجزات ثابت کر کے لاکھوں روپے حاصل کر لئے۔جس سے اعلیٰ درج کے پیانے پر مدرسے وغیرہ کے کام چلارہے ہیں۔

نبوت کو عام فطرتی قوت دونوں نے قرار دیا۔ گرخال صاحب بجزاس کے کہ نبوت کھر کر گئے۔ ان کو ذاتی کچھ فائدہ نہ ہوا۔ بلکہ ان کی امت کے لوگ ان کے بھی مقلد نہ دہے۔ اپنی عقل کے مطابق رائے قائم کر لیتے ہیں اور مرزا قادیانی نے اس قوت کو تجو دوشر وطالکا کراہیا جکڑ بند کر دیا کہ اس زمانے بیس قوان کے گھر نے نبیل نکل سکتی اور ان کی امت ان کی ایک تمیع ہے کہ ان کے کلام کے مقابلے بیس خدا اور رسول کے کلام کو بھی نبیس مانتی۔

مجزات اورخوارق عادات کا جوانکار کیا جاتا ہے اس کی بڑی وجہ بیہ ہوئی کہ دین اور کتب ریدیہ ہے گئے کہ دین اور کتب ریدیہ سے گوگوں کو چندال تعلق ندر ہا۔ ور نہ مجزات کا انکار ایک ایک چیز کا انکار ہے کہ جس کا علم ضروری ہے۔ اس لئے کہ بزار ہا صحابہ نے مجزے دیکھے۔ پھر انہوں نے اپنی اولا د اور شاگر دول سے ان کے حالات بیان کئے پھروہ کتا ہوں ہیں درج ہوئے اور برز ما نداور ہر طبقے کے نوگ اس کثر ت سے ان کی گوائی دیتے آئے کہ ان سب کا انفاق کر کے جموث کہنا عقلاً محال ہے۔ اس وقت لاکھوں کتا ہیں موجود ہیں۔ جن میں مجزات وخوارق عادات کا ذکر ہے۔ مسلمان تو

اس تواتر کا افکارنہیں کر سکتے یمکن ہے کہ دوسر ہے اقوام اس کا انکار کریں۔ محرانصاف سے دیکھیں توان کو بھی انکار کا حق نہیں۔ اس لئے کہ اتن کثرت کے بعد عقلاً بھی اس کا انکارنہیں ہوسکتا۔ دیکھیے ہندوؤں سے سنتے سنتے کرشن جی کے وجود کا یقین ہوئی گیا۔ چنانچے مرزا قادیانی کو کرشن جی سننے ک رغبت اس تواتر کی وجہ سے ہوئی ورنہ صاف فرمادیتے کہ کرشن جی کیسا اس کا تو وجود ہی ابت نہیں۔ اگر مسلمانوں کی کتابیں جموثی مخم ہوائیں تواپنے اسلاف کے حالات اور ان کے وجود

ا کرمسلمانوں کی کتابیں مجموبی همبر جامیں اوا پنے اسلاف کے حالات اوران نے وجود کی خبر دینے والی کون می چیز ہمارے ہاتھ میں رہے گی کوئی ملت اور دین والا آ دمی ایسانظر شآئے گا۔ جواپی دینی کتابوں کو مجموثی قرار دے کراپنے کواس دین کی طرف منسوب کرے۔

جو بات بتواتر پہنچتی ہے۔اس کو یقین کر لینا آ دمی کی فطرتی بات ہے۔و کیکھئے جب بچہ کئی مخصوں کی زبانی سن لیتا ہے۔ بیتمہاراباپ ہے تواس کو یقین ہوجا تا ہے۔ جس کے سبب عمر مجر اے باب سجمتااور کہتا ہے۔اصل وجداس کی بیہ کہ آ دمی کوئل تعالی نے ایک صفت علم دی ہے۔ جس پراس کا کمال موقوف ہے۔علم سے مرادیہاں یقین ہے۔اگر فرض کیا جائے کہ می مخص میں مغت یقین نه موتو وه بر لے در ہے کا پاگل اور احتی موگا۔اس لئے کہ جب اس کو کسی بات کا یقین ى نيس بوتا تويى يقين نه بوكاكمين آدى بول اورنه كمانے كويفينا كمانا سمجے كا -جس سے بموك دفع ہوتی ہےاورنہ پانی کو یانی اور نہ کی مفید چیز کومفید سمجے گا نہ مفر کومفر فرض کہ کی چیز کا یقین نہونے کی دجہ سے اس کی زندگی جانورں کی زندگی ہے بھی بدتر ہوگی۔اس لئے کہآ خرجانور اینے فائدے کی چیز کومفید مجھ کرراغب ہوتے ہیں اورمفر کومفریقین کر کے اس سے دور ہوتے ہیں۔الحاصل انسان کو یقین کی صفت الی دی گئی ہے کہ اس کی بدولت ہر ایک کمال حاصل کرتا ہے۔ پھریقین حاصل ہونے کے چنداسباب قرار دیئے گئے۔ وجدان،مشاہدہ، تجربدوغیرہ دیکھئے جب آ دی کو بھوک یا پیاس کگتی ہے تو اس کا وجدان گواہی دیتا ہے۔جس سے یقین ہوجا تا ہے کہ بھوک یا پیاس کی ہے اور کھانے پینے کی فکر کرتا ہے۔جس سے بقائے شخصی متعلق ہے۔ای طرح كسي كود كيمينه يااس كي آواز سننه سے يقين موجا تا ہے كه بيافلان مخص ہے۔ايسا بى چند باركسى چيز كو آ زمانے سے یقین موجاتا ہے کہ بدایی چیز ہے یا اس کی بدخاصیت ہے۔ای طرح جب کوئی بات متعددا شخاص اور مختلف ذرائع سے ٹی جاتی ہے تو اس کے وجود کا یقین ہوجا تا ہے۔ کسی خبر کے سننے سے اکثر وہم کی کیفیت پہلے پیدا ہوتی ہے۔ پھر شک پھر ظن اس کے بعدیقین ہوتا ہے۔ اس مثال ہے ان مدارج کی توضیح بخوبی ہوگی کہ جب کوئی مخص دور سے نظر آتا ہے تو پہلے وہم سا ہوتا ہے کہ وہ فلا اضحض ہے۔مثلا زید ہوگا مجروہ جب سی قدر قریب ہوتا ہے تو ایک شکی کیفیت پیدا

ہوتی ہے۔ یعنی زید ہونے اور نہ ہونے کے اخبال برابر برابر ہوں گے اور کی ایک جانب کو غلبہ نہ ہوگا۔ پھر جب اور قریب ہوتو ایک جانب کو غلبہ ہوجائے گا کہ مثلاً وہ زید ہے۔ گر ہنوز ایسا یقین نہیں کہ ہم کھا سکیں۔ پھر وہ جب اور نزویک ہوا اور ایسے مقام تک پہنچا کہ بصارت نے پوری یاری وی اور جتنے اخبالات زید نہ ہونے کے تصسب رفع ہو گئے۔ اس وقت ابتداء ایک ان عانی حالت ول بس پیدا ہوگی کہ بے افتیار کہ اٹھے گا کہ واللہ بیتو زید بی ہے اور اس پر وہ آٹار مرتب ہوں کے جوزید کے آئے دوڑ ہوں گے جوزید کے آئے پر مرتب ہونے والے تھے۔ مثلاً اگر دوست ہوتو استقبال کے لئے دوڑ بوٹ کا اور دشن ہوتو کھا ور گئے۔ اس کے ایک دوڑ سے گا اور دشن ہوتو کے اور اس کے ایک دوڑ ہونے تا ہوگا۔ بہر حال کیفیات قلبید ابتدائے روہت سے یقین کے پیدا ہونے اور اس کے ایک دوئر کے دوئر کے

یہ بات محف جانا ہے کہ اس کیفیت یقین پیدا ہونے میں اختیار کوکوئی والم بیس۔ اگرآ دی اس ونت خاص میں بیرچاہے بھی کہ یقین پیدا ندہو۔ جب بھی پیدا ہو ہی جائے گا۔ چنانچہ اس آييشريفسي مي مين ثابت - "فلما جاه تهم اياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم (نمل:١٤٠١٣) ، العيم عرول كور كير كركووه ا تکار کرتے تھے۔ مگریقین ان کوموی جاتا تھا۔ای طرح جب کوئی واقعہ کی خبر آ دمی منتا ہے تو پہلے وہم اس واقعے کے وقوع کا ہوگا۔ پھر جیسے جیسے مختلف ذرائع سے وہ خبر پینچتی جائے گی۔ شک اورخن تك نوبت ينچى اورآ خريس جب جانب مخالف كاحمالات رفع موجا كيس توخود بخو ديقين بيدا موجائے گا۔ جس کے حاصل ہونے پرانسان اللبع مجور ہے۔ اس کی توقیع کے لئے بیر شال کافی موسکتی ہے کدان دنوں جب الل اخبار نے جایان اور روس کے جنگ کا حال لکھنا شروع کیا اور بلآ خرجایان کی فتح کی خبردی توجینے مدارج یہاں ہم نے بیان کئے سب کا وجدان ناظرین اخبار کو موكيا موكا كدابتداءكس ايك اخبار ميس جب بدييغيث ديمعي كى موكى تو وبهم پر بحسب تواتر اخبار شک اورظن اوریقین موکیا موگا۔اب جن لوگوں کو جایان کی فتح کا یقین ہے۔اگران سے کوئی نہ واقف مخص کے کہ حضرت کہاں جاپان اور کہاں روس اتنی دور کی ریاستوں میں لڑائی کیسی۔ پھر جایان کی حیثیت بی کیا کدروس سے مقابلہ کرسکے۔ جایان بے جارہ چین کا ایک صوبہ ہے۔خود چین روس کے مقالبے کی تاب ندلا سکا اور بہت سا ملک اس کے حوالے کردیا۔ روس کے کی صوبے ایے ہیں کہ جایان ان کی برابری نہیں کرسکا۔جیسا کہ عزافیدے ابت ہے۔ چربہ کو کر تسلیم کیا جائے كدجايان نے اس عظيم الشان سلطنت روس كے ساتھ مقابله كيا اور في تجى يائى عقل اس كو هرگز قبول نبین کرسکتی۔ رہی اخبار کی خبریں سووہ سب محتل صدق و کذب ہیں۔ بلکہ قرائن عقلیہ

ے كذب بى كابلد بھارى ہے۔ چركوكى اخبارنويس اپناچشم ديدوا تعديمى نبيس كلما۔جس كوايك كواه قراردیں۔سامع کی گوائی کااعتباری کیا۔ ہرایک اخبار دوسرے اخبار سے قل کرتا ہے۔جس سے فاہر ہے کہ سب اخباروں کا مدار ایک اخبار پر ہے۔جس نے پہلے میخبر شائع کی تھی۔معلوم نہیں اس نے کس مصلحت سے یالوگوں کی عقل کے امتحان کی غرض سے پینجر شائع کی ہواورا گر بذرایعہ تاراس كوخرى پنجى بھى موتو تاريس بھى وہى عقلى احمالات قائم ہيں۔الغرض ايسے ايسے توى احمالات عقلیہ اور شہادت جغرافیہ کے بعدہم مرکز یقین نہیں کر سکتے کہ جایان اور روس میں جنگ ہوئی اور جاپان نے فتح یائی۔اب ہم ناظرین اخبارے پوچھتے ہیں کد کیا ان اخمالات عقلیہ سے آپ کاوہ یقین جاتارہے گا جوآپ نے زرخطیر خرچ کر کے بذریعهٔ اخبارات حاصل کیا تھایاان اخمالات کو آپ نغواوراس کے قائل کو پاگل مجمیں مے میراوجدان تو کواہی دیتا ہے کہ ناظرین اخبار پران اخالات کا ہرگز اثرنہ پڑے گا اوروہ یمی جواب دیں کے کہ جیسے اخبار ابتدائی جنگ سے خاتمہ تک ہم نے دیکھے ہیں جس سے وقا فو قا قلبی کیفیتیں ہاری بدلتی بدلتی یقین کی کیفیت تک نوبت كَيْجَى _اكرآب بمى ويمعة توبر كزيدا حمالات قائم ندكر كية اوراس تواتر كے مقابلے من آپ كى عقل خودمقهور بوجاتی _اب الل انصاف غور کریں کہ ہاوجودیہ کرا خبار نوییوں کی نہ دیانت مسلم ہے نہ عدالت ، صرف تواتر کی وجہ سے جب ان کی خبر کا بیاثر ہو کہ عقل مقہور ہو جائے تو اہل اسلام کے نزد یک معجزات کی ہزار ہا خبریں ایسے لوگوں کی جن کی دیانت وعدالت بھی ان کے نزدیک مسلم ہے۔ کس در ہے قابل وثوق ہونی جا ہے۔ اب دیکھیے کہ جو مخص ان کتابوں کو نہ دیکھیرکر احمالات عقلیہ پیدا کرے اس کی ہات کومسلمان لغیجمیں کے یا قابل وقعت۔جولوگ اس مقام میں احتالات عقلیہ پیدا کرتے ہیں ان کومعذور تجھنا جاہئے۔اس لئے کہ انہوں نے صرف خبر کے مغنى كاتصور كراييا كه المخبر يحتمل الصدق والكذب اورذرائع وصول خركان كواطلاع بى نہیں ہوئی۔ورنمکن نہ تھا کہان کونظرا نداز کرسکیں۔ جیسے جایان کی فتح کی خبر کا حال معلوم ہوا۔ الحاصل جن کواخبار مجزات کی کثرت ذرائع کاعلم ہے گوہرا بیکے مجزے کا تواتر ثابت نہ ہو۔ محرکفس معجزات کے وقوع کا وہ انکارنہیں کر سکتے اور جس طرح مشاہدے سے بھٹی علم ہوتا ہے ای طرح تواتر ہے وقوع معجزات کا ان کوعلم ضروری ہوگا عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور نزول کا مسئلہ اسلام من اليا ظاہراور متفق عليه ہے كه ابتداء سے اب تك نه علائے ظاہر كواس ميں اختلاف ہے نه اولياء الله كو، قرآن وتفاسير واحاديث وغيره كتب اسلاميه اس كے ثبوت بر گواه بيں _محر مرزا قادياني ہاوجوداس تواتر کے اس کا اٹکار کرتے ہیں۔ ناظرین کردن گزٹ پر ظاہر ہے کہ مرزاجیرت صاحب ایک زمات وراز سے مرزا قادیانی کارداس اخباریس کیا کرتے تھے۔ مگر مرزا قادیانی پراس کا پھھاٹر شاما۔ آیات واحادیث واقوال میں مفتلواورردوقدح برابر کرتے رہے۔مرزاحیرت صاحب بھی تو آخرمرزا ہیں۔انہوں نے دیکھا کہوہ یوں نہ مانیں کے اور عمر بحر یا تلیں بنائے جائیں کے اوران کی کج بحثوں سے لوگوں کے خیال میں میہ ہات متمکن ہوتی جائے گی کہ مرزا قادیانی کوکوئی قائل نہیں كرسكا _ جس سے ان كى حقيقت كا كمان عموماً جابلوں كو پيدا ہوگا اس لئے انہوں نے ايك ايسے مسئے میں مفتکوشروع کی کہ عالم سے لے کر جامل تک کسی کواس میں اختلاف نہیں اورجس کی واقعیت کا اثر اسلامی دنیامی بہال تک ہے کہ برسال لا کھوں روسیصرف کے جاتے ہیں اوراس تواترکی وجہ سے ہندوبھی مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوکر ہزار ہاروپے نذرونیاز میں صرف کرتے ہیں ۔ بینی حضرت امام حسین کی شہادت اور واقعہ کر بلاکا اٹکار رہی کر دیا اور عظی قرائن قائم کر کے بخاری وغیرہ کی معتبرا حادیث کورد کیا اور کل کتب سیراور تواریخ میں کلام کر کے اس بات میں ان سب كوساقط الاعتبار كرديا۔ اب مرچند علائے شيعداور الل سنت تواتر وغيره دلاكل پيش كرتے ہیں۔ مروہ ایک کی نہیں مانے اور کج بحثوں سے سب کا جواب دے جاتے ہیں اور دعویٰ میہ کہ - ایک بری کتاب کاسا مان فراجم کیا گیا ہے۔ اخبار کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو طریقد انہوں نے اختیار کیا ہے کہ جس طرح مرزا قادیانی نصوص میں تاویلیں اور توانز میں کلام کرتے ہیں اور عقل کے زورسے ہرموقع میں چھونہ پچھ گھڑ لیتے ہیں وہ بھی وہی کررہے ہیں۔اس سے بقین ہوتا ہے کہ جس طرح مرزا قادیانی کی چل تی ان کی بھی چل جائے گی اوران کی کتاب بھی مقصود پورا كرنے ميں مرزا قاديانى كى ازالة الاوبام سے كم فد موكى - چنانچدائمى سے بعضول نے بال ميں ہاں ملادی اور ہم خیال پیدا ہونے لگے۔

قریے سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزاجیرت صاحب کواس کتاب کے لکھنے سے یہ ثابت کرنا منظور ہے کہ جب آ دی کی بحثی پر آ جائے تو کیسی ہی روشن بلکہ اظہر من الفنس بات کیوں نہ ہواس پر بھی وہم اور شک کی ظلمت ڈال سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جولوگ خدائے تعالیٰ ہی کے منظر ہیں برابراہل حق کا مقابلہ کئے جاتے ہیں اور کوئی اثر برا ہین قاطعہ کا ان کے دلوں پرنہیں پڑتا۔

مرزاجیرت صاحب نے ہاوجوداس بخت مقابلے کے جوقادیانی صاحب کے ساتھوان کوتھا کہ کوئی پر چدان کے اخبار کا ایمانہیں لکتا تھا۔ جس میں قادیانی صاحب پر سخت جملہ نہ ہوتا۔ کیبارگی ان کا تعقب چھوڑ کرمسکلہ شہادت چھیڑدیا اس میں پیصلحت ضرور ہے کداس بحث میں بھی روئے من قادیانی صاحب ہی کی طرف ہے کہ جس طرح آ پشنق علیہ مسئلہ کا انکار کرتے ہیں۔
ہم بھی ای ہم کے بلکہ اس سے زیادہ تر روش مسئلے کا انکار کرتے ہیں۔ اگر تیزی طبع کا پچھے دوئی ہے
تو میدان میں آ کر چون و چرا کیجئے اور جواب لیجئے۔ مگر مرزا قادیانی با وجوداس خصومت کے جو
ایک مدت سے چلی آ رہی ہے اور با وجوداس دعوی کے کہ میں حکم بن کرآ یا ہوں اور ایسے امور کے
فیمل کرنے کا مامور ہوں۔ تجابل کر کے خاموش ہو گئے اور پینیمت سمجھا کہ کی طرح پیچھا تو چھوٹا
مگریا در ہے کہ اس مسئلہ شہادت کا اثر مرزا قادیانی کی کا ردوائیوں پر ضرور پڑے گا اور ادنی عقل
والے بھی سمجھ جا کیں گے کہ دونوں مرزا آیک ہی تھم کا کام کررہے ہیں اور جس طرح انکار شہادت
عقلی اختالوں کے پیرا کرنے سے کوئی عاقل کر نہیں سکتا۔ اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کی حیات
وزول کا انکار عاقل مسلمان کی شان سے بعید ہے۔ ہم بھی اس مقام میں ایک سی چی پیش کوئی کرتے
ہیں کہ مرزا قادیانی کو کتنا ہی اشتعال دیجئے وہ مرزا حیرت صاحب کا مقابلہ نہ کریں گے اور اگر

بالغرض کیا بھی توممکن نہیں کہ کا میاب ہوسکیں گے۔ یہاں ایک دوسرا مسکلہ پیش نظر ہوتا ہے کہ تو اتر جس کے بعدیقین کی کیفیت پیدا ہوتی ہاں کے لئے کتے مخصول کی خبر کی ضرورت ہے۔ سواس کا تصفیہ خود ہر مخص کا وجدان کرسکتا ہے۔اس لئے کہ بیٹنی کیفیت ایک وجدانی خبر ہے۔اگریے قرار دیا جائے کہ مثلاً سوآ ومیوں کی خبر سے یقین ہوجاتا ہے تو بعض مواقع ایسے بھی ہوں سے کہ سوتو کیالا کھوں آ دمیوں کی بات بھی قابل اعتبار شہجی جائے گی۔مثلاً کوئی جموٹا نبوت کا دعویٰ کر کے کسی ہات کی خبر دے اور اس کے ہزار ہا پروبھی دہی خبردیں تو یقین تو کیا وہم بھی نہ ہوگا۔ دیکھ لیجئے مرزا قادیانی خبر دیتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کشمیر میں ہے اور ن کے اجاع بھی لوگوں سے یہی کہتے ہیں میکراب تک کسی کو ہمی طور ربھی اس کا تصور نہ ہوا۔ بہ خلاف اس کے مسلمانوں کوایینے نبی کی خبر پروہ یقین ہوتا ہے کہ اگر اس کے خلاف لاکھوں آ دمی کہیں تو اس یقین پر ذرائجی برا اثر پڑ نہیں سکتا۔ اس طرح مسلمانوں کے زد یک مسلم ہے کدکل محابہ عدول اور سیجے تنے۔اس وجہ سے مسلمان کودو جارہی محابہ کا اتفاق کسی خرر پرمعلوم موتواس کے بعین کی کیفیت دل میں پیدا ہوجاتی ہے اور منافق سومحابیوں کی خرکو بھی نہ ان کا۔الغرض اس یقین کی کیفیت پدا ہونے کا مدارحسن طن پر ہے۔جس قدر مخرول پرحسن طن زیادہ ہوگا اذعانی کیفیت جلنہ پیدا ہوگی اور احمالات عقلیہ جلد مقہور ہو جائیں گے اور جس قدر بدگمانی زیادہ ہوگی۔اس قدر احمالات عقلیہ زیادہ شورش کریں گے۔ دیکھ لیجئے مرزا قادیانی کو چونکه اسلاف پر بالکل حسن ظن نہیں۔اس لئے حدیث وتغییر میں ایسے احتمالات عقلیہ پیدا کر دیے ہیں کداب تک کی مسلمان کوئیں سو جھے کلی فراالقیاس خان صاحب کا بھی بھی حال ہے۔
اب مشکل ہے کہ ہم مسلمانوں کی ہدایت پر ہونے کی شاخت جن تعالی نے بیم مسلمانوں کی ہدایت پر ہونے کی شاخت جن تعالی نے بیم مسلمانوں کی ہدایت پر ہونے کی شاخت جن تعالی ما آ منتم به فقد اهتدوا (بقرہ:۱۳۷۷) "یعن جن تعالی صحابہ سے خاطب ہو کر فرما تا ہے کہ اگر تہماری طرح وہ لوگ بھی ان خروں پر ایمان لا کیں۔ لینی کامل اعتقاد رکھیں تو وہ ہدایت پر ہیں۔ اب اگر احادیث ساقط الاعتبار کر دیئے جا کیں تو کی کامل اعتقاد رکھیں تو وہ ہدایت پر ہیں۔ اب اگر اصادیث ساقط الاعتبار کر دیئے جا کیں تو کی کو کر معلوم ہو کہ محابہ گا کہی اعتقاد تھی کے حد ثین، فقیا، اولیاء اللہ اور جیج علماء بیان کرتے اور اپنی سے اتر یں گے۔ جس کو ہر زمانے کے محد ثین، فقیا، اولیاء اللہ اور جیج علماء بیان کرتے اور اپنی سے اتر یں گے۔ جس کو ہر زمانے کے محد ثین، فقیا، اولیاء اللہ اور جیج علماء بیان کرتے اور اپنی کے ساقط کی سے اس میں نہیں کے سیلی علیہ السلام مرکر مردوں میں جالے۔ اس صورت میں اگر تمام کتب ساقط کی جس معابہ کے اعتقاد پر ہیں۔

مرزا قادیانی کی بیخودغرضی کا متیجہ ہے کہ تمام امت کے ساتھ بدظنی کی جارہی ہے اور اس آوائر کو اتن بھی وقعت نہیں دی گئی جو بورپ کے اخبار نویسوں کو دی جاتی ہے۔ جتنا ہندووں کے کہنے سے مرزا قادیانی کوکرش جی پراعتقاد ہے اس کا ہزارواں حصداس مسئلے پڑئیں۔ حالا تکہ کروڑ ہا اکا ہردین اور مسلمانوں کی شہادت سے ثابت ہے۔

اب مرزا قادیانی کے عقلی مجوات کا حال کی قدر بیان کیا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے عقلی مجوات تابت کرنے سے پہلے یہ تمہید کی کراس دارالا ہتلاء میں کھلے کھے جوات خدائے تعالی ہرگر نہیں دکھا تا ۔ تا ایمان بالغیب کی صورت میں فرق نہ آئے۔ جس کا مطلب فاہر ہے کہ اگر کھلے کھے جوات فاہر ہوں تو ایمان بالغیب جومطلوب ہے۔ باتی نہ رہے گا۔ اس سے مقصود یہ کہ خود کھے جوات اس وجہ نے نہیں دکھاتے کہ کہیں لوگوں کے ایمان بالغیب میں فرق نہ آجائے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایمان ویقین کے درج سے نکل کرعیاں کے درج کو بھی جا تیں گے۔ جو ایمان کے درج سے بھی ارفع ہے۔ مگر براہیں احمد یہ میں کہ جو مجوات تعرف علی سے بالاتر ہیں وہ مجوب الحقیقت ہیں اور شعبدہ بازیوں سے منزہ کرتا ان کا مشکل ہے۔ جیسا کہ اوپ معلوم ہوا یعنی وہ ایسے مشتبہ ہیں کہ ان کا یقین بھی نہیں ہوسکا۔ اس سے تو یہ فاہر ہوتا ہے کہ کھلے مجوزات میں بجائے اس کے کہ ایمان بالغیب میں فرق آئے۔ شعبہ وہازی کے احمیا وکا ایک تجاب اورزیادہ ہوتا ہے۔ اب کون کی بات کو چے تعمیس۔ مرزا قادیانی خاطر جمیع رکیس کہ اگر کوئی کھلا تجوب اورزیادہ ہوتا ہے۔ اب کون کی بات کو چے تعمیس۔ مرزا قادیانی خاطر جمیع رکیس کہ اگر کوئی کھلا تجوب

و کھلا سمینے تو کسی کے ایمان بالغیب میں کچھ فرق ندآئے گا۔ ہمت کرکے چند مجز ے ایسے دکھلا کیں كرتفرف اور مذبير عقلى سے بالا تر ہوں جیسے خود (ازلة الاوہام ص ٣٠١ حاشيہ نزائن ج٣م٣٥٢٥٣) می تحریفر ماتے ہیں۔' ^{دمچ}زات دوقتم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو محض سادی ہوتے ہیں۔جن میں انسان كى تدبير اورعقل كو كجمد دخل نبيس موتا- جيسے شق القرجو هارے سيدومولي تيك كام مجزه تقااور خدائے تعالیٰ کی غیرمحدوقدرت نے ایک راست باز اور کامل نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے اں کو دکھایا تھا۔'' اگر چہ یہ کہ مجز وشق القربھی مرزا قادیانی کی تحقیق ندکورہ کے موافق مجوب الحقیت ہے۔ محراس سے اتنا تو معلوم ہوا کہ خدائے تعالی کی قدرت میں ایسے معجزات کا دکھانا مکن ہے۔جس سے راست بازوں کی عظمت ظاہر ہوا کرتی ہے۔ پھر مرزا قادیانی کی راست ہازی کو کیا ہوا کہ کوئی ایسام عجزہ اب تک ان سے صادر نہ ہوا اور وہاں تو مرزا قادیانی ہی نہیں بلکہ بروزى طور پرنعوذ بالله خود نبي كريم الليعة تشريف فرياميں - تو پيرم عجز وشق القمر دوبار ه هوجانا كوكي بردي بات ندتھی ہم نے اس کو بھی چھوڑ اکم از کم اتنا تو ہوتا کہ کوئی زمینی خارق عادت دکھائی ہوتی _آخر جو مغزے بتارہے ہیں ان میں بھی اقسام کے کلام ہورہے ہیں ویسے ہی ان میں بھی کلام ہوتے۔ عیسی علیه السلام کی نسبت جوانہوں نے لکھا ہے کہ وہ فطرتی طاقت سے کام لے کر معجوے دکھاتے تھے۔ جو ہر فرد بشر میں موجود ہے۔اس سے بھی یہی مقصود ہے کہ خود بھی اس ماقت سے کام لے کرمعجز ے دکھاتے ہیں ۔اس صورت میں ضرورتھا کہ چند مادرزاداندھےاور کور ہوں کوشش عیسی علیہ السلام کے چیکے کرد کھاتے اور اگر بیفر ماویں کہ جینے لوگ قاویانی ہو مے

گڑ ہیوں کو مل عیسی علیہ السلام کے چنلے کر دکھاتے اورا کر بیر ماویں کہ جینے بول قادیاں ہوئے ہیں وہ مادرزادا ندھےاورکوڑی ہی تو تھے تو ہم اس کو نہ مانیں گے۔اس کئے کہ وہ قبل قادیانی ہونے کے خدااور رسول اور جملہ احکام قرآنیہ پرایمان رکھتے تھے اورا گراس ایمان کو بھی کفریتا کیں تو یہ کہنا مادق ہوگا کہ مرزا قادیانی کے نزدیک اسلام کفرہے۔ عقلی مجزات کا اختراع کرنا جو کسی نے نہ سنا ہوگا۔ پھر نقلی مجزات کی تو ہیں اور عقلی

معزات کی نضیلت اُور خسین و غیرہ اموراس بات پر دلیل ہیں کہ مرزا قادیانی کی عقل معزات رکھانے میں یدطولی رکھتی ہے۔ کول نہ ہوکل عقلاء کا اتفاق ہے کہ جس عضوا ورقوت ہے جس مم کا کام زیادہ لیا جائے اس طرح اس میں زیادہ طاقت پیدا ہوتی ہے اور مرزا قادیانی براہین احمد سیر میں کھتے ہیں کہ وہ لڑکین سے اس کام میں مصروف ہیں تو ان کی عقلی قوت کے براہین اے میں کوئی تا مل نہیں۔

عقلی معجزات کا نام س کرعقلاء کی عقلوں کوضر وربیہ خیال پیدا ہوگا کہ مرزا قادیانی کی

عقل مشاتی پیدا کر کے نبوت حاصل کرے تو کیا ہم اس قابل بھی نہیں کہ اس کے تراشیدہ مجزات کو بھیسکیں۔اس میں شک نہیں کہ مرزا قادیا نی بہت بڑے عاقل ہیں۔گرعقلا و کا دستور اور متعقدائے عقل ہے کہ یہ بڑا کا م کرنا منظور ہوتا ہے تو اس میں کتب تواری و و قائع ہے مد لیے کر پہلے علمی مواد حاصل کر لیتے ہیں۔ جس سے عمل میں آسانی ہوتی ہے۔ اگر چہ مرزا قادیانی ایک مدت دراز سے ای طرف متوجہ ہیں۔ان کی نظر عقلاء کی کا رروائے وں اور اعجاز نما ئیوں میں نہایت و سیج ہے۔اس کا احاطہ ہم سے متعدر ہے۔ گر باوجود کم فرصتی اور بے تو جی کے چند مثالیں جو ہمیں مل می ہیں وہ بیان کی جاتی ہیں۔اس سے ظاہر ہوگا کہ مرزا قادیانی نے سابق کے عقلاء سے کیسی مسابقت کی اور انصاف سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ بعض امور میں انہیں کی عقل کے محود ہے ہے۔

ابوالریحان خوارزی نے "الآثار الباقیه عن القرون الخالیه" بیل المعاب که "بوزا سف جو ملک طبه ورث کے وقت پی ہندوستان پیل آکر نبوت کا دعوی کیا تھا اور دراصل وہ ستارہ پرست تھا۔ اس نے ابرا جیم علیہ السلام کی نبست بیت ہمت لگائی کہ وہ ستارہ پرست تھے۔ اتفا قا ان کے قلفہ پیں برص نمو دار ہوا۔ اس زمانے پیل برص والے کولوگ نجس مجھ کراس سے خالطت نہیں کرتے تھے۔ اس وجہ سے انہوں نے اپنے قلغہ کو قطع کر ڈالا لیعنی اپنی ختنہ کی، جب کی بتخانے پیل حسب عاوت کے تو کسی بت سے آوازائی کہا ہے ابرا جیم آلیک عیب کی وجہ سے ہمارے پاس میں حسب عاوت کے تو کسی بت ہو ۔ چلو ہمارے پاس سے لکواور پھر بہال بھی نبرآ نا یہ میں کران کو خصر آیا اور اس بت کے گؤ کے گؤ کر دیے اور فرہ بھی چھوڑ دیا۔ اس کے بعد ان کوا پی خوال اور چا کہ اپنے بیٹے کو شتر کی کے لئے ذن کریں۔ کیونکہ اس زمان کو اپنی اور اور خوالی کردیے اور فرج بھی جوڑ دیا۔ اس کے بعد ان میں دستور تھا کہ ایسے مواقع بھی اپنی اولا دکو ذری کیا کرتے تھے۔ جب مشتری کو ان کی تھی تو بہ کی میں دستور تھا کہ ایسے مواقع بھی اپنی اولا دکو ذری کیا کرتے تھے۔ جب مشتری کو ان کی تھی تو بہ کی میں دیا۔"

ای طرح مرزا قادیانی نے بھی عیسیٰ علیہ السلام پرتہمت لگانی کمسمریزم سے وہ قریب الموت مردوں کو کرکت دیتے تھے۔ لینی جادوگر تھے اورا پے باپ نجار سے کلوں کی چڑیاں بنانا سیکھ لیا تھا اور تالاب کی مٹی میں خاصیت تھی۔ جس سے وہ چڑیاں بناتے اور کلوں کے ذریعے سے حرکت دیتے تھے اور کوڑی وغیرہ کااسی مٹی سے علاج کرتے تھے۔ تعجب نہیں کہ بوذ آسف کی تقریر نے مرزا قادیانی کو اس طرف توجہ دلائی ہو کیونکہ ' وسخن از پہلوئے خن می خیز ذ' اورا گر بغیر تقلید کے وہ خودانیس کا اختراع ہے تو چرکون کہ سکتا ہے کہ ان کی طبیعت بوذ آسف کی طبیعت سے کم

ہے۔ای طرح مسے علیہالسلام کے سولی ہرچڑ ھانے کا واقعہ انہوں نے اپنی طبیعت سے تراشا کہ ان کو بہود نے سولی پر چڑھایا اور مر مجئے مجھ کرشام سے پہلے اتار لیا۔ اتفا قاس وقت آندھی چلی اور مر بریس وه بھاگ مجے اور بے وطن کلیل میں مرے اور پر کشیر میں آ کرمرے۔ چنا نچہ وہاں ان کی قبر موجود ہے۔ حالانکہ بیقصہ ندمسلمان کی کسی کتاب میں ہے نہ عیسائیوں کی کتاب میں ۔اس طرح دجال وغیرہ کے حالات میں اٹی طبیعت سے واقعات اور اسباب تراشتے ہیں۔ اگر اہل علم ازالة الاوہام كوديكھيں مے تو معلوم ہوگا كہ ہمارے زمانے ميں مرزا قاديانی كى طبيعت يوز آسف کی طبیعت ہے اس باب میں کم نہیں۔واقعات اور آیات واحادیث کے نے سے حضامین تراشنے میں ان کو کمال ہے۔علماء کوعقلی لطف اٹھانے کے لئے بیر کتاب قابل دیدہے اورا کر پیچارے بے علم حسن ظن ہے اس کود کیے لیں تو ضرور گمراہ ہوجا نمینگے۔ کیونکہ بیہ بات ظاہر ہے کہ جو محص ابراہیم علیہ السلام کےاصل واقعات کونہ جانتا ہواور یوذ آسف کی تقریم نیکورکوحسن ظن سے دیکھ لے تو پھراس کواس بات کی تصدیق کرنے میں کدابراہیم علیہ السلام نعوذ باللہ مجوی تھے۔کون چیز مانع ہے۔اس لئے بیعلم اور نیم ملاکومرز اقادیانی اورخان صاحب کی تصانیف کا دیکھناسم قاتل سے بڑھ کرہے۔ (تاريخ كال جم ٢٥٠،٢١٩، بابذكر مسيلمه واهل اليمامه) مسعلاً مدائن الميرُّف لکھاہے کہ 'نہارالر جال بن عفوہ ہجرت کر کے آنخضرت اللہ کی خدمت میں حاضر ہوااور قرآن برد کراہل بمامہ کی تعلیم کے لئے گیا۔ جوسب مسلمان ہو گئے تھے۔مسلمہ کذاب نے اس کو کسی تدبیرے ایے موافق کرلیاس نے اہل بمامہ میں بیہ بات مشہور کی کہ بی کریم ایک نے نے مسلمہ کو ا پی نبوت میں شریک کرلیا ہے۔ چونکہ وہ لوگ نومسلم اور دین کی حقیقت سے نا واقف تھے اورسب میں عالم بلک معلم و بی نہارتھا۔ پس انہوں نے حسن ظن سے اس کی تقعد بی کر لی اور مسلمہ کے تا بع ہو گئے۔ چونکہ وہ ایک زبان آ ور عقلند مختص تھا۔ وعویٰ کیا کہ مجھ پر وی اتر تی ہے اور سبح عبارتیں یہ كهكرييش كرتاكه مجه پريدوى موئى ب-چنانچدايك وى اس كى بيد كد يسا ضفدع بنت صفدع نقى ماتنقين ١ اعلاك في الماء واسفلك في الطين لا الشارب تمنعين ولا الماء تكدرين "اوراكبوى الكليب. والمبديات زرعا والهاصدات حصدا ، والذاريات قمحا ، والطاحنات طحنا ، والخابزات خبزا ، والثاردات ثرداء واللاقمات لقما اهالة وسمنا لقد فضلتم على أهل الوبر ومأ سبقكم اهل المدر · زيقكم فامنعوه · والمعيى فادوه والباغي فتأوده ''علام خرالدين افتدى الوكّ نـنـ "الـجواب الفليح لما لفقه عبدالمسيح " بمن عبدالسي تصراني كا

تول نقل کیا ہے کہ اس کا پورامعض میں نے پڑھا ہے۔جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے ایک معرف بی اسے اس کے ایک معرف بی اس نے اس کے ایک معرف بی تفاید و الہای کتاب ہے۔غرض اس نے اس تدبیر سے بی بنائی قوم لیمنی مسلمانوں کو اپنے تبنے میں لے کر زبان آوری سے ان کا نبی بن بیٹھا اور کوئی شریعت نئی جو پرنہیں کی۔ بلکہ وہ سب پانچ وقت کی نمازیں پڑھا کرتے تھے اور آنحضرت ملاقے کی نبوت کے بھی معترف تھے۔

مرزا قادیانی نے بھی بہی کام کیا کہ پہلے سلمانوں کواسینہ موافق بنانے کی بیتد بیر ثکانی کہ برا بین احمد یہ خالفین اسلام کے مقالے بیس تصنیف کی ۔ جب معتقدوں کا اعتقادرائے ہو گیا تو بنی بنائی قوم کے نبی بن بیٹے اورا عجازت کھو کر مجز ہ بھی ظاہر کردیا۔ جیسے مسیلہ کذاب نے معتف کھا تھا۔ (ضرورت الامام س ۲۵، فرائن ج ۱۳ س ۲۹۳) بیس کھتے ہیں کہ '' بیس قرآن شریف کے مجز سے کظل پرعر بی بلاغت وفصاحت کا نشان دیا گیا ہوں۔ کوئی نہیں جواس کا مقابلہ کر سکے۔'' بہی دجہ تھی کہ مسیلہ کذاب کی فصاحت وبلاغت کواس احتی قوم نے نشانی سجھ لی۔ جس سے کمراہ اورا بدلا آباد کے لئے دوز فی بن گئے اور نجی تالیا کے کوئی ان الدائے کے کھا من آئی۔

مرزا قادیانی کی امت ہنوز ای خیال میں ہے کہ ہم نی اللہ کی بھی تعمد بی کرتے ہیں۔ ہیں۔ ہیں۔ اس لئے مسلمان ہیں۔ ذراخور کریں کہ مسیلمہ کذاب کی امت بھی تو حضرت کی تعمد این کرتی تھی۔ محرصد این اکبڑنے اس کا مجھا عتبار نہ کیا اور صحابہ نے حسب ارشاد نبی جو پہلے ہے ہو چکا تھا جہاد کر کے ان سب کوئل کر ڈالا حق تعالی نے آ دمی کو وجدان بھی ہوی تعمت دی ہے۔ ذرااس کی طرف توجہ کرے دیکھیں کہ اگر میرزا قادیانی کا واقعہ صحابہ کے زمانے میں وقوع میں آتا تو کیا ہے نوے مسلم رہتی اور بیا بیان کا فی سمجھا جاتا۔

 نصف الامر ولقريش نصف الامر "حضرت الله الى مسيلمة الكذاب سلام على من البحد من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب سلام على من البعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة

للمتقين" (شرح مواهب اللدنيه ج٤ ص٠٢تا٢٢، فصل الوفد الخامس)" علامه بربان الدين وطواطّ نے (عزر الخصائص الواضحه) مل كھا ہے كم حفرت مدنق اکبڑی اوائل خلافت میں سجاح بنت سوید بر بوعیہ نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ چونکہ بیعورت ، نہات نصیحتی اورجو بات کہتی سیح کہتی تھی۔اس لئے اس کے سیح اور پرزورتقریرول نے لوگول کو خرکرلیا۔ چنانچد کی تفیلے عرب کے اس کے ساتھ ہو گئے۔ پھراس نے بی تمیم کا قصد کیا۔ چونکہ وہ بہت برا قبیلہ ہے۔اس نے ان سے کہا کہ اگر چہ میں سبیہوں ۔ مرعورت ہوں اگرتم جھے تائید دو کے توسلطنت اورا مارے تم ہی میں رہے گی۔انہوں نے قبول کیاان دنوں مسیلمہ کذاب کی بھی شمرت تمی سجاح نے کہا چلواس کوآ زما کیں مے۔اگر نی الحقیقت نبی ہے تو مضا نَقتٰ بیں۔ورنداس ى قوم كوشرمنده كرنا جائة اورايك بؤى فوج لے كرروان موئى - جب مسلم كويد حال معلوم مواتو ممبرایاا در تحا نف وہدایا بھیج کرامن کا خواستگار ہوا۔ جب اس نے امن دیا تو چاکیس مخصوں کو لے کراس کی طرف روانہ ہوا قریب پہنچ کرایے رفقاء سے کہا کدایک عمدہ خیمداس کے لئے نصب کر کے بخوروغیرہ سے معطر کردو۔ چنانچہ خیمہ آ راستہ اور معطر کر کے اس کی دعوت کی گئی۔ جب وہ خیمے میں داخل ہوئی اور نبی ونبید کا اجماع ہوا تو ادھرا دھر کی گفتگوا ورموانست کے بعد سجاح نے بوجھا کہ تم يركيا وي مسلمه في كها''الم تركيف فعل ربك بالحبلي ، اخرج منها نسمة تسعى ، من بين صفاق وحشى " كهاءاس ك بعدكياكها" أن الله خلق النساء افواجاً وجعل الرجال لهن ازواجا فنولج فيهن غرا ميلنا أيلاجا · ثم نخرجها اناشين اخراجا ، فينتجن لنا سخالانتاجا ''حاحث الشهد انك نبى الله مسلمہ نے کہا کیاتم مناسب مجھتی ہو کہتم سے نکاح ہواور تہاری اور ہماری فوج مل کرکل عرب کو فتح کرلے۔کہااجھاساتھ بی مسیلمہنے بیاشعار پڑھے۔

الاقـــومـــى له السنيك فقدهـــى لك المضجع فان شــــت ففى المخدع وان شــــت ففى المخدع وان شــــت ســـــقناك وان شــــت عــــــىٰ اربع وان شـــــت بــــه اجـمع وان شــــت بــــه اجـمع

اس ني آخرفقر ع ويندكر كهابه اجمع فهو للشمل اجمع صلى الله علیك مسلمدنے كها مجع بعی الی بى وحی بوئى ہے۔ جب بعد کامیانی کے سجاح اپنے مقام پر کٹی او کوں نے حال دریافت کیا، کہا کہ سیلمہ برحن نی ہے۔ای دجہ سے میں نے اس کے ساتھ نکاح کرلیا۔لوگوں نے کہا کچھ میر بھی دیا گیا۔کہا نہیں ۔ کہاافسوس ہے تھوجیسی عورت کا پہچے مہر مقرر نہ ہوساتھ ہی سجاح لوثی ،مسیلمہ نے کہا خیر تو ہے کہا مبر کے لئے آئی ہوں۔ کہا تمہارا مو ون کون ہے۔ کہا ھیریب این ربعی۔ کہا اس کو بلاؤ۔ جب وہ آیا تو مسلمدنے کہاسجاح کے مہر میں تم سب لوگوں سے مجع اورعشاء کی نماز میں نے معاف کر دی۔سب قوم میں یکاردو کہ محدرسول اللہ نے جو یا نچ نمازیں مقرر کی تھیں ان میں سے دونمازیں مسلمہ بن حبیب رسول اللہ نے معاف کردیں۔ چنانچہ بنی قمیم بیدونمازیں نہیں پڑھتے تھے۔ اس واقعہ سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ دروداس زمانے میں سوائے انہیاء کے اور کسی کے نام کے ساتھ کہانہیں جاتا تھا۔ای وجہ سے سجاح نے مسیلر کوسلی الله علیک اس وقت کها۔ جب کهاس کی نبوت کااعتراف کیا۔ اب مرزا قادیانی کے نام پرصلی الله علیه جو کہا جاتا ہے۔ وہ سجاح اورمسلمہ کی سنت ہے۔اس کئے کہ پہلے جس مری نبوت کے نام پر مد جملہ کما حمیامسیلمہ کذاب ہی تھا۔ علامدزرقا فی نے (شرح مواہب جہم ۲۳) بیں ککھاہے کہ 'اسودیشی جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور آنخضرت اللہ نے اس کے آل کا تھم دیا۔اس کے روبرو سے ایک گدھا جار ہاتھا۔ ا تفا قادہ گر گیااس نے اس کواپنا مجمز ہ قرار دیا۔ وہ اپنے کو بحدہ کرتا ہے۔ پھر جب وہ اٹھنے لگا تو کچھ کہددیا تا کہ لوگوں کومعلوم ہوکہ اس کے تھم سے گدھا کھڑ اہوگیا۔'' الغرض اتفاقی امور سے بھی عقلاء اعجاز نمائی کا کام لے لیتے ہیں۔ چنانچے مرز اقاویانی نے کی مواقع میں ایسا ہی کیا۔ طاعون جب تک قادیان میں آیا ند تھا۔ مرزا قادیانی نے اشتہار جاری کیا کہ انسہ اوی السقری اور للکارا کرکوئی ہے کہ ہماری المرح اسپے اسپے شہرکی یابت کے۔

ے کی مواس کی ایسا ہی میا ۔ عاصون جب تک فادیان کی ایا ندھا۔ سرز افویای سے استجار جاری کیا کہ اندہ اوی السقری اور لککارا کہ کوئی ہے کہ ہماری طرح اپنے اپنے شہر کی بابت ہے۔ انسبہ اوی السقدی اور لکھا کہ طاعون کا یہاں آ نا کیسا۔ باہر سے طاعون زدہ کوئی آ تا ہے تواجما ہوجا تا ہے۔ اور لکھا کہ قادیان محفوظ رہے گا۔ کیونکہ بیاس کے رسول کا تخت گاہ ہے اور بیتمام استیوں کے لئے نشان ہے۔
(وافع البلام س انجزائن ج ۱۸ س ۱۳۰۰)

مع جب طاعون قادیان میں پہنچ ممیا تو اخبار (بدر ۱۱ری ۱۹۰۳ه) میں شائع کرایا کہ

طاعون حضرت میسی علیہ السلام کے الہام کے ماتحت اپنا کام برابر کرر ہاہے۔ دیکھیے عقلی معجز ہ اسے پہنے ہیں کہ معلا مہمیتے ہیں کہ طاعون سے کھلے کھلے دعقلی معجز نے ظاہر ہو گئے۔

ہے ہیں دھا ون سے حوالا کھی کا بتخانہ جب بناہ ہوا تو (الکم نبر۱۳ ج ص ۱۱، کالم نبر۱۰، کالم نبرا کی جو بیت وزبق الباطل جیسے کہ تخضرت اللہ نے نے آج مکھ کے دن بیا بیت پڑھی۔ جب کدوہ بت جو بیت اللہ میں رکھے تھے تو رو دیئے گئے آج احمد قادیانی کے منہ سے خدا کی اس وی کا پھرزول ہوا۔ 'نی الحقیقت مشہور آ ہے کا پڑھ دینا بھی عقلی معجزہ ہے۔ مرزا قادیانی بی کا کام تھا کہ برموقع کمال جرات سے الی بھی میشی کروہ آ ہے پڑھ دی۔

(از لة الاوہام ص ١٠٤، خزائن جس ص ١٥٨) ميں لکھتے ہيں۔ ''جس زمانے ميں آخضرت الله کا کوئی نائب دنیا میں پيدا ہوتا ہے تو بير حريميں ايک بری تيزی سے اپنا کام کرتی ہیںاوراس نائب کا نیابت کا افتیار ملنے کے وقت تو دہ جنبش نہایت تیز ہوجاتی ہے۔''

ہیںاوراس نائب کا نیابت کا اختیار طفے کے وقت آو وہ بہس نہایت تیز ہوجاتی ہے۔ ۔

اور دوسری جگہ کھتا ہے کہ 'طبیعتوں اور دلوں اور د ماخوں کو غایت در ہے کی جنبش دی
جائے گیاور تمام انسانوں کے استعمد ادات مخضیہ کو بمصر ظہور لائیں گے اور جو پچھان کے
اندرعلوم فِنون کا فتحیاب ہوجاتا ہے۔ صنعتیں کلیں ایجاداور نیکوں کی قو توں میں خارق عاوت طور پر الہامات اور مکا شفات ہوتے ہیں۔' (از للة الاو ہام س۱۵۱۱، نزائن جسس ۱۲۲۲۱۲)

عور پر ہیں ہے اور مطابقات ہوئے ہیں۔ اور بیسب اپنا حال بیان فرماتے ہیں۔جوسباق وسیاق سے ظاہر ہے۔غرض مید کہ جتنی کلیں امریکہ اور یورپ میں ایجا دہوئیں مرزا قادیانی کے بئی مجزات ہیں۔

(اربعین نبرا حاشی بزائن جاس ۲۳۵) بیل لکھتے ہیں کہ '' کم معظم اور دینہ منورہ کے لوگوں کے لئے ایک بھاری نشان ظاہر ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ تیرہ سو برس سے کے سے دینے جانے ایٹ اونٹوں کی سواری چلی آئی تھی اور ہرایک سال کی لاکھ اونٹ کمہ سے دینہ سے کمہ کو جاتا تھا اور قرآن وحد یہ بیل بالا نفاق یہ پیش کوئی تھی کہ ایک وہ زمانہ آتا ہے کہ بیاونٹ بے کار کے جاتا تھا اور قرآن وحد یہ بیل بالا نفاق یہ پیش کوئی تھی کہ ایک وہ زمانہ آتا ہے کہ بیاونٹ بے کار کے جاتا ہوں کے ایک بیاری پورگ کے القلائص فلایسعی علیها''اس کی گواہ ہے۔ پس یہ سور معاری پیش کوئی ہے جوت کے نامے در بھاری پوری ہوگی کے نامے مواد کے طہور کے لئے بطور علامت تھی جو ریل کی تیاری پوری ہوگی 'فالحمد للله علی ذلك''

آية واذ العشارعطلت سورة اذالحمس كورت ميس ب_(درمنثورج٢ص٣١٨) مين امام

سيوطيٌّ نـ يرمديث مُلَّ ك ٢- واخرج احمد والترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه ابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه من سره اان يـنـظر الي يوم القيامته كانه راء عين فليقرأ اذالشمس كورت الحديث "الحين فرمایا نج الله علی نے جس کو بیا جھامعلوم ہوکہ قیامت کو برائے العین دیکھ لے تو اذ الفتس کورت پڑھے۔ کیونکہاس میں زمنی اور آ سانی انقلاب پورے نہ کور ہیں کہ عشاریعنی گا مجمن اونٹنیاں جو عربول کونهایت مرغوب مواکرتی میں ان کی طرف کوئی توجہ نہ کرے گا۔ کل وحثی جانورا تھے ہو جائیں گے۔ بیغی چرندوں کو درندوں کا کچھے خوف نہ ہوگا۔ پہاڑاڑ جائیں گے۔سمندروں کا پانی خک ہو جائے گا۔ تارے گر جائیں گے۔ آفاب بے نور ہو جائے گا۔ آسان خراب ہو جا كي ك_غرض اونتيوں كے معطل مونے سے مقعود بيان مول و پريشاني ہے۔ جو لاخ صور كے وقت قیامت کے قریب ہوگی۔ مرزا قادیانی نے بیٹ مجھا کہ تجاز ریلوے کی وجہ سے بیسب پکھ ہو جائے گا۔ بید دوسراعظی مجز ہ ہے۔ مرزا قادیانی نے حجاز ریلوے سے جو بیکام لیا کہ وہ اپنی نشانی ہے۔اس سے زیادہ وہ اس سے کام لے بھی نہیں سکتے۔اس لئے کہ جج کو جانا بھی ان کا عقلاً محال ہے۔ کیونکہ ازالیۃ الاوہام میں وہ تصریح سے کہتے ہیں کہ ہندوستان بلکہ قادیان دارالا مان ہے۔ پر اس دارالامن ہے کسی دارالاسلام میں وہ کیونکر جاسکتے۔ تاکہ نوبت سواری کی پہنچے۔غرض اس ریل کوا پی سواری اگر جویز فر ماتے بیں توای خیاست دماست کامضمون صادق بادراگراونشوں کا بكار موناى علامت ان كے مع موعود مون كى بوتو ماواڑكى اونٹيال مرزا قاديانى كى عيسويت ٹابت ہونے نہ دیں گی۔اس کئے کہ باوجودریل کے وہ اب تک بے کارٹیس ہوئیں پھر تجاز کی اونشیال کیول بے کارہوں گی۔

(ازالة الاوبام ص ٢٥ ما شي بنزائن جسم ٣٩ ، ٣٩) من كفتة بيل كن آيت أنا على فلها به القادرون "من م ١٨٥ ما وي طرف اشاره هـ جس من بندوستان من ايك منسدة عقيم بوكر آثار باقيه اسلامي سلطنت كے ملك بندست تا پديد بوگئة متے ـ كونكه اس آيت كے اعداد بحراب جمل ١٢٤ بين اور ١٢٤ كے داند كو جب عيسوى تاريخ ميں ديكه تا بيا تو ١٨٥ م موتا ہے جس كي نبست خدائة تعالى آيت موصوفة بالا ميں فرما تا ہے كہ جب وه زماندا كا كا تو آن زمن برسيا شمايا جائے كا براس كيم وظيم كا قرآن ميں يفرمانا كر ١٨٥ م عيسوى ميں ميرا كلام آسان برا شمايا جائے كا ـ يكي منى ركھتا ہے كم سلمان اس بر عل نبين كريں كے جيسا كم مسلمانوں نے ايسا تى كيا۔ " (نيز ازادة الادبام ص ١٥٠ ، فرائن جسم ص ٢٥٥) ميں لكھتے ہيں كم مسلمانوں نے ايسا تى كيا۔ " (نيز ازادة الادبام ص ١٥٠ ، فرائن جسم ص ٢٥٥) ميں لكھتے ہيں كم

"مدیوں میں یہ بات بوضاحت کمی گئے ہے کہ سے موجوداس وقت دنیا میں آئے گا کہ جب علم قرآن زمین پر سے اٹھ جائے گا اور جہل شیوع پاجائے گا۔ یہ وہی زمانہ ہے جس کی طرف ایک حدیث میں اشارہ ہے۔ 'کو کمان الایمان معلقاً عند المثر یا الذاله رجل من فارس ''یہ وہ زمانہ ہے جواس عاجز پرکشنی طور پر ظاہر ہوا۔ جو کمال طغیان اس کا اس س ہجری میں شروع ہوگا۔ جوآ ہت و انبا علی ذھاب به لقادرون میں بھراب جمل شخی ہے۔''

اس تقریر شرعظی مجر همرزا قادیانی کابیب که ۱۲۵ هست قرآن کوغائب کردیا۔
پر ۱۳۰۰ هش اسے ثریا سے اتار لایا۔ کیونکہ (ازالة الاوہام ۱۲۵ مرزا قادیانی کوقرآن سے ۱۳۰۱ هش ۱۹۰،۱۸۹ فرآن جسم ۱۹۰،۱۸۹ سے واضح ہے کم سی کے ظہور کی تاریخ غلام احمد قادیانی (۱۳۰۰ هر) ہے۔ مرزا قادیانی کوقرآن غائب کرنے کے لئے اتفا قاغدر کا موقع ہاتھ آگیا۔ گراس میں بیکسررہ گئی که غدر تو ہندوستان غائب کرنے کے لئے اتفا قاغدر کا موقع ہاتھ آگیا۔ گراس میں بیکسررہ گئی کہ غدر تو ہندوستان کی کوگوں نے کیا تھا۔ قرآن حرمین عرب، روم، شام، نیخ، بخارا، افغانستان، چین وافریقہ وغیرہ سے کیوں انتخالیا گیا۔ مرزا قادیانی نے روئے زمین کو ہندوستان میں مخصر کر کے سب کو وغیرہ سے کیوں انتخالیا گیا۔ مرزا قادیانی نے روئے زمین کو ہندوستان میں مخصر کر کے سب کو استراک سمجھا۔

برآ ل کرمیکه درگندم نهانست زمین وآسان اوجا نست

ورنہ بھی یہ نفر ماتے کہ غدر میں قرآن زمین سے اٹھالیا گیا اور قرآن آگر ہندوستان
سے اٹھالیا گیا تھا تو دوسرے اسلامی ملکوں میں ضرور باتی تھا۔ پھر پچیس تمیں سال تک کیا کوئی
دوسرے ملک کا مسلمان ہندوستان میں آیا بی نہیں یا کوئی ہندوستان اس رت میں جج کو بی نہیں
گیا۔ چوو بال سے اپنے اور اپنے بھائیوں کی دین و نیا کی بہود یوں کا ذریعہ اور ایمان کا مدار د بان
سے لے آتا اور مرز اتا دیائی کو ٹریا سے اتار لانے کی زحمت نہ ہوتی اس بیان سے مقصود یہ ہے کہ
جہاں اتفاقی امر میں مرز اتا دیائی کو کسی تم کا موقع مل جاتا ہے تو اس کو استد لال میں پیش کر دیتے
ہیں اور کسی بات کی پروائیس کرتے۔ دیکھئے کس ڈھٹائی سے کہتے ہیں کہ خدانے قرآن میں فرمایا
ہوکہ قرآن ہاتھ سے لکل بی گیا تھا۔ اگر مرز اتا دیائی نہ ہوتے تو کس سے یہ ہوسکنا کہ ٹریا پر جا کر
وہاں سے اسے لے آتا۔

علامہ جو ہریؓ نے (کتاب الحقار) میں لکھا ہے کہ تجازے کی شہر میں ایک فخص سے ملاقات ہو کی۔ بس کا نام سلیمان مغربی تھا۔اس کی عجیب حالت دیکھی گئی کہ جومہمان اس کے ہاں

جاتا۔ جس شم کے کھانے کی خواہش کرتا غیب سے اس کا سامان ہوجاتا تھا۔ چنا نچے ہم آٹھ فض اس کے ہاں گئے۔ ہرایک نے ایک خاص شم کے کھانے کی فرمائش کی شیخ اپنے خلوت خانے میں جا کرنماز اور دعا میں مشخول ہوا۔ تھوڑی دیر کے بعد جب ہاہر لکلا تو ہرایک کی فرمائش موجود مقی ۔ جس سے ہم جران ہو گئے ۔ جو ہری لکھتے ہیں کہ میں نے اس کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ اس کی حورت شہر میں رہتی ہے۔ شیخ کو جو بچے مثلوانا ہوتا ہے۔ ججرے میں جا کرکل فرمائشیں لکھر کر کور کے در سے جس جا کرکل فرمائشیں لکھر کر کور کے در سے سے ساس کے پاس بھیج دیتا ہے اور دو مورت سب چزیں تیار کر کے فرما بھیج دیتی ہے۔ اس عقلی مجزے سے لوگ اس کے بہت معتقد تھے۔ دور دور سے تھا نف و ہدایا اور زرخطیر اس کے پاس جیج ہے۔ جس سے وہ نہاں تھا۔

اس هم عظم مجوات كي جيل آدي ايي ذات مينيس كرسكا يسي اعتادي مخض كي تائيد كى ضرورت موتى ہے۔ چونكديد يفخ قانع اور خاند شين تھا۔ ايك عورت بى كى تائيداس كے لئے كافى تحى اور جولوگ بلتد بهت اور مردميدان موت بي اورايك بزے يانے بركام جلانا جائے ہیں۔ان کے لئے کئی ہمراز مؤیدوں کی ضرورت ہوتی ہے۔جیبا کدائن تومرث کے حال ہے فلابر ہے کہ ایک بڑی جماعت عقلا وعلاء کی فراہم کرے کام شروع کیا۔ ایک عبداللہ ونشر کی اس کو اليامل كميا تفاكداس كے سب كاموں كواس سے فروغ ہو كميا اولا اس كود يواند بنا كرساتھ ركھا۔ پھر جب ایک بزے جمع میں مجزے کی ضرورت مولی تو تفی طور پراس سے پکھ کہددیا۔ یا تو بمیشدد بواند اور كثيف قابل نفرت حالت بش ربتا تھا۔ يا نهايت فاخره عالماندلباس کائن كر مجمع بيس آيا اورايك پرتا ثیرواقعہ بیان کیا کہ رات آسان سے ایک فرشتہ میرے پاس آیا اور میراسیندش کرے ول وحوكرقرآن اورموطا وغيره كتب حديث وعلوم سي مجرديا _ جب اس كا امتحان لياميا تو واقعى عالم ثابت ہوا۔ این تومرث بیرحالت و کیمنے ہی بے افتیار رونے لگا کیکس مندسے میں خدا کا فشکر اوا كرول اس عاجزكى جماعت بيس اس نے ايسے لوگوں كو يمى شريك كياجس بر فرشت آسان سے اترت بی اورجس طرح مارے سید مارے مولی روحی فداہ سیدنا محمصطفی اللہ کا سینت مبارک شق کیا میا تعاداس عاجزی جماعت میں ایک ذلیل سے ذلیل مخص کاسید فرشتوں نے شق کر کے قرآن وحدیث اورتمامی علوم لدنید سے مجردیا۔ بیسب معزت بی کاطفیل ہے۔

اس مجزے کے دیکھنے کے بعد ہزاروں حقاء معتقداور جان دینے پرمستعد ہو مگئے۔ مرزا قادیانی کی جماعت میں فاضل اجل حافظ حکیم مولوی نور الدین صاحب ایسے مدبر فضی میں کہ مرزا قادیانی کوان پر ناز ہے اور ہونا بھی جائے۔ (ازالة الادہام ص ۷۷۸، نزائن ج المال میں تحریفر ماتے ہیں کہ 'بہتیروں نے باوجود بیعت کے عہد بیعت شخ کردیا تھا اور بہتیرے ست اور نم بذب ہو گئے تھے۔ تب سب سے پہلے مولوی صاحب ممروح علیم نور اللہ بن صاحب کا خط اس عاجز کے اس دعوے کی تھدیق میں کہ (میں ہی سے موعود ہول) الدین صاحب کا خط اس عاجز کے اس دعوے کی تھدیق میں کہ (میں ہی سے موعود ہول) قادیان میں میرے پاس پہنچا۔ جس میں بید فقرات درج تھے۔ آ منا وصد قنا کہ کرامتی بن جا میں تو الشاہدین' عکیم نورالدین صاحب جیسے فاصل محفی جب آ منا وصد قنا کہ کرامتی بن جا میں تو گھر جا ہلوں کی کیا کی ہے۔ تھیم صاحب کے سوامولوی عبدالکریم صاحب وغیرہ بھی اس کمیٹی کے معزز ارکان ہیں جن سے مرزا قادیانی کو بہت کہم تا سر کھی اور ملتی جاتی ہے۔ (ضرورت الا مام معزز ارکان ہیں جن سے مرزا قادیانی کو بہت کہم تا سید کی اور ملتی جاتی ہے۔ (ضرورت الا مام میں بن ہی مان کھیتے ہیں۔ ''ایک جلیل الشان فاصل مولوی علیم حافظ حاتی

حرمین نورالدین صاحب جو گویاتمام جہان کی تغییریں اپنے پاس رکھتے ہیں اور ایسا بی ان کے ول میں ہزار ہا قرآنی معارف کا وخیرہ ہے ۔۔۔۔۔ یہ لوگ دیوانے تونہیں کہ انہوں نے جھے سے بیعت کر لی اور دوسرے ملہوں کو چھوڑ دیا۔'' فی الحقیقت تھیم صاحب جامع الکمالات اور برعظن فحض ہیں ۔ مگرونشر کی سے زیادہ مرزا قادیانی کومدونددے سکے۔

مرزا قادیانی (براہین احمدیم ۲۷۰ تا ۲۷۰ ماشد در حاشیہ، نزائن جام ۱۲۵۵ ا۵۱ میں لکھتے ہیں کہ' ایک دفعدرو پ کی خت ضرورت تھی تو آ ربیہاج کے چندآ دمیوں کے روبرودعا کیاورالہام ہوا کہ دس دن کے بعدرو پ آئے گا اور یہ بھی الہام ای وقت ہوا کہ تم امر تسر بھی جاؤگے چنا نچ دس دن کے بعد گیار مویں روز محمد افضل خان صاحب سپر نشند نث بندوبست جاؤگے چنا نچ دس دن روپ ہے اور ہیں روپ ایک اور جگہ ہے آئے سویدو عظیم الشان پیش کوئی ہے۔ جس کی مفصل حقیقت پر اس جگہ کے چند آ ربول کو بخو بی اطلاع ہے۔ اگر تم دی جائے تو مرزا قادیانی کی اس کارروائی میں ایک تنم کا اعجاز ہے۔ اندان سے دیکھا جائے تو مرزا قادیانی کی اس کارروائی میں ایک تنم کا اعجاز ہے۔

اگر چەاحتياطاً دس روز كے بعد كى قيدلگا كى تقى اس لحاظ سے كەروپ كا معالمه ہے۔ ممكن ہے كه سيميخ والے صاحب وقت مقرره پر جو خطو كتابت وغيره ذرائع سے قرارديا گيا ہوگا نہ بين سكس محر ان پرآ فرين ہے كه برابرونت معين پر بينج ديا۔ جس سے علی پیش كوئی پورى ہوئی۔ ان پرآ فرين ہے كہ برابرونت معين پر بينج ديا۔ جس سے علی پیش كوئی پورى ہوئی۔

(براہین احمدیں اے تامی ۲۷ ہزائن جام ۵۱۳۲۵ ۱۳ میں لکھتے ہیں کہ'' فوراحمد خال صاحب الہام کے منکر تھے۔ان سے کہا گیا کہ خداوند کریم کے حضرت میں دعا کی جائے گی پچھے تعجب نہیں کہ وہ دعابہ پایڈ اجابت بھٹے کرکوئی ایک پیش گوئی خداوند کریم ظاہر فر ما دے۔جس کوتم بچشم خود دی جا کاند بھیجا ہے۔ اس خط پراگریزی زبان بھی کھا ہوا ہے۔ ابی ایم کو الک میں فراک نے بھی ایک خط رکھایا گیا جو ایک میں فراک میں فراک نے بھی اس خط پراگریزی زبان بھی کھا ہوا ہے۔ ابی ایم کو الراور عربی بی بیکھا ہے بذا شاہد نزاع چونکہ بیا کا سرادا گھریزی زبان سے پھی وا تفیت نہیں رکھتا اس جہت سے پہلے علی العباح میاں نورا حمرصا حب کواس کشف اور الہام کی اطلاع دے کراگریزی خوان سے اس اگریزی فقرے کے معنی دریافت کے محلے تو معلوم ہوگیا کہ اس کے بیمعنی ہیں کہ بی جھڑنے والا ہوں۔ سواس خط سے بقینا بیمعلوم ہوگیا کہ سی جھڑنے کے دالا ہوں۔ سواس خط سے بقینا بیمعلوم ہوگیا کہ کسی جھڑنے والا ہوں۔ سواس خط سے بقینا بیمعلوم ہوگیا کہ سے معلوم ہوا کہ اس عاجز کوایک واقعہ میں گواؤ میرایا ہے۔ "

عقلی مجرے کے لوازم سے ہے کہ جوعلوم جانتے ہیں ان کوابیا چمپانا جیمیا کہ کوئی رازکو چمپاتا ہے۔ دیکھنے داشر کی اوراخرس دغیرہ نے کس عالی حوسلگی سے علم کو چمپایا جوآخریں مجرے کا کام دیا۔ ای وجہ سے مرزا قادیانی اگریزی دانی کو چمپاتے ہیں تاکہ ان الہابات میں جواکثر اگریزی زبان میں ہواکرتے ہیں۔ جمیما کہ براہین احمدید نظامر ہے مجرزے کا کام دے۔ اہل دائش پراس قتم کے مجرزات سے بیامر پوشیدہ نہیں کہ مرزا قادیانی کے لوگ ڈاک خانے میں اور دوسرے شہروں میں متعین ہیں کہ اس قتم کی خبروں کی تحقیق کرکے فوراً لکھ دیا کریں تاکہ مجرزات کا دیکھنے کی دوسرے شہروں میں تعین ہیں کہ اس قتم کی خبروں کی تحقیق کرکے فوراً لکھ دیا کریں تاکہ مجرزات کا دیکھنے۔

(براہین احمدیم ۲۷ ماشیدر ماشیہ بڑائن جام ۵۲۵) میں لکھتے ہیں۔ ''ازانجملہ ایک سے
ہے کہ ایک دفعہ فجر کے وقت الہام ہوا کہ آج حاقی ارباب محمد فشکر خان کے قرابتی کا روپیہ آتا
ہے۔ یہ پیش کوئی بھی بدستور معمول اسی وقت چند آریوں کو ہتلائی گئی اور یہ قرار پایا نہیں میں سے
ڈاک کے وقت کوئی ڈاکو نے میں جاوے۔ چنانچا کی آریہ طاوائی تامی اس وقت ڈاکوانہ میں گیا
اور یہ خبر لایا کہ ہوتی مردان سے دس روپیہ آئے ہیں۔''

فی الواقع روپید بیمینے اور ڈاکنانے کی آیئے طور پر خبر رکھی کہ بعید نہ کھلنے پائے۔ ہر کسی کا کام نہیں۔ مرزا قادیانی نے عقلی اعجاز کر دکھایا ڈاکنانے والے کی کسی قدر استمالت کی ضرورت ہوئی ہوگی کہ خطو ماتھیم کرنے سے پہلے خبروے دی بھی او عقلی مجزات ہیں جو ہر کسی کا کام نہیں۔ (براہین احربیص ۲۷ سامید در حاشیہ، فزائن جام ۵۷۸،۵۷۷) میں ککھتے ہیں۔ ''از

انجملدایک بیہ کدایک دفعدار بل ۱۸۸۳ء میں مجمع کے وقت بیداری میں جہلم سے روپیدرواند مونے کی اطلاع دی گی اور اس بات سے اس جگد آ ریوں کوجن سے بعض خود جا کرڈا کانے میں خبر لیتے تھے۔ بخو بی اطلاع تھی کہ اس رو پیہ کے روانہ ہونے کے بارے ہیں جہلم سے کوئی خط خیس آیا تھا۔ کیونکہ یہ انتظام اس عاجز نے پہلے ہی سے کر رکھا تھا کہ جو کچھ ڈاکنانے سے خط وغیرہ آتا تھا۔ اس کوخود بعض آرید ڈاکنانے سے لیآ تے تھے اور ہرروز ہر یک بات سے بخو بی مطلع رہتے تھے اور خود اب تک ڈاک خانہ کا ڈاک خشی بھی ایک ہندوہ ہی ہے۔ غرض جب یہ الہام ہواتو ان دنوں میں اکھ سکتا تھا بطور ہواتو ان دنوں میں اکھ سکتا تھا بطور روز نامہ نولیں کے نوکر رکھا ہوا تھا اور بعض امور غیبیہ ظاہر ہوتے تھے۔ اس کے ہاتھ سے وہ ناگری اور فاری خط میں قبل از وقوع اکھا کے جاتے تھے اور پھر شام لال فرکور کے اس پر دستخط کا گری اور فاری خط میں قبل از وقوع اکھا کے جاتے تھے اور پھر شام لال فرکور کے اس پر دستخط کرائے جاتے تھے۔ چنا نچہ یہ پیش گوئی بھی بدستور اکھائی گئی اور اس وقت گئی آریوں کو بھی خبر دی میں اور جب کی اور اب کیا گیا اور ابھی پا بھی روز نبیس گذرے سے جو پینٹالیس روپے کامنی آرڈ رجہلم سے آگیا اور جب کیا اور انہ ہوا تھا۔ جس دن خداوند عالم الغیب نے اس کے روانہ ہونے کی خبر دی تھی۔ '

مرزا قادیانی کاجہلم والےصاحب پر کس قدر وقوق ہوگا کہ خود تاریخ منی آرڈر سیجنے کی قرار دی تھی۔ برابرای تاریخ انہوں نے بعیجا تا کہ مجمز وجموٹا نہ ہوجائے۔ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ایسے مجمزات کے لئے ایک تمیٹی کی ضرورت ہے۔ جوسب ہم خیال ہوں اور جہاں رہیں اپنے اپنے فرائض منصمی پورے اواکرتے رہیں۔

اور یہ مجی (براہین احمدیر مدے ماشید در حاشیہ نزائن جام ۵۲۹،۵۲۸) ہیں ہے۔ ''از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ ہوا کہ خواب میں دیکھا تھا کہ حیدر آباد سے نواب اقبال الدولہ صاحب کی طرف سے خط آیا ہے اور اس میں کسی قدر روپید دینے کا عدہ لکھا ہے۔ یہ خواب بھی برستورروز نامہ نہ کورہ بالا میں اس ہندو کے ہاتھ سے لکھائی گئی اور کئی آریوں کو اطلاع دی گئی پھر تحوڑے دنوں کے بعد حیدر آباد سے خطآ کیا اور نواب صاحب موصوف نے سوروپیہ بھیجا۔''

روس المراس المر

دو ول یک شود بشکند کوہ را اہل دانش اگر مرزا قادیانی کے معجزات کا مواز نہ اور مقائمہ سلیمان مغربی کے معجز ہے کے ساتھ کریں تو اس تم کے مجوزات میں ای کا پلہ بھاری نظر آئے گا۔ اس لئے کہ اس نے سوائے اپنی بی بی بی کے کسی سے مدونہیں بی اور ہزاروں روپے جع کر کے مرقع خلائق بن گیا۔ البتہ مرزا قادیانی کے مجوزات کو مرزا قادیانی جوظیم الشان نشانیاں کہتے ہیں نازیبا ہے۔ اس محراس تم کے مغیبات کا دریافت کر لینا کئی طریقوں سے ہوا کرتا ہے۔ سب سے آسان طریقہ یہ ہے کہ کھر دوپیر مرف کر کے لوگ فراہم کر لئے جاتے ہیں۔ جو دقا فو قا خرد سے رہے ہیں۔ طریقہ یہ ہے کہ کھر دوپیر ساتی طریقے ہیں۔ جو دقا فو قا خرد سے ہیں۔ افسران خفیہ پولیس ای طریقے سے ہو خص کے کھر کی بلکدول کی بات معلوم کر لیتے ہیں۔ بی افسران خفیہ پولیس ای طریقے سے ہو خص کے کھر کی بلکدول کی بات معلوم کر لیتے ہیں۔ کا بمن لوگ بھی اس تم کی خبریں دیتے ہیں۔ بلکہ وہ تو آئندہ کی خبریں بھی دیا کرتے ہیں۔ چنا نچہ امام سیوطی نے (خصائص کبری) میں گئی روایتیں قتل کی ہیں۔ جن سے فلام ہے کہ نبی کریم افکا کے دالہ ماں مقالے قریب میوث ہونے والے ہیں جو بتوں کو تو ٹریں گے اور خریں کے اور خریں کہ نبی آخر الز مان مقالے قریب میوث ہونے والے ہیں جو بتوں کو تو ٹریں گے اور ملک گئی کریں گے۔

سون کے اللہ ہے۔ اللہ ہے۔ اللہ ہے۔ اللہ ہے۔ کا اللہ ہے۔ کا ابن لوگ جوغیب کی خبریں دیے ہیں اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ کا کے بوتان وروم کہتے ہیں کہ وہ لوگ نفوس کا خبریں دیے ہیں۔ اس کے کہ کل اشیاء کی صورتیں تھیے کرتے ہیں۔ اس لئے کہ کل اشیاء کی صورتیں لفس کل میں قائم ہیں۔ جن کے مکس نفوس معنی میں جلوہ گر ہوتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جنات ان کو خبر دے جاتے ہیں اور بعضوں کا قول ہے کہ اوضیاع فلکیہ کو اس باب میں وفل تام ہواور بعضوں کے ذو میں جا ور کھیے ہیں کہ جنات اور کھی کے اس باب میں وفل تام ہواور کہ کا کہ تو ت اور کھی جا ت جو اس کہ کہ کی شیطان ان کے موافق ہوتا ہے جو اس تم کی خبریں ان کو دیتا ہے۔ بہر حال اسباب کھی ہوں گر سب کے زد کیک سلم ہے کہ کا بمن غیب کی خبریں دیا کرتے ہیں۔

عال لوگ حاضرات کے ذریعے سے بھی الی خبریں معلوم کر لیتے ہیں۔ چنا نچداس زمانے میں بیلوگ بکٹرت موجود ہیں۔

مسرین مے ذریعے سے بھی مغیبات پراطلاع ہواکرتی ہے۔ جس کوکوئی انکارٹیں کرسکتا۔ اس لئے کہ اس کی موجد مہذب قوم ہے اور اس کے تو مرز اقادیائی بھی قائل ہیں کہ عینیٰ علیہ السلام مسمریزم بی کے ذریعے سے عجائب وکھلاتے تھے۔ اگر چہ بیوجہ بیان کر کے اس کی مثاتی سے انکارکرتے ہیں کہ وہ کام قابل نفرت ہے۔ گرعقلا اس کو باور نہیں کرسکتے۔ اس لئے کہ مرزا قادیانی نے اتنا بڑا دعویٰ مسیحانی اور مہدویت ومحد ہیت ومجددیت وغیرہ کا کیا ہے۔ ممکن نہیں کہ عقلی مجرات دکھلانے کے لئے عقلی کوئی فراید پہلے سے جو ہزنہ کر دکھا ہواور بیکا م پجھالیا مشکل مجم نہیں، ہزار ہا آ دمی اس کے واقف اور عامل موجود ہیں اور بہت ی کتابیں بھی اس فن بل تصنیف ہوچک ہیں اور مرزا قادیانی ایک مدت تک گوشد شین اور خلوت گزین بھی رہ چے ہیں اور علی اسلام کی مثلیت حاصل کرنے کی بھی ایک زمانے سے قلر ہور ہی ہے۔ پھر مسمریزم کی مسلی علیہ السلام کی مثلیت حاصل کرنے کی بھی ایک زمانے سے قلر ہور ہی ہے۔ پھر مسمریزم کی مثلی علیہ اللہ میں ایک نا مقتصلات ایسے امور کی ضرورت ہوئی ہے۔ "دروغ مصلحت آ میز بدازراسی فتنا آگیز" بڑمل کرنا مقتصا کے عتل ہے۔

مبرحال جب غیب کی خبروں پر اطلاع پانے کے متعدد ذریعے موجود ہیں اور انہیں ذرائع سے خارج نہ ہوا کھروہ فرائع سے خارج نہ ہوا کھروہ فرائع سے لوگ اس زمانے میں مطلع ہوا کرتے ہیں تو وہ حد طاقت بشری سے خارج نہ ہوا کھروہ معجزہ کی کو کر ہوسکتا تھا معجزہ کی کو میں بیامر داخل ہے کہ قدرت بشری سے وہ کام خارج ہو۔ اس وجہ سے آنخضرت اللّی کے اظہار معجزے کے وقت غیب کی خبر دینے سے الکار فرما کروہ بات دکھلائی کہ امکان بشری سے خارج تھی۔

(خررائضائس الواضير م ١٤١) بيل لكها ہے كه "ايك مخص نے كوفى بيل نبوت كا دعوى كا رحوى كا رحوى كا رحوى كا رحوى كا رائن عباس نے تن كرفر مايا كه اس ہے كہا جائے كه مادر زادا ند ہے ادر ابرص كو چنگا كر ہے اور جب تك يدم جورہ وہ ند د كھلائے اس كا دعوى مسموع نہيں ہوسكا۔" ديكھئے تر جمان القرآن بن كو علم وحكمت عطاء ہونے كی دعا نبی كريم اللّه نے كی اور وہ مقبول بھی ہو گئے ۔ جس كے مرزا قاديانی بھی محترف ہيں۔ انہوں نے كيے مختر جملے بيس تصفيفر ماديا۔ اب جو حضرات ابن عباس كوم متدعليداور ان كی بات كو قابل اعتبار بھے ہيں ان كے اس فيصلے پر راضی ہوكر مرزا قاديانی سے صاف كهدديں كہ جب تك مادرزاد اند ھے اور كوڑھی جس كو ہم تجويز كريں آپ چنگا ندكريں۔ آپ كا دعوى مسموع نہيں ہوسكا۔

مرزا قادیانی کے مجزات میں وہ الہام بھی داخل ہیں جوموقع موقع پر ہوتے رہجے لا

ا المرح يرات خاص الهام سے ظاہر ہو چكا ہے كمسى ابن مريم فوت ہو چكا ہے اس كرنگ ميں ہوكر وعدہ كے موافق تو آياہے۔''

(ازالية الاومام ص ٤٦١، خزائن جسام ٢٠٠٣)

۲..... ۱ انا از اناه قریباً من القادیان جس کا مطلب یه بیان کیا گیا ہے کہ عینی دمثق لیمن قادیان بیل اتراہے۔' (ازالة الاوبام ۵۵ عاشد بنزائن جسم ۱۳۵۰)

س.... ۱ کشف سے معلوم ہوا کہ غلام احمد قادیا نی کے تیراسوعدد ہیں۔ یہی کی کئی ہے۔' (ازالة الاوبام ۱۸۵۰ بنزائن جسم ۱۹۰۰) میں الارض خلیقة الله الله ملائم کی الارض خلیقة الله الله کی الارض خلیقة الله آوم کی الارض خلیقة الله آوم کی کہنا اس خلیقة الله آوم کی کہنا اس خلیقة الله آوم کی کہنا اس خلیقة الله آوم کی اورائی کہنا اس خلیقة الله آوم کی اورائی حسم ۱۹۰۰) اطاعت کریں اوراطاعت کرنے والی جماعت سے باہر شدر ہیں۔' (ازالة الاوبام س ۱۹۵۵ بنزائن جسم ۱۹۵۵) میں العالمین ۱۹۵۰ الله النہ الاوبام س ۱۹۵۵ بنزائن جسم ۱۹۵۵) احداً من العالمین ۱۳ الله فاتبعونی یحبیکم الله نا کنتم تحبون الله فاتبعونی یحبیکم الله "

ك " أقل يا أيها الكافرون أنى من الصادقين"

(ازالة الاولام م ٥٥٥ فرائن جهم ١٥٥٥)

جن کا مطلب بیہوا کہ خدانے عیسیٰ علیہ السلام کو مارکر مرزا قادیانی کوان کی جگہ بجائے دشق ، قادیان شیس اتا را اور خلیفۃ اللہ آ دم بنا کر بشارت ان کی براہین احمد بیش دے دی اوران کو و فضائل دیے جو عالم میں کسی کونہیں دیئے اوران کی اطاعت کرنے والامجوب خدا ہے اوران کا طاعت کرنے والامجوب خدا ہے اوران کا خالف کا فرہے اوراس کے سواریجی فرماتے ہیں کہ خدامنہ سے پردہ اٹھا کران سے با تیس بلکہ شمنے کیا کرتا ہے۔

آل شغالک رفت اندرخم رنگ اندرال خم کردیک ساعت درنگ پی برآ مه بیشش تمین شده كه منم طاؤس عليجين شده خویشتن رابر شغالاں عرضه کرو ديد خودرا سرخ وسبر وبود وزرد جمله مفتند اے شغالک حال جیست که ترادر سرنشاطی ملتویست ای کلبر از کبا اوردهٔ از نشاط ازما کرانه کردهٔ یک شغالے پیش اوشد کاے فلال شید کردی تاشدی از خوشدلال شید کردی تابمر بر جبی تاز لاف این خلق را صرت وی پس زشید آوردہ بے شرمئے پس بکوشیدی ندیدی گرمئے معدق وگری خود شعار اولیاست بازبے شرمی پناہ ہردغاست كالنفات فخلق سوئے خودكشند که خوشیم وازدرول بس ناخوشند

غرض بیرکداینے منہ سے وہ ہزار تعلیاں کریں مگر کیا کوئی عاقل ان کی تعلیوں کو مجز ہ کہد سکتا ہے۔ ہاں اس کوہم مان لیس کے کہ بقول مرزا قادیانی وہ بھی ایک قتم کے عقلی مجزات ہیں۔ انہوں نے دیکھا کہ جب تک خدا کی طرف سے ان لوگوں کو پیام نہ پہنچائے جائیں بیسادہ لوح ماری بارے کردیا تھیں میں اس کو حسید بیشر میں۔ الدام بیارا کر ان کہ بندرا کی طرف سیدیا ا

ہر کے ریک عرب بی سے میں اس سے میں رسان رہیں اس بات کا ان کو خدا کی طرف سے سایا ہماری بات کو خد مانیں گے۔اس لئے حسب ضرورت الہام بناینا کران کو خدا کی طرف سے سایا اور قاعدے کی بات ہے کہ جہال لا کھول آ دمی ہوں وہاں صد ہا بلکہ ہزار ہاا یہ بھی ہوتے ہیں کہ کی بات کی محقق سے ان کو پچھ غرض نہیں ہوتی۔الی ہا توں کو بچ مجہ خدائے تعالیٰ کا ارشاد ہجھ

ایتے ہیں۔

ے متی چھاچھ کے ہیں) غرض وہ آیت سنا کر کھا کہ اب میری توبہ قبول ہونے کی کیا صورت ہے۔ مولوی صاحب نے ان کی حالت ادرا صرار کود کھے کر کھا تضرع اور عاجزی سے توبہ کی جائے تو قبول ہوتی ہے۔ سنتے بی انہوں نے سرسے پکڑی اتار لی اور آسٹین ج ماکر دست بدعا ہوئے اور بیدعا کرنی شروع کی۔ 'اللهم انك تجد من ترجمه سوای ولا اجدمن بعد بنی سواك '' یعنی اللہ تحقے رحم کرنے کے لئے بہت اوگ طیس مے لیکن مجھے عذاب کرنے والا تیرے سواكوئی نیس ال سكتا۔''

الحاصل اس منتم کی طبیعت والوں کو جب خدا کا پیام پہنچایا جائے اور اس کے ساتھ شعبہ ہے اور نیر نجات وطلسمات اور کہانت ونجوم وسمریزم وغیرہ سے کام لے کران کی کونۃ اندیش عقلیں مخرکر لی جا کیں تو پھران کے آمناو صدقنا کہنے میں کیا تا مل ۔ انہیں تدامیر سے ہرزمانے میں لاکھوں آ دمیوں کو جعلسازوں نے پھانساولی طبیعت اور خیال والے اب تک موجود ہیں اور اسلام میں جوزمانہ خیرالقرون کا تھا۔ جب مسیلمہ کذاب واسود عنی وغیرہ جعلسازوں کی چل می تو اسلام میں جوزمانہ خیرالقرون کی تھا۔ جب مسیلمہ کذاب واسود عنی وغیرہ جعلسازوں کی چل می تیراسو برس کے بعد چل جانا کون می بوی بات ہے۔

اب بدبات قابل خور ہے کہ مرزا قادیانی جو (ازلة الادہام م ۱۳۸۸ بخزائن ج س ۱۷۵) میں لکھتے ہیں کہ'' ایک متدین عالم کا بدفرض ہونا چاہئے کہ الہام اور کشف کا نام من کر چپ ہوجائے اور لمبی چون و چراسے باز آ جائے۔''اس سے طاہر ہے کہ مرزا قادیانی کے نز دیک مسیلہ کذاب وغیرہ کے الہام من کر جولوگ چپ رہاور چون و چرانہ کئے وہ متدین تھے اور جولوگ چون و چرا بلکہ ان کی سرکوئی کی وہ متدین نہ تھے۔معاذ اللہ اس کا تو کوئی مسلمان قائل نہیں بلکہ جھوٹے نبیوں کے الہاموں کورد کرنا ہر مسلمان پرفرض ہے۔

میں کچھالیا مشاہدہ کرتا ہے۔ جیسے ایک کونے پڑی ہوئی ہوتی ہے اور جب وہ کونے کچھ فروہوتی ہے اور بیغولہ تونا کہان اس کواپنے اندر سے ایک موزوں اور لطیف اور لذیذ کلام محسوس ہوجاتی ہے اور بیغولمہ ربودگی کا ایک نہایت عجیب امر ہے۔ جس کے بجائبات بیان کرنے کے لئے الفاظ کفایت نہیں کرتے ۔ یہی حالت ہے۔ جس سے ایک دریا معرفت کا انسان پر کھل جاتا ہے ۔۔۔۔۔۔ کویا اس عالم میں بندہ اپنے خدا کود کھے لیتا ہے۔۔۔۔۔ اور اپنے سوالوں کا جواب پاتا ہے۔ اس طرح کہ جیسے ایک انسان دوسر نے انسان کا جواب دیتا ہے اور جواب نہایت قسیح اور لطیف الفاظوں میں بلکہ بھی ایک زبان میں ہوتا ہے کہ جس سے وہ بندہ تا آشنا نے تھن ہے اور کہی امور غیبیہ پر مشتل ہوتا ہے کہ جو کلوت کی طاقتوں سے باہر ہیں اور بھی اس کے ذریعہ سے موا ہب عظیمہ کی بشارت ملتی ہے اور کھوت کی مبارک بادی دی جاتی ہے اور کھوت کی مبارک بادی دی جاتی ہے اور کھوت کی تو توں سے نہایت بلندا وراعلی ہوتے ہیں سے جس قدر ذوتی ومعرفت حاصل ہوتی ہے گھوت کی تو توں سے نہایت بلندا وراعلی ہوتے ہیں سے جس قدر ذوتی ومعرفت حاصل ہوتی ہے گھوت کی تو توں سے نہایت بلندا وراعلی ہوتے ہیں سے جس قدر ذوتی ومعرفت حاصل ہوتی ہے گھوت کی تو توں سے نہایت جس کور گھوت حاصل ہوتی ہے۔ اس کور ہی بندہ جات ہے اس کور ہی بندہ جات ہوتی ہے۔ اس کور ہی بندہ جات حاصل ہوتی ہے۔ "

اور (ضرورت الام م ۱۱ مزائن ج ۱۱ مر ۱۳ میں لکھتے ہیں کہ ' خدائے تعالی کی قدر پردہ اپنے پاک اور دوشن چرے ہے اتار کران ہے با تیں کرتا ہے اور بعض وقت شخے کرتا ہے۔' فرض و تی اور الہام کے حالات فد کورہ کچھ تو احادیث سے اور کچھ صوفیہ کے کلام سے ماخوذ ہیں اور کچھ مرزا تا دیانی کی ایجاد بھی ہے۔ ہمیں اس میں کلام ہیں کہ و تی اور الہام کے حالات ایک خاص قدم کے ہیں۔ جن کواہل الہام جانتے ہیں۔ مرکلام اس میں ہے کہ مرزا تا دیانی کو بھی الہام ہوتا ہے یا نہیں اب تک انہوں نے اس و کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ ممکن ہے کہ کی تم کی استفرا تی حالت ان پر طاری ہوتی ہو۔ جس کو وہ بیخودی تجھتے ہوں کیوں کہ انسان پر جو خیال عالب ہوتا ہے اس میں انہاک ہوجا تا ہے۔ جو لوگ کی کام کی طرف پوری توجہ کرتے ہیں۔ ان کو معلوم ہے کہ ہر اس میں انہا کی ہوجا تا ہے۔ جو لوگ کی کام کی طرف پوری توجہ کرتے ہیں۔ ان کو معلوم ہے کہ ہر اس میں انہا کی ہوجا تا ہے۔ جو لوگ کی کام کی طرف پوری توجہ کرتے ہیں۔ ان کو معلوم ہے کہ ہر فرایا ہے۔

گردر دل تو گل گذر وگل باثی در بلبل بے قرار بلبل باثی

شاعروں کی حالت مشہور ہے کہ جب کوئی عمدہ مضمون ان کوسو جمتا ہے۔ تو وہ بیخود ہوجاتے ہیں اور دنیا و مافیہا سے ان کوخرنہیں ہوتی اور بے اختیار وجد کرنے لگتے ہیں۔ چونکہ مرزا قادیانی ش ایک درت سے عیسویت کا خیال متمکن ہے اوراس کے لوازم کے اثبات کی قکر میں اکثر متنز ق اور منہمک رہے ہیں۔ اس وجہ سے یہ بات بالکل قرین قیاس ہے کہ جب کوئی نیا مضمون اس استفراقی حالت میں ان کوسوجھتا ہوگا تو ایک ایک حالت طاری ہوتی ہوگ ۔ جو کشف کے ساتھ مشابہ ہے۔ کیونکہ قکر کے دریا میں خوطراگانے کے بعد جومضمون وستیاب ہوتا ہے۔ اس وقت اس کی طرف مجھ ایک توجہ رہتی ہے کہ کوئی دوسری چیز عالم خیال میں چیش نظر نہیں ہوتی اور دستیابی کو ہر مقصود کا سروراس کے دل پر ایسا محیط ہوتا ہے کہ بینودی کی حالت طاری ہوجاتی ہے۔ اس استفراتی حالت میں چیکتے ہوئے کو ہر مقصود کا چیش نظر رہنا اس بات کو باور کراتا ہے کہ اس مسئلے کا کشف ہوگیا۔ حالات کہ دراصل بدایک خیالی کشف ہوتا ہے۔ حالت باور کراتا ہے کہ اس مسئلے کا کشف ہوگیا۔ حالات کہ دراصل بدایک خیالی کشف ہوتا ہے۔ حالت کا ہنوں کے کشف ہوتا ہے اور بھن لوگوں کو ایسے بھی کا ہنوں کے کشف کا حال حکما م نے لکھا ہے ان کو بھی کشف ہوتا ہے اور بعض لوگوں کو ایسے بھی

ر برن دی وزد ایمال را آن لعیل را بمیل که دید شاخت برسرش زدی درایش گرفت شده از درگه خدا مطرود طوق اصلال حلقهٔ دم را ببرا غوائ خلق ومردم بود شد ازال ضرب وست خود بیدار ویدرایش خودش برست خود سرداد خده رو برایش خودش برست خود سرداد

کشف ہوتے ہیں جوکی شاعر نے لکھا ہے۔
از صنابکہ دل چو آئینہ ساخت
بہ ملامت عمّاب پیش گرفت
کہ چہا میکنی تو اے مردود
اے کہ گمراہ کردہ مردم را
ای ہمہ طاعت ورکوع وجود
ہم دیگر چوشنخ برد بکار
چوں ترش روز خواب شیریں جست
جنگ بادیو گفس آ میاد

اگر چیشاعرنے اس حکایت میں پھیشاعری ہے بھی کام لیا ہوگا۔ گراس میں شک نہیں کہ شیطانی الہام بھی ہواکرتے ہیں۔ جن کو واقعیت سے پھی تعلق نہیں ہوتا۔ چنانچی مرزا قادیانی کی تحریر سے بھی کشف والہام میں شیطان کی مداخلت قابت ہے۔ جیسا کہ (ازلة الاوہام میں شیطان کی مداخلت قابت ہے۔ جیسا کہ (ازلة الاوہام میں کہ دیمان عبدالحق صاحب فرنوی اور مولوی میں کہ دیمان عبدالحق صاحب فرنائن جس میں اور کھی این اور کھی این افاداور کفرسے بازنہ آئیں کے واب میں مرزا قادیانی کھیتے ہیں کہ دیمان عبدالحق کے اور ہدایت پذیر ند ہوں گے۔ "اس کے جواب میں مرزا قادیانی کھتے ہیں کہ دیمب

انسان اسین نفس اور خیال کووشل و سے کر کسی بات کے استکشاف کے لئے توجہ کرتا ہے خاص کراس حالت میں کہ جب اس کے ول میں بیتمنا تفی ہوتی ہے کہ میری مرضی کے موافق کسی کی نسبت کوئی برايا بملاكلمه بطورالهام مجصے معلوم ہو جائے تو شيطان اس ونت اس كى آرز و ميں دخل ديتا ہے اور کو کی کلمهاس کی زبان پر جاری موجاتا ہے اور دراصل وہ شیطانی کلمہ موتا ہے اور رسولوں کی وجی میں مجی ہوجاتا ہے۔ گروہ بلاتو قف نکالا جاتا ہے۔ انجیل میں بھی لکھا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ بدل کربعض اوگوں کے پاس آجاتا ہے اور نیز لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چارسونمی نے اس کی فتح کے بارے میں پیش کوئی کی اور وہ جھوٹے لکلے اور بادشاہ کو فکست آئی۔اس کا سبب بیتھا کہ دراصل وہ الہام ایک تاپاک روح کی طرف سے تھا۔نوری فرشتے کی لمرف سے نہیں تھااور نبیوں نے دحو کا کھا کرر ہانی سمجھا۔" مرزا قادیانی کے اعتراف سے میہ ہات ثابت ہے کہ شیطان نوری شکل میں آتا ہے جس کی ببیوں کو بھی شنا خست نہیں ہوسکتی۔ چنا نچہ جا رسونبی دھو کا کھا کر جھوٹے ثابت ہوئے اور ان کو یہ محکم معلوم ند ہوا کہ وہ الہام ہے یا وسوسته شیطانی۔ بقول مرزا قادیانی جب نبیوں کے الهامول اورمشابد سكاييحال موتو مرزا قادياني كالهام كس شار وقطار بيس اى كامؤيدبيدواقحد مجی ہے۔ جو فحات الانس میں مولانائے جائ نے ابو محد خفاف کے حال میں تکھا ہے کہ ایک جگہ مشائخ شیراز کا مجمع تھا۔جس میں ابو محد خفاف جھی تھے۔ گفتگو مشاہدے کے باب میں شروع ہوئی ہرایک نے اپنے معلومات بیان کئے۔ ابو محر سب سنتے رہے اور اپنی محتیق کچھ بیان نہیں کی۔ مول جساص ؓ نے کہا کچھ آ ب بھی بیان فرمایے۔انہوں نے کہا پیحققات کافی ہیں۔مول ؓ نے امرار کیااس برابومحد نے کہا کہ بیجس قدر مفتکوتی عدملم میں تھی۔ حقیقت مشاہدے کی پجھاور ہے اوروہ یہ ہے کہ تجاب منکشف ہوکر معائنہ ہو جائے۔سب نے کہا یہ آپ کو کیونکر معلوم ہوا، کہا مل ایک بار تبوک میں نہایت مشقت اور فاقے کی حالت میں مناجات میں مشغول تھا کہ

جرایک نے اپنے معنوات بیان کے۔ ابو تھ سب سے رہے اور ای سی چھ بیان ہیں ۔ مول نے مول ہے ماسی کے بیان ہیں۔ مول نے امرار کیاس پر ابو تھے نے کہا کہ یہ جس قدر گفتگو تھی حظم میں تھی ۔ حقیقت مشاہدے کی بچواور ہے اور وہ یہ کہ تجاب منکشف ہو کر معائد ہو جائے۔ سب نے کہا یہ آپ کو کیو کر معلوم ہوا، کہا اور وہ یہ کہ تجاب منکشف ہو کر معائد ہو جائے۔ سب نے کہا یہ آپ کو کیو کر معلوم ہوا، کہا بیل ایک بار تبوک میں نہایت مشقت اور فاقے کی حالت میں مناجات میں مشغول تھا کہ کا کیک تجاب انٹھ گیا۔ ویکھا کہ وی تعالی جلوہ افر وز ہے میں دیکھتے ہی تجدے میں گرااور موشی منك "بین کرسب خاموش ہوگئے۔ کوش کیا کہ نہا کہ جائے ایک بزرگ سے ملاقات کرآ کیں اور ابن سعد ان تحدث کے ہاں مولائے نان سے کہا کہ چئے جوروایت ان کو لے گئے۔ وہ نہایت تعظیم و تکریم سے پیش آئے۔ مولائ نے ان سے کہا اے شخ جوروایت آپ نے بیان کی تھی کہ نہیں کہ السماء و الار ض آپ نے بیان کی تھی کہ نہ منا کی جس کہ الماء و الار ض آباد اراد بعید فتنة کشف له عنه "فراسا ہے۔ شخ نے بین متعمل وہ روایت سائی جس اذا اراد بعید فتنة کشف له عنه "فراسا ہے۔ شخ نے بین متعمل وہ روایت سائی جس

کا مطلب میہ ہے کہ نمی کر پھو اللہ نے فر مایا کہ آسان وز مین کے درمیان شیطان کا تخت ہے۔
جب خدائے تعالی کو منظو ہوتا ہے کہ کی بندے کو فقتے میں ڈالے بعن گراہ کر بے قوشیطان اس پر
منکشف ہوجا تا ہے۔ ابو محد نے سن کر کہا کہ بچھا کی باراور پڑھئے شیخ نے اس کا اعادہ کیا۔ ابو محد ا روتے ہوئے ہیں کہ جب ان سنیار اٹھے اور کئی روز غائب رہے۔ موال کہتے ہیں کہ جب ان سے ملاقات
ہوئی میں نے بوچھا کہ اسنے روز سے آپ کہاں تھے۔ کہا اس کشف ومشاہدے کے وقت سے
جتنی نمازیں پڑھی تھیں ان سب کی قضاء کی اس لئے کہ وہ سب شیطان کی پرستش تھی۔ پھر کہا کہ
اب اس کی ضرورت ہے کہ جہاں اس کود کھو کر سجدہ کیا تھا۔ وہیں جا کراس پر لعنت کروں۔ چنا نچہ
وہ چلے گئے اور پھران سے ملاقات نہ ہوئی۔

چونکہ ابومجر خفاف سعید ازلی تھے۔ کو چندروز امتحاناً اس مہلک فتنہ بیس جتلا رہے۔ گر جب حدیث شریف پنچی تو فوراً متنبہ ہو گئے اوراس کشف و کمشوف دونوں پر لعنت کی۔ مرزا قادیانی نے مثل اور مجزوں کے رویت الٰہی کوعظی مجزوا گرنہ بنا ہوا ور فی الواقع اس قسم کا کشف ان کو ہوا کرتا ہوتو ضرور ہے کہ اس حدیث کے دبنچنے کے بعد مثل خفاف سے کشف و کمشوف پر لعنت کریں۔ گر بظاہراس کی امیرنہیں معلوم ہوتی۔

اب اہل انساف غور کریں کہ جب مرزا قادیانی کے کشف والہام ہیں استے احتالات موجود ہیں تو ان کے خالفوں کوان کھفوں اور الہاموں کے سیح مانے پر کوئی چیز مجبور کرسکتی ہے۔ پھر الہام بھی کیے کہ کروڑ ہا مسلمانوں کے متواتر اخبار کے خالف کیونکہ کوئی اعلیٰ در ہے کا طبقہ امت مرحومہ کا ایمانہیں جن کے نزدیک علیا اسلام کا زندہ رہنا اور قیامت کے قریب ان کا آسمان سے اتر نا ثابت نہ ہو۔ محد ثین، فقہا، اولیا واللہ وغیر ہم سب اس کے قائل اور اپنی مشتند کتابوں میں اس کی تقریح کر سے ہیں۔ بر ظاف اس کے مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ اور اپنی مشتند کتابوں میں اس کی قلعی ثابت ہے اور خدا نے مجھے عیلی بنا کر بھیجا ہے۔ اس دعوے مجرد پر نہ کوئی گواہ ہے نہ صدیث میں اشارہ کہ قادیانی صاحب سے خدا با المشافہ ہا تیں کر کے ان کو عیلیٰ بنا کر بھیج گا۔

دس پانچ روپے کا کوئی کسی پردعوئی کرتا ہے تو اس خیال سے کہ وہ جموٹا سمجھا جاتا ہے کہ شاید طمع نے اس کواس دعوے پر برا ہیجئے کیا ہوگا اور جب تک وہ گواہ ایسے پیش نہ کرے جوا پے چپھم وید واقعہ بیان کریں۔اس کے دعوے کی تعمد بی نہیں ہوسکتی۔ پھر مرز اقا دیانی لاکھوں روپے جس دعوے کی بناء پر کمارہے ہیں۔ بغیر گواہ کے اس کی تعمد بی سمی عقلی یا نقل قاعدے سے ہوسکتی ہے۔

مرزا قادیانی جو کھے ہیں کہ خداکی قدر پردہ اپنے چرے سے اتار کران سے باتیں *كرتاب يبات اس حديث يحج كـ حراحناً بخالف ب- "عن* ابى موسىٰ قال قال رسول الله عَنْ الله لا ينام حجابه النور اوكشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهے الیہ بصرہ من خلقہ (کنر العمال ج۱ ص۲۲۲، حدیث نمبر ۱۱۳۹) ''^{ایٹ}ی خدائے تعالی کا مجاب نورہے۔اگراس کواشادے تو جہاں تک اس کی نظر پیچی ہے۔ وہاں تک اس کے انوادسب کوجلادیں گے۔ بیرحدیث (مسلم شریف ج اص ۹۹، باب اثبسات رویة السوسنین فی الاخدة ربهم)اور(ائن لمجرُّ ۱۸، باب فيدما انكرت الجهيمه) مِن هـ-ال ــــ طاهر ــ كم مرزا قادیانی کاوہ دعویٰ محض غلط ہے۔ اگر چدمرزا قادیانی یہاں بھی یہی کہیں گے کہ بخاری نے یہ صدیث غلط مجمد کرچھوڑ دی۔ محرالل اسلام مجمد سکتے ہیں کہ کل محدثین وفتها واولیاء اللہ کا اجماع ہے کہ مسلم کی کل حدیثیں میچے ہیں۔اگر مرزا قادیانی اپنی دنیوی غرض کے لحاظ ہے اس حدیث کوخلط مسجمیں تو چنداں بےموقع نہیں۔اس لئے کہان کواس سے فائدہ اٹھانا ہے۔ گرمسلمانوں کواس سے کیا فائدہ۔ اگر دنیا ہی کا کچھ فائدہ موتا تو بھی ایک بات تھی کہ آخرت کا حصد دنیا ہی شل مل جاتا جيما كرت تعالى فرماتا جـ "ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب (الشورى: ٢٠) " بخلاف اس كراكر دنوى فاكره بحى نه وتوخر الدنياولآ خره كامضمون صادق آجائے گا۔ جس كوكو كى عاقل پندنہيں كرسكتا۔

اورت تعالی فرما تا ہے۔ ''ما کان لبشران یکلمه الله الا وحیا اومن وراه حجاب اویرسل رسولا فیدوحی باذنه مایشاه انه علی حکیم (الشوری: ۱۰)'' یعنی کی آ دمی کی تاب نیس که خدااس سے دوبدو ہوکر کلام کرے۔ گرالہام کے ذریعے یا پردے کے پیچے سے یاکی فرشتے کواس کے پاس بھیج دیتا ہے اوروہ خداکے کم سے جواس کومنظور ہوتا ہے بینچا تا ہے۔ برشک خداعالیثان کمت والا ہے۔

مرزا قادیانی (ضرورت الامام ۱۳۰۰ نزائن جسام ۱۳۰۰ میں امام الزمان کی چھٹی علامت میں امام الزمان کی چھٹی علامت میں کھیتے ہیں کہ ''امام الزمان کو ایسا الہام نہیں ہوتا کہ جیسے کلوخ انداز در پردہ ایک کلوخ پھینک جائے اور بھاگ جائے اور معلوم نہ ہو کہ وہ کون تھا اور کہال گیا۔ بلکہ خدا تعالی ان سے بہت قریب ہوجا تا ہے اور کسی قدر پردہ اپنے پاک اور روشن چرے پرسے جونو وحص ہاتا رویتا ہے اور مید کھیت دوسرول کو میسر نہیں آئی۔'' اور اس کے بعد (ضرورت الامام ۲۳۰، فزائن جسام ۲۰۵۰) میں کھتے ہیں کہ '' میں اس وقت بے دھڑک کہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے وہ امام الزمان میں ۲۰

یں ہوں اور مجھ میں خدائے تعالی نے وہ تمام شرطیں اور تمام علامتیں جمع کی ہیں۔"

اس کا مطلب ظاہر ہے کہ تمام اولیا واللہ کے الہاموں میں خودان کو یقین نہیں ہوسکتا کہ وہ خدا بی کی طرف سے ہیں۔ کیونکہ کلوخ انداز جیسے کلوخ پھینک کر بھاگ جاتا ہے۔ ویہا بی خدا بھی الہام دل میں ڈال کر علیحدہ ہوجاتا ہے اور ولی کو بیخبر نہیں ہوتی کہ وہ کون تھا اور کہاں چلا گیا اور امام الزمان جومرز اقادیانی ہیں ان کے الہام میں بیہ بات نہیں ہوتی۔ بلکہ یقینا معلوم ہوجاتا ہے کہ وہ الہام کرنے والا خدا بی ہے۔ ای غرض سے خدا کی قدر پردہ اپنے چہرے سے اتارویتا ہے کہ مرز اقادیانی کوشک نہ پڑے کہ خدا کلام کر دہا ہے یا شیطان جس کا ماحصل بیہوا کہ دو بدوان سے خدا ہم کلام ہوتا ہے۔

اب و یکھئے بیافتر اء ہے یانہیں۔ آیت موصوفہ میں حق تعالی صاف فرما تا ہے کہ ان تین صورتوں کے سواحق تعالی کے کلام کرنے کی کوئی صورت نہیں۔

ایک وی جودل میں ایک بات پدا ہوجاتی ہے۔ جیسے اس آیت شریفد سے معلوم ہوتا ہے۔ ' واوحی ربك الیٰ النحل (نحل: ٦٨) ''

دوسری پردے کے پیچھے سے جیسے موٹی علیہ السلام کے ساتھ کلام ہوا۔ ہر چندموٹی علیہ السلام نے اس وقت دیدار کی بہت خواہش کی مگر ان تدانی بی کاارشاد ہوتارہا۔

تیسری بذرید فرشتہ جیسے آنخضرت اللہ پر قرآن شریف نازل ہوا کرتا تھا۔
مرزا قادیانی کہتے ہیں کہان تیوں قسموں سے جوخدائے تعالی نے بیان کی ہیں کی ایک قسم کا المهام ان کوئیں ہوتا۔ اس سے ظاہر ہے کہان کورحمانی المهام نہیں ہوا کرتے۔ بلکہ شیطان ان کو اپنا چرو دکھلا کر المہام لینی با تیس کیا کرتا ہے۔ جیسا کہ ابو تھ دفات کے واقعے سے ابھی معلوم ہوا اور مرزا قادیانی اس کو بھی خدا بجھ بیٹے ہیں اور بیقرین قیاس بھی ہاس لئے کہاں میم کا تو رانی چرو انہوں نے بھی ویکھان کو دیکھا تا ہے۔ آخر شیطان کو دیکھا بھی کوئی معمولی بات نہیں۔ اس کے لئے بھی ایک صلاحیت اور استعداد قائل درکار ہے۔ جوعمو آئیں ہوا کرتی اور پھراندرونی تائید ہیں بھی ان کو حسوس ہوئیں۔ غرض ان اسباب وقر ائن سے ان کو دھوکا ہوگیا۔ خیر بیسب میچ مگران کا بیکہنا ان کے اس قسم کے المہام خدا ان پر کیا کرتا ہے۔ حق تعالی پر افترائے حض ہے۔ کوئکہ ان سے اس دھوری تعالی کے ارشاد سے ہوگی۔ اب افترائی کی تھدین کلام اللی کی تعدین کا فرائی کا فرائی کا فرائی خیال نہ کیا۔ 'ومن اظلم مصن افترائی علی الله کذبیا او قال او حی الی ولم یوٹ خیال نہ کیا۔ 'ومن اظلم مصن افترائی علی الله کذبیا او قال او حی الی ولم یوٹ خیال نہ کیا۔ 'ومن اظلم مصن افترائی علی الله کذبیا او قال او حی الی ولم یوٹ

اليه شدى (انعام:٩٣) " ﴿ لِعِنَ اس سے زيادہ كون ظالم ہے جوخدا پرافتر اءكر سے يايد كے كه مجمد پروى اترتى ہے۔ حالا تكداس پركوئى وى نہيں اترى ۔ ﴾

کافروں کوئی تعالی نے جابجا قرآن میں ظالم کہا۔ مرایخ پرافتر امر نے والے کی نبست و من اظلم ممن افقدی فرمایا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ کوئی کافر کیمائی تقی ہو مفتری نبست و من اظلم ممن افقدی فرمایا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ کوئی کافر کیمائی تقی ہو مفتری سے شقاوت میں ہو خین سکا۔ اب ہم نہایت شخندے ول سے خیر خوابانہ لکھتے ہیں کہ جب نص قطعی سے ان کا مفتری ہونا اور صدیث بخاری شریف سے بعجہ دموی نبوت ان کا وجال و کذاب ہونا ثابت ہوگیا تو دوسرے دموے اور جسے الہامات ان کے خود باطل ہو گئے۔ اس لئے کہ الہام ربانی کے لئے تقارس اور ولایت شرط ہے۔

مرزا قادیانی (ازالة الادبام ۲۳۰، نزائن جسم ۲۹۸) میں لکھتے ہیں کہ "ہمارادعوی البام البی کی رو سے پیدا ہوا اور قرآن کریم کی شہادتوں سے چیکا اور احادیث میحد کی مسلسل تائیدوں سے ہرایک دیکھنے والی آئکو کونظر آیا۔" تقریر بالا سے مرزا قادیانی کے الباموں کا خیال معلوم ہوگیا کہ ان میں کوئی البام البی نہیں اور کلام البی کی شہادتوں سے ثابت ہوگیا کہ وہ خدائے تعالیٰ پرافتر اور تے ہیں اوراحادیث میحوان کو دجال و کذاب ثابت کررہے ہیں۔ اس لئے ان کا دعوی عیسویت جو البام کی روسے پیدا ہوا تھا۔ بالکل باطل ہوگیا اور انہوں نے جو البام کی روسے پیدا ہوا تھا۔ بالکل باطل ہوگیا اور انہوں نے جو البام امتیار کے قابل نہیں ہوتا۔

وی چونکدلازمہ نبوت ہے۔اس لئے مرزا قادیانی کواٹی ادعائی نبوت کے لئے وہی گا ٹابت کرنا بھی ضروری تھا۔اس لئے (براہین احمد میں ۲۲۲ ماشد درماشد، نزائن جاس ۲۳۳) میں لکھتے ہیں کہ ''جن علامات البید کا نام ہم وی رکھتے ہیں انہیں کوعلائے اسلام اپنے عرف میں البام بھی کہددیا کرتے ہیں۔''مقعود یہ کہ ہم نبی ہیں۔اس لئے ہم پروتی اترتی ہے۔ کوعلائے اسلام اس کو وی نہ کہیں۔ مرتقریر بالاسے ٹابت ہے کہ مرزا قادیانی کوالہام البی بھی نہیں ہوسکتا۔ تا بوتی چہ رسد، مکن کہ دوسری تنم کا البام ہوتا ہو۔ محراس کودی نہیں کہ سکتے۔ (براہین احمدید ۱۳۳۷ ماشید در ماشیہ بزائن جام ۲۵۹،۲۵۸) میں تحریر فرماتے ہیں کہ
"خلاصہ کلام بیہ ہے کہ الہام بینی اور قطعی ایک واقعی صدافت ہے۔ جس کا وجود افراد کا ملہ محمد بیش ٹابت ہے۔ "افراد کا ملہ کا الہام مرزا قادیانی کو کیا نفع دے گا۔ اگر الہام بینی اور قطعی ہوتو بھی وہ انہیں لوگوں سے مختص ہوگا۔ جن پرالہام الی ہوتا ہے بینیں ہوسکتا کہ ہرکس وٹاکس بیدوئ کرے کہ جھے پرالہام ہواکرتا ہے اس لئے وہ قطعی اور بینی ہے۔

(مرورت الامام ١٣٠٥ نزائن ج١٥ ص ٢٨٣) من تحريفر مات بي كد ديقوت اوراكشاف اس لئے ان کے البام کودیا جاتا ہے کہ تاان کے پاک الہام شیطانی البامات سے مشتبہ نہوں اور دوسرول برجمت موسكيل ـ " بالفرض اكر اكتشاف تام موتا بهي مولو معلوم نيس كدمرزا قادياني كا اعشاف دوسرول پر کول جمت ہوگا۔ اگر کو فی مخص کسی پر دعوی کرے کہ تم نے مجھ سے اتنا قرضہ لیا تحااور مجصے خوب یاد ہے کہ فلال مقام اور فلال وقت تعااور مجمد پربیمحاملہ ایسا منکشف ہے کہ گویا میں اس وقت د مکیر ما ہوں کیا اس کا میدوموٹ انکشاف جوت قرضہ کے لئے کافی اور مدعی علیہ پر جت ہوسکتا ہے؟ ۔مرزا قادیانی بھی اس کے قائل نہوں گے۔ پھرمرزا قادیانی کا دعوی انتشاف اوروں پر کیوں جمت ہو۔اب تک نہ کوئی اس بات کا قائل۔ ہوا نہ ہوسکتا ہے کہ ایک مخص کا الہام دوسرے پر جحت ہو۔ ہاں بیداور ہات ہے کہ اولیا واللہ کا صدق وقدین اور و نیاو مافیہا سے بے بعلقی اورخود غرضوں سے برأت پورے طور پر جب حقق موجاتی ہے اور خوارق عادات بھی اس پر شہادت دیتے ہیں تو معتقدین بطور خود حس ظن سے ان کے الہاموں کو مان لیتے ہیں۔ بشرطیکہ خلاف نصوص شرعيه ندمول - ميكى ولى نے نيس كها كه مير االهام تمام مسلمانوں پر جحت ہے اور جوند مانے وہ کافر ہاور بیتو طاہر ہے کہ جب"الیوم اکملت لکم دینکم (ماثدہ: ۳)" سے محیل دین ثابت ہو چکی اور جحت قائم ہوگئ تو پھرٹی جحت سے کیاغرض ۔ اعقاداور عمل کے لئے کامل شدہ دین برمسلمان کے لئے کافی ہاورجو ہات اس سے زائداورخارج مووہ خودفغول اورالحاد ہے۔ جس کانہ ماننا منروری ہے

مرزا قادیانی نے (ضرورت الامام ۱۹۰۸، خزائن ج۱۳ ص ۴۹۰،۳۸۹) میں سیچ الہاموں کی دس علامتیں کھی ہیں۔ جن کا ماحصل بیہ کہ''وہ اس حالت میں ہوتا ہے کہ انسان کا دل گداز ہو کرخدا کی طرف بہتا ہے۔ اس کے ساتھ لذت وسر ور ہوتا ہے۔ اس میں شوکت و بلندی ہوتی ہے۔ وہ خدا کی طاقتوں کا اثر اپنے میں رکھتا ہے۔ انسان کو نیک بناتا ہے۔ اس پر تمام اندرونی قو تیں گواہ ہو جاتی ہیں۔ وہ ایک آواز پرختم نہیں ہوتا۔ اس سے انسان پر دل نہیں ہوتا۔علوم دمعارف جانے کا ذریعہ ہوتا ہے۔اس کے ساتھ بہت برکتیں ہوتی ہیں۔''ملخصاً ہوائے ہبت العرش ثم انتش مرزا قادیانی کو ضروری تھا کہ پہلے اس کا ثبوت دیتے کہ ان کو الہام الٰہی بھی ہوا کرتا ہے۔

مسلمہ کذاب پر لا کھ سے زیادہ آ دمی ایمان لائے سے جیسا کہ (ازالۃ الاوہام مسلمہ کذاب پر لا کھ سے زیادہ آ دمی ایمان لائے سے جیسا کہ (ازالۃ الاوہام موسیہ برتائی جسم ۱۲۸ برتائی جسم ۱۲۸ برتائی جسم کا یکی دعوی تھا کہ بے کوئی و کیمنے والا طالب صادق چاہے۔ جتنے مرعمیان نبوت سے سب کا یکی دعوی تھا کہ بے ایمان لوگ اس نورکود کیے نبیں سکتے۔''اب مرزا قادیانی کابید دعوی کہ ایک عظیم الشان نوران کے شام صال ہے۔ جس کوان کا غیر معتقد و کیے نبیں سکتا۔ کیوکر شلیم کیا جائے مرزا قادیانی کے اس مشام صال ہے۔ جس کوان کا غیر معتقد و کیے نبیں سکتا۔ کیوکر شلیم کیا جائے مرزا قادیانی کے اس مسلم کے اقعاد ربہت ہیں۔ چونکہ وہ اس سے فوا کد حاصل کر رہے ہیں۔ اس لئے انہوں نے بہت سے رسالے لکھ ڈالے اور برابر لکھتے اور لکھواتے رہے ہیں اور ہر وقت ایک نہ ایک نیا ایک ایکا دوہ تا رہت تھا کہ مسلمانوں کو ایک کاردوا نبول سے مطلع کر دیں۔ سو بھر اللہ بطور شیتے نمونہ از خروارے اہل اسلام کے رو برو چیش کردی گئیں۔ اگر طالبین تی ای برغوراور برات ومرات اس کو طاحظہ فرما کیں توامید

توی ہے کہ مرزا قادیانی کا حال ان پر بخو بی منکشف اور ذہن نشین ہوجائے گا۔ .

اب ہم ان کی چند پیش کو کیاں بیان کرتے ہیں۔اس میں غور کرنے سے مرزا قادیا نی کی ذکا وت اور عقل کا حال معلوم ہوگا۔

ی د اوت اور کا حال صوم ہو عبداللہ آتھم کی پیش کوئی

مرزا قادیانی نے مسر عبداللہ آتھ م پادری کے ساتھ مباحثہ کرکے فیصلہ اس بات پر قرار دیا کہ پندرہ مبینے میں اگر وہ نہ مر جائے تو مرزا قادیانی ہر مزائے ستی ہوں گے۔ چنا نچہ ان کی تقریر یہ ہے کہ '' آج رات جو جھے پر کھلا ہے وہ یہ ہے کہ جب کہ میں نے بہت تفرع اور ابتہال سے جناب الی میں وعاکی کہ تو اس امر میں فیصلہ کراورہم عاجز بندے ہیں تیرے۔ فیصلہ کے سوا کی نیس کر سکتے ۔ تو اس نے جھے یہ نشان بشارت کے طور پر دیا ہے کہ اس بحث میں دونو ل فریقوں میں سے جوفر بن عمدا مجموث کو اختیار کر رہا ہے اور عاجز انسان کو خدا بنارہا ہے وہ آئیں دنوں مباحث میں سے جوفر بن عمدا مجموث کو اختیار کر رہا ہے اور عاجز انسان کو خدا بنارہا ہے وہ آئیں گو اور اس کو خت کہ اس بنچ گی۔ بشر طیکر تی کی طرف رجوع نہ کر ہے اور جوشن کی پر ہے اور سے خدا کو ما نہ ہے اس کی کاس سے عزت طاہر ہوگی اور اس وقت جب پیش کوئی ظہور میں آئے گی بعض اند معے سوجھا کے کی اس سے عزت طاہر ہوگی اور اس وقت جب پیش کوئی ظہور میں آئے گی بعض اند معے سوجھا کے کہ جائیں کے اور بعض لنگڑ ہے جائیں کے اور بعض بیرے سنتے کیس کے۔ ''

(جگ مقدس م ۱۱۰۰، ۱۱۰۰، خزائن ۲۰ م ۲۹۲،۲۹۱) اور ای کے ذیل بی بی تحریر فرماتے ہیں کہ تنہیں جران تھا کہ اس بحث بی کو بھے آنے کا اتفاق پڑا معمولی بحثیں تو اور لوگ بی کر لیے ہیں۔ اب بی حقیقت کھلی کہ اس نشان کے لئے تھا بی اس وقت اقر ارکرتا ہوں کہ اگر رپیشین کوئی جموثی نظے ۔ پینی وہ فر این جو خدا کے زدیک جموث پر ہے وہ پندرہ ماہ کے عرصے میں آن کی تاریخ سے بربز اے موت باویہ شن نہ پڑے ۔ تو بی برایک سز اے اٹھانے کے لئے تیارہوں۔ جھکو بھائی دی جائے ہیں رساؤال دیا جائے۔ جھکو بھائی دی جائے۔ ہرایک بات کے لئے تیارہوں اور میں اللہ جل شاند کی تم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ خرود ایرا دی جائے ہیں دی کہتا ہوں کہ وہ خرود ایرا بیا کہتا ہوں کہ وہ خرود ایرا بی کہتا ہوں کہ وہ خرود ایرا بیا کہتا ہوں کہ وہ خرود کی کہتا ہوں کہ وہ خرود کرے گا۔ زمین آسان ٹی جا کیں۔ بیاس کی ہا تھی نظیس گی۔ "

(جنگ مقدر من ۱۶۰،۱۲۱، خزائن ج۲ م ۲۹۳،۲۹۱)

جائے اور جو جی جا ہے سزائیں دی جائیں۔

مرزا قادیانی کواس پیشین گوئی پرجراُت اس وجہ سے ہوئی کدانہوں نے دیکھا کہ مسٹر آ مقم صاحب ایک بوڑ ھے مخص ہیں۔ پندرہ مہینے کی وسیع مدت میں خود بی مرجا کیں مے اوراس پر ان كوخوف دلانے كى غرض سے تميں كھاكركها كه خداكى طرف سے مجھے اطمينان دلايا كيا ہے اور اس اطمینان کواس پیرائے میں ظاہر کیا کہ اگر خلاف ہوتو اینے کو وہ سزائمیں دی جائمیں جو کوئی غيرت دارآ وي ان كوقبولنبين كرسكتا_ جب ايبامعز زمتن فخف اليي سزا كين اين واسطيمقرر كركة خواه كؤاه آ دى كوايك تتم كاخيال پيدا موى جاتا باور بزهة بزهة قوت واجمهاك حرکات پر مجبور کرتی ہے جو بالکل خلاف عقل ہوں۔اس کا انکارنہیں ہوسکتا کہ قوت واہمہ عقل پر عالب مواکرتی ہے۔جس کی تصریح تھمانے بھی کی ہے اور تجربے اور مشاہدات بھی اس پر گواہ ہیں۔ آتھ معاحب اوّل تو بیار معنف جن کی طبیعت پیراند سری کی دجہ سے متحل نہیں۔ اس پر عیسائی جن کے ذہب میں بیسلم ہو چکاہے کہ خداسے ایک آ دمی رات بحرکشتی الز تار ہااور منح تک ایک دوسرے وگراتے رہے اور خداسے سوائے اس کے پھے نہ وسکا کہ مج کے قریب کہا ارے اب تو پیچیا چموڑمیج ہوگئے۔جن کے خدا پرایک آ دمی کا ایسا اثر ہوتو ان کی طبیعت پر پرز ورتقر ریکا اثر ہونا کون ی بدی بات ہے۔غرض مرزا قادیانی نے علاوہ بیرانہ سری کے بالائی تدامیر موت میں بھی کی نہ کی اور اس مدت میں کئی دور ہے ہیننہ کے بھی ہوئے اور علاوہ کبرتنی کے ضعف اور نقص صحت بھی تھا۔جیسا کہ (مسائے مول ص ٢٥) ش لكما ہے باوجوداس كے كدوہ ندمرزا قاديانى كے جم خيال ہوئے اور ندمرے اور پندرہ مینے پورے گذر مے۔ اب لوگ اس انظار میں ہیں کدمرز ا قادیانی ایفائے وعدہ فرمائیں مے اور پچھ اجازت دیں مے۔ مروباں معاملہ ہی دکر کوں ہو کیا۔ بجائے اجازت کے وہ گالیاں ویے گلے۔ چنانچہ (سراج منیرص۵، نزائن ج۱اص۵۲) بیل تحریر فرماتے ہیں۔"انہوں نے پٹاورے لے کرالہ آباداور جمیئی اور کلکتہ اور دور دور کے شمروں تک نہایت شوخی سے ناچنا شروع کیا اوردین اسلام پر مختے کئے اور بیسب مولوی یہودی مفت اور اخبار والے ان كرماته فوش فوش يهاته يس باته ملائ موت تعد (افوارالاسلام ١٠، فزائن ١٥٥ م١٠) يس فرماتے ہیں۔اے بے ایمانو نیم عیمائیوں دجال کے ہمرابواسلام کے دشمنو پیشین کوئی میں جو مندرج ہے کدانتھائے مت ہرمرزا قادیانی کی مزت ہوگی۔اگر حسب پیشین کوئی بھی عزت تھی تو پیچارے مولوی کیوں یہودی وغیرہ بنائے جارہے ہیں۔ ختم مدت پر جوعزت وقوع میں آئی وہ تو یمی ہے جس پرمرزا قادیانی برافروختہ ہیں۔اگراس الہام کے رحمانی ہونے پران کووٹو تی ہوتا تو

اس المام مس عزت كاجوذكر باس مرادوى عزت بجعة جووقوع من آسكى بس كى مولوى لوك يحيل كررب بين اس معلوم مواكدان كنزد يك بعى وه الهام رحاني ندتها اس كرسوا مرزا قادیانی ناحق مسلمانوں پرخا ہیں۔انہوں نے تو مسٹر آتھم کے معالمے میں پہلے ہی اینے کشف وفراست سے دریافت کرکے اطلاع دے دی تھی کدوہ چدرہ میبنے کے اندر ہرگز ندمرے گا۔ چنانچد (مساع موی ص ۲۳) میں لکھا ہے کہ اندھے حافظ ساحب نے پہلے ہی خبردے دی تقی كة تحتم پندره ميينے ش ہرگز ندمرے كا ادريه بات مرزا قادياني پرنجي پوشيده نبيس ربي-اس لئے کرانہوں نے بذریعیاشتہاراس مضمون کوشائع کردیا تھا۔ تا کہ مرزا قادیانی کواس عذر کا موقع نہ مے کہ ہمیں کسی مسلمان صاحب کشف نے اطلاع نہیں کی کدوہ ندمرے گا اور مریدوں نے بھی خرردار ہوکر ان کوملاح خیر دی کہ جب ایک مسلمان حافظ مقی اس شدومدے بطور تحدی اعلان وسدر باب يات واس كومان ليما حياسية معافظ صاحب موصوف في الواقع مقدس هخص بين ان كا نقلس اس سے ظاہر ہے کہ (عسائے مول ص ٢٦) میں لکھتے ہیں کہوہ پہلے عیسائی تھے۔خواب میں کوئی بات ایس ان کومعلوم کرائی می کده وعیسویت سے توبر کرےمسلمان موسیے ۔ ایسے خص کوواقعی الہام ہوناكوئى تعجب كى بات نہيں۔ اگر مرزا قاديانى ان كے سے الهام سے متنب ہوكركسى حيلے سے ا بنا دعوی واپس لیت تو ندنساری کوکامیانی موتی ندمرزا قادیانی کی تفکیک نداسلام پر مینے کے جاتے۔ بیموقع حافظ صاحب سے منون ہونے کا تھا۔ بجائے منونی کے ان کو گالیاں دی گئیں۔ چنانچہ (عصائے مولی ص۳۲) میں لکھا ہے کہ مرزا قادیانی کے مریدوں نے حافظ صاحب کوختی سے مفترى كذاب دغيره وغيره كها_

اس کے سوا اور مسلمانوں نے بھی اس باب میں بہت کچو گفت وشنید کے۔ گر مرزا قادیانی اپنے دعوے سے ایک قدم بیچے نہ ہے۔ چنا نچائی (عصائے موئا میں) میں لکھا ہے کہ عبداللہ آتھ مقم والے الہام میں مرزا قادیانی کا خیال وقیم ایک ہی پہلولیتی اس کی موت کی طرف علی رہا۔ چنا نچر فیروز پور میں حافظ محمہ بوسف صاحب کے برادران کے استفسار پر آپ نے بھی فر مایا کہ اس میں کوئی تاویل نہ ہوگی ضرور یکی ہوگا۔ غرض مرزا قادیانی مسلمانوں کی جو شکایت کرتے ہیں اس موقع میں بے کل ہے۔ کیونکہ انہوں نے تو پوری خیرخوائی کی تھی چاہئے تھا کہ خود کردہ راچہ علاج کہ کر خاموش ہوجاتے۔ البتہ خلاف شان اشعار اور اشتہارات وغیرہ مرزا قادیانی کی شکایت میں چھوائے گئے تھے اوران کی ناکا می پرتفجیک بھی کی گئی۔ جیسا کہ ان مشعار مطبوعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ جو (رسالہ الہامات مرزا میں سامان البامات مرزا ہمول احتساب

قادیانیج ۸ص۳۳۲۳) میں لکھتے ہیں۔ کسی قدراس میں زیادتی معلوم ہوتی ہے ان میں سے چند اشعاریہ ہیں۔ صائب

> بنمائے بصاحب نظرے محوہر خودرا عینی نوال محشت جعدیق خرے چند

ارے وہ خود غرض خود کام مرزا ارے منحوں ونافرجام مرزا ہوا بحث نساری ہیں ہا خر سیجائی کا یہ انجام مرزا مہینے پندرہ بر چڑ کے گذرے ہے آتھم زندہ اے ظلام مرزا مسلمانوں سے تھے کو واسطہ کیا پڑا کھلا بنی نام مرزا غضب تھی تھے یہ سینر کی نہ دیکھی تو نے کل کر چھٹی ستبر کی خضب تھی جموٹا مرا نہیں آتھم یہ گونج اٹھا امرتر چھٹی ستبر کی مسیح ومہدی کاذب نے منہ کی کھائی خوب یہ کہتی پھرتی ہے گھر گھر چھٹی ستبر کی اس وہیگی نمبر کی جا بچھاہیے اب دام کر اور کسی جا بچھاہیے ابس ہوپھی نمبر کی جھائیے ابس ہوپھی نماز مصلے انتھاہیے

اس منتم کے اشعار ناشائستہ بکشرت شائع کئے گئے۔ گریدکوئی چنداں برہم ہونے کے قابلی ہات نہتی۔ اگر مرزا قادیانی غور فر ہاتے اور تھوڑی دیر کے لئے حالت غضب سے علیحدہ ہوکر انساف سے دیکھتے تو بھی اشعار پیرایہ من وصدافت میں دکھائی دیتے گرافسوں ہے کہ غصے نے جوایک تو کا شیطانی اثر ہے ان کی آنکھوں کے سامنے پردہ ڈال دیا تھا۔

بات یہ ہے کہ مرزا قادیائی نے یہ مباحثہ جو پادر یوں کے ساتھ کیا۔ اس وقت سے ان کے ذہنوں ش سے بات ہے اور کی کہ میں مقابلہ اسلام اور عیسوے کا ہے اور یہی آخری فیصلہ ہے۔ جس کی خبر حق تعالی نے بذر بعد الہام دی ہے کہ بحث کا خاتمہ اور اسلام کا غلبہ اس پیشین کوئی پر ہوجائے گا۔ پھر مرزا قادیائی اس پیشین کوئی ہے جموث ہونے پر بھی بھی کہتے رہے کہ دیکھواسلام کی فتح ہوئی۔ جس پر ایک عالم میں بحسب تعرق مرزا قادیائی تفکیک ہور ہی ہے۔ اگر چہ مرزا قادیائی مفتیک ہور ہی ہے۔ اگر چہ مرزا قادیائی مسلمانوں کو ضرور تھا کہ مرزا قادیائی سے تمراک میں اور پادر بوں پر سے بات محتشف کرادیں کہ جسیں ان سے کوئی تعلق نہیں۔ دعوے نبوت وغیرہ کر کے وہ پہلے ہی سے دائرہ اسلام سے خارج ہو پی ان سے کوئی تعلق نہیں ۔ دعوے نبوت وغیرہ کرکے وہ پہلے ہی سے دائرہ اسلام سے خارج ہو پیلے ہیں۔ ان کا بار دینا اسلام اور مسلمانوں پر کوئی اثر ڈال نہیں سکتا اور ان کے مقابلے میں ایک الہام

حافظ صاحب كاشائع كرے دكھلاديا كداسلامى سے الهام ايسے ہواكرتے ہيں كدان يس باتيں بنانے کی ضرورت بی نہیں ہوتی صرف مقصود کی ایک بات کدمسٹر آ تھم پندرہ میننے کے اندر ہرگزند مرے گا۔ نداس میں کوئی الہام ہے نہ تاویل غرض اس تمرے سے بید بات اظہر من الفتس ہوگئ كراصل اسلام يراس مباحة اورالهام كاكوئي الزنبيس يرسكنا مرزا قادياني كوبعي آخراسلام كادعوى ہے۔اسلام کواس الزام سے بری کرنے کے لئے اگر الہام کی بدعنوانی کوابی طرف منسوب کر لیتے توكس قدرقا بل محسين ہوتے ورندمسلمانوں كے خرابى كوغنيمت سمجھ ليتے جس سے اسلام تواس کارروائی سے بری رہتااور دراصل کے بھی یہی ہے کہ سلمانوں کواس مباحث میں دخل ہی کیا۔وہ تو تماشاد كيدر بے تھے كه برانى مسيحائى مغلوب موتى بيانى مغلوب، جوان كے لئے احدى الحسين حاصل ہے۔اب دیکھئے کہ مرزا قادیانی جوتح ریفر ماتے ہیں کہ پشاور وغیرہ کے مسلمانوں نے اس نا کامی سے دین اسلام پر مخصے کئے ۔کسی بےموقع بات ہے۔انہوں نے تونی عیسویت پر مصفے کے تھے کہاس نو جوان میسویت پرسال خوردہ انیس سؤبرس کی عمروالی میسویت عالب ہوگئ ۔اگر بالفرض مرزا قادیانی اس پیشین کوئی میں صادق تغمیرتے تو اس کا برااثر پہلے مسلمانوں پر ڈالاجا تا۔ ان کو کالیں دے دے کرائی عیسویت کی تقدیق پر مجور کرتے اور بہت سے مجولے معالے مسلمان غالبًا مأتل بعي بوجات_

مرزا قادیانی نے اس مباحث بی جوالها می طریقدا فتیار کر کے حیلوں سے کام ایااور
اس کو عظی مجرو بنانا چاہا۔ اس سے الهاموں کی بخت بے اعتباری ہوگی اور طرفہ یہ ہے کہ ای پر فخر
فراتے ہیں کہ جھے اللہ کی طرف سے وہ نشانی دی گئی ہے۔ اس سے تو وی معمولی بحثیں انچی
محیں ۔ جن کی نسبت مقارت کے طور پر فرماتے ہیں۔ وہ تو اور لوگ بھی کر لینے ہیں۔ اس لئے کہ
ان بحثوں میں اسکات معم تو ہوجا تا ہے۔ کیونکہ صدیا کتابیں پاور یوں کے رویس موجود ہیں۔
وی طے شدہ مباحث پیش کردی جا کیں تو کائی ہیں۔ اگر الها می طریقہ افتیار کیا کمیا تھا تو اس میں
وائی ہے سخت معیوب اور شان الی کے منافی ہے۔ وہ تو ایسا زیردست طریقہ ہوتا ہے کہ انسانی
قدرت اور عقلی اور اک اس سے عاجز ہوتی ہے۔ وہ تو ایسا ذیر دست طریقہ ہوتا ہے کہ انسانی
میں کلام کیا تو آنخضرت تھا تھے باعلام الی صاف ومرت کا لفاظ میں فرمادیا کہتم ہمی حرب کے
فی ام میں دون اللہ ان کفت مصادقیدن فیان لیم تب فیصلوا ولن تفعلوا فاتقو الغاد

(بقدہ: ۲٤،۲۳) ''باوجود بیرکہ اس زمانے میں فصاحت وبلاغت کے بڑے بڑے دعوے والے موجود تنے محرسب ل كريمي ايك چيونى سے سورت بھى نه بناسكے اور عارشرمند كى كو قبول كرايا۔ ای طرح یہودنے جب مقابلہ کیا توان سے کہا گیا کہ اگرتم سے موتو موت کی تمنا کرو اور ہرگز نہ کرسکو مے۔ ظاہر ہے کہ مقالبے کے وقت تمنا کر لیزا کوئی بڑی بات نہتھی میکر خدا تعالیٰ کو معطورتها كدوه مغلوب مول _اس لئے كسى يمودى سے نه موسكا كد پیش موكر تمنائے موت كر___ "فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابدآ (بقره:٩٥،٩٤) "كِمرتصارئ کے مقابلے میں بھی ایما ہی ہوا کہ مبالعے میں سب ہار گئے۔جس کا حال آئندہ انشاء اللہ تعالی معلوم ہوگا۔اب دیکھئے کہ عرب میں بڑے فرتے یہی تمن تنے۔ان کا مقابلہ جو باعلام الٰہی خاص طریقے پر کیا گیا۔وہ کیسے <u>کھلے</u>الفاظوں میں تھا۔ نداس میں کوئی شرطتی نہ تاویل نہ کسی کویہ کہنے کی مخجائش كدالفاظ كجمه بين اورمطلب كجدليا جاتا ہے۔ اگر مرزا قادياني كے الہام ميں منجانب الله ہونے کا ذرا بھی شائبہ ہوتا تو کھلے الفاظ میں مسر آ تھم سے کہدویتے کہ تو اگر میری تقدیق نہ کرے گا۔تو مارا مارا مجرے گا اور وہ ضرور مارا مارا مجرتا۔جس ہے دیکھنے والوں کو قبل و قال کا موقع ضماتا۔ کیا الہام ایسے ہوا کرتے ہیں جن میں اقسام کے حیلے اور باتیں بنانے کی ضرورت ہواور جبان میں کلام کیا جائے تو گالیاں دینے کومستعد چنانچہ کھتے ہیں۔"اس کا جواب یہ ہے اے بِايمانو، ينم عيسائيو، دجال كي مراجو، اسلام كي دشمنو، كيا پيش كوكى كيدو پهلونبيس تقريكيا آتمتم مهاحب نے دوسرا پہلور جوع الیٰ الحق کے احتال کے اپنے افعال واقوال سے آپ قوی نہیں

کردیادہ نیس ڈرتے رہے۔''

ردیادہ نیس ڈرتے رہے۔''

مرزا قادیانی پر آتھ مصاحب کا جب غلبہ ہوا تھا اس موقع میں اگر اس کی مکافات
گالیوں سے کی جاتی اوردل کھول کے آتھ مصاحب کوگالیاں دیتے تو ایک مناسبت کی بات تھی گر
مرزا قادیانی نے ان کوچھوڑ کرتماشہ بینوں کے پیچھے پڑ کے اور لگےگالیاں دینے اگر چہ بیشہور ہے
کرکھیانی بلی کھنا نوچ کرعقلاء کی شان سے یہ بعید ہے۔ اگر مغلوب کو بیتی دیا جائے کہ تماشہ بینوں کوگالیاں دے کر اپنا دل شعنڈ اکر ہے تو ایسے موقعوں میں داد دسینے والا کوئی نہ ملے گا۔ جو ایترائی مقابلہ میں طرفین کا مطلوب ہوتا ہے۔

اب مرزا قادیانی کی اس کارروائی کو دیکھئے کہ عقل سے انہوں نے کس قدر کام لیا۔ اوّل توایک بوڑھے خص ضعیف القوی کوتجویز کیا۔اس پرایک مدت وسیع پندرہ مہینے کی ، پھر تشمیس کما کروہ دھمکیاں موت کی دی گئیں کہ تو می اور تندرست آ دمی بھی مارے قکر کے بیاراور توت واہمہ کا شکار ہوجائے۔ پھر جب وہ دل بہلانے کی غرض سے اور اس بدگانی سے کہ کہیں خفیہ طور پر موت کی کارروائی نہ ہو، بھا گا بھا گا پھرا تو ای کا نام رجوع الی الحق رکھ دیا۔ جو البہام میں شرط بتائی گئ۔ اگر مرزا قادیائی ہے بھا گئے ہی کا نام رجوع الی الحق ہوتو پھر مرزا قادیائی اپنے سے بھا گئے والوں کو کا فراور ماکلوں کو موتن کیوں فرماتے ہیں۔ اس لحاظ سے تو معالمہ باتھ سہ ہونا چاہئے۔ جبیا کہ اس آ ہے۔ شریف ہوتا ہے۔ ''ومن یک فر بالطاعوت ویومن باللہ فقد اس آ ہے۔ شریف باللہ فقد استقمسك بالعروة الوثقے (بقرہ: ۲۰) ''غرض اس سے ظاہر ہے کہ عبارت البامی میں سے قصدا پیش نظر رکھا گیا تھا کہ جب خواہ تو اون تداہیر سے وہ گھر چھوڑ دے گا تو اس وقت بیش طکام وے کے۔ چنا نچہ ایس ہوا کہ بجائے اس کے کہ آ سانی البہام سے فیملہ قطبی اور واضح ہوتا اس شرط کو نے معالمہ کوالیا پیچیدہ بنادیا کہ کا میابی کی امید بی نہیں اور جومعتی کہ مرزا قادیائی بیان کر رہے ہیں کوئی سمجھ نہیں سکا۔

اگر بقول مرزا قادیانی اس الہام کوآ سانی الہام فرض کریں تو اس ہے بھی مرزا قادیانی کی فضیلت اور حقانیت ٹابت نہیں ہوسکتی۔ چنانچہاس کی عبارتوں سے ظاہر ہے۔

قوله فی الالہام:''جوفریق جموٹ کواختیار کررہا ہے..... پندرہ مہینے میں ہادیہ میں گرایا جائے گاادراس کو تخت ذلت ہنچے گی۔''

(جنگ مقدس ص١٦، فزائن ج٢ص٢٩٦، انوار الاسلام ص١، فزائن ج٥ص١)

مرزا قادیانی ہاویہ کے معنے دوزخ کے نہیں لیتے بلکہ فرماتے ہیں کہ مراداس سے
پریشانی ہے۔جس میں مسرآ تھم جتلا ہوا۔اگر چہ تھم کی پریشانی اس کے سفر کرنے سے فلا ہر ہوتی
ہے۔ مگر مرزا قادیانی کی پریشانی باطن بھی کم نہیں۔اس لئے کہ ان کو بیخوف لگا ہوا تھا کہ اگر یہ
پیشین کوئی تیجے نہ نظاتو عربحر کا بنا بنایا معاملہ بگڑ جا تا ہے اور ذلت کی تو انتہا نہیں۔ کیونکہ خود بی کا
اقرار ہے کہ منہ کالا کیا جائے وغیرہ وغیرہ اور ظاہر ہے کہ غیور طبیعتوں کو جان سے زیادہ عزت
ریزی کا خوف ہوتا ہے۔خصوصاً ایسے موقع میں ایک طرف تمام یا دری نظر لگائے ہوئے ہیں اور
دوسری طرف تمام ہندوستان کے مسلمان ہمتن چھم وگؤٹ ہیں کہ دیکھتے اس پیشین کوئی کا کیا حشر
ہوتا ہے۔ پھر خوف مرف ذلت ہی کا نہیں بلکہ جان کا بھی خوف اسی الہام کے ایک کو شے
میں دکھائی دے رہا ہے۔ کیونکہ بھانی کا دستاویز اقراری خصم کے ہاتھ میں موجود ہے۔ ہر چند
مرزا قادیانی اس موقع میں اپنا اطمینان بیان کریں۔ مگر جب ہم دیکھتے ہیں کہ پیشین کوئی کا وجود
نہیں ہوا تو سرے سے اس کے الہام ہونے میں شک پڑھیا اور بغیر الہام کے آدئی کو ایسے موقعول

میں اطمینانی حالت نصیب نہیں ہوعتی۔ رہا جھڑا اشرط کا سواگر اس سے توقع کامیابی کی رکھی بھی جائے توایک ضعیف احمّال ہے۔جس پروٹو تنہیں ہوسکتا اور پیربات ظاہر ہے کہ جہاں احمّال ضرر جانی اور بےعزتی ہوتو فکر غالب ہوجایا کرتی ہے۔ چہ جائیکہ احتمال ضرر ہی غالب ہو غرض ان تمام قرائن سے عقل گواہی دیتی ہے کہ جس مدت میں آتھم صاحب پریشان رہے۔مرزا قادیانی بھی بمقتصائے الحرب سجال کے پریشانی باطنی میں کم نہ تھے اور لفظ ہادید دونوں پرمنطبق ہے۔ قوله في الالهام: "اوراس كوسخت ذلت ينجي كل"

(انوارالاسلام ص ابْرُزائن ج ٩ص ا، جنگ مقدس ص ٢٠١ بْرُزائن ج٢ م ٢٩٢) اس کا ظہور مرزا قادیانی ہی کی تحریر ہے ہو گیا اور پی فقرہ تو خاص مرزا قادیانی ہے تعلق ركمتا ہے۔ كيونك فريق مقابل اين كوكامياب مجمد ما ہے اورخوش ہے اور مرزا قاديانى كوكاليال وینے کی ضرورت ہوئی جو دلیل مغلوبیت ہے۔ یہ کوئی نئی بات نہیں عقلی معجزات بھی الث بھی جاتے ہیں۔ چنانچ مسلمہ كذاب كم مجزول ميں يه بات ثابت ہے كداس نے كى كى آ كھ ميں آ شوب دفع ہونے کی غرض ہے آ ب دہن لگایا۔اس کا اثریہ ہوا کہ وہ مخص اندھا ہی ہو گیا۔اس کے سوااور بھی نظائر ہیں کے عقلی معجزات کا اثر منعکس ہوجاتا ہے۔

قوله في الالهام: ' جو محض سي برب اورسيح خدا كو مانيا باس كي اس سعزت ہوگی۔'' (انوارالاسلام ص ا بخزائن ج وص ا، جنگ مقدس ص ٢٠ بخزائن ج ٢ ص٢٩٢) اگرچەمرزا قادياني اس دقت توحيد كى جانب ہيں يگر چونكەمقصوداس سے صرف اپني

عیسویت کا اثبات ہے۔اس جہت سے باطل اس پرمحیط اور شامل ہو گیا۔ جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجهن خوارج كاستدلال كجواب مين فرماياتها كه كملمة حق اريد بها البساطل بهر جب مشاہدے سے ثابت ہوگیا کہ مرزا قادیانی کی کمال درجے کی ذلت ہوئی۔جس کا اظہار خود فرماتے ہیں تو بحسب قیاس اسٹنائی ان کا بچ پر ہونا بھی باطل ہوگیا۔ کیونکہ اگر بچ پر ہوتے تو اس الہام کےمطابق عزت ہوتی۔اونیٰ تامل ہے ناظرین پر منکشف ہوگا کہ مرزا قادیانی کاحق برنہ

ہونا انہیں کے الہام سے ثابت ہے۔ قول في الالهام: "اوراس وقت جب پيشين كوئي ظهور مين آئ كى بعض اند هے موجا کھے سے جا کیں مے اور بعض کنگڑے چلنے لکیں مے اور بعض بہرے سنے لگیں مے۔''

(انوارالاسلام ص ابنزائن ج ع ص ا، جنك مقدس ص ١٠٠ بنزائن ج ٢ ص ٢٩٢) پیشین گوئی کا صدق و کذب بندرہ مہینے کے گذرنے بر منحصر تھا اور مشاہدے ہے بڑاروں بلکہ لاکھوں گواہیوں سے اس کا کذب ظاہر ہوگیا۔ اس ظہور پیشین کوئی کے وقت بے شک بعض اندھے جن پر پورا حال مرزا قادیانی کا منکشف نہیں ہوا تھا اوران کی طرف کھکتے جارے تھے۔ ضرور سوجا کھی ہوگئے اور حق کی راہ چلنے اور حق با تیں سننے لگے۔ کیونکہ حق پند طبیعتوں کا خاصہ ہے کہ جب الی کھی نشانی و کھے لیتے ہیں تو حق کی جانب حرکت کرتے ہیں۔ چنانچہ (انجام تم کے ص ۱۲ ہزائن جا اس ایسنا) میں خو تحریر فرماتے ہیں کہ 'اس پیشین کوئی کی وجہ سے بعض مرید برگشتہ ہوگئے۔''لینی اندھے سوجا کی ہوگئے۔

قولہ فی الالہام: ''آگر بیپیشین کوئی جموٹ بکلےقویس ہرایک سزا کے لئے تیار ہوں اور میں اللہ جل شانہ کی تنم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ ضروراییا ہی کرےگا۔''

(جنگ مقدس ص ۱۱۱ فزائن ج۲ ص ۲۹۳)

ظاہر ہے کہ اللہ جل شاند نے ایسانی کیا کہ پیشین کوئی جموٹ لکل بجیب خدائے تعالیٰ کی قدرت ہے کہ بیالہام کس غرض ہے بنایا گیا تھا اور انجام کس حسن وخو بی کے ساتھ ہوا؟۔

اب مرزا قادیانی کی توجیهات سفتے جواس الهام سے متعلق بیں۔رسالدالهامات مرزا مؤلفه مولوی ابوالوفا ثناء الله صاحب میں (نیاء الحق ص۱۱،۳۱۱، فزائن ج۹ ص۲۶۱،۲۲۹) اور (انوار

ضروران ایام میں پیشین گوئی کی عظمت سے ڈرتارہا۔ایک بخت قم نے اس کو تحیرلیا۔وہ بھاگا پھرا اس لئے در حقیقت وہ ہادیہ میں رہا۔مسلسل تحبرا ہوں کا سلسلہ اس کے دامنگیر ہوگیا تھا اوراس کے دل پروہ رنج وغم و بدحوای وارد ہوئی جس کوآگ کے عذاب سے تم نہیں کہد سکتے۔ یہی اصل ہادیہ

تھااوروہ درداورد کھے ہاویہ من مرورگرااور ہاویہ میں گرنے کالفظ اس پر صادق آگیا۔ اس کی یہ مثال ہوئی قیامت دیدہ ام پیش از قیامت اس پروہ غم کے پہاڑ پڑے جواس نے تمام زعدگی میں ان کی نظیر میں دیکھی تھی۔ پس کیایہ کی نہیں کہ وہ ان تمام دنوں میں در حقیقت ہاویہ میں رہا۔''

مرزا قادیانی کا وہ الہام تھا تو یہ کشف ہے کہ اس کے دل کی حالت اور عمر بھرکے واقعات بیان فرمارہے ہیں۔ جن سے اس کوسراسرا نکارہے۔ اصل بات اتی تھی کہ آتھ مساحب نے دیکھا کہ اپنی موت پر مرزا قادیانی کی کامیا بی مخصر ہے۔ ممکن بلکہ اغلب ہے کہ مرزا قادیانی کے جان شارمریدوں کی فوج اپنے ہیروسم شدکی کامیا بی کی فرض سے اس مہم کے سرکرنے ہیں سی کے حان شارمریدوں کی فوج اپنے ہیروسم شدکی کامیا بی کی فرض سے اس مہم کے سرکرنے ہیں سی کرے گی ۔ اس لئے بمثورہ حزم واحتیا کا انہوں نے ایک جگہ کی ا قامت کو اس مدت معینہ ش

مناسب نہ مجھا اور بطور تفریح جیسے مرفد الحال اوگوں کی عادت ہوتی ہے۔ سیاحت افقیار کی جس کی بدولت نے نے شہر دیکھے۔ دموتیں کھا کمیں سیر وشکار کئے۔ جس سے السف و سیسلة المظفر کے معنی بھی صادق آگئے۔ مرزا قادیائی نے سفر کا نام دیکے لیا اور شاعرانہ خیال سے صورت ستر قرار دے کراس کو بچ کا ہا دید ہی تھر ایا اور بیدنیال نہیں کیا کہ امر اوسلاطین کھوکہار و پیدد کی کرید دولت مامل کرتے ہیں۔ خصوصاً گور نمنٹ کے معززین اور پادر یوں کے حق میں تو ہند دستان کا سفر گل گفت جنان سے کم نہیں۔ چنا نچہ (از فدہ الاوہ م م ۴۵ م نزائن جسم ساتھ) میں خود تحریفر ماتے ہیں کہ '' پیران کو دنیا میں ہاویہ سے کیا تعلق فرض مرزا قادیا نی بند اپنے ساتھ لئے پھرتے ہیں۔'' پھران کو دنیا میں ہاویہ سے کیا تعلق فرض مرزا قادیا نی نے بس کو ہاویت اردیا تھا وہ جنت ٹابت ہوتی ہے۔

مرزا قادیانی نے اس الہام میں ہادیے کا لفظ اس واسطے تجویز کیا تھا کر آن شریف میں پر لفظ وارد ہاوراس کے معنی ووزخ کے ہیں۔ 'فساملہ ہاویہ ، و مسا ادر ال مساہیہ نار حامیہ (قارعہ: ۱۹ تا ۱۷) 'اس سے غرض یہ کدووے کی شان وشوکت اور الہام کا کروفر اس سے نمایاں ہوکہ جو لفظ قرآن میں ایک شخت وعید میں استعال کیا گیا۔ وہی لفظ اس ہندی الہام میں ذکر فرمایا۔ مگر افسوس ہے کہ وہ صرف لفظ ہی تھا۔ اگر چہ پندرہ مہیئے تک بجائے خودر کھا مگر اس کے بعد کمال مایوی سے وہ لفظ یوں بدلا گیا کہ اس سے مراد فکر وتثویش کی گئی اول تو فکر وتثویش ہی میں کمال مایوی سے دل کر کہ کے دل کی کیفیت یقین طور پر معلوم نہیں ہوسکتی اور اگر وہ تشایم بھی کر لی جائے تو اس کا کیا جوت کہ الہام کے صدق کا اس کے دل پر اثر تھا۔ قر ائن سے تو خابت ہے کہ مرزا قادیانی کے مریدوں کے خوف سے اس کوسنر کی ضرورت ہوئی۔

بہر حال مرزا قادیانی نے ایک ہی شق اختیار کی کداس کے دل پراپی پیش کوئی کا اثر ہوا قا۔ چنانچہ (خیاء الحق ص کا بخزائن ج م ص ۲۹۵) میں لکھتے ہیں کہ: ''جس فخص کا خوف ایک فہ ہی پیشین کوئی سے اس حد تک بھنے جائے ۔۔۔۔۔ کہ شہر ہما گنا پھر ہے۔۔۔۔۔ تو ایسا فخص بلا شبہ اللّٰنی یا طنی طور پراس فد ہب کا مصدق ہوگیا ہے۔جس کی تا ئیدیس پیش کوئی کی گئی تھی اور یہی معنی رجوع الیٰ الحق کے ہیں۔''

یہاں بیامرغور کے قابل ہے کہ مرزا قادیانی خودتعمدیق کرتے ہیں کہ بیٹی طور پر اس کا رجوع الی الحق کرنا ثابت ہوگیا اور الہام مرقوم الصدر کامضمون بیرتھا کہا گروہ حق کی طرف رجوع کرے تو ہاویہ ہیں گرایا نہ جائے گا۔ پھر جنب الہام کے سنتے ہی اس پرخوف اور مقمت طاری ہوگئی تو الہام کے مطابق وہ ہادیہ کامشخق ندر ہا۔ تکر مرزا قادیانی کی تحریر سے ابھی معلوم ہوا کہ وہ ہاویہ بیس ضرورگرایا گیا اور اس پر ہاویہ بیس گرنے کا لفظ صادق آگیا۔جس کا ماحسل یہ ہوا کہ بحسب الہام اس کا حق کی طرف رجوع کرنا ثابت ہے۔ ہاوجود اس کے وہ ہاویہ بیس گرایا گیا۔ جو ظاف عادت الٰجی اور ظاف شرط الہام ہے۔ یہاں دویا توں سے ایک بات ضرور ماننی پڑے گی کہ اگر الہام سچا ہے تو ہاویہ بیس گرنا جموث ہے اور اگر ہاویہ بیس گرنا تجو نے کی وہ تصدیق کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ ہا ویہ بیس گرائے جانے کی وہ تصدیق کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ الہام جموثا ہے۔ پھر اگر غیر معمولی کیفیت ان کو وجد انی طور پر معلوم ہوئی تھی۔جس کو انہوں نے الہام سمجھا تھا تو اس کو الہام شیطانی ضرور کہا جائے گا۔جس سے کل الہام ول کے دعوے ان کے جمورے ہوگئے اور اگر یہ الہام انہوں نے بتالیا تھا تو یہ ثابت ہو جائے گا کہ انہوں نے خدائے تعالی پر افتر اء کیا ہے اور کو کی مسلمان خدا پر افتر اعزیش کرسکا۔

مرزا قادیانی جورجو کا الی الحق کا الزام مسئراً تھم کے ذمدگار ہے ہیں۔اس کو وہ قبول نہیں کرتا۔اس نے صاف کہ دیا کہ جھ پر مرزا قادیانی کے الہام کا پھھائر شہوا۔ بلکہ مریدوں کے خوف وغیرہ کی وجہ سے سفر کے افتیار کرنے کی ضرورت ہوئی تھی۔مرزا قادیانی نہیں مانے اور کہتے ہیں کہ وہ ضرورالہام ہی کا اثر تھا ور نہیں بات ہم کھا کر کہدی جائے۔اس نے جوب دیا کہ ہمارے دین میں ہم کھائی جائز نہیں۔جیسا کہ انجیل تی میں معرت ہو و فرماتے ہیں۔"ایسے حلے کام پر انہیں آتے ہم کھا کر دہ کہتا ہیں۔ اس کا جواب ڈاکٹر کلارک نے دیا کہ ہم کمام پر انہیں آتے ہم کھا کر نہ کہنا ہیں ہماری کا میابی ہے۔اس کا جواب ڈاکٹر کلارک نے دیا کہ ہم کہتے ہیں۔ اگر کہیں کہ سور کا گوشت کھا کیں۔ اگر کہیں کہ سور کا گوشت کھا کیں۔ اگر کہیں کہ سور کا گوشت مسلمانوں پر حرام ہے اس سے اسلام کا جوت کیے تو وہ اپنی عیسائیت کا طرح بالافتیار صلف اٹھانا عیسائیوں کو مقع ہے۔ پس جب آتھ میں کا عیسائی ہو وہ اپنی عیسائیت کا جوت سے نہیں دے سکتا۔ جس طرح آپ اسے اسلام کا جوت کو وہ اپنی عیسائیت کا جوت ہم سے نہیں دے سکتا۔ جس طرح آپ اسلام کا جوت کو وہ اپنی عیسائیت کا جوت ہم سے نہیں دے سکتا۔ جس طرح آپ اسلام کا جوت کو وہ اپنی عیسائیت کا جوت ہم سے نہیں دے سکتا۔ جس طرح آپ اسلام کا جوت کو وہ اپنی عیسائیت کا (اشتہار بری کلارک مطومی نیشل پر بس اسلام کا جوت کو وہ اپنی عیسائیت کا (اشتہار بری کلارک مطومی نیشل پر بس اسلام کا شوت کو وہ اپنی عیسائی ہیں امراز آپ اسلام کا شوت کو وہ اپنی سے سکتا۔ دیسائی ہم کو وہ اپنی امراز آپ کیسائیس کی امراز آپ کیسائی کیسائیس کے دیسائی ہم کو وہ اپنی سے اسلام کا شوت کو وہ کیسائیس کر کہا کہ کیسائیس کی کو وہ اپنی سے کہ کو وہ کہا کہ کہ کو وہ کیسائیس کیسائیس کے دیسائیس کیسائیس کو دیسائیس کیسائیس کو دیسائیس کیسائیس کیسائیس کے دیسائیس کیسائیس کیس کیسائیس ک

(اشتہار ہنری کلارک مطبور پیشل پر اس اس اس استرائی کلارک مطبور پیشل پر اس اس اس میں جوش طرف اوجوں نہ مرز اقادیانی نے البہام میں جوشرط لگائی تھی کہ بشرطیکہ وہ حق کی طرف رجوں نہ کر ہے۔ اس میں بہی پیش نظر تھا کہ جب موت کی دھمکیوں سے وہ جان بچانے کی غرض سے اپنا مستقر چھوڑ دے گا تو اس کا نام تا ہیں، پیش کوئی اور رجوں الی الحق رکھا جائے گا اور جب وہ اس سے الکار کرے گا تو تسم کی فرمائش کی جائے گی اور چونکہ ان کے فہ جب میں تسم ورست نہیں۔ اس لئے وہتم بھی نہ کھائے گا۔ اس وقت یہ کہنے کا موقع مل جائے گا کہ آتھ می کی تشم نہ کھانے گا۔ اس وقت یہ کہنے کا موقع مل جائے گا کہ آتھ می کی تشم نہ کھانے سے خابت ہے۔ گروہ جموٹا ہے۔ یہاں تک تو عقلی منصوبے چل گئے۔ جو اعلیٰ درجے کے عقلی مجرے شے۔ گر

ڈاکٹر کلارک کے عقلی مجزے نے ان سب کو گاؤ خور دکر دیا اور مرزا قادیانی بھی اس کے سلیم کرنے پی مجبور ہوئے اور بیکوئی قابل استعجاب بات نہیں عقلوں میں تفاوت ہوا ہی کرتا ہے۔ مگر قابل توجہ بیہ بات ہے کہ اگر وہ الہام واقعی ہوتا تو کیا ڈاکٹر صاحب کی رائے اس میں بھی چل سکتی۔ادنیٰ تاکل سے معلوم ہوسکتا ہے کہ مدار الہامات کا خاص علم وقد رت الٰہی پر ہوتا ہے اور ممکن نہیں کہ سی

آدى كارائاس پر قالب ہوسكے۔اس سے ظاہر ہے كدو الهام اللى ندتھا۔
مرزا قاديانى جو آتھم كے خوف كا نام رجوع الى الحق ركھتے ہيں اس سے غرض يدكہ بيشين كوئى يتى موت كا وقوع اس كى وجہ سے نہيں ہوا۔ گراہی معلوم ہوا كداس الهام ہيں جو ہاويہ هن گرنا فدكور ہے اس كا وقوع اس كى وجہ سے نہيں ہوا۔ گراہی معلوم ہوا كداس الهام ہيں جو ہا ويا۔ هن گرنا فدكور ہے اس كا وقوع تو بحسب اقر ارمرزا قاديانى ہوگيا اور بير جوع الى الحق كرتھ تا ہا۔ مرزا قاديانى اس رجوع سے دوسرا كام لينا چاہتے ہيں كدالهام كى تشريح ميں جو كہا گيا تھا كرآ تھم برناكے موت ہا ويہ بين والا جائے گا اور نيز (اشتہاراتام الحج بيل أمكر بن الحقيص 10 المات العاد قين، موت فرائن مالے مساوعد نبی رہی اذ جداد لذي رجل من المقتنصرين الذي اسمه عبدالله آتھم فاذ بشر نبی رہی بعد دعوتی بموته اللی خصص بالذی اسمه عبدالله آتھم فاذ بشر نبی رہی بعد دعوتی بموته اللی خصص بالدی المسمة عشر شہر المن بوع خدات من المسمة عشر شہر المن يوم خدات من المسمة عشر شہر المن كی خود خدات فی کی بندرہ مہنے ہیں آتھ مرجائے گا۔غرض کرت المال نبی موت كی بشارت دی كہ پندرہ مہنے ہیں آگئے مرجائے گا۔غرض کرت ماف كہ رہی ہے كہ اس كی موت كی بشارت دی كہ پندرہ مہنے ہیں آگئے مرابام كی بشارت دی موت كی بشارت کی موت می دوری تھی وہ اس رجوع الی الحق سے گرگئے مرابام كی بشارت ماف كہ رہی ہے كہ اس كی موت می دوری تھی وہ اس رجوع الی الحق سے گرگئے گرالہام كی بشارت ماف كہ رہی ہے كہ اس كی موت می دوری تھی۔

مرفق جانتا ہے کہ باطل کوچھوڑ دیا جائے۔ چونکہ اس مباحث میں اور رجوع الی الحق ای وقت مادق آتی ہے کہ باطل کوچھوڑ دیا جائے۔ چونکہ اس مباحث میں حق وی فرض کیا گیا تھا۔ جس پر مرفا قادیانی جیں تو ضرورتھا کہ وہ مرزا قادیانی کا ہم خیال ہوجا تا۔ جس سے رجوع کے معن مادق آئے۔ گرمرزا قادیانی کہتے ہیں کہ اس خوف کو بھی ایک ورجہ رجوع کا دینا چاہئے۔ رجوع کا اس کوایک ورجہ دینا تو آسان ہے گرمشکل میہ کہ اس تمام مدت میں حق کے تجول کرنے کا ایک اربھی اس سے ظاہر نہ ہوا۔ بلکہ برخلاف اس کے مرزا قادیانی کو وہ وجال اور جھوٹا و فیرہ کہتا رہا۔ جیسا کہ در اللہ مات مرزا سے خطا ہر ہے اور یہ پوشیدہ نہیں کہ جو شخص جان ہو جھرکر و نیو کہوں نہ کہ جو شخص جان ہو جھرکر میں گرفہول نہ کرے اور خالفت کرتا رہے۔ وہ زیادہ تر سزا کا مستحق ہوتا ہے۔ و کیے لیجئے قرآن مراف سے شاہت ہے کہ کا رہ تا دیا کہ تو تا ہے۔ و کیے لیجئے قرآن مراف ہے اور یہ جانت سے کہ کفار آئخضرت کا تا ہے۔ وہ نیادہ جو رہونا ہے۔ اس کہ کو تعالی کہوں تعالی مراف ہے دور ایک کو تعالی کہوں تعالی مراف ہے کہ کا بعد رف و نہ کہ کہا یعرفون ابناہ ہم (بقدہ ۱۶۰۰) "گریر معرفت ہا عث

زیادتی عقوب ہوئی۔"فلما جاہ هم ما عرفوا کفروابه فلعنة الله علی الکافرین (بقده الله علی الکافرین (بقده ۱۹۰۹) "الحاصل اگر آئتم نے پیش گوئی کی عقمت اوراس کے منجاب اللہ ہونے ومعلوم کرلیا تھا تو اس کی سزازیادہ اور بہت جلد ہوئی چاہیے تھی۔ اگر مرزا قادیانی کے قابوش آئتم صاحب آجائے اور سزاد سیخ شک کوئی مائع نہ ہوتا تو کیا مرزا قادیانی باوجود ان کو دجال اور جبوٹا کہنے کے اس کو پندرہ مہینے مہلت لینے دیتے ؟ ۔ ضرور یے فرما کرفوراً سزائے موت دیتے کہ باوجود حق کی طرف رجوع ہونے کے اور میری اور میرے الہام کی تقدیق کرنے کے جھے کو دجال اور جموٹا بتار ہا ہے۔ الحاصل اس موقع میں ضرور تھا کہ جس طرح رجوع الی الحق نے اس کو ہا دیے سے میں نہایا اس کے ایک میں نہاتا۔

مرزا قادیانی نے اس رجوع الی الحق کو مانع سزائے موت قرار دیا۔ جیسا کہ (تریاق التلوبيم اا بنزائن ١٥٨ ١٨٨) يس كفية بيل كد: "أكتم كي موت كي پيش كوئي كي في تم على بيس بيل بیشرط می کدا کر آممم بندرہ مینے کی میعاد میں حق کی طرف رجوع کر لیں کے تو موت سے فی جائيں كے ـ' اور (افر الاسلام ص مخزائن ج ص ٢) وغيره بيل ہے كه ١٠ محمم كى موت اس ليے نيل مونی کداس نے رجوع حق کی طرف کیا تھا۔''اوروہ رجوع الی الحق مانع دخول ہاویٹیس موئی میسا كرابهي معلوم مواكده مإويه يل ضرور كراحالا نكداملي ماويه بين داخل مونا بعدموت موكا فيل نبين موسکتا اور مرزا قادیانی کی تقریر سے بھی یمی ثابت ہے۔ چنانچہ کھتے ہیں کہ دبسر اے موت داخل ہاویہ ہوگا۔' کیونکہ اس اے موت داخل موت ہونا قبل ہادیمکن نہیں۔ پھراس سے کیامعنی کہ رجوع الى الحق موساق لل كل مر باويديس كر كيا-اس كى مثال بعيد الى بعيد الديت ب نەنبوت _ كروى اورالهام مورى بىل اوراس كى دىدىمى سجويىن نىس آتى كەرجوع الى الىق نے موت سے تو بچالیا مر باویدے نہ بچاسکا۔اس رجوع کو ناقص کہیں یا کال اس اعتبارے کموت جيى چزكوش كي نبست تن تعالى فرا تا ب- "فاذا جاه اجلهم لايستا خرون ساعة ولا يستقدمون (اعداف:٣٤) "روك ديااعلى درج كى كالمسجى جائے گی۔ گرچرت برے كہ السى رجوع كامل سزائے باويدكوندوك كل جس سے مراد سفراور پريشاني لي كل اس سے قومعلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی کے نزد یک موت سے زیادہ سنری وقعت ہے۔ کیونکداس رجوع نے موت یں تقرف کرایا مرسنریں نہرسکا۔

آ یت موصوفہ:اذا جا، اجلهم سے بیظاہر ہے کہ موت وقت مقررہ سے ندآ کے آ سے بیٹے ہٹ کتی اور مرزا قادیانی آ سکتی ہے نہ سے کتی ہے در ازا قادیانی

نے (ازالة الاوبام ص١٣٧،١٣٨، خزائن ج٣م٠١١) ميں لكھا ہے۔ "اب كوكى اليي وحي يا ايسا الهام منجاب اللهنهيس تدهكنا جواحكام فرقاني كى ترميم ياتمنيخ يانسى ايك علم كى تبديل ياتغير كرسكنا ہو۔اگر کوئی ایبا خیال کرے تو وہ ہمارے نز دیک جماعت مومنین سے خارج اور محد اور کا فر ہے۔''اب مرزا قادیانی خود ہی تصفیہ فر مائیں کہ جب خدائے تعالیٰ کی خبر کے برخلاف جس کی تنتيخ ممکن نہيں وہ الہام خبر دے رہاہے تو اس کو کیا کہیں ۔اگر اور پچھٹیں تو اتنا تو ضرور فر مائیں كهده الهام شيطاني تفابه

مرزا قادیانی جوفر ماتے ہیں کہ آتھم کی موت اس لئے نہیں ہوئی کہ اس نے رجوع حق کی طرف کیا تھا اور رجوع الی الحق کے معنی انجمی معلوم ہوئے کہ پیشین گوئی کا خوف اس پر طاری ہو کمیااور بیخوف ای وقت طاری ہوا۔ جب مرزا قادیانی سے پیشین کوئی س کر بھا گا بھا گا پرا،جس کی خبر مرزا قادیانی کوفور آمو گئتمی ۔اس صورت میں مرزا قادیانی کوضرور تھا کہ بیاعلان دیتے کہ آتھم رجوع الی الحق کر چکا ہےا ب وہ پندرہ مہینوں میں ندمرے گا اوراس کوصا ف لکھ ویے کتم نے رجوع الی الحق کر لی ہے۔اس وجدسےاب اس مدت میں مرکز ندمرو کے۔ ہاں باوید میں لعنی سفر میں رہو کے۔ حالا تکدا بھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی جیشہ یہی کہتے رہے کہ وہ ای مدت میں ضرورمرے گا اوراس میں کوئی تاویل نہ ہوگی۔اب دیکھئے اگران کا بیقول بچ سمجھا جائے کہ اس نے رجوع الی الحق کی ہے تو ان کا وہ قول کہ وہ ضرور مرے گا جموٹا ثابت ہوتا ہے اورا گروہ تول مج سمجما جائے تو قطع نظرخلاف واقع ہونے کے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پندرہ ماہ کے مرزا قادیانی نے اس کے بھا مجتے چرنے کا رجوع الی الحق نہیں سمجھا تھا۔ بلکہ یکی خیال كرتے رہے كه بوڑ ها تو ب_ اگر مرجائ تو كامياني ب_ ورنداس وقت كهدويا جائ كاكم رجوع الى الحق كى وجه مسيحبين مرا-

يهال بيامرقائل توجهب كرجب اس الهام سے خدا كومرز ا قادياني كى كامياني مقعود تمي توجس طرح آمخم كورجوع الى الحق كى مدايت كي تحى مرزا قاديانى كويدالهام كيون نبيس موكيا ك صاف کمہ دو کہ وہ رجوع کرچکا ہے۔ اب اس مدت میں شمرےگا۔ برخلاف اس کے مرز ا قادیانی ہے بھی کہلواتا رہا کہ اس مرت میں وہ ضرور مرجائے گا۔ کیا ایسے الہام خدائے تعالی پر افتراء

رس نعوذ بالله من شرور انفسنا!

امل پہ ہے کہ جب کسی کی متبولیت کسی توم میں ہوجاتی ہے تواس کی ایسی یا توں پر **نگاہ**نیں بردتی اور ہر بات چل جاتی ہے۔آپ حضرات نے پولس مقدس کے حالات کتابوں میں دیکھے ہوں کے کہیں کیسی خلاف باتیں انہوں نے کیس کل حرام چیزوں کو حلال کردیا۔
قبلہ سے منحرف کیا۔ ٹیلیٹ کو فرہنوں میں جمادیا۔ گرسب چل کئیں اور پھر بھی مقدس ہی رہے۔
پولس مقدس صاحب کی سحر بیانی اور تقدس کا کیا اثر ہوا۔ جو تقریباً انیس سوسال ہے آج تک روبرتر تی ہے۔ یہ بات یا درہے کہ پولس صاحب پر ایسے تقدس کا خاتمہ نہیں ہوا۔ بلکہ ایسے مقدس حضرات سے زمانہ خالی نہیں رہتا۔ پولس صاحب نے تو عیسی علیہ السلام کوتر تی وی تھی کہ ان کو خدا بنادیا۔ مرزا قادیانی اپنی ترتی میں کسی کے بحت جن نہیں۔ خود ہی عیسی علیہ السلام بے نبوت تک ترتی کر کے اور اب کن فیکو ن میں اپنے خالق کے ساتھ اپنی شرکت بتارہے ہیں اور ہو رف سے آمنا و مد قالے کے اس کی سمجھ میں نہیں ہو کہ مرزا قادیانی کی سمجھ میں نہیں اور کے مارزا قادیانی کیا کر رہے ہیں۔ یہ اس کمال تقدی کا اثر ہے۔ جو مدتوں کی خلوت نشی اور کوشکر نئی سے حاصل فر مایا تھا۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ عہارت الہام میں ندکور ہے کہ:''جو فریق عمدا جموٹ اختیار کررہاہےاورعا جزانسان کوخدا بنار ہاہےوہ پندرہ ماہ میں ہاویہ میں گرایا جائے گا۔''

(انوارالاسلام ص ابخزائن ج و ص ا)

اس الهام میں جانب مقابل فریق قراردیا گیا۔ چوہمی گروہ اور جماعت ہے۔ جیسا کر آن شریف سے واضح ہے۔ 'فسریدی فیے البحثة و فدیق فیے السعید (شودی: ۷) ''
اس سے بڑھ کرکیا ہو کہ کل جنی ایک فریق اور کل دوزخی ایک فریق قرار دیے گئے۔ چونکہ اس الهام میں مراحثا فہ کورے کہ چوفریق عیماً مجموث کہہ کر عاجز انسان کو خدا بنتار ہاہے وہ ہاویہ میں گرایا جائے گا۔ اس لئے بمختصائے الهام کل فریق عیمائی کا پندرہ ماہ میں ہاویہ میں گرنا ضرور تھا۔ اس لئے کہ کوئی عیمائی ایسافی میں ہوا ہا اس کے کہ کوئی عیمائی ایسافیس جو ہوایا خطاء عیمی طیہ السلام کو خدا بنایا ہو۔ وہ تو جو چھے کہتے ہیں عمرا کئے کہ کوئی عیمائی ایسافیس جو ہوایا خطاء عیمی طیہ السلام کو خدا بنایا ہو۔ وہ تو جو چھے کہتے ہیں کہ میں جس کو کلام الی بنلارہے ہیں۔ تقرف کر کے لفظ فریق کواس جماعت کے ساتھ خاص کریں۔ جو مباحثے میں شریک تھی جیس کہ زانوار الاسلام میں ہزائن جہ میں ہفتی میں میں گھتے ہیں کہ: ''فریق سے مراد آ تھے فیس شریک تھی جیس کہ افریق کے خواس بحث میں اس کے معاون تھی۔'' مرزا قادیائی میں مام طور پر ہے کہ اس الهام کے بعد بین کہا تھا کہ خدائے تعالی نے یہ بھی فر مایا ہے کہ فریق سے مراد خاص جو نی انسان کو خدائنار ہا ہے اس کلام کی تحریف انہوں نے اس خیال سے کہ کہیں اس کام مور پر ہے کہ کہیں اس کام جو نی آنہوں نے اس خیال سے کہیں اس کام

ے گورنمنٹ کا پندرہ ماہ میں ہادیہ میں گرنا نہ سمجھا جائے۔ گر جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ وہ کلام الہائی نہ تھا۔ اس لئے کہ وہ فریق اس مدت میں ہادیہ میں ٹراتو اس سے معلوم ہوگیا کہ مرزا قادیانی نے اپنی طرف سے کہا تھا کہ اس مدت میں کل عیسائی ہادیہ میں گرائے جا کیں گے۔ مرزا قادیانی بظاہر گورنمنٹ کے خیرخواہ اسپے کو بتاتے ہیں۔ گرالی منحوں ہاتوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف ظاہر داری ہے۔ خیر اس سے کوئی بحث نہیں کلام اس میں تھا کہ فریق کا لفظ جو منصف عامہ کیا گیا تھا۔ وہ می نہیں لیکن اس تھی میں یہ صلحت پیش نظر ضرورتھی کہ اس منصف معف معملی کہیں تو کوئی عیسائی مرے گا۔ اس وقت بدلتیم کام دے گی اور نور آاس الہام کے منصف طویلہ میں کہیں تو کوئی عیسائی مرے گا۔ اس وقت بدلتیم کام دے گی اور نور آاس الہام کے فیل میں وائل کر لیا جائے گا۔ چنا نچہ ایسائی ہوا کہ پاوری رابٹ جواس مباحظ میں شریک بھی نہ قوا۔ جب مرکیا اور اس کے دوست قاصدم میں رابٹ نا گہاں مرکیا۔ جس کے مرنے سے ڈاکٹر کلارک کو جو اس کا دوست تھا صدمہ کا بھیا۔ (دیکھوا شہارالہای) اب یہاں برائی ورطلب ہے کہ فریق سے مرادایک جماعت ہے۔ جس کی فبیدت مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ اگریہ پیشین کوئی جموثی کیا ہینی وہ فریق پندرہ ماہ سے حرص کی بھی مرزا تادیانی فرماتے ہیں کہ اگریہ پیشین کوئی جموثی کیا ہینی دہ فریق پندرہ ماہ کی مرصے میں برائی موت ہادیہ میں نہ پڑے تو میں ہرمزا کے لئے موجود ہوں۔

اس کا مطلب ظاہر ہے کہ کلارک وغیرہ کل جماعت اس مدت میں مرجاتی ۔ حالانکہ اس میں سے کوئی نہیں مرااور جو تخص مراسووہ ایک اجنی تخص تھا۔ جومباحثے میں شریک بی نہ تھا۔ گرم ذا قادیاتی نے اس کی موت سے بھی ابنا کام تکالا۔ یہال بیروال پیدا ہوتا ہے کہ اگر آتھ می رجوع الی الحق کی وجہ سے بھی عماقویہ پوری جماعت کی کور بھی ان کا تو رجوع الی الحق ہوتا بھی المجنی ہوا۔ شاید یہال بیزم اسمیل سے کہ ان کا مباحثہ کرنا ہی رجوع الی الحق تھا۔ اگر چہرونی کرنے کے لئے کیوں نہ ہو۔ آخری کی طرف رجوع تو تحقق ہوا۔ اس کو بھی رجوع کا ایک ورجہ وردا چا چا چا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بیتو جہ بھی چل جائے گی۔ جیسے آتھ می کے رجوع الی الحق کی ویا چا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بیتو جہ بھی چل جائے گی۔ جیسے آتھ می کے رجوع الی الحق کی تھیے چا گئی ہے۔ اس سے زیادہ جیرت تو جو اس قدر درکیک ہوگی۔ اس سے زیادہ جیرت الحقی میں مواداس البام میں مرف آتھ میں کرابٹ کی موت کے صدے کی نسبت جو کہا گیا تھا وہ غلط تھا۔ مرفدالت یہ اقرار فراتے ہیں کہ دابٹ کی موت کے صدے کی نسبت جو کہا گیا تھا وہ غلط تھا۔ ویکھئے فراتی کی ابتداء کہاں سے تھی اور بٹتے ہے کہاں تک تو بت آ گئی ۔ ویکھئے اس البام کاسلہ دیکھئے فراتی کی ابتداء کہاں سے تھی اور بٹتے ہے کہاں تک تو بت آ گئی ۔ ویکھئے اس البام کاسلہ میں قدر طویل ہے کہا حاطہ بحث میں آئیس سکا۔ پوری بحث اس کی مولوی ابوالو فاشاء اللہ میں میں قراد کو بیٹ اس کی مولوی ابوالو فاشاء اللہ میں قدر طویل ہے کہا صاطہ بحث میں آئیس سکا۔ پوری بحث اس کی مولوی ابوالو فاشاء اللہ میں قراد کیا۔

صاحب نے الہامات مرزامیں کھی ہے جو قابل دید ہے۔

تاریخ حمیس میں مواہب اللد نیه وغیرہ سے لکھا ہے کہ ایک عورت نے مسلمہ کذاب ہے کہا کہ محمقات کی دعاء ہے کنوؤں میں یانی جوش ارتا ہے۔ آ پ بھی ہمارے گلستان وغیرہ کے لئے دعاء کیجے کہاوہ کیا کرتے ہیں کہا ڈول میں کلی کرتے ہیں اوروہ یانی کنوئیں میں ڈال دیا جاتا ہے۔اس نے بھی ایسابی کیا محراثر یہ ہوا کہ جس قدریانی موجود تعاوہ بھی سو کھ کیا۔ آنخضرت کے آ ب دہن سے آ شوب چٹم اچھا ہو گیا تھا۔ اس نے بھی کسی آ فت زدہ کی آ تکہ بیں تعوک لگایا اس کا اثریہ ہوا کہ بصارت ہی زائل ہوگئی۔ایک بارکسی کی بکری کے تھن پراس غرض سے ہاتھ چھیرا كه دود هذيا ده هو ـ اثريه مواكه دود هالكل خشك بى موكيا ـ بن حنيه مين ايك كنوال كهودا كيا تما ـ برکت کے لئے اس میں آ ب وہن اس کا ڈالا گیا۔ اثر یہ ہوا کہ پانی کنوئیں کا جو بیٹھا تھا کڑوا ہوگیا۔ایک عورت نے اس سے شکایت کی کہ میرے بہت سے لڑے مرکبے اب مرف دو ہی رہ مکتے ہیں۔ان کی درازی عمر کے لئے دعاء کیجئے۔ چنانچہ چھوٹے لڑکے کی چالیس برس کی عمر مقرر ک۔جب وہ گھر آئی تو بڑالڑ کا ایک کوئیں ہیں گر کے مرکمیا تھا اور چھوٹا جس کی عمر جالیس سال کی مقرر کی تھی حالت نزع میں پڑا تھا۔ غرض کہ ای دن ان دونوں لڑکوں کا کام تمام ہو گیا۔ ای تتم کے اور واقعات بھی لکھے ہیں۔جس کا ماحصل یہ ہے کہ خدائے تعالی ایسے لوگوں کو مخدول کرتا ہے۔ (عسائے موی ص ٢٥) ميں لكما ہے كه: " بظاہر تو ازروسے قانون قدرت ومشاہدہ واقعات اس كا ميعادمقرره مرزا قادياني كاندرمر جاناعجا ئبات سي ندفعا للكد بلحاظ كبرى وضعف وتقع اوران سب سے بر حکرمرزا قادیانی کی دھمکی موت سے خوف زدہ ہونے کی حالت میں بہت ہی اغلب تھا۔'' اور ککھاہے کہ اس حرصے ہیں وہاء کے بھی کئی دورے ہوئے ہاد جودان تمام اسباب کے مسرر آمخم اسمت شل اونيس مرع بال اس ك بعداورة محد ماه زنده رب اكر لا يستساخرون ساعة تقطع نظر كياجائ توية محداه كازعرك كوياس الهام مس دخنها عدازى ك العظم ادر بيتو يقيني طور پر كهه سكتے بيں كه أكر مرزا قادياني كے الهامات كو وقعت دينا منظور الى موتا تو بجائے پندرہ ماہ کے تئیس ماہ ان کی زبان سے کہلوا دیتا۔ اس طرح جب مرزا قادیانی نے پیش کوئی کی کہ قاديان ميس طاعون ندآ يوكا توالل قاديان مجم كئ كداب طاعون كا آنا وبال ضرور موكيا اوراي وقت سے ان کوخوف پیداموگیا۔ چنانچ ایسانی مواک طاعون سے قادیان کو تحت صدمہ پنجا۔ لیکھرام کی پیش کوئی

جس طرح آئتم کی موت کی ایک وسیع مدت مقرر کی گئتی ۔اس سے زیادہ مت لیکھ

رام کی موت کے الہام میں مقرر کی گئے۔ چنانچہ (سراج منیرس ۱۱، نزائن ج ۱۱ س۱۵) میں مرزا قادیائی کھتے ہیں کہ '' کی مدام کی نسبت بیالہام ہوا کہ 'عب جسد له خوار ، له نصب و عذاب '' اوراس کے بعد خدائے کریم نے بی فاہر کیا کہ بی فض اپنی بدزبانیوں کی سزا میں لین ان بے ادبوں کی سزا میں جواس محض نے رسول الله الله کے حق میں کی ہیں۔ عذاب شدید میں جتال کیا جائے گااگراس محض پر چھ برس کے عرصے میں آج تک تاریخ سے کوئی ایساعذاب نازل ندہوا جومعولی تکلیفوں سے نرالا اور خارق عادت اورا پے اندر ہیب اللی رکھتا ہو تو ہرا کی سرا بھکتنے کے لئے میں تیار ہوں۔''

اوریہ می الہام اس کی نسبت (اشتہاراتمام الجوعل المکٹرین، کرامات الساد قین میں 01، نوائن برع 19 المجام اس کی نسبت (اشتہاراتمام الجوعل المکٹرین، کرامات الساد قین میں 03 ہے۔ ' فیسٹر نسبی دبسی بعوقہ فی سبت سنة ''چنانچوہ ہجری سے مارا گیا۔ مرزا قادیاتی نے ایک طوال فی چوسال کی مدت جواس کی موت کے لئے مقرر کی تھی احتیاطا تھی۔ ورند قرائن تو یہ کہ دب ہیں کہ اتنی مدت اس کے لئے درکا زمیس ۔ کونکہ اس نے کہ خضرت الله کی ہیں۔ جس کی وجہ سے تقریباً چھ کروڑ مرف ہند کے مسلما نوں کا ایبا ول دکھایا کہ جس سے ان کوا پی زندگی نا گوار ہوگئی اور اس کے جانی و ثمن ہوگے۔ کیا ممکن تھا کہ اتنی اصلامی فوج کے ہاتھ سے وہ فتی سکا۔ کیا قیاس سے یہ دور ہے کہ ایک جماعت اس کو مزا دینے کی طرف متوجہ ہوئی ہوا ور مرزا قادیائی بھی اس سے واقف ہوں۔ المی فراست سمجھ سکتے ہیں کہ ان کا شعر جواس پیشین گوئی کے بعد اور اس کی موت سے پہلے لکھا ہے کیا کہ رہا ہے۔ '' و بیشر نسی رہی و قال مبشر آ ، ستعرف یوم العید والسعید اقدر ب'' (کرامات السادقین میں 8 ہزائن جے میں ۹۲ کی مرف نظر اس کے وہی قریب و السعید اقدر ب'' (کرامات السادقین میں 8 ہزائن جے میں ۹۲ کی کے مجھے الہام ہوا ہے گئے کہ مرورت نہیں اس می کم ہو توں اور قطعی ہے کہ ہو تھی اس ہی ہیں کوئی کی سے کہ مجھے الہام ہوا ہے۔ گئے کم می مروا و کے۔ کہ مجھے الہام ایسا ہے جیے کوئی کی سے کہ کہ جھے الہام ہوا ہے۔ کہ مرورت نہیں اس می مروا و کے۔ ۔

مرزا قادیانی نے ان مجزات کا طریقہ ڈاکٹروں سے حاصل کیا ہے۔ کونکہ ایک زمانے سے ڈاکٹر وغیرہ مدبروں نے بیے کا طریقہ ایجاد کر دکھاہے کہ آ دی کی ایک عمر شخص کرکے اس کو کہددیتے ہیں کہتم اس مدت کے اندر ندمرو کے اور اگر مرجا کا کے تو استے ہزار روپ ہم تمارے ور ٹاموکودیں کے اور اس مدت میں مچھ ماہا ندان سے لیا کرتے ہیں۔ پھروہ قر ائن خارجیہ ووا خلیہ کودکھ کر اکثر کامیاب ہی ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس رقم کی آ مدنی سے کھوکھ ہمارو سے پیدا کر رہے ہیں۔ آگران کی میپیٹین کوئی معجز و نبوت قرار دی جائیں تو انبیاء کی کثرت ہو جائے گی اور مرزا قادیانی کی بھی خصوصیت ہاتی ندرہےگی۔

مرزا قادیانی نے کیکھ رام کی نُسبت جو خارق العاذات اور ہیبت ناک موت کی پیشین گوئی کی اس کا منشاء یہی ہے کہ جب انہوں نے قرائن سے بجھ لیا کہ وہ مارا جائے گا تو اس کا نام ہیبت ناک اور خارق موت رکھ دیا۔ حالا تکہ اس تنم کی صد ہامو تیں ہواکرتی ہیں۔

مرزا قادیانی کو پہلے الہام کے وقوع کا یقین نہ تھا اور کو کر ہوسکتا۔ آئدہ کے منصوب کم منصوب کم منصوب کم منصوب کم منصوب کے احتیاطاً دوسرا الہام ہوگیا اس غرض سے کدا کر خارق عادت وہ موت نہ ہویا نہ جمی جائے تو وہ دوسرا الہام کام میں آئے۔

پہلا الہام تو اس وجہ سے الہام نہیں سمجھا گیا کہ خارق عادت موت نہ ہوئی۔ مگر دوسرا الہام بھی ربائی نہیں ہوسکا۔ اس لئے کہ اس کی عبارت میں ست سنتہ ہے۔ حالانکہ سمجھ عبارت میں ست سنین ہے اور ممکن نہیں کہ خدائے تعالی کے کلام میں خلطی ہو۔ (ضرورالا ہام س70 ہزائن جا است سنین ہے اور ممکن نہیں کہ خدائے تعالی کے کلام میں خلطی ہو۔ (ضرورالا ہام س70 ہزائن جا است سنین ہے اور ممکن نہیں کہ ''قرآن شریف کے مجز و کے ظل پرعر بی بلاغت وفصاحت کا نشان دیا میا ہوں کوئی نہیں جواس کا مقابلہ کرسکے۔''

اس سے ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی جوعبارت کھیں کے وہ نہایت فصیح وبلیغ ہوگی اور الہام والی عبارت فلط ہو کی عبارت ہے ہوگی اور الہام والی عبارت فلط ہو کئی ہوئی عبارت ہے تو یہ سمجما جائے گا کہ مرزا قادیانی کو خداسے زیادہ فلیح اور بلیغ ہونے کا دعویٰ ہے اور اگر الہام نہیں ہے تو ٹابت ہوا کہ مرزا قادیانی خود عبارت بنا کراس کو الہام قرار دیتے ہیں۔ جونہا یت بدنما کا رروائی ہے۔

اوراس سے خالفین کوا کی بہت بڑا فائدہ بیہ ہوا کہ مرزا قادیانی کی اصلی حالت معلوم ہوگئی کہ کودہ فاصل اور ذہین ہیں ۔ مگرفن ادب بیں مشاق نہیں ۔

اوراس سے میہ معلوم ہوا کررسالدا عباز المسے کوشتہرکر کے جودہ دعوے کرتے ہیں کہ دہ اپنی تعلیف اور سے اس کے کہ ایس پر تکلف اور سی عبارت جواس قابل ہو کہ بلطورا عباز چیش کی جائے۔ (ست سنتہ) لکھنے والا شخص ہر گرنہیں لکھ سکتا۔ کسی عالم نے ان کو لکھ دیا ہے اوراس زمانے جس میہ کوئی بڑی بات نہیں دیکھ لیجئے کہ دو پ کے لائے سے کی ایک مولوی یا وری بن گئے۔ جن کے نام مشہور ہیں۔ وہ صاف کہتے ہیں الدنیا زور لا یصل الا بالذور!

محمرى بيكم والى پيش كوئي

مرزا قادیانی کی ایک پیش گوئی یہ بھی ہے جس کو اشتہار بیں شائع کیا تھا کہ ' خدائے تعالٰی قادرو کیم مطلق نے جھے فرمایا کہ مرزااحمد بیک کی دختر کلاں کے لئے سلسلہ جنبانی کرو۔ (یعنی اس لاک کو ایپ نکاح میں لاک) اور ان کو کہد دے کہ یہ نکاح تمہارے لئے موجب میں دی مراسکان جس کی دیا ہے ہو کہ دی مراسکان کی کا دیا ہو کہ دی کر دیا گئی کی کا دیا ہو کہ دی کی دیا ہو کہ دیا ہو کہ دی کی دیا ہو کہ دیا ہو کہ دی کی دیا ہو کہ دی کی دیا ہو کہ دی کر دیا ہو کہ دی کر دیا ہو کہ دیا ہو کہ دی کر دیا ہو کہ دیا ہو کر دیا ہو کہ دی کر دیا ہو کر دی کر دیا ہو کر دی کر دیا ہو کر دیا ہو کر دیا ہو کہ دی کر دیا ہو کر دیا ہ

(یک اس تری اوایے تار میں اور ان و بددے د بدس برا موا اور جس کی اس تری اور اگر نکاح سے انجاف کیا تو اس لڑک کا انجام نہایت ہی برا ہوگا اور جس کسی دوسر فض سے بیابی جائے گی وہ روز نکاح سے اڑھائی سال تک اور ایسا ہی والداس وختر کا

تین سال تک فوت ہوجائے گااور یہ معلوم ہوا کہ خدائے تعالی نے مقرر کرر کھا ہےکہ اس کے اسکار کی کو انجام کا راس عاجز کے نکاح میں لائے گا۔'' (مجوم اشتہارات جام ۱۵۸٬۱۵۷)

اواس عاج فی سبت عبار ہو بین خدا دند ہم جاتا ہے لدائ عاج ہ وں ہس مدا ہے۔۔۔۔۔
مسلمانوں کے ہرایک نزاع کا آخیر فیملے تم پر ہوتا ہے جب ایک مسلمان خدائے تعالی کی قتم کھا
جاتا ہے تو دوسرامسلمان اس کی نسبت دل صاف کر لیتا ہے۔ سوجھے خدائے تعالی کی قسم ہے کہ
میں اس بات میں بالکل سچا ہوں کہ جھے خدائے تعالی کی طرف سے الہام ہوا تھا کہ آپ کی دخر
کلال کا دشتہ اس عاج سے ہوگا۔۔۔۔۔اب ادب سے آپ کی خدمت میں ملتمس ہوں کہ اس دشتے

کلال کارشته اس عاجز ہے ہوگااب ادب ہے آپ کی خدمت میں ملتمس ہوں کہ اس رشتے ہے آپ افراف ندفر مائیںاور آپ کومعلوم ہوگا یا نہیں کہ بیٹی گوئی اس عاجز کی ہزار ہا لوگوں میں مشہور ہوچکی ہے اور میرے خیال میں شاید دس لا کھے نیا دہ آ دمی ہوگا۔ جو اس پیش ممکن راطال عرکھتا ہے ہزارہ اسادری مختظر ہوں کہ بیٹش گوئی جموثی لطے تو ہمارا یا ہماری

گوئی پراطلاع رکھتا ہے ۔۔۔۔۔ ہزاروں پادری پنظر ہیں کہ بیٹی گوئی جموٹی نظیاتو ہمارا پلہ بھاری ہو۔۔۔۔۔ ہزار ہامسلمان مساجد میں نماز کے بعداس پیش گوئی کے ظہور کے لئے بعدق دل دعاء کرتے ہیں۔ آپ اپنے ہاتھ سے اس پیش گوئی کے پورا کرنے کے لئے معاون بنیں۔ تاکہ خدائے تعالیٰ کی برکتیں آپ پرنازل ہوں۔۔۔۔اب آپ کے دل میں وہ بات ڈالے۔جس کا

اس نے آسان پرسے مجھے الہام کیا ہے۔'' مرزا قادیانی مشم کھا کر کہتے ہیں کہ خدائے تعالی نے آسان پرسے ان کو کہد یا کہ تھا ج

تمارے بی ساتھ ہوگا اور اس کی سلسلہ بعنبانی کرو۔معلوم نیس باوجود اس مد پھر یوں اس

اب ان کی پریشانی کا حال اور سنتے۔اپنے سدحی مرزاعلی شیر بیک صاحب کے نام بی خط لکھا۔ "مرزااحد بیک ک لڑک کا نکاح تیسری تاریخ ہونے والا ہے اور آپ کے کمرے لوگ اس مشورے میں ساتھ ہیں۔آ ب مجمع سکتے ہیں کہاس نکاح کے شریک میرے بخت وحمن ہیں عیسا ئیوں کو ہنا نا چاہتے ہیں ہندووں کوخوش کرنا چاہتے ہیں اور اللہ ورسول کے دین کی مچھ پرواہ نہیں رکھتے اور اپنی طرف سے میری نسبت ان لوگوں نے پختد ارادہ کرلیا ہے کہ اس کوخوار کیا جائے۔ ذلیل کیا جائے روسیاہ کیا جائے۔ اٹی طرف سے ایک کوار چلانے لگے ہیںاگرآپ ك كمرك لوك خت مقابله كرك اين بهاني كوسمجات توكيون نسجه سكنا، كيايس چو برا بهارها-جوم مح كواركى ديناعاريا نك ب ميس في خط لكهاكم يرانارشته مت تو ژو، خداس خوف كرو، كي نے جواب نددیا۔ بلکہ آپ کی بی بی نے کہا کہ ماراکیا رشتہ ہے۔ صرف عزت بی بی نام کے لئے فضل احمد کے تھریش ہے۔ بے شک وہ طلاق دے دیوے ہم راضی ہیں۔ ہم نہیں جانتے کہ بید محض کیا بلا ہے۔ہم این بھائی کے خلاف مرضی نہیں کریں مے۔ کہیں میخض مرتا بھی نہیں اب آب کو کلمتنا موں کداس وقت کوآپ سنجال لیں اور احمد بیک کو پورے زورے خطائعیں کہ ہاز آ جائے اورائے گرے لوگوں کوتا کید کردیں کہ وہ بھائی کولڑ ائی کرے روک دیوے ورنہ جھے خدا ك تتم ب كداب بميشد كے لئے تما ي رشية نا طے تو ر دوں كا۔ أكر فعنل احد مير افرز تداور دارث بناجا بتاب توالى حالت مين آب كالركى كوكمر من ندر كع كائ (كلفنل رحاني ص١٢٦٠١٢٥) البنة مرزا قادياني كي أس بيكسي كي حالت بين ان كي سيرهي صاحب كوضروري تفاكه ان کی عاجزی پردتم کھا کران کوسنعال لیتے میمرمعلونہیں انہوں نے قصد آبختی اختیار کی یا پیجولیا تھا کہ جب خدا نے خروی ہے کہ مرزا قادیانی کا نکاح اس لڑکی کے ساتھ ہوگا تو مداخلت کی ضرورت بی کیاضرور بورے گا۔ قرائن سے معلوم بوتا ہے کہ مرزا قادیانی اس اظہار بے کس اور عاجزى كے ساتھ اگرا تنافر ماديے كرالهام كاذكر يرائے نام مرف دهمكى كے لئے تمااب ش اس ے توبکرتا ہوں تو ضرور مرزا قادیانی کے صدق کا اثر ان کے دل پر پڑتا اور حم آجا تا اور تجب نیل كه طرف انى بهى اس خيال سے كدايك برد افض توبكرر باب _ اگر خدا كے واسط نبيس تو اپني تعلى بی کے داسلے ضرور تبول کر لیتے۔بہر حال مرزا قادیانی کامقعود تو حاصل موجاتا۔

مرزا قادیانی لڑکی کے قرابت داروں کی شکایت کرتے ہیں کدوہ خدا ادررسول کے دین کی کچھ پروائییں کرتے۔اگرخورے دیکھا جائے تو انہوں نے صرف خدا ادررسول عی کی رضا مندی ادردین کے داسطے بیکام کیا۔ ہات یہ ہے کہ مرزا قادیانی نے ناحق کہددیا کہ ججھے اللہ نے فرمایا کہ تمہارے نکاح میں وہ لڑکی آئے گی ہتم سلسلہ جنبانی کرو۔اس فقرے نے ان کواس طرف توجہ دلائی کہ گورنمنٹ یا حکام کو جب کوئی ہات منظور ہوتی ہے تو اس کے آثار ہی کچھاور موتے ہیں کہوہ کام بغیر پورا ہوئے رہ نہیں سکتا۔ چہ جائیکہ خالق عالم جا ہےاور کسی کے دل پراس کا مجما ارته مواور الربولو الياكدوه كام بمى ندبنني باع _ اكرخداع تعالى كومرزا قادياني كا نكاح معور ہوتا تو محمر بیٹھے مخالفین آ کرائی طرف سے پیام کرتے۔ دوسروں پر اثر ہونا تو در کنارخود مرزا قادیانی کے دل پراس الہام کوکوئی اثر نہیں ۔عیسائی، ہند داور دشمنوں کی طرف ہے ان کواپی خواری دلت اورروسیابی کا پھوایا تصور جماہے کہ الہام تو کیا خدامجی یادنیس آتا فتمیس کھا کھا كرايك ايك سے لجاجت اور عاجزى كررہے ہيں كماس وقت كوسنجال لو، اب ارباب وانش ايے وجدان سے کام لیں کمرزا قادیانی جو لکھتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ بے پردہ موکراس معائی سے ایسے مکالے کرتا ہے کہ دوسروں پر ججت قائم ہوسکتے۔ کیا یہ بات سیح ہوسکتی ہے کہ اگر اس طرح ان کو الهام ہوا کرتے ہیں اورخود خداہے سننے پر بھی ان کواس قدر تر دور ہا کرتا ہے تو پھر قر آن پر ان کو کیا المان اورنقىدىتى ہوگى؟ _ كيونكدوه تو صرف خبر ہے كچھ خدا سے انہوں نے سنا ہى نہيں اور اگر سنتے مجی تو کیا ہوتا، وہی تر دور ہتا جواس الہام میں ہے۔غرض ان قرائن سے ان لوگوں نے بیے خیال کیا كه بدالهام خدائے تعالى پرتبهت ہے اور خدا پرتبهت كرنے والے كى تائيد اور جموثے نبى كى مدد ہاحث عذاب الٰبی ہے۔اس لئے انہوں نے صرف دین داری کے لحاظ سے بعض للہی پڑھمل کیا ور نہ د نیاداری کے لحاظ سے اس سے بہتر کوئی پیام نہ تھا۔ کیونکہ لاکھوں روپے کی جائیداداور آیدنی کس کو نعیب ہوسکتی ہے۔ان لوگوں پر ہزار آفرین ہے کہا پنے خیال کے مطابق انہوں نے دنیا کے لحاظ سےدین کو بربادنہیں کیا۔اسموقع میںان کےدین کی شکایت بالکل بےموقع ہے۔

مرزا قادیانی نے سرحی صاحب کی تحریر پر کفایت نہ کر کے سدن صاحب کے تام بھی بی خط
کفا کہ' جھکو خبر پیٹی کہ چندروز میں مرزا احمد بیک کالڑی کا لکاح ہونے والا ہے اور میں خدا کی شم
کھا چکا ہوں کہ اس نکاح سے سارے رشتے اور نا طے تو ڑ دوں گا اور کوئی تعلق نہیں رہے گا۔ اس
کے بھیمت کی راہ سے لکھتا ہوں کہ اپنے بھائی مرزا احمد بیک کو سمجھا کریدارا وہ موقوف کراؤ ۔۔۔۔۔اور
اگرابیا نہیں ہوگا تو آج میں نے مولوی نو رالدین صاحب اور فضل احمد کو خطا کہ دیا ہے کہ اگرتم اس
اداوے سے باز نہ آؤ کو فضل احمد عزت بی بی کے لئے طلاق نامہ کھی کر بھیج و سے اور اگر فضل احمد
طلاق نامہ لکھنے میں عذر کر ہے تو اس کو عات کیا جائے اور اپنے بعد اس کو وارث نہ سمجھا جائے اور

بٹی بیوہ ہوئے جاتی ہے اور فاہر ہے کہ عور توں پرلڑ کیوں کے بےشو ہر ہونے کا کس قدرتم ہوتا ہے۔ مرسحان اللہ کیسی ایما ندار ہا خدااور متنقل مزاج بی بی جیں کہ خوف عذاب البی کے مقابلے میں اپنی لڑک کے بیوگی کا کچھ بھی خیال نہیں کیا اور صاف کمددیا کہ بے فکے فضل احمر طلاق دے

دے ہم راضی ہیں۔

یہاں یہ بات بھی قابل فور ہے کہ مرزا قادیانی نے مرزااتھ بیک صاحب کے خط میں کھا ہے کہ رشتہ مت تو ڑو خدا ہے خوف کرو۔ حالا کلہ مرزا قادیانی کے ساتھ ان کا کوئی ایسا رشتہ نہ تھا۔ چنا نچے مرزا قادیانی کی اس تحریر ہے متفاد ہے۔ کیا ہیں چو ہڑا پھارتھا جو جھے کولا کی دینا عارتھا۔ اِگرکوئی قرابت ہوتی تو بیہ مقام اس کی تقریح کا تھا کہ باوجود ہیکہ ہیں تمہارا بھانجا بعضا ہوں۔ پھر کیوں در لیج کیا جاتا ہے اور کوئی رشتہ نہ ہونے کی تقریح خودای خط ہیں موجود ہے کہ مرزااحمد بیک کی بعثیر نے صاف کہا کہ جارا کیا رشتہ ہے ہم نہیں جانے کہ بی خض کہ مرزااحمد بیک کی بعثیر نے صاف کہا کہ جارا کیا رشتہ ہے ہم نہیں جانے کہ بی خض رمزا قادیانی کیا بلا ہے۔ بیخض مرتا بھی نہیں فرض کہ ایک فرضی رشتے کو تو ڑ نے پر تو فر ماتے ہیں کہ بی زوجہ کو طلاق مغلظہ دے دو۔ علی کہ خدا سے خوف کر واور اپنے فرزند کو صاف فر ماتے ہیں کہ اپنی زوجہ کو طلاق مغلظہ بدی جس کی حالات کا ابغض الا شیاء ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ اس پر طلاق مغلظہ بدی جس کی قباحت احادیث صحاح میں فہ کور ہے۔

ب صف ماریت ماری می مدور ہے۔ حیرت یہ ہے کہ مرزا قادیانی نے اتنا بھی خیال نظر مایا کہ اس بے چاری کمن لڑکی کی بهوکا کیا قصور تھا۔ اگر باوجود باپ کی موجودگی کے پھوپھی کو دلایت ہوتی تو یہ کہنے کی تخبائش تھی کہ افتداری کام میں قصور کیا گیا۔ مگر جب بھی مال کے قصور کی سزا بٹی کودینا اور خوشدامن کا خصہ داماد پرنکال کراس کومحروم الارث کردینا نیشر عاجا تزہے۔ نہ عقلاحق تعالی فرما تا ہے۔"و لاتہ زروا زرة وزر اخدی (زمر:۷)"

مرزا قادیانی نے اس فرمنی قرابت کوتو ڑنے پرتو خوف البی یا دولایا اورخود کتنے واقعی رشتے توڑ رہے ہیں۔زوجیت،مصاہرت،ابنیعہ اور نام کوبھی خوف البی نہیں۔ حالا مکہ نسبی رشتہ كى طرح توث نيس سكا - كيازبان سے كهددينے سے جزئيت باطل موجائے گى - اگرايا ہى زبان سے كہددينامفيد موتا تو حبى كوحمد دلاياجاتا - حالا ككدت تعالى صاف فرماتا ہے - "وما جعل ادعياه كم ابناه كم ذلكم قولكم بافواهكم "(عسائموي ص ٢٣٣،٢٣١) على لكما بكمرزا قادياني الي المية المية المرشرى وارثول وعروم الارث كرن كول جائيدادكواس کے پاس رہن کردیااور ایسا ہی پہلی اولا دوپسروں کو بلادلیل شرعی عات کردیا۔ بی بی کی خاطر اورنفسانی خواہش سے قرآن کی خالفت کرنا خداری سے س قدر دور ہے۔ دیکھے حق تعالی فرماتا ے۔"للرجال نصیب مما ترك الوالدان (نساه: ٧)''یعن الرباپ کر کیس لڑکوں کا ایک بڑا حصہ ہے اور مرزا قادیانی فرماتے ہیں۔میرالڑ کامیری میراث سے ایک پیساور ایک دانٹیس پاسکتا۔اس پیراندسری میں مرزا قادیانی کوید کیوکٹر گوارا ہوکدا گراپٹی دلہن ندآ ئے تو ا پنالڑ کا بھی ہرتتم کے عیش وعشرت سے ہمیشہ کے لئے محروم کردیا جائے۔ پی بی سے دائمی مفارقت ہو۔ ماں باپ اور اولا دمیں تفرقہ عظیم پڑے۔ کھانے کوایک دانہ ند طے۔ خانہ بربا دی ہو۔ کیا اولیاء اللہ توائے شہوانیہ اورغضبانیہ کے ایسے مطبع ہوا کرتے ہیں۔ پھرا پی بہو کی طرف سے ان کی والدہ کو مصیبت خیز خطانعموایا۔''اگرتم اینے بھائی کونہ مجھاؤ کے تو جھے پرطلاق ہوگی اور ہزارطرح کی رسوائی موگی اوراس خط برمرزا قادیانی نے بیکھا کہ اگر نکاح رک نہیں سکتا تو پھر بلاتو تف اپنی لاک کے لئے کوئی قادیان سے آ دی بھیج دوتا کہ اس کو لے جائے '' (کلف ضررحانی ص ۱۲۸) غرض کہاس معالمے میں ضرورت سے زیادہ تدبیریں کی تنیں۔احمال مطلب براری ہر خود نے متعدد خطوط لکھے اورول سے تکھوائے ،خوشامدیں کیس،مجدول میں دعا کیس کرا کیں، جوخدا كالمرف سے اپناذاتی سناموا بیام بہنچایا كماس لڑكى كا نكاح اسپنے بى سے موكا اورا كرندموكا تو خاندان جاه موجائے گا اور يهال تك عاجزي كى كداكريدنكاح ندمونو من ذليل مون كاريرا مندكالا موكار

جاہ ہوجائے گا اور یہاں تک عابرتی کی کہ اگریدنکات نہ ہوتو میں ذلیل ہوں گا۔ میرا مشہ کالا ہوگا۔ عیمائی ہنسیں گے۔ ہندوخوش ہوں کے اور یہ بھی دھمکی دی کہ اللہ ورسول کے دین کی ذلت ہوگ۔ وغیر ذالك! محرکوئی تدبیر مفید نہ ہوئی اور آخراس اڑکی کا نکاح مرز اسلطان بیک کے ساتھ ہوتی گیا۔ جمس کو تیرا چودہ سال کا عرصہ ہوتا ہے اور وہ اب تک صیح وسالم موجود ہیں۔ چنانچہ (الہامات مرزا میں۔ ۵۸،۵۸، مشولہ اضاب قادیا نیت جممہ ۸) میں تکھا ہے کہ ''وہ مرز اقادیانی کے سینے پر موتک والیا ہوازی ہے ہاورای طرح اپنی مخالفت پڑ جماہوا ہے۔ ذات اثریف پر تیمری اور صلو تیں سنا تا ہے۔''

اس كاررواكي مي مريدون يرجيب معيبت موكى _ يركى نسبت تويدخيال كري فين کتے کہ بشارت الی اورسلسلہ جنبانی کی خبر خدائے تعالی کی طرف سے جموث دی تھی۔ مرزا قادیانی تواس جموٹ ہے ہری ہو گئے ۔ محراس کے ساتھ ہی خدائے تعالیٰ کی طرف ذہن نتقل ہوا ہوگا کہ اس کے کیامعنی کہ بشارت بھی دی اور طرف ٹانی پڑھم بھی بھیجے دیااور اعلان شائع کرنے کی اجازت بھی ہوگئے۔جس سے تمام عیسائی ہندومسلمان ہمدتن گوش ہوگئے کہ اب مبارک باد کے نعرے قادیان میں بلندہوتے ہیں ۔ مروہاں کیا تھاصدائے برخواست کامضمون صادق آ کیا اور طرفہ یہ کہ مرف سعی سے بڑے بڑے کام کل آتے ہیں۔ یہاں سی بلیغ سے بھی کچھ کام نہ لکلا اوروہ بثارت اور تھم بے کار کمیا بجیب کو گوکی بات ہے۔خدا اگر بشارت اور تھم ندویتا تو مرزا قادیانی کو اتنى پريشانى اشمانى نديزتى اورنداس قدررسوائى موتى اعلى درجے كى مريدتو آخر كچم بات مناعى ليت موس مے مرضعيف الا بمان لوگوں كى تو مٹى خراب موكئ معلوم نيس كه خدائے تعالى ك اخباريس كيسي كيسى بد كماننول كاموقع ان كول كميا موكا اورقر آن سايمان كس طرح مث كميا موكا-مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ''مرزاسلطان بیک الہامی مدت میں اس وجہ سے نہیں مرا كداور پيش كوكى كي بعض الهامات جو يهل سے شائع موسيك يتھان ميں ميشر واقتى كدتو بداور خوف كونت موت من تاخير ذال دى جائے كىاوراس واقعے من بھى ايبابى مواكد خوف اور توب اور نماز ، روزہ میں عور تیں لگ کئیں اور مارے ڈرکے کلیج کانپ اٹھے پس ضرور تھا کہ اس درہے کے خوف کے وقت خداا پی شرط کے موافق عمل کرتا سود ولوگ اختی کا ذب طالم ہیں جو کہتے ہیں کہ داماد کی نسبت پیش کوئی بوری نہیں ہوئی۔ بلکہوہ بدیمی طور پر حالت موجودہ کے موافق پوری ہوگئ

مرزا قادیانی فرماتے ہیں جو پہلے الہامات میں شائع ہو چکا ہے وہی کافی ہے۔ یعنی آتھ موالی شرط بہاں بھی معتبر ہے۔اس کا مطلب بیہوا کہ جو پیش گوئی کسی کی موت پر مرزا قادیانی کرتے ہیں۔اگروہ مدت مقررہ پر ندمرے تو بیسمجھا جائے کہ اس نے تو بہ کر لی ہے۔ یہی دجہ ہے کدمرزا قادیانی الی پیش گوئیوں پر جراُت کیا کرتے ہیں۔ سنا جا تا تھا کہ سی نجم نے اعلان دیا تھا کہ میں اپنی زوجہ کی تا ئیدہ جو پیش گوئی کرتا ہوں وہ بھی جھوٹ نہیں نگلتی۔اس کا سربیتھا کہ مردجو

کتاای کے خلاف عورت کہتی۔مثلا اگر مرد کہتا کہ آج یانی برے گا تو عورت کہتی نہیں برے گا۔

فرض ایک کا قول ضرور صحیح کلتا۔ مرزا قادیانی نے ایسی تدبیر نکالی کہ کسی دوسرے کی تائید کی بھی فرورت ندری ۔ ایک پہلو ہمیشہ کے لئے بنا کر تیار کردیا کہ مدت مقرر گذرتے ہی کہددیا جائے گا كروبدى وجدست ده مدت لل كل خدا كافضل بكريم والول كواس كا اعلاع ندمونى ورندوه مجی رہے ہے برمستعد ہوجاتے کہ گناہوں کی وجہ سے معیادی مدت سے پہلے مراجو بجائے خود مثی ہے۔اس کئے اس کے ورشہ کواب کوئی رقم دینے کی ضرورت نہیں۔مرزا قادیانی کی جرأت اور ومناكى للغدا المان كى قابل بكر جس بيش كوئى كى نسبت خود فرمات بين كه " دس لا كه آ دمى سے زیادہ ہوگا۔ جو اس پیش کوئی پر اطلاع رکھتا ہے اور ہزاروں یا دری منتظر ہیں کہ یہ چیش کوئی **جوٹی کطے تو ہمارا پلا بھاری ہو ہزار ہا مسلمان مساجد میں نماز کے بعد بصدق ول وعا کرتے** ہیں۔'الی عظیم الشان پیش کوئی کی مدت معینہ گذر جانے کے بعد فرماتے ہیں کہ وہ بدیمی طور پر * دمیوں کے مقابلے میں ایک بات کہنی معمولی غیرت وحیا والے کا کا منہیں۔ کاش مرزا قادیانی الهام كے دفت ملهم سے يو چد لينتے كه حضرت أكر آئتم والے الهام كے بعد جيسى رسوائى ہوئى اور بالے اس کے کہ تقدد این کرنے والول میں ترتی ہوبہت سے مرید مرتد ہو گئے۔ اگر اس پیش کوئی **یم می وی بات ہے تو میں اس الہام سے معافی چاہتا ہوں کسی میرے دشمن پریدالہا مفر مایا جائے** اكماس كى رسواكى و كلهكريس خوش بول_ يهاں بيامر بھي قابل توجہ ہے كہ ذھائى سال كى مەت پيش كوئى ميں كس لحاظ ہے ركھى می اگرواقع میں ان کی عمراتیٰ ہی ہاتی تھی۔جس کو کشف سے مرز ا قادیانی نے معلوم کیا تھا تو یقیبنا

محنف كالملمي ثابت موكى اورتوباس ميں كچيمفيز بيں۔اس لئے كەحق تعالى فرما تا ہے۔"اذا

جاه اجلهم لا یستاخرون ساعة و لا یستقدمون (اعراف: ۳٤) "اوراگرمرزا قادیانی فی ای طرف سے مقرر کی تم معلوم ہو کہ لوگوں کی موت وجیات بیں ان کودش ہے تو ڈھائی مال کی کیاضرورت تھی۔ کہددیتے کہ ادھرنکاح ہوااورادھر دولہامر کیااور گرخدانے ہی خردی تھی تو ان کے خداکی ہے کمی اس سے ثابت ہوتی ہے۔ جب مجر ہ اسینے نبی کا دکھانا منظور تھا تو مفصل خبر

ویتا که اگر وه تو په نه کریتو دُها کی سال میں مرے گا اور کرلے تو وس یا میں سال میں ، افسوی ہے۔مرزا قادیانیاسپے ساتھا ہے خدا کوبھی بدنا م کررہے ہیں۔خاص طور پرغور کرنے کا یمال بیہ مقام ہے کہ مرزا قادیانی نے جو کھلے الفاظ میں کہددیا کہ میں خدا کی تم ہے کہ میں اس بات میں جا ہوں کہ خدانے بھے سے فرمایا کہ مرز ااحمد بیگ کی دفتر ہے بیرا نکاح ہوگااورا گردوسرے کے ساتھ نكاح ہونو ڈ ھائى سال تك شو ہراورتين سال تك اس كا والدفوت ہوجائے گا۔ پھر ندمرزا قاديائى ے اس الرک کا نکاح ہوانداس مدت معینہ میں دونوں کا انتقال ہوا۔ اب اس سے کیاسمجما جائے کیا فی الحقیقت خدا نے ان کو پیخبریں دی ہوں گی یا دہ مرزا قادیانی کی تراشی ہوئی ہیں۔ جب ہم خدائے تعالیٰ کی شان پراور مرزا قادیانی کی کارردائیوں پرنظر ڈالتے ہیں تو بمقابلہ اس کے کہ خدائے تعالیٰ پرجھوٹ اور بے علمی اور عجز کا انزام لگایا جائے مرزا قادیانی کی جانب صرف جھوٹ کا الزام لگانے میں کوئی ہرج نہیں۔ ویکھیے خصوصا اس وجہ سے کہ انہوں نے عقلی ججزات کی ایک نی مدقائم کی ہے۔اس سے بیامر بھی مبر ہن ہوگیا کہ مرزا قادیانی نے عظی مجزات میں جھوٹ سے بھی مدولي ہے اور صرف جھوٹ ہی ہوتی تو چندال مضا كفد ندفقا يخضب سير ہے كہ جھوٹ كونتم سے مؤكد بھی کرتے ہیں۔جس سے سیدھے سادے مسلمان دھوکا کھا کریفین کرلیں کہ وہ خبر بالکل مجھ بِهِ _ جب تک مدت مٰدکوره منقعی نہیں ہوئی تھی برخف کا خیال تھا کہ جب ایسے معزز فحض جوظا ہرا مقدس بھی ہیں۔ شم کھا کر کہتے ہیں کہ خدانے وہ مدت تھہرائی ہے توممکن بلکہ ضرور ہے کہ ایسا بی ہوگا اور کسی کومجال نبھی کہ چون نہ چرا کرے۔ کیونکہ خدا کے معالطے میں کون دخل دے سکتا ہے۔ يهاں تک كه ہندو بادري دغيره ساكت بلكه اس فكريس تنھ كه بديثي كوئي بوري ہوجائے تواس كاكيا جواب ہوگا۔غرض کہ ہزاروں آ دی تنن سال تک شخت فکر میں جیران ویریشان رہے اور مرزا قادیانی اس مدت میں خوش تھے کہ تین برس تک توعیسویت بغیر کھٹکے کے چل جائے گا۔اس کے بعد اگر زندگی ہاتی رہے تو کوئی بات بنالی جائے گی اور بے وقو فوں کودھوکا وینا کون کی بڑی ہات ہے۔ چنانچہ ایہای کیا کہ مدت گذرتے ہی فر مادیا کہ بھائیو! ان لوگوں نے توبہ کر لی ہے اس کئے نچ گئے ۔خوش اعتقادوں نے بیٹ کر پھر دھو کا کھایا اور کسی نے اس کونہ مجھا۔ور نہ دریا فت کر لیتے كه حضرت خدانے آپ كے ذريعے سے حكم بھيجاتھا كەاگروہ آپ كے ساتھ نكاح نہ كرديں تو تمن سال میں ان کوسز ائے موت ہوگی اورانہوں نے تنین سال تک خدا کے حکم کونیہ مانا۔ یہاں تک کہ مدت بھی گذر می اوراس کے بعداب تک ای نافر مانی پراڑے ہوئے ہیں کدمرزا قادیانی کے خدا کی بات تو ہرگز نہ مانیں گے۔ پھرانہوں نے توبہ ہی کیا گی۔اگرتوبہ کرتے تو نکاح سابق کو شخ کر

کاپنے کئے پرنادم د پشمان ہوتے اور آپ کے ساتھ نکاح کردیتے۔

۔ جس طرح مرزا قادیانی نے اس موقع میں قتم کھائی یعینیٰ علیہ السلام کی موت کے باب میں بھی لکھا ہے کہ میں قتم کھا کر کہتا ہوں کہ خدانے مجھے یہ کہددیا ہے کئیسیٰ مرصحے ۔

اس تم کے معاملات میں مرزا قادیانی کی قسموں کا حال پورے طور پر کھتا نہ تھا۔ گرخدا کی قدرت ایک معاملہ ایسا در پیش ہوگیا کہ بہمجوری ان کوالیے امریس تم کھانے کی ضرورت ہوئی کہ جس سے تمام قسموں کی حقیقت کھل جائے۔ سوچا تو یہ تھا کہ بیقتم کچھام کر جائے گی اور اوگ اس کا اعتبار کر کے نکاح کردیں ہے۔ گرمعاملہ ہی دگر گوں ہوگیا کہ وہی تتم و بال جان ہوگئی اور کل قسموں کا حال اس نے کھول ویا۔

باوجود یہ کہ مرزا قادیانی نبوت کا دعوی کرتے ہیں۔ مرقوائ نفسانیہ کی اصلاح ان کے اب کے نہوئی۔ دیکھئے اپنے نکاح کے واسطے کتنے لوگوں سے قطع رحی انہوں نے کی۔ حالا تکہ اس بیصدیثیں وارد ہیں۔ 'عن ابی هریر ہ قال قال دسول الله عَلَیٰ الرحم شجنة من الرحمن فقال الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطته متفق علیه كذافی المشكوة وعن جبیرابن مطعم قال قال دسول الله عَلیٰ الا ید خل الجنة قاطع رحم (متفق علیه كذافی المشكوة، باب البروالصلة ص ١٩) ''یعنی جو مخص قطع رحی كرے وہ جنت میں واض نہ ہوگا اور خدائے توالی سے تعلقات اس كے قطع ہو جائے اس کے قطع ہو کا کرم زا قادیائی كوكوئی تعلق حق تعالی سے تعالی ہے تعالی ہے تعالی ہے تواس کے واس کے باکم وہ بنت ہے گئے۔ کا روائی سے تعالی سے تعالی سے تعالی ہے تعالی ہے تعالی ہے تعالی ہے ہی تہیں ہی ہا کہ وہ بنت ہے گئے۔ کا بیکہ وہ جنت سے روک دیے گئے۔

مرزا قادیانی نے غصے سے اپن اولاد کو جومحروم الارث کردیا۔اس میں سراسر خدائ تعالى ككلام كامخالفت كاحل تعالى فرما تا ہے۔ "يـ وصيكم الله في او لا دكم للذكر مثل حظ الانثين (نساه: ١١) "" للرجال نصيب مما ترك الوالدان (نساه: ٧) " ويكم حق تعالی اولا د کا حصہ مقرر کر کے بلفظ وصیت ارشاد فر ماتا ہے کہ حصہ ہر جصے دار کا دیا کرو ۔ گر مرزا قاديانى فشايديهمهما كديدو صيكم اللهكا خطاب مسلمانون كالمرف باورخود مسلمان تو ہیں بی نہیں۔اس لئے اس خطاب سے خارج ہیں۔ کیونکہ نبوت کی طرف ترتی کر مکتے ہیں۔ محربہ خیال ایک جہت سے محج نہیں اس لئے کہ جب حارے نی کر پھوننگ کے امتی ہونے کا دعویٰ ہوتو اس خطاب میں بھی شریک ہوتا جا ہے۔ مرزا قادیانی کی سمھن کے بھائی صاحب نے مدیث شریف انبغض للدیچمل کر کے مرزا قادیانی کولژ کی نہیں دی۔حالانکہ شرعاً ان کواس کی ضرورت تھی۔ اس کامواخذہ مرزا قادیانی نے اپنی بہو، بیٹے ،سرهن اورسرهی سے ایسےطور پر کیا کہان کے عمر مجر ك لئكافى باورخدا عالى كاس ارشاد ولا تنزر وازرة وزر اخرى (زمر:٧)" کی کچھ پروانہ کی ۔اب اہل انصاف غور کریں کہ کلام النی کی ان کے نز دیک کچھ بھی وقعت ہے؟۔ جب مقتداع قوم نے بیطریقد افتیار کیا تو امعوں کا کیا حال ہو۔ان کے استدلال ك لئے كافى بك مارے نى غصى كى وجد عقر آن كوچھوڑ دياكرتے ہيں۔اب يكون يو چمتا ے كمرزا قاديانى كا غصه بجا تعاياب جا-جسكى وجدعة رآن چور ديا كيا اور ظاہراً مواتوب جابى معلوم ہوتا ہے كداسين فكاح كى وجد فرزندمحروم الارث كردية مكئے ۔جس سے بدى دليل ان کی امت کویدل گئی کہ بے جابات رہمی غصر آ جائے تو قر آن ترک کردینا اور نیز توائے شہوانیہ کے غلبے سے مرتکب مناہ کمیرہ لیعنی قطع رحی وغیرہ ہونا ایک مسنون طریقہ ہے۔جس پران کے نبی کا عمل ہے۔ جب قرآن کا بیرحال ہو کہ غلبہ توائے شہوانیہ دغضبانیہ سے متروک انعمل ہو جائے تو صدیث کوکون او محصاس کی تو پہلے ہی سے مرزا قادیانی نے تو بین کردی ہے۔

اب دیکھے اس الہام سے کتنے امور متفادیں۔ جھوٹ! خدا پر افتر اء بطع رحی بظلم کو قتم کے ساتھ موکد کرنا جھوٹی قتم کھائی ، الہام بنالین، بے گناہ سے مواخذہ ، طلاق بدگی کا تھم ، وارث کو محروم الارث کر دیا وغیرہ۔ جب ایک پیشین گوئی بیل آئی کارروائیاں ہوں تو سجھ سکتے ہیں کہ کل کا کیا حال ہوگا اور اپنی غرض کے لئے خدا کی طرف سے جموٹا پیام پنچانے بیل تو ان کا رسول اللہ ہوناکس قدر بدیجی البطالان ہے۔

محمدسین بٹالوی محمد بخش زٹلی کے متعلق پیش کوئی

مرزا قادیانی نے ایک پیشین گوئی مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی اور ملامحر بخش صاحب بٹالوی اور ملامحر بخش صاحب مالک اخبار ، جعفرز ٹلی اور مولوی ابولسن صاحب بٹی کی نسبت بھی کی تھی۔ ان کی عبارتیں (ہلانتصار الہامات مرزام ۲۷،۷۲، معمولہ احتساب قادیا نیت جمم ۹۰،۸۹ سے نقل کی جاتی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ'' میں نے دعا کی ہے کہ الٰہی اگر میں تیری نظر میں ایسائی ولیل اور جمو ٹا اور مفتری ہوں جیسا کہ محمد حسین بٹالوی نے سست محمد کو کو اس اور دجال اور مفتری کے لفظ سے یاد کیا ہے اور جیسا کہ اس نے اور محمد جنش جعفرز ٹلی وابولس تیتی نے اشتہار میں سسمیرے ولیل کرنے میں کوئی جیسا کہ اس نے اور محمد کیل کرنے میں کوئی

وقیة اغمانیس رکھا تو مجھ پرتیرہ ماہ کے اندر لیعنی ۵ ارد مبر ۹۸ ۱۸ء سے ۱۵ رجنوری ۱۹۰۰ء تک ذلت کی ماروارد کرورندان کوذلت کی مار سے دنیا میں رسوااور دنیاہ کراور خسب بست عملیهم

الذلة كامعدال كر" (مجورات المرات على المرات المرات

اور للصة بين بيدهاء كے بعداس كے جواب بين بيالهام مواله طام لودين اور رسوا كردن كا اور دسوا كردن كا اور دسوا كى ارت خت كردن كا اور دوات كى ارت خت كردن كا اور دوات كى ارت خت كے اللہ اللہ كى بناء برہے۔ اس لئے حق كے طالبوں كے لئے كھلا كھلا نشان موكر ہمايت كى راہ ان بر كھولے كا اسساب آسانى سے بير مقدمه مبالم كے رنگ ميں آگيا۔ خداك تعالى بحول كوفتى بخشے " (مجود اشتہارات جسم ٢٠١٠)

ماحصل اس پیش گوئی کا بھی ہوا کہ ان نتیوں صاحبوں پر ایسی مار خدا کی پڑے گی۔جس سے پورے طور پر وہ تباہ ہو جا ئیں گے اور رسوائی کا اور ذلت کا تو پچھڑھکا نا تی نہیں اور بھی قطعی فیصلہ منجانب اللہ ہوگا۔جس کو کھلے طور پرسب معلوم کرلیں گے اور جموٹے گالم متاز ہو جائیں گے۔

پھر مرزا قادیانی نے اپنے مریدوں کوتا کیدگ' ویکھو پیں تھیجت کرتا ہوں خالفین جو پھر کہیں تم مبر کرو جوعدالت کے سامنے کھڑے ہو کر بطور گہتا خی ارتکاب جرم کرتا ہے۔اس کا جرم بہت بخت ہوتا ہے ہیں تہیں کہتا ہوں کہ خدائے تعالیٰ کی عدالت کی تو بین سے ڈرواور فرمی اور تواضع اور تقویٰ اختیار کرو۔''

(طنس مجوع اشتہارات ج سم ۲۸،۲۷)

غرض تیرہ میبینے تک مرزا قادیانی اپنے مریدوں کو لے کرعدالت الٰہی میں مؤدب کمڑے رہے۔ پہلے تو مرزا قادیانی کی دعاء جو بقول ان کے ردہوتی ہی نہیں۔اس پرخدا تعالیٰ کا تسکین بخش جواب الہا می جس کا مطلب یہ کہ بخالفین پرخدا کی مارادر سخت عذاب ہوگا اور وہ رسوا

ہوں گے۔ پھر بیمقدمہ مباہلے کے رنگ میں بھی آھیا۔جس سے جھوٹوں کی جماعت ضرور ج**اء** ہوتی ہے۔ پھر تیرہ مہینے تک مریدوں کے جم غفیر لینی ہزاروں آ دی کے ساتھ عدالت اللی ش کھڑا ر بهنا جو بالطبع باعث رحم ہے۔ باوجودان تمام اسباب کے قطعی تو کیافلنی فیصلہ بھی نہ ہوا۔ بلکہ مقدمہ ہی خارج ہوگیا۔ کیونکہ جو حالت بل مرافعہ تھی اب بھی وہی ہے۔ حالانکہ پیشین کوئی بیتھی کہ جموا متاز ہو جائے گا۔ یعنی مخالفین سزایاب ہوں کے۔ مگر مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ مولوی محمد حسین صاحب کوئی دلتیں ہوئیں۔اس سے ظاہرہے کہ پیشین کوئی کا وقوع بھی ہوگیا۔ ایک دات بیہوئی کماس کی عقیر پرعلماء نے فتوے دیے ۔ محر (الہامات مردام ٥٠) مشموله احتساب قادیانیت جهم ۲۰ میل کلما ہے۔" بعدمشورہ حاشید نشینان مرزا قادیانی نے میتجویز قرار دی کہ ایک آ دمی ناوا قف علاء سے بیفتوے حاصل کرے کہ حضرت مہدی کے مشکر کا کیا تھم ہے۔ چنا نچدوہ مخص بری ہوشیاری یا مکاری سے علماء کے پاس چھر نکلا اور ہرایک کے سامنے مرزا کی ندمت کرتا اور بیطا بر کرتا که ش افریقه سے آیا مول ۔ قادیانی کے مرید وہاں بھی مو مکتے ہیں۔ ان کی ہدایت کے لئے علاء کا فتوی ضروری ہے۔ اس پر علاء نے جو مناسب تھا۔ لکھا پس مرزا قادیانی نے حجث سے شائع کردیا اور بجائے اپنے پرلگانے کے مولوی محمد حسین پرلگادیا کہ اس نے بھی اشاعة النة کے کسی برہے میں مہدی موجود سے اٹکار کیا ہے۔ پس جس طرح اس نے مجھ پرمغتویٰ لکوایا تھا ای طرح اس پر لگایا۔ میری پیش کوئی کاصرف اتنابی مغہوم تھا۔'' بیہ بات ظاہر ہے کہ اس تکفیر میں مرزا قادیانی بھی شریک ہیں۔ گویا اس مسئلے کے موجدو ہی ہیں۔ان کا قول ہے کہ سوائے مسیح موعود کے مہدی کوئی دوسر المحض نہیں اس سے طاہر ہے کہ مولوی صاحب ہی فقط اس ذات ك معداق نيس بكداس من مرزا قاديانى في بعى بدا حصدايا بـ كونك فتوى كودت مرزا قادیانی بی علاء کے پیش نظر سے اور مولوی صاحب کا تو نام بھی ند تھا اور دوسری ذات مرزا قادیانی کی بیہوئی کدمکاری سے کام لیا حمیا جس سے عوماً آدی ذلیل سمجما جاتا ہے۔ غرض اس تعفیری ذلت میں مرزا قادیانی شریک اکبریں۔ بلکہ اگرغورے دیکھا جائے تو ظاہر ہے کہ جب عفیرے وفت مرزا قادیانی کے نام کی تصریح کی گئی تمی تو مرزا قادیانی مع جیج اوصاف علماء کے پیش نظر ہو گئے تھے۔اس لئے علاء کی نیت کے مطابق یہ تکفیر مرزا قادیانی ہی کی تھی۔جس طرح ملک ملک میں متعددان کی تکفیر کے فتوے ک<u>صے محتے ۔</u>الغرض اس موقع میں تو مولوی صاحب کی کوئی ذلت نەبھوكى _ بلكەمرزا قاديانى ^{بى} كى ذلت بھوكى _

مرزا قادیانی مولوی صاحب کی ایک ذلت بد بیان کرتے ہیں کہ 'اس کوز مین ملی

زميندار موكيابيذلت بي-" (ديموجموعداشتهارات جساص ٢١٥، اشتهار ١١٥ مرمبر ١٨٩٩) معلوم نہیں مرزا قادیانی نے بیہ بات کس خیال میں لکھودی۔زمینداری تو ایک معزز اور ممتاز بنانے والی چیز تھی۔جس سےخودمرزا قادیانی کوافتخار وعزیت وامتیاز حاصل ہے۔ چنانچہوہ مديث جس مين بيذكر بكدا يك تخف حارث الل بيت كى تا ئيدكر كا-ا تقل کرے (از اللہ الاوبام حاشیہ بس ۹۲ ہزائن ج سام ۱۳۸) میں لکھتے ہیں کہ'' میں حارث ہوں بااعتبار آباوا جداد کے پیشے کے افواہ عام میں یا اس گورنمنٹ کی نظر میں حارث لینی ایک زمیندارکہلائے گا۔'' پھرآ مے رسول اللھ اللہ فرماتے ہیں کہ کیوں حارث کہلائے گا۔اس وجہ سے کہ وہ حراث ہوگا۔ بعنی ممیّز زمینداروں میں سے ہوگا اور بھیتی کرنے والوں میں سے ایک معزز خاندان کا آ دی شار کیا جائے گا۔اس سے ظاہر ہے کہ مولوی صاحب کی عزت اور امتیاز اور برھ حمیا۔عصائے موسیٰ میں ککھا ہے کہ پیشتر مرزا قادیانی مولوی صاحب کوزمین کا ند ملنا باعث ذلت ہتلاتے تتھے . یہاں بیرخیال نہ کیا جائے کہمرزا قادیانی کوحافظےنے یاری نیددی۔اس لئے کہیں انہوں نے زمینداری کو ہاعث فخر بنایا اور کہیں باعث ذلت۔ وہ یادخوب رکھتے ہیں۔ مگر حسب موقع بات بنالیا کرتے ہیں۔ و کھے لیجے لکھ کھے ہیں کھیسیٰ علیدالسلام اپنے وطن کلیل میں جاکر مرے۔ پھر جب مشمیر میں کوئی پرانی قبرنظرا مٹنی تو کہددیا کٹیسٹی پہیں آ کرمرےاور جہاں اعتبار بر حانے کی ضرورت ہوئی تو جھوٹ کی اس قدرتو ہین کی کہاس کوشرک قرار دیا اور جہاں جھوٹ کی ضرورت موكى تونهايت صفاكى سے كهدديا كه خدانے مجصابيا كها باورخودكو بلكه خدا كوجمونا ثابت کیا غرض که مرزا قادیانی کی تقریرازاله الاو ہام سے ظاہر ہے کہ زمینداری نہایت ممیز اور باعث عزت ہے۔ پھر جب بیعزت مولوی صاحب کولمی تو بحسب پیش کوئی ندکورہ مرزا قادیانی کی ذلت ہوگی اور یہی تھلی نشانی مولوی صاحب کی صدافت کی ہے۔جس کومرزا قادیانی نے بھی دیکھ لیا۔ مرزا قادیانی ایک ذات ان کی بیمی لکھتے ہیں کہ'' صاحب ڈیٹی کمشنرنے اس سے عہد لے لیا کہ آئندہ کو مجھے دجال کا دیانی کا فروغیرہ نہ کہے گا۔جس سے اس کی تمام کوشش مجھ کو برا کہنے اور کہلانے کی خاک میں ال می اوراس نے اسیے فتوے کومنسوخ کردیا۔ یعنی اب وہ میرے حق میں (مجموعهاشتهارات ج ۱۹۳٬۰۰۱۹۹ (۲۰۰۰ الخص) كفركافتو كي نه دے گا۔''

(الہامات مرزاص ۸۵،مثمولہ احتساب قادیانیت ج۸ص ۹۹،۹۸) میں فیصلہ مطبوعہ سے مرزا قادیانی کایدا قرار لقل کیا ہے کہ میں مولوی ابوسعید کی نسبت کوئی لفظ مثل دجال ، کافر ، کا ذب بطالوی نہیں لکھوں گا۔'' ان دونوں اقرار ناموں میں کسی کا بلیہ بھاری نہیں معلوم ہوتا کا دیانی کا مولوی صاحب کس جرات کے ساتھ مرزا قادیانی کی تخفیر پرمعر ہیں اوران کی غلط بیانی شاکع کر رہم جیں اوران کی غلط بیانی شائع کر رہم جیں۔ اگر فتو کی اقرار تاہے سے منسوخ ہوجا تا تو اس تحریر کے شائع کرنے پر جمعی جرات نہ کر سکتے ۔ مجھ دار کے لئے صرف یکی ایک مقدمہ مرزا قادیانی سے اٹکار پیدا کرنے کے لئے کانی ہے۔ کیا سے موجود کی ہے صفت ہو سکتی ہے کہ غلط بیانیاں کراکے پیک کودھوکا دے۔

مرزا قادیانی ایک ذات مولوی صاحب کی پیکھتے ہیں کہ 'اس نے میرے ایک الہام پرامتر اض کیا کہ مجبعت کا صلہ لام نیس آتا۔ لین مجبعت لہ کلام محص نہیں۔ حالا تکہ فسحاء کے کلام میں لام آتا ہے۔ اس سے اس کی علمی بے عزتی ہوئی۔'' (مجمود اشتہارات نہ سم ۱۹ الحس)

مولوی صاحب اس کا جواب دیے ہیں کہ ش نے اتنائی کہاتھا کر آن ش جبعہ کا صلم من آیا ہے۔ 'قسال وا اسعجبین من امر الله ''(الہامات مرزاص ۱۹ بشمول اضاب قادیانیت میں میں امر الله ''(الہامات مرزاص ۱۹ بشمول اضاب قادیانی میں ۱۹ بست اشاعت مرزا قادیانی سے نہ ہوسکا جبیا کہ الہامات مرزا المنت میں چھاپ دی۔ جس کا جواب اب تک مرزا قادیانی سے نہ ہوسکا جبیا کہ الہامات مرزا وصائے موئی میں کھا ہے۔ قرید سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی فلطیان بہت ہول گی۔ کوئکہ مرزا قادیانی نے آتھ موال الہام میں کھا ہے فی ست ستہ جب تیز کا بیال ہولو اور فلطیاں ہوئی مرزا قادیانی کی ذات اور بوئن مولی مولوی صاحب سے مدتی کوزیادہ ہوئی۔ غرض یہاں بھی مرزا قادیانی کی ذات کا غمر بردھار ہا۔

(الہامات مرزاص ۸۴ معمولہ اضاب قادیانیت ۸۵ س۸۰) میں مرزا قادیانی کے اقرار اللہ کا سے کہ '' میں خدا کے پاس المیل اللہ کے اور فقرات بھی نقل کئے ہیں۔ جن میں سے ایک سے سے کہ '' میں خدا کے پاس المیل (فریاد، ورخواست) کرنے سے بھی اجتناب کروں گا۔'' پھراس کی قبیل بھی مرزا قادیانی نے کی چانچ اشتہار ۵؍ نومبر ۹۹ء میں کھتے ہیں۔'' مجھے بار ہا خدائے تعالی مخاطب کر کے فر ماچکا ہے کہ جب تو دعاء کر ہے تو میں تیری سنوں گا۔ سو میں نوح نبی کی طرح دونوں ہاتھ کھیلاتا ہوں اور کہتا ہوں۔ رب انی مغلوب مربغیر فا محمر کے ۔۔۔۔۔ میں اس وقت کی محض کے ظلم اور جور کا جناب اللی میں ایک ربیات بھی ایک ربائے۔''

مورنمنٹ کسی ذلیل ہے ذلیل مخص کو بھی دعاء کرنے سے نہیں روکتی ہے گر مرزا قادیانی کے اقر اراور عمل سے طاہر ہے کہ وہ کوئی ہات خدائے تعالی سے تنہائی میں بھی کہ نہیں سکتے۔ کیونکہ جب خدانے بار ہاان سے کہددیا کہ جب تو دعاء کرے تو میں تیری سنوں گا۔ اگر تنہائی میں وہ فالمصر لینی میری مدد کر کهه دیتے تو فورا مدوموجاتی _ کیونکہ خدائے تعالیٰ کا وعدہ جموٹا مجمی نہیں ہوسکتا اور چونکداب تک مدونہ ہوئی تو اس سے معلوم ہوا کرتخلید میں بھی دعا فہیں کرسکتے ۔اب اس سے بدر کرکیا ذات ہو کہ مسلمان کفار چوہڑے چھارتک سب خدا سے مانگلتے ہیں اور مرزا قادیانی ما تک نہیں سکتے ۔اہل انعیاف اپنے وجدان سے مجھ سکتے ہیں کہ کیا خدائے تعالیٰ نے ان کو ہار ہا یہ فرمایا ہوگا کہ جب تو دعاء کرے تو میں تیری سنوںگا۔ یہ بات اور ہے کہ خدائے تعالی سمج ہے ہرایک کی بات سنتا ہے۔ جیسے مرز اقادیانی کی سنتا ہے۔ ویسے ہی مولوی صاحب کی بھی سنتا ہے۔ مراس میں کوئی خصوصیت نہ ہوئی۔ حالا تکدہ الحضیص کے طور پر فر ماتے ہیں کہ جھے خاطب کرکے فرما چکاہے۔ اگر سیخصیص بھی اس فتم کی ہے کہ جرفض کلام البی کا مخاطب ہے تو اس میں بھی ہمارا کلام نیس۔ بیسمجا جائے گا کہ وہ صرف جاہوں میں اپنی خصوصیت معلوم کرانے کے لئے ایسے موہوم الفاظ لکھا کرتے ہیں۔ کلام اس میں ہے کہ اگر وہ مخصیص سمج ہے۔ جیسے دوسرے مقامات معلوم ہوتا ہے کہ دہ جب جانبے ہیں۔خداسے بات کر لیتے ہیں اور خداا پے منہ سے پر دہ اٹھا کران سے ہاتیں کیا کرتا ہے تو بید کھنا جا ہے کہ ہا وجود یکہ وہ مولوی صاحب کے جانی دشمن ہیں۔ چنا نچے کمرے ان کی تکفیر کا فتوی حاصل کیا ان کے حق میں بددعا کیں کیس کہ تیرہ مہینوں میں ان کو ومواكرا ورضوبت عليهم الذلة كامصداق كر فيركيا وجدب كركئ سال كذر مح مكروه الي اصلى حالت پر ہیں۔ بلکہ زمینداری سے ملنے سے تو اور زیادہ خوش اور معزز ہیں۔ ایسے ہی ولائل سے اشاعة النة مين مولوي صاحب نے ان كوكذاب، دجال مفترى كعما ہوگا۔جس كى شكايت وہ خدا

ے کر کے ان کی ذات کی دعاء ما تکتے تھے اور اب تک اس کا کوئی اثر نہ ہوا۔ بلکہ انصاف سے دیکھا جائے تو تیرہ مہینے والی بدد عامر زا قادیانی ہی کے حق میں قبول ہوئی۔

نشان ديكھاتنے كى پیش كوئی

ایک پیش گوئی بیہ جو (الهامات مرزام ۹۳، مشولدا حساب قادیا نیت ج ۸ م ۱۰،۵۰۱) میں کھی ہوئی ہے کہ''مرزا قادیانی نے دعاء کے طور پر کلما ہے۔ جس کا حاصل مطلب یہ ہے کہ اے خدا اگر میں تیری جناب میں مستجاب الدعوات ہوں تو ایسا کر کہ جنوری ۱۹۰۰ء سے آخیر دمبر ۱۹۰۲ء تک یعنی تین سال میں میرے لئے کوئی ایسانشان دکھلا کہ جوانسان کے ہاتھوں سے بالا تر ہو۔'' (مجوعا شتہارات ج م م م المحد)

کویدالفاظ دعائیہ بیں مگر مرزا قادیانی اپنے (رسالہ اعجاز احمدی کے م۸۸، خزائن ج۱۹ م۲۰۲) پراس دعاء کو پیش کوئی قرار دیتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ' ایک عظیم الشان نشان ہے۔جس کو سلطان کہتے ہیں جواپی قبولیت اور روشن کی وجہ سے دلوں پر قبضہ کر لے۔''

(اشتهار۲۲ را كوبر۱۸۹۹، مجوعه اشتهارات جساص۱۷۱)

پس جوتحریف مرزا قادیانی نے سلطان کی کی ہے وہی مرزا قادیانی کے اس مطلوبہ نشان کی ہے۔جس کے نہ ہونے پرآپ فیصلہ دیتے ہیں کہ''اگرتو (اے خدا) تمین برس کے اندر دسرہ ۱۹۰۴ء تک میری تائید بین اور میری تقدیق بین کوئی نشان ندد کھلائے اور اپنے بندے کوان لوگوں کی طرح رد کردے جو تیری نظر بین شریراور پلیڈاور بے دین اور کذاب اور وجال اور خائن اور فائن سے موں گا۔جومیرے پرلگائے اور فائس جو بین گو گواہ کرتا ہوں کہ بین ایپ تنین صادق نہیں مجمول گا۔جومیرے پرلگائے جاتے ہیں سیس بین نے اپنے لئے قطعی فیصلہ کرلیا ہے کہ اگر میری دعاء قبول ند ہوتو ہیں ایسا ہی مردوداور ملحون اور کافر اور بے دین اور خائن ہوں۔جیسا کہ جھے سمجما گیا۔''

(مجموعه اشتهارات جساص ۱۷۷)

الل دانش مجھ سکتے ہیں کہ جس پیش گوئی کے لئے تین سال کی مدت قر اردی گئی جس کی سنت کی الدی گئی جس کی نشانی بیقر اردی گئی کہ انسان کے ہاتھوں سے ہالاتر ہواور قبولیت اورروشنی کی وجہ سے دلوں پر قبضہ کر لے وہ کسی ہوئی چاہئے۔ کم سے کم اس میں اتن ہات و ضرور ہے کہ مرزا قادیانی کی تداہیر کواس میں دفعل نہ ہو۔ گر ایسا نہ ہو بلکہ مرزا قادیانی نے ایسی تدہیر کی کہ موضع مدہ ضلع امر تسر میں ان کے میں دفعل نہ ہو۔ گر ایسا نہ ہو بلکہ مرزا قادیانی نے ایسی تدہیر کی کہ موضع مدہ ضلع امر تسر میں ان کے سر یدوں نے بلوہ کردیا۔ جس سے سنیوں کو مولوی ابوالوفا ثناء اللہ صاحب کو مناظرے کے لئے بلانے کی ضرورت ہوئی۔ مولوی صاحب کے وہاں چینچتے ہی مرزا قادیانی نے ایک رسالہ اعجاز

احری جونصف اردواورنصف عربی فی فی است میں مولوی صاحب کی جو بھی تھی۔ان کے پاس بھیج کر یہ کہلایا کہ اتنی ہی ضخامت کا رسالہ اردواور عربی فی موز میں بنادیں اوراس فلم کا نام تصیدہ اعجاز یہ رکھ کرایک اشتہار بھی اس مضمون کا جاری کیا کہ یہ اشتہار خدا تعالیٰ کے اس نشان کے اظہار کے لئے شائع کیا جاتا ہے جواور نشانوں کی طرح ایک پیش کوئی کو پورا کرے گا۔ یعنی وہ نشان ہے جس کی بابت وعدہ تھا کہ دیمبر ۲۰۹۱ء تک ظہور میں آجائے گا۔اب مولوی صاحب جران ہیں کہ مرزا قادیانی نے گی سال یا گئی ماہ میں جو تصیدہ اظمینانی حالت میں خود کھایا کسی سے کھوایا ہے۔ مرزا قادیانی نے گئی سال یا گئی ماہ میں جو تھیدہ اظمینانی حالت میں کودکھا جاتے ۔اس پر بھی اپنی ذاتی ملکی جو اب ایک حالت میں جہاں نہ کوئی کتاب ملکی کی سے تبدور کھی جو اور اخبار میں شائع کردیا کہ آپ پہلے ایک مجلس میں اس تصیدہ لیا تھی کہ کوان غلطیوں سے جو میں چیش کروں صاف کردیں تو پھر میں آپ سے زانو بر انو بیٹھ کرعربی افرای کہ کہ دیا۔

اگر خور کیا جائے تو مرزا قادیانی نے مولوی صاحب سے معجزہ طلب کیا تھا۔ اگر اس حالت میں حسب فرمائش مرزا قادیانی وہ تعبیدہ لکھ دیتے تو ان کا بھی معجز ہسمجما جاتا اوراس لحاظ مے مرزا قادیانی اوران کے مجمعین کو ضرور ہوتا کہ مولوی صاحب کی بھی نبوت کے قائل ہو جا کیں۔ کونکہ چرہ دکھلانا نی کا کام ہے۔ چونکہ مولوی صاحب کو نبوت کا دعوی نہیں ہے ممکن ہے کہاس وجہ سے انہوں نے اس سے پہلو تھی کی ہو۔ پھرا گر تصیدے سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے تو اس کا کیا مجوت کەمرزا قادیانی ہی نے وہ ککھا۔ کیونکہ انہوں نے مولوی صاحب کی فرمائش پران کے روبروتو لکھا بی نہیں اور اگر تسلیم کیا جائے تو اس سے زیادہ بلنے قصیح لکھنے والے شعراء ہندوستان میں بکثرت موجود ہیں۔ان سب کا اس نبوت میں حصہ ہے۔ حالا نکہ نبوت کوشعر کوئی ہے من وجہ منافات ہے۔اسی وجہ سے ہمارے نبی کر میم اللہ نے بھی شعرنہیں کہااور حق تعالی فرما تا ہے۔ 'انہ لقولي رسول كريم وما هو بقول شاعر (حاقه:٤١٠٤) "يعى قرآن ،رسول كريم الله كاقول ہے شاعر كا قول نہيں ۔ مرزا قادياني ئے اس خيال ہے كہا گرنبوت كا ثبوت نہ ہو توافخار کے لئے شاعری بھی کچھ کمنہیں۔ایک قصیدہ لکھ کراپنے اتباع کوتوجددلائی کہ بہر حال مولوی ماحب پراین کوتلوق حاصل ہے۔ محرید کوئی بات نہیں اس لئے کہ حق تعالی فرماتا ہے،۔ "الشعراء يتبعهم الغاوون (شعراه: ٢٢٤)" يعى شاعرون كالتباع مراه كياكر تع بير . مجرلطف خاص بدہے کہ تصیدہ بھی ایسا کہا جو غلطیوں سے بھرا ہوا ہے۔ چنا نچرا لہا مات مرزامیں كاغلاط بالنفعيل فمكوري _ الرمرزا قادياني شروط وقيود بالاني كواشمادي تواس وقت مد بااس كجواب لكيم جاسكتي بي _

مولوی محمد ہونس خال صاحب رکیس وتاولی نے پیداخبار میں مرزا قادیانی کے نام پر اعلان ای زمانے میں دیا تھا۔جس کامضمون یہ ہے'' پیپہ اخبار مطبوعہ ۲۲ رنومبر۲۰۱۶ء میں ایک مضمون مرزا قادياني كاو يكيف بيسآياكه وه قصيده حرني لكصفوا كوصرف بيس دن كى مهلت دية یں ۔ پیداخبار بیں مضمون شائع کرایا ہے۔ جو ۱۸ رنومبر کا لکھا ہوا، ۲۲ رنومبر کوشالع ہوا۔ ناظرین کے پاس بیمینے کے واسطے بھی کچھ حرصہ جا ہے چراشعار کا بنانا بھی ایک وقت جا ہتا ہے۔ لیجئے وقت ختم اورمرزا قادیانی کے داؤج کی جیت رہی۔معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی کوہمی اپنے دعاوی کی غلطی کا پورایقین اورا بی بار کا خوف دامنگیر موتا ہے۔ای واسطے دوراز کارشرا لط پیش کیا کرتے ہیں۔قرآن شریف کی جن آیات میں اس کامٹل طلب کیا گیا ہے۔ نہ کوئی تاریخ اس کے واسطے معنّن کی گئی ہے۔ ندایخاص بلکہ چھوٹی صورت لانے کا مطالبہ کیا گیا ہے۔ مرزا قادیانی ایک قلیل مت کی قیدنگاتے ہیں۔ پھرتماشار کروہ عربی تصیدہ چھاپ کراپنے پاس رکھلیا ہے۔ اخبار ش شائع تک ند کیا کہ کیں ناظرین کو طبع آ زمائی کا موقع ندل جائے۔اس پر بد فیاضی ہے کہ تمام علائے ہندکواذن عام دیا جاتا ہے کہ آپس میں مشورہ کر کے اس کا جواب تکھیں۔ حالانکہ ان لوگوں ک نگاہ سے ہنوز قصیدہ بھی ٹیس گذرااب میں بذرید تحریر بذامرزا قادیانی سے گذارش كرتا مول كم آپ فوراً تصيدهٔ ندكوره كوميرے نام رواندفر ماكيں يا اخبار بي شائع فرماكيں اور اسے اعجاز كے ز مانے کو ذرای دسعت بخشیں۔جس دن وہ تصیرہ میرے پاس بنچ کا اس سے بیس دن کے اعمار انشاء الله تعالى اس سے بہتر جواب آپ كى خدمت ميں حاضر كيا جائے گا۔" (پيد اخبار ١٨ د مبر١٩٠١م) چا بين تو تفاكدمرزا قادياني فورا راقم مضمون كوكتاب فدكوره بيج دية _محرجال تک میں معلوم ہے آج تک وہ کتاب بیں پیغی۔

تقریر سابق سے معلوم ہوا کہ تین سال میں ظاہر ہونے والی قدرتی نشانی جوانسان کے ہاتھوں سے ہالاتر ہوں ایک قصیدہ ہے۔ محراق ل تو وہ انسان کے ہاتھوں سے ہالاتر ہیں۔ بلکہ خود نے لکھا ہے اور اس سے بہتر کھنے کو اور طاء بھی مستعد ہیں۔ اس پر فلطیوں سے جرا ہوا اس کے سوا مرزا تا دیائی نے پیدا خبار موروی ۱ ارنوم ر ۱۹۰ ویس صاف لفظوں میں مشتم کرایا تھا کہ ' دس سال سے میرا دعویٰ عربی اجاز نمائی کا ہے۔' جب دس سال سے میرا دعویٰ عربی اجاز نمائی کا ہے۔' جب دس سال سے میرا دعویٰ عربی اجاز مامل ہے تو طاہر ہے کہ تین سال والے اعلان میں ایک عظیم الشان نشانی کے لئے جودعاء کی گئی تھی اور یہ کہا گیا تھا کہ اگروہ

ہوگئے۔ پر بغیر کی جر کے خوش سے اقرار کرایا گیا۔ پر خدا کی اس پر گوائی کمی گئے۔ صدق اللہ تعالیٰ 'ولا یحیق الممکن السیدی الا باہله (فاطر: ٤٣) ''اب مریدین رائخ الاعتقاد کو کون چیز مانع ہے کہ جن اوصاف والقاب کومرزا قادیانی نے بطوع در غبت اپنی شان میں استعال

فرمایا اور ویبا ہی ایپے کو بجھنے کا دعد ہ خدا تعالیٰ سے کیا جس کی منظوری بھی ہوگئے۔ان کومرز ا قا دیا نی

کشان ش استعال کری اوران کا مصداق ان کو بجیس
(البابات مرزاص ۱۰۹، معموله احتساب قادیانیت ج ۸ص۱۲۲) ش لکما به کدمرزا قادیانی فی بذرید کا اشتهاریدالهام مشتهر کرایا "انه اوی القریة" "(مجموعاشتهارات جسم ۵ ماشیه) جس

سے اصلی مقعود یہ ہے کہ قادیان میں طاعون شرآئے گا۔ اس کے بعد (رسالہ داخ البلاء من ١٠٥٥ ہزائن ملام ١٠٥٥ ہزائن میں مام مقعود یہ ہے کہ وہ بھی ہماری طرح اپنے اپنے شہر کی بات کہے۔ 'انه اوی القریة ''یعنی یہ گاؤں طاعون سے تفوظ ہے اور لکھا کہ طاعون کا یہاں آنا کی الباہر سے طاعون زدہ کوئی آتا ہے تو وہ انجما ہوجاتا ہے وغیرہ وغیرہ اس کے بعد جب طاعون وہاں پنچا تو اعلان جاری کیا کہ' چونکہ آج کل مرض طاعون ہرا یک جگہ بہت زور سے ہے۔ اگر چہد معلم سند نہ میں اس اور بھی کے تعطل اللہ میں اس اور بھی کہ تعلق اللہ میں اس اور بھی کہ تعلق اللہ میں اس اور بھی کہ تعلق اللہ میں اس اور بھی کہ تعلی اللہ میں اور بھی کہ تعلق اللہ میں اس اور بھی کہ تعلق اللہ میں کہ تعلق اللہ میں کہ تعلق اللہ میں کہ تعلق اللہ میں کہ تعلق کی تعلق کے اس کے تعلق کی کہ تعلق کے تعلق کی کہ تعلق کے تعلق کی کہ تعلق کی کہ تعلق کے تعلق کی کہ تعلق کے ت

میں اہرے طامون روہ وی استہووہ او ہا ہوج ماہ ویرہ ویرہ استہدیں۔ وہاں پنچاتو اعلان جاری کیا کہ 'چونکہ آئ کل مرض طاعون ہرایک جگہ بہت زورے ہے۔ اگر چہ قادیان میں نسبتا آرام ہے۔ لیکن مریدوں کا اجتماع قرین مسلحت نہیں۔ اس لئے دسمبر کی تعطیلوں میں جیسا کہ پہلے اکثر احباب قادیان میں جمع ہوجایا کرتے تھے اب کی دفعہ اس اجتماع کوموقوف رمیں اور اپنی اپنی جگہ پرخدا سے دعاء کرتے رہیں کہوہ اس خطرناک اہتلاء سے ان کو اور ان کے

الل وعيال كوبيائ " (اخبار البدرة ديان ج انمبر ١٩٠٨ رومبر١٩٠١م)

فقرہ (نبتا آرام ہے) میں یہ صنعت کی گئی کہ لفظ آرام سے نمایاں تو یہ رہے کہ دہاں طاعون نہیں ہے۔ جس سے اس الہام کا صادق ہونا معلوم ہوجائے۔ گرنبتا کے لفظ سے نکتہ شاس سجھ جائیں کہ طاعون موجود ہے۔ اس لئے دہاں جانے سے رک جائیں۔ پھر جب چو ہڑ دں میں قادیان کے طاعون کی کئر ت ہوئی تو فر مایا کہ الہام انسہ اوری المقریة میں قادیان کا نام بی نہیں اور قریة قراسے لگلا ہے۔ جس کے معنی جمع ہونے اورا کشے بیٹے کر کھانے کے ہیں۔ یعنی وہ الوگ جو آپس میں مواکلت رکھے ہیں اس میں ہندواور چو ہڑے داخل نہیں ہیں۔ (اخبار البدر) مطلب یہ ہوا کہ ہندواور چو ہڑے داخل نہیں ہیں۔ (اخبار البدر) مطلب یہ ہوا کہ ہندواور چو ہڑے لیکن کر کھانا سمجھا جاتا ہے۔ اس کے ان میں طاعون ہوتو الہام کے خالف نہیں۔ گراس کا جواب کیا کہ (دافع البلام میں انہ البام میں فرماتے ہیں کہ خدانے سبقت کر کے قادیان کا نام ہی نہیں۔ اللہ میں قادیان کا نام ہی نہیں۔ اللہ سبقت کر کے قادیان کا نام ہی تو دیان کا نام ہی نہیں۔ اللہ کیا تھے ہے دور کے کہ یوں کہا جاتا تھا کہ قادیان کا نام ہی نہیں۔ اللہ کیا تھے ہے۔ خدا کی شان ہے کل ہی کا ذکر ہے کہ یوں کہا جاتا تھا اور شور کھایا جاتا تھا کہ قادیان کا خام ہی نہیں۔ اللہ کیا تھے جو دیان کا نام ہی نہیں۔ اللہ کی خوفاک ہا باتا تھا اور شور کھا کہ کے دیکہ یہ اس کے رسول کی خوفاہ ہے اور یہ تمام امتوں کے لئے نشان ہے۔ ''

محرآج یہ بات کھلی کہ قادیان کا نام ہی نہیں۔قادیان کے رہنے والوں ہے ہم نے خودسنا ہے کہ جس روز مرزانے یہ پیش کوئی کی تو ہم سمجھ کئے تھے کہ خدا اس کی تکذیب کرنے کو قادیان میں ضرور طاعون بھیجے گا۔سواییا ہی ہوا۔اس کے بعد البدر قادیان میں جومرزا قادیانی کا اخبار ہے۔لکھا ہے کہ قادیان میں طاعون حضرت سے علیہ الصلاق والسلام کے البام کے ماتحت ابنا کام برابر کرر ہاہے۔جس نے طاہر ہے کہ طاعون ابنا پوراکام کررہا ہے اور معتبر شہادتوں سے ثابت کے کہ مارچ اور اربیل م ۱۹۹ء کے دو مینوں میں ۱۳۱۳ وی طاعون سے مرے۔ حالا نکہ کل آبادی میں ۱۳۵۰ کی ہے اور سب لوگ ادھر اور بھاگ کے اور تمام تصبه ویران سنسان نظر آتا تھا۔

(آئيندش نماص٢١٣)

آپ نے دیکھا کہ اس خلاف بیانی کی کوئی حدیمی ہے۔ پہلے تو قادیان رسول کی تخت گاہ ہونے کی وجہ ہے۔ پہلے تو قادیان رسول کی تخت گاہ ہونے کی وجہ سے طاعون کی مجال نبھی کہ اس میں قدم رکھے۔ بلکہ طاعون زوہ اس میں آکر امجھے ہوتے تھے۔ پھر چو ہڑوں کے مرنے سے وہی قادیان مسلمانوں کا نام تھہرا کہ وہ نہیں مریدین وہاں آنے سے کیوں روکے مجے۔ مراتا دیانی کا فرض تھا کہ ان کو اس آرام میں شریک کرتے جو تمام مسلمانوں کو تھا۔ بلکہ ایک

اعلان کل مریدوں میں جاری کرتے کہ طاعون زوہ مقاموں کوچھوڑ کرمع اہل وعیال فورا اس دار الامان میں چلے آئیں۔ پھر جب دو ہی مہینوں میں قریب آٹھیوں جھے کے باشندگان قادیان دکار طاعون ہو مکئے تو وہی طاعون جو وہاں قدم نہیں رکھ سکتا تھا۔ مرزا قادیانی کے ماتحت ہوکر برابر اپنا کام کرنے لگا۔اب مرزا قادیانی کی بیرحالت، ہے کہ بجائے اس کے کہ باہر کے آنے والے وہاں ایکھے ہوتے حواریمین کونڈ رطاعون فرمارہے ہیں۔ چنانچداخبارات سے ظاہرہے کہ خاص اخبارالبدر کے ایڈیٹر جنہوں نے بڑے شدو مدے لکھاتھا کہ طاعون حضرت سے کے ماتحت ہوکرا پنا كام كررباب _ طعمة طاعون موكة اور منوزاس كا دوره ختم نبيس مواراس البام كى جولاني ممى طاعون سے منہیں ۔قدم بقدم طاعون کے ہمراہ ہے۔ اگر کوئی وہربیاس متم کی بات کہتا تو سیمجھ جاتا كمفدائ تعالى كى توبين كى تدبيراس نے زكالى بـ كمال جيرت كامقام بيب كمرزا قادياني آخرخداکو مانتے ہیں اور جمیع عیوب سے اس کومنزہ جانتے ہیں۔ باوجوداس کے ایسے الزام اس پر لگارہے ہیں۔ کیا کوئی مسلمان اس الہام ک صحت کی رائے قائم کرسکتا ہے کہ خدائے تعالی نے مرزا قادیانی سے کہا تھا کہ پورا قادیان طاعون مے حفوظ رہے گا ادراس کے بعدید کہا کہ تبیس صرف مسلمان محفوظ رہیں ہے۔ پھر ہوا ہیہ کہ ہندومسلمان دونوں ہلاک ادر گا وَں تباہ ہو گیا۔فلاسفہ اس پر کیے مطے کرتے ہوں گے کہ بیاوگ جس کوخد استجھتے ہیں اس کی بیرحالت کدا تنابھی اس کومعلوم نہیں کہ طاعون وہاں آئے گایا نہیں اور اتن بھی اس کوقد رہ نہیں کہ اپنی بات بچ کرنے کو طاعون سے اس کی حفاظت نہ کر سکا اورا تناعا جز کہ ایک چھوٹے ہے گا وَل کو بیجانے کا وعدہ کر کے نہ بیجا سکا اور الیا تکون کہ کہا کچھ اور کیا کچھ اور جس کورسول بنا کرخود نے بھیجا اس کوجھوٹا ٹابت کر کے ہم چشموں میں ذلیل وخوار کیا۔غرض فلاسفہ کوخدااور رسولوں سے اٹکار کرنے کے لئے بھی ایک حیلہ بس ہےاورای پر قیاس جماسکتے ہیں۔حالانکہ مرزا قادیانی کوفلاسفہ کا تناخوف ہے کہ کہتے ہیں اگر عیسی علیه السلام کا آسان پر جاناتشلیم کیا جائے تو فلاسفہنسیں مے۔ یہاں بیخیال نہیں فرمایا کہ فلاسفه خدا پرہنسیں ہے۔ اہل انصاف سجھ سکتے ہیں کہ مرزا قادیانی کونہ کسی کی ہنسی سے کام ہے نہ دین کی برجمی کی پروا۔ان کو صرف اپنی عیسویت سے کام ہے۔

تقریرسابق سے بیہ بات ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی نے کی بات کے سوجھ جانے کا نام الہام رکھا ہے۔ ویکھئے جب تک قادیان ٹس طاعون نہ تھا تو مضمون الہام بیرتھا کہ وہ تو تخت گاہ رمول ہے۔طاعون کی کیا مجال کہ وہاں قدم رکھے اور کس وثوق سے کہا گیا کہ کوئی اسپے شہر کی بابت کھے۔انبہ اوی القریمة پھر جب چوہڑے مرنے سکے تو قریرقراسے ماخوذ ہونا مضمون الہام تھہرا

بھیجاجا تا ہے۔خلیفہ اس کطیفے ربھڑک کیااور پھانعام دے ہ مولانا ثناءاللہ کے قادیان نہآنے کی پیش کوئی

اورایک پیشین گوئی (الہامات مرزاص ۱۱۵ بشمولدا حساب قادیانیت بھی الہ سیکھی ہوئی ہے کہ مرزا قادیائی (الہامات مرزاص ۱۲۹ بھی بیکھی ہوئی ہے کہ مرزا قادیائی (اعباز احمدی صدح برزائن جام ۱۲۸) ہیں لکھتے ہیں کہ واضح رہے کہ مولوی شاء اللہ کے ذریعے سے منقریب تمن نشان میرے فلا ہر ہوں گے۔ایک بیہ ہے کہ وہ تمام پیش کو تیوں کی اپنے قلم سے پیش کو تیوں کی اپنے قلم سے تھر بین کرنا ان کے لئے موت ہوگی۔''
تقد بین کرنا ان کے لئے موت ہوگی۔''

بے پیشین کوئی بھی جموثی فابت ہوئی۔ چنا نچ مرف پیش کوئی کی پڑتال اور حقیق کے کے مولوی شاہ اللہ قادیان کے اور وہاں بھٹی کرمرزا قادیانی کے نام رقد لکھا۔ جس کا مصل یہ ہے کہ آپ نے (اعاز احمدی مسہ ہزائن جا اس ۱۳۳۱) ہیں جو لکھا ہے کہ آگر مولوی شاہ اللہ ہج بیں تو قادیان میں آ کر کسی پیش کوئی کو جموثی فابت کریں اور جرا کی پیش کوئی کے لئے ایک سوروپ انعام دیئے جا کیں گے۔ جس کے پندرہ ہزارروپ ہوتے ہیں اور ایک لاکھرو پیمر بدوں سے دلوایا جائے گا اور آ مدور فت کا کرا پیلیے وہ اور نیز آپ نے لکھا ہے کہ مولوی شاہ اللہ صاحب نے کہا تھا کہ سب پیش کوئیاں جموثی لکلیں۔ اس لئے ہم ان کو مرفوکرتے ہیں اور خدا کی ہم دیئے ہیں کہ وہ اس کے ہم ان کو مرفوکرتے ہیں اور خدا کی ہم دیئے ہیں کہ وہ سب قبلی کہ وہ تاب کی دھوت حاضر ہوں اور جناب کی دھوت قبلی کرنے ہیں آپ کیری تعمیم میں کوئی دید قبر مضان ہریف مان عرب اور نہ وقت صاحب وہ اور جناب کی دھوت میری تعمیم میں کوئی دید قبر وگذاشت نہ کریں گاور حسب وعدہ جمحے اجازت بخشیں کے کہ میں جمعیم

یں آپ کی پیش کوئیول کی نسبت اینے خیالات ظاہر کروں۔

(الهامات مرزاص ۱۱۱مثموله احتساب قادیا نیت ۸ می ۱۳۰۰) چونکہ مرزا قادیانی نے اس پیش کوئی کوا ہامجز وقرار دیااور مولوی صاحب کے وہاں پہنچ جانے سے اس کا اور اس کی وجہ سے نبوت کا ابطال ہو گیا۔اس لئے مرزا قادیانی پرمولوی صاحب کی دعوت تبول کر: نہایت شاق ہوا۔خصوصاً اس وجہ سے کہ ایک مہینے کے تو قف کے باعث اس معجوے کے وقوع پرمبارک ہادیاں بھی دی مئی تھیں۔ چنانچہ رسالہ فتح قادیان میں لکھا ہے کہ مرزائی یہاں تک بڑھ مکنے کہ اردمبر۲ • ۹ اء کے اخبار الحکم میں مولوی صاحب کے قادیان میں نہ وینچ کو مجر ولکھ کرایۓ گرو گھنٹال کومبارک ہادیں دیں۔انساف کی ہات تو پیٹھی کہ اس وقت جیسے مبارک بادی دی مین تقی مولوی صاحب کے وہال پہنچ جانے پر نبوت کوسلام اور خیر باد کہد دیا جاتا۔ مرافسوں ہے اتن بڑی نشانی پر بھی متنبہ نہ ہوا۔ الغرض مرز اقادیانی اس رفتے کو دیکھتے ہی برہم ہوئے اور جواب لکھا کہ' 'اگر آپ لوگول کی صدق دل سے میزنیت ہو کہاسیے شکوک اورشہات چین گوئیول کی نسبت رفع کریں تو آپ لوگوں کی خوش قسمتی ہوگی ۔ مگر میں تشم کھاچکا ہوں کہ میں اس گروہ خالف ہے مباحثات نہیں کروں گا۔ آپ کے رفع شکوک اور شیطانی وسوسوں کے دفع کرنے کی پیمورت ہوگی کہ آپ زبانی بولنے کے ہرگز مجاز نہیں ہوں گے اور آپ کی مجال نہ ہوگی کہ ایک کلمہ بھی زبان سے بول تھیں ۔ صرف آپ مختصرا یک یا دوسطر حد تین سطر تحریر دے دیں کہ میرا ہیہ اعتراض ہے اور میں با آ واز بلندلوگوں کو سنا وول گا کہ اس پیش کوئی کی نسبت مولوی ثناء اللہ ماحب کے دل میں بیدوسوسہ پیدا ہوا ہے اور آبیاس کا جواب ہے۔ تین محفظ میں تقریر کرتا ر ہوں گا اور ہرایک تھنے پرآپ کومتنبہ کیا جائے گا کہ اگر تسلی نہیں ہوئی تو اور لکھ کر چیش کرو۔ آپ کو بالكل منه بندر كهنا ہوگا۔ جيسے منم بكم! اگرآپ شرافت اورا يمان ركھتے ہيں تو قاديان سے بغير تصفيه کے خالی نہ جا کیں۔ میں قتم کھاتا ہوں کہ میں زبانی آپ کی کوئی بات نہیں سنوں گا اورآپ کو بھی خدائے تعالیٰ کی قتم دیتا ہوں کہ اگر آپ سیج دل سے آئے ہیں تو اس کے پابند ہوجا کیں۔اب ہم دونوں میں سے ان دونوں قسموں سے جو مخف انحراف کرے گا اس پر خدا کی لعنت ہے اور وہ اس لعنت کا پھل بھی اپنی زندگی میں دیکھ لے۔ آمین! سومیں اب دیکھوں گا کہ آپ سنت نبوی کے موافق اس متم كو يورى كرتے بيں يا قاديان سے نكلتے ہوئے اس لعنت كوساتھ لئے جاتے ہيں۔" (الهامات مرزاص ۱۲ تا ۱۹ المخص مثموله احتساب قادیا نیت ج ۸ص ۱۳۳ تا ۱۳۳۳) مرزا قادیانی اس موقع میں جو پچھفر مائیں تھوڑا ہے۔اس لئے کہ مدی نبوت جب سمی

بات کواپنامنجز ہ قرار دیتا ہے اور اس کا وقوع نہیں ہوتا تو اہل جن کے نز دیک وہ کا ذب اور مفتری مسلم ہوجا تا ہے۔ کو باطل پسند طبائع کو کئی جنبش نہ ہوجیے ابھی معلوم ہوا کہ مسیلمہ کذاب جو کام دعویٰ سے کرتا اس کے خلاف وقوع میں آتا۔ باایں ہمہاس کے مریدوں کے مجمع میں کوئی کی نہ ہوئی۔ بہر حال مرزا قادیانی کواس موقع میں بخت ناکامی اور ذات ہوئی۔ پھراگرا تنا بھی نہ کہیں تو نفس کو کی کارتسکیوں ہو۔

مرزا قادیانی اگرانساف سے کام لیتے تو مولوی صاحب کونہا یت خوشی سے مناظر بے
کا موقع دیتے ۔ کیونکہ پیش کو تیوں کا جب وقوع ہو چکا تھا تو ممکن نہیں کہ ان واقعات کی تکذیب
سے ہوسکے مثلاً مرزا قادیانی نے کسی کی نسبت پیش کوئی کی کہ اتنی مدت بیس فلاں فخض مر
جائے گا اور نی الواقع وہ مرجمی کیا تو کیا ممکن ہے کہ دلائل سے اس کی موت کا ابطال ہو سکے ۔ ایک
جاعت کوائی کے لئے کھڑی ہوجاتی کہ ہم لوگ اس کے دفن بیس ٹریک تھے ۔ اس طرح ہر پیش
کوئی کی تھدیق کواہوں سے ہوجاتی ۔ مرزا قادیانی کا اس موقع بیس پہلوتی کرنا صاف بتلا رہا ہے
کہ جسے مولوی صاحب کیلعتے ہیں کہ کی پیش کوئی کا وقوع ہوائی نیس وی صحیح ہے۔

اب یہ بھی دیم ایا جائے کے مرزا قادیائی نے مولوی صاحب کو وقت کی غرض ہے دی سے بھی دیم الیا جائے کے مرزا قادیائی نے مولوی صاحب کو وقت کی غرض ہے دی سے سے سے سے ایک الا کھ پندرہ ہزاررہ پے دیے جائیں گے۔ اگر بھی میں داخل ہو جائیں ہے۔ اگر بھی میں داخل ہو جائیں ہے۔ اگر بھی ہات پیش نظر تھی تو یوں فرماتے کہ آپ قادیان آکر ہماری پیش گوئیوں کی تقعد این کرلیں تو ایک لاکھ پندرہ ہزاررہ پے آپ کو انعام دیے جائیں گے۔ حالانکہ برخلاف اس کے تحریر فہ کور بالا میں مصرح ہے کہ اگر آپ قادیان میں آکر کی پیش گوئی کو جموفی فاجت کریں تو ہرا کی پیش گوئی کو جموفی فاجت کریں تو ہرا کی پیش گوئی کے میرد پید لیے ایک ایک سورہ پے دیے جائیں گوئی وجمو فی فاجت کریں تو ہرا کے کہ بیرد پید تھید این کے صلے میں قرار دیا دگیا تھا یا تھذیب کے صلے میں۔ پھر جب جبوث فاجت کرنے کے لئے دعوت دی گئی تھی تو معاملہ برابر کا تھر ا، اگر صدق فاجت کرنے کے لئے بھی اسی قدر مدت درکار تھی۔ پھر می خوجی میں کرا پنا دعوئی فاجت کرنے تھی تو مولوی صاحب کو کذب فاجت کرنے کے لئے بھی اسی قدر مدت درکار تھی۔ پھر می خوجی کر فاجت ہو سے تھا۔ کم بیٹھے رہنے ہے کذب خود دی کو کر فاجت ہو سات تھا؟ مناسب تو یہ تھا کہ مرزا قادیائی سے کہ میٹھے رہنے ہی کہ میٹھ کرا بات کر نے کے کئے مرزا قادیائی سے کوں طلب کیا گیا کہ حالت خامری مولوی صاحب تو مدی نوت تھے ہی نہیں۔ پھر یہ بچر وہ ان سے کوں طلب کیا گیا کہ حالت خاموثی میں بیادءو کی فاجت کردیں۔ آگر چہ مرزا قادیائی نے فیاضی کی کہ اپنا منصب ان کودیا مگران پر قطام

ہوگیا۔ مرزا قادیانی اس قتم کے معاملات میں دل کھول کر فیاضی فرماتے ہیں۔ چنانچے قتم تو آپ نے کھائی اس قتم کھائی تھی جو پوری نے کھائی اور لعنت میں مولوی صاحب کو بھی شریک کرنا چاہا۔ انہوں نے کب قتم کھائی تھی جو پوری نہر کے تو قادیان سے نکلتے ہوئے لعنت کوساتھ لے جاتے۔ انہوں نے اس کیا ظاسے قتم نہیں

نہ کرتے تو قادیان سے نکلتے ہوئے لعنت کوساتھ ۔ لے جاتے۔ انہوں نے اس لحاظ سے تسم نہیں کھائی کہ کہیں وہ لعنت قادیان کے اس کے ساتھ چلی نہ جائے۔ البتہ مرزا قادیانی کو لعنت کا پچھ خون نہیں۔ چنانچہ ہمی معلوم ہوا کہ انہوں نے خداسے کہ کراپنے کو ملعون سجھ لیا ہے۔

مرزا قادیائی نے نقل م م رہے ہی کا بار مولوی صاحب پر نہیں ڈالا۔ بلکہ اس کے ساتھ یہ می فرماتے ہیں کہ اگر شرافت اور ایمان رکھتے ہیں تو قادیان سے بغیر تصفیہ کے خالی نہ جا کیں۔اب اس کج داروچکر کودیکھئے کہ زبان نہ ہلا کیں اور جموث ثابت کردیں۔ یا آ منا وصد قتا

جائیں۔اب اس کج دارد چکرکود کھے کہ زبان نہ ہلا کیں اور جموث ثابت کردیں۔ یا آ منا دصد قنا
کہ دیں در نہ مسلمان رہ سکتے ہیں نہ ٹریف۔
مرزا قادیانی نے خوش اعتقادی سے مولوی صاحب کوشایدا ہے معتقدوں میں مجولیا جو
فرماتے ہیں کہ آپ سے دل سے آئے ہیں تو اس کے پابند ہوجا کیں اورا ہے شکوک وشہات رفع
کریں۔ حالا نکہ دہ اس غرض سے آئے تھے کہ جومرزا قادیانی کی تقریروں سے لوگ شک میں پڑ
کے تھے۔اس کواس طور پر رفع کریں کہ دا قعات ہٹلا کر بیٹا بت کردیں کہ کی چیش کوئی کا دقوع ہوا
میں۔ جیسا کہ خودمرزا قادیانی مولوی صاحب کا قول تقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا تھا کہ کل
پیم معلوم نہیں کہ کس بنیاد پر ان کی طرف شک منسوب کیا گیا۔
پیم معلوم نہیں کہ کس بنیاد پر ان کی طرف شک منسوب کیا گیا۔

پر صفوم ہیں اہر س بیاد بران می حرف حدف سوب یا ہیا۔

آپ نے دیج ایا کہ مولوی صاحب کے قادیان بیں جانے کی پیش کوئی جموثی ہونے کا
ایک بدنمااٹر یہ بھی ہوا کہ مرزا قادیانی نے قسمیں دے کرمولوی صاحب کوجس کام کے لئے دعوت
دی تھی اس ہے بھی انکار کر گئے اورائی شرطیں لگائیں کہ مولوی صاحب کا مطلب فوت ہوجائے۔
اس پر بھی مولوی صاحب نے جواب لکھا کہ آپ کی بے انصافی کو بھی قبول کرتا ہوں کہ شی دو تین
مطریں ہی لکھوں گا اور آپ بلاشک تین گھنے تک تقریر کریں۔ کر اتن اصلاح ہوگی کہ شی اپنی دو
من سلم یں بچھ شی کھڑ اہو کر سنادوں گا اور آیک کھنے کے بعد پانچ منٹ نہا ہے دس منٹ تک آپ
کے جواب کی نبیت رائے ظاہر کروں گا۔ 'نیہ بات بچھ میں نہیں آتی کہ مرزا قادیانی کے تین گھنٹوں
کی فیج و بلیغ تقریر کیا جوب مولوی صاحب دی پانچ منٹ میں کیوکر دے سکتے اورا گرجواب دیے
بھی تو لوگ اس کو کیا سمجھ سکتے اور اس کا کیا اثر ہوتا اس میں شک نہیں کہ اگر مولوی صاحب دی پانچ منٹ میں مرزا قادیانی کا جموث ثابت کردیتے تو بلاشہدان کی کرامت اس سے ثابت ہوتی۔

مرزا قادیانی کواس کا خوف ہوا کہ کہیں وہ کرامت معجزے پر غالب نہ ہو جائے۔اس لیے انہوں نے دس پانچ منٹ تقریر کرنے ہے بھی انکار فر مادیا۔

اس خیال کرامت کا کس قدراثر ہوا کہ مرزا قادیانی کی حالت ہی متغیر ہوگی اور گلے کا بھتے ۔ گراس رعب کی حالت کو غصے کی صورت میں بنا کر چھپاویا۔ چنا نچے عیم مجرصدین صاحب وغیرہ جو مولوی صاحب کا جواب مرزا قادیانی کے پاس لے کئے تقے تتم کھا کر کہتے ہیں کہ مرزا قادیانی سنتے جاتے ۔ تتے اور بڑے عضے سے بدن پررعشہ تھا اور دہان مبارک سے خوب گالیاں دیتے تھے اور کتا ، مور ، نجر وغیرہ خاص خاص اساء بتا کرفر ماتے کہ ہم اس کو بھی ہو لئے نددیں گے۔ گدھے کی طرح لگام دے کر بٹھا کیں گے۔ اس کو کہدوہ کہ لعنت لے کرقادیان سے چلا جائے وغیرہ وفیرہ دیران تادیانی کے قول وفعل کا اندازہ اس سے ہوگیا کہ خودہ سے انکار کیا کہ حصول وعوت دی اور جب وہ آگے تو عین موقع بحث پراس شدومہ اور غیظ وغضب سے انکار کیا کہ حصول وعوت دی اور جب وہ آگے تو عین موقع بحث پراس شدومہ اور غیظ وغضب سے انکار کیا کہ حصول مقصود جیز امکان سے خارج ہوگیا۔ کیا کوئی منصف مزاج محفی ان کی اس حرکت کورضا مندی کی مقصود جیز امکان ہے۔

مرزا قادیانی نے دعوت دینے کے دقت بی خیال کیا ہوگا کہ آئی رقم کیرگی شرط جب لگائی جائے گی تو مولوی صاحب پر رعب پر جائے گا۔ کیونکہ عادت ہے کہ جس کواپ صدق اور قوت ہوتا ہے تو شرط میں بدر اپنی رو پیداگا دیتا ہے اور رعب کی وجہ ہے جب وہ نہ آئیں گے تو تمام پیش کو کیاں اس اشتہاری دعوت کی وجہ سے ناوا قف لوگوں کے ذہوں میں وقعت پیدا کرلیس گی اور اس خیال کے مجرو سے انہوں نے بیپیش گوئی کر ڈالی کہ وہ ہرگز ان پیش کو کیوں کی پڑتال کے لئے قادیان نہ آئیں گے اور بیخیال اس قدر شمکن ہوا کہ بیپیشین گوئی می مجرو قرار دی گئی۔ محر چونکہ مولوی صاحب ان کے چالوں سے واقف تھے اور جانے تھے کہ کی مجرو و قرار دی گئی۔ محر چونکہ مولوی صاحب ان کے چالوں سے واقف تھے اور جوائی کی حالتیں پیشین گوئی کا وقوع نہیں ہوا۔ صرف خن سازیوں سے کام لیا جارہا ہے۔ اس لئے اس تخویف کی جائیں پیشین گوئی کا وقوع نہیں ہوا۔ صرف خن سازیوں سے کام لیا جارہا ہے۔ اس لئے اس تخویف کی حالتیں جیسے جیسے ان کی یاس پڑھتی گئی و لیے و لیے ان کی زبان دراز ہوتی جاتی تھی کہ کا آثر شہوتو صرف خن سازیوں الانسسان طال لسانہ اور کیوں نہ جب آئی ہڑی تخویف کا پھوا ثر نہ ہوتی صرف خن سازیوں سے کیا کام نکل سکے۔ آخر مولوی صاحب کو بھی وہ جانے تھے کہ فاضل ہم ملک واقف ہیں۔ کہاں کلک ماک ماکل سکے۔ آخر مولوی صاحب کو بھی وہ جانے تھے کہ فاضل ہم ملک واقف ہیں۔ کہاں کی ان کے مقاب کے کے دو ان کے مقاب کے کیا کام نکل سکے۔ آخر مولوی صاحب کو بھی وہ جانے تھے کہ فاضل ہم ملک واقف ہیں۔ کہاں کے مقاب کے مقاب کے کیا کام نکل سکے۔ آخر مولوی صاحب کو بھی وہ وہائے تھے کہ فاضل ہم ملک واقف ہیں۔ کہاں کے مقاب کے مقاب کے کہاں کے مقاب کے کہاں کہاں کے مقاب کے مقاب کے کہاں کہاں کے مقاب کے مقاب کے مقاب کے مقاب کے مقاب کے مقاب کے تھے کہاں کے مقاب کے کہاں کہاں کے مقاب کے کہاں کہاں کے مقاب کے کہاں کہاں کے مقاب کے مقاب کے کہاں کہاں کہاں کے مقاب کے کہاں کے مقاب کے جس کے کہاں کہاں کے کہاں کے مقاب کے کہاں کے مقاب کے کہاں کیسے کیا کہاں کے کہاں کے کہاں کے کہاں کیا کہاں کے کہاں کے

دم سیائی ندروکا جائے تو اپنی عیسویت کا خاتمہ ہے۔ اس لئے یہاں تک اس بات میں مبالغہ کیا کہ
دو تین سطر جواعتراض میں کمھی جا کیں وہ بھی مولوی صاحب اپنی زبان سے ندستا کیں۔ چنا نچہ کھا
کہ آپ کا کام نہیں ہوگا کہ اس کو سنا کیں۔ ہم خود پڑھ لیس سے مگر چاہئے کہ دو تین سطروں سے
زیادہ نہ ہو غرض مولوی صاحب کی کوئی درخواست قبول نہ ہوئی اور حوار کیٹین سے یہ لکھنے کو کہدویا
کہ چونکہ مضامین تمہارے دیعے کے حض عنا داور تعصب آمیز سے اور حضرت اقد س انجام آتھم
میں جم کھا ہے جی بیں کہ مباحث کی شان میں خالفین سے کوئی تقریر نہ کریں گے اس لئے آپ کی
درخواست ہر گرمنظور نہیں ہے۔ والسلام جب اس قدر نازک دما فی تھی کہ دس پائی منٹ کی تقریر کی
درخواست میں قادیان کوآ نے اور
درخواست میں قادیان کوآ نے اور
درخواست میں قادیان کوآ نے اور
دیش گوئیوں کی حقیق کرنے کیا معنی رکھے گئے تھے۔

بعد مدر المنات مرزام ۱۲۲ مشمولد اضاب قادیانیت ۸۵ م ۱۲۸ میں لکھا ہے کہ انجام آتھم سے چارسال بعد معیار الاخیار میں مرزا قادیانی نے پیاشتہارشائع کیا کہ''آپ لوگ اے علمائے اسلام اب بھی اس قاعدے کے موافق جو سے نبیوں کی شناخت کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ قادیان سے کی قریب مقام میں ایک مجلس مقرر کریں اور نیز واجب ہوگا کہ منصفانہ طور پر بحث کریں اور ان کا حق ہوگا کہ تین طور سے جھے سے لی کرلیں قرآن وحدیث کی روسے عمل کی روسے آسانی تائیدات اور خوار ق وکرامت کی روسے''
(مجوعاشتہارات جس کی دوسے''

اس میں تو مرزا قادیانی خودعلاء سے مباحثہ کی درخواست کررہے ہیں۔ پھر نہ بیشرط ہے کہ دوسطروں سے زیادہ نہ کھیں نہ ہے کہم بیٹے رہیں۔ بلکہ صاف لفظوں میں بحث کی اجازت دی گئی ہے۔ اس میں صراحنا حلف کے توڑنے پر اقدام کیا گیا اور اگر خدا سے اس کی اجازت میں شریک تھا۔ کیونکہ اشتہار اجازت مل گئی تھی تو مولوی صاحب کا بھی مباحثہ بھی ای اجازت میں شریک تھا۔ کیونکہ اشتہار معیار الاخیار والی ورخواست مباحثے کے بعد مولوی صاحب مباحثے کے لئے گئے تھے۔ رہا منصفانہ مباحثہ سے میل از وقوع واقعہ کیونکر ہوا کہ مولوی صاحب منصفانہ مناظرہ نہ کریں گے۔ اگر کشف سے معلوم ہوگیا تھا تو اتمام جست کے لئے صرف دو تین کھنے ان کی تقریرا بیک مجمع میں ن اگر کشف سے معلوم ہوگیا تھا تو اتمام جست کے لئے صرف دو تین کھنے ان کی تقریرا بیک مجمع میں ن لے جاتی اور اس کے بعد ثابت کیا جاتا کہ وہ تقریر طالمانہ تھی۔ جس سے اہل مجمع خود انصاف کر لئے کہون تی ہے۔

علماءندوه يسےفرار

مرزا قادیانی کامقصوداس می کاشتهار سے یہی ہواکرتا ہے کہ بالائی تداہیر سے کام نکال لیس۔ جن سے ناداتف معتقد ہوجا کیں اوراگر کوئی مقابل ہو جائے تو پہلو تھی کرنے میں کون چیز مانع ہے۔ جیسا کہ مولوی صاحب کودعوت دے کر پہلو تھی کر گئے۔ ای طرح معیارالاخیار کے اشتہار کا بھی وہی حال ہوا۔ اب دیکھئے کہ اشتہار نکور کے دیکھنے دالوں کو کیکر دھوگا نہ ہو۔ کس نقری سے تعقل سے ، کرامتوں سے ہرطرح سے اپنا معا نامیت کرنے کوموجود ہیں۔ ایسے اعلان کے بعدان کی تھانیت میں کس کوشبر ہے گا۔ ہرجابل بھی خابت کرنے کوموجود ہیں۔ ایسے اعلان کے بعدان کی تھانیت میں کس کوشبر ہے گا۔ ہرجابل بھی مولوی مقابل نہیں موسکتا۔ گرجب اس کا موقع آیا اور علا ومباحثہ پرآ مادہ ہوئے تو وہ سب کا بعد اور نسیا منسیا ہوگیا۔ چنانچہ (الہا مات مرزا میں 11 مرابط میں ہواتو علائے موجود میں والوں ملا ہوگیا۔ کامن استہار کے بعد جب ندوۃ العلماء کا جلسام تسریس ہواتو علائے موجود میں والوں کے ماضر ہیں نور اقادیانی کے خاصر ہیں اور پہلے آپ کواس کی اطلاع بھی ہوچگی ہے۔ اس لئے قلت وقت کا عذر بھی نہیں رہا اور آپ کو اور پہلے آپ کواس کی اطلاع بھی ہوچگی ہے۔ اس لئے قلت وقت کا عذر بھی نہیں رہا اور آپ کو خیالت کی اشاعت اور ٹھیت حق کا اس سے بہتر موقع نہ ملے گا اور یہ خط کا ور یہ خط کا ور یہ خط کہ کی اس میں کو کہنے کی اس اسے بھی گیا۔ چنانچہ ڈاک خانے کی رسید موجود ہے۔ گر مرزا قادیانی نے ناس کا جواب نہ دیا۔

عقلاء مجھ سکتے ہیں کہ اس شدومد کے اشتہار کے بعد مرزا قادیانی کاسکوت کیا کہ رہا ہے۔ یہی کہ رہا ہے کہ وہ لیے چوڑے دعوے سب الفاظ بی الفاظ سے۔ نہ وہاں قرآن ہے نہ حدیث نہ عقل نہ کرامت۔ یونکہ السکوت فی موضع البیان بیان اگران امور سے ایک خربھی مرزا قادیاتی کے پاس ہوتی تو استے علاء اور ایے کثیر التعداد حاضرین جلسہ کے روبروپیش کرنے کو ایک نعمت غیر متر قبہ بچھتے اور اس موقع میں ایبا الزام اپنے فی مدند لگا لیتے۔ جس سے غور کرنے والوں کے روبروایک مجموعہ برعنوانیوں کا پیش ہوجاتا ہے۔

یوں تو مرزا قاویانی کی پیش گوئیاں بہت ساری بیں۔ گریہ جو ندکور ہوئیں بطور دھوئی اور تحدی اور بچرے کے رنگ میں تعیس۔ جن پر مداران کی نبوت کا تھااور الہاموں کی بنیاد پر بہال تک زور دیا گیا تھا کہ اگر وہ صحیح ند لکلیں تو مرزا قادیانی کا ذب و دجال و ملعون وغیرہ سجھ لئے جا کیں بلکہ سولی پر چڑھائے جا کیں۔ چنانچ ایسا ہی ہوا کہ ان میں ایک بھی صحیح ندتگل۔ بلکہ مرزا قادیانی نے صرف حیاوں اور بخن سازیوں سے کام لیا۔ انبیاء علیم السلام جب مجزات بتلات تو کیاکسی کال تھی کا افکار کرسکا اور کیا کسی جہا تھی کہ افکار کرسکا اور کئر ہوں کے جھوسات کا بھی انکار کیا جائے۔ مثلاً جس نے قرکوش ہوتے ویکھا اور کئر ہوں کی تیج کا لوں سے من کی تو ان محسوسات کا کیونگرا نکار کرسکا تھا۔ ای وجہ سے کفار یڈیس کہ سکتے تھے کہ اس کا مردوائی میں دھوکا دیا گیا۔ بلکہ بے ساختہ کہتے کہ بیتو سحر ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ اس کو ظاف عقل اور انسانی طاقت سے خارج بجھتے تھے۔ اگر کہا جائے کہ کفار نبیوں کو کا ذب بھی تو اس کا جواب ہے ہے کہ نبوت کی شان ان کے افہان میں بہت ارفع تھی۔ وہ آ دی کو اس قابل نبیس بجھتے تھے کہ خدائے تعالی اس کو اپنارسول بنا کر بھیجے۔ چنا نچرش تعالی فرما تا ہے۔ "وقال والما انترا الا بشر مشلف ان انتم الا مقدر مشلف ان انتم الا موقع مل جاتا تھا اور ہا وجود مجزات وآیات بینات ویکھنے کے ازراہ عزادرسالت کی تکذیب کا موقع مل جاتا تھا اور ہا وجود مجزات وآیات بینات ویکھنے کے ازراہ عزادرسالت کی تکذیب کرتے۔ "وان یسروا کل آیة لا یومنوا بھا (انعام: ۲۰) "" لا یسؤ منون به حتی کے بدور واکیل آیة لا یومنوا بھا (انعام: ۲۰) "" کیکن ان میں جوالی انعاف سے آیات و جھرات یو کی کے بعد ضرورا کیان لاتے۔ غرض کہ نبوت صادقہ کے پیچانے کا طریقہ بھی ججزات ہیں جو طافت بھر بیے خارج ہوں۔

آگرمرزا قادیا فی وی وی خارق عادت اور طاقت بشرید سے خارج ہوتا تو ان کے خالف ان کوساحروکا ہو کہ سے حالانکہ اس تم کے القاب ان کے نیس سے گئے ۔ البتہ علماء نے ان کوکا ذب مفتری، د جال وغیرہ وغیرہ القاب سے ذکر کیا ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ انہوں نے صرف فطری طاقت سے کام لیا۔ بخلاف انبیاء کیم السلام کے کہ وہ اپنی حول وقوت سے علیمہ ہوں نے مرف تق تعالی کے محم سے دوئ اور خارق عادت چیز کا وعدہ کردیتے تھے اور خدا تعالی ان کوسچا کرنے کے واسلے وہ دوئی اور وعدہ پورا فرما دیا کرتا۔ چنا نچہ اس آ بت شریف سے متعاد ہے۔" وقد الدوا لولا ندل علیہ آیة من دبه قل ان الله قادر علیٰ ان بنزل آیة (انعام: ۳۷)"

تقریرسابق سے معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی نے مولوی ثناء اللہ صاحب اور علائے عموہ کے مقام کے عموہ کے مقام کے عموم کے مقام کا مقام

مرزا قادیانی کے نام نوٹس دیا کہ آگر آپ اپ دعوے کو مجمع علاء میں ثابت کردیں مے تو میں ایک ہزاررو پیدنفقد آپ کی خدمت میں پیش کروں گا ادرا یک سال ہرروز آپ کی خدمت کے لئے حاضر ہول۔ پیڈوٹس 9 سال میں دیا گیا۔ مگر اس کا مجمع جواب نددیا۔ حالا نکہ بیڈوٹس انجام آتھم سے مہلے دی گئی تھی۔ اس وقت تو مرزا قادیانی نے مناظرہ نہ کرنے پرقتم بھی کھائی نہتی۔ کیونکہ انجام آتھم کی تاریخ الہامات مرزا میں ۱۸۹۱ کی تھی ہے۔

مبابله مولا ناعبدالحق

الحاصل كئ شهادتوں سے ثابت ہے كەمرزا قاديانى نے علاء كے مقابلے بين آنے سے مریز کیا۔ای طرح مبابلے سے بھی گریز کیا۔جیسا کہ اس تحریر سے فاہر ہے جو (ازالة الاوہام ص ۱۳۷ تا ۱۳۸۲ ، فزائن جهم ۳۳۷، ۲۳۸) میں فرماتے ہیں۔"میال عبدالحق صاحب نے مباللے ک بھی درخواست کی تھی ۔لیکن اب تک میں نہیں سجھتا کہا یسے اختلافی مسائل میں جن کی وجہ سے كونى فريق كافريا ظالم بين مغبرسكا - كونكرمبلله جائز ب-قرآن شريف سے ظاہر ب كدمبالم میں دونوں فریق کا اس بات پر یقین جاہئے کہ فریق مخالف میرا کا ذب ہے۔ یعنی عمر أسچائی ہے روكردال بي في نيس ب-تابرايك فريق العنت الله على الكاذبين كه ي المراب الرميال عبدالحق اپنے قصور فہم کی وجہ سے جھے کا ذب خیال کرتے ہیں لیکن میں انہیں کا ذب نہیں کہتا۔ ملکہ تخطی جانتا ہوں اور تھلی مسلمان پرلھنت جائز نہیں۔کیا بجائے اعضفت اللہ علی الکاذبین کے بيكمناجا تزب كملعنت الله على المخطئيين ركوني مجمعات كماكر من مباسل من فريق خالف حق يراحنت كرول توكس طورس كرول - اكريس العنت الله على الكاذبين كبول توب صحیح نہیں کیونکہ میں اپنے خالفین کو کا ذب تو نہیں سجمتا بلکہ ما دَل تھلی سجمتا ہوں.....ا گر تھلی ہے مبلله اور ملاعنه جائز ہوتا تو اسلام کے تمامی فرقے باہم اختلاف سے بحرے ہوئے ہیں۔ بیشک ہاہم مبللہ وملاعنہ کر سکتے تھےاورمبالم میں جماعت کا ہونا بھی ضرور ہے۔ نعی قرآن کریم جماعت کوخروری مخبراتی ہے۔لیکن میاں عبدالحق صاحب نے اب تک ظاہر نہیں کیا کہ مشاہیر علماء کی جماعت اس قدر میرے ساتھ ہے ۔۔۔۔۔اور نساء وابناء بھی ہیں ۔۔۔۔۔اور مباہلے میں یہ بھی مغرور ہے کداول ازالہ شبہات کیا جائے۔ بجزاس صورت کے کا ذب قرار دیے میں کوئی تامل اور شبد کی جكه باتى نه موليكن ميال عبدالحق بحث مباحثه كاتونام تكنبي<u>س ليت</u>."

تغییر درمنثور وابن جریر وغیرہ میں واقعہ مباہلے کی جواحادیث منقول ہیں۔ان کا ماحصل سے سے کہ بجزان کے چندنصار کی نے آنخضرت اللّی کی خدمت میں حاضر ہوکر یو چھا کہ میں بن مریم کے ہارہ میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ صرت نے فرمایا جھے اس وقت تو کھمعلوم فیس ہے میں ہے کہ دول گا۔ اس کے بعد ہے آ یت فریفہ نازل ہوئی۔ ''ان مشل عیسیٰ عندالله کمثل آدم خلقه من تراب ہم قال له کن فیکون الحق من ربك فلاتکن من الممترین فمن حاجك فیه من بعد ماجاء کی فیکون الحق من ربك فلاتکن من الممترین فمن حاجك فیه من بعد ماجاء که من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا وابناء کم ونساء نا ونساء کم وانفسنا وانفسکم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله علیٰ الکاذبین (آل عمران: ۱۹۰۹) ''ظامہ مطلب اس کا ہے کہ میں طلب اس کا ہے کہ دوکہ آوہم تم آئی اولا داور ورتوں کو بلائی اور عاج کی سے دعاء کریں کہ خداے تعالی جوٹوں پر لعنت کرے۔ حضرت نے جب ہے آ یت شریفہ ان کو سنائی تو انہوں نے مسلم طلق علیٰ علیہ السلام کوئیں مانا اور چلے کئے۔ دوسرے دوز حسب آ ہی شریف لائے۔ آنہوں نے مسلم طلق علیٰ علیہ السلام کوئیں مانا اور چلے کئے۔ دوسرے دوز حسب آ ہی شریف لائے۔ آنہوں نے مسلم طلق علیٰ علیہ السلام کوئیں مانا اور چلے کئے۔ دوسرے دوز حسب آ ہی شریف لائے۔ آنہوں نے مسلم طلق علیٰ علیہ السلام کوئیں مانا اور جلے کئے۔ دوسرے دوز حسب آ ہی شریف لائے۔ آنہوں نے مسلم اللہ کرتے تو ضرور ہلاک ہوجاتے۔ ملخما!

حق تعالی میاں عبدالحق صاحب کو جزائے خیروے کہ انہوں نے نبی کریم اللہ کے طریقہ سے فردے کہ انہوں نے نبی کریم اللہ کے طریقہ سے طریقہ مسنونہ کو موقع پر یاد کر کے عمل میں کیا۔ جس کی صدافت کا معنوی اثریہ ہوا کہ مرزا قادیانی باوجود لیے چوڑے دعوں کے کہ خدائے ان کی کہ مددنہ کی اور عین معرکے کے وقت چیچے ہٹ گئے۔اگر چداصل سبب پجھاور تھا کیکن بظاہریہ چندا سباب بیان فرماتے ہیں۔

ا..... مبالے میں جماعت کا ہونا ضروری ہے۔

٢..... دونو فريق كويقين مونا جائي كفريق مخالف ميرا كاذب بـ

٣..... اختلافی مسائل میں مباہلہ جائز نہیں۔

٧ پہلے مباحث اور از الدشہات ضروری ہے۔

امراقل کا ضروری نہ ہونا اس سے ظاہر ہے کہ آنخضرت اللے نے صرف اپنے فرز ندول کو ساتھ لیا تھا اور کفار کی طرف دوہی شخص تھے۔ جواس وقت موجود تھے۔ چنا نچہ اس مدیث سے ثابت ہے جو (بخاری ۲۵ م ۱۲۹ ، باب تصة الل نجران) اور (مسلم ۲۵ م ۱۸۲ ، باب من قضائل ابی عبیدہ) نسائی وغیرہ ش ہے۔ ''ان فضائل ابی عبیدہ بن الجراح) و (ترزی ۲۵ م ۱۳۲۲، باب مناقب ابی عبیدہ) نسائی وغیرہ ش ہے۔ ''ان

العاقب والسيد اتياء رسول الله عُهَالَة فأرادان يلاعنها (الحديث كذافي الدد المستشود ج٢ ص٣٨) "يعنى عا قب اورسيد وفخص من محضرت علي كا سي آئے تھے۔جن سےمبللہ کرنا حضرت نے چاہا تھا۔ اگر طرفین میں جماعت شرط ہوتی تو کم سے کم دی ہیں محابہ کوآپ ساتھ لیتے اور کفاروں ہے بھی فرماتے کہ تمہار ہے بھی دس ہیں علاء کو بلاؤ تا کہ میں مباہلہ کروں۔ تم صرف دو ہی محف ہو۔ اس لئے میں مباہلہ کرنائیس جابتا۔ جہاں آ قاب صداقت جمکتا ہوتا ہے۔حیلوں کے تک وتاریک غاروں میں جیمیےر بنا کب گوارا ہوتا ہے۔اس کا تو مقتضائے ذاتی ہیہے کہ کسی طرح بلند ہو کرخفاش طبیعتوں سے عرصۂ جہان کوخالی کردے مقصود مباہلے سے یہی ہے کہ جموٹے لوگ بدرعاء اور لعنت کے خوف سے ہٹ دھرمی چھوڑ دیں اور سے ا بی صدافت کی دجہ سے کامیاب موں۔ چونکہ آ دمی کوا پی اولا داور خاندان کی تباہی کا صدمہا پی تابى سے بھى زياده موتا ب_اس لئے ذكورواناث كومباطح ميں ساتھ ركھنا حصول مقصود ميں زياده تر موثر ہوگا۔اس وجہ سے حضرت نے صاحبز ادی اور ساجبز ادوں کوہمراہ لیااس سے بیمجی معلوم ہوا کہ نساء سے مرادیہاں اڑکیاں ہیں اور چونکہ حضرت کو بیہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ وہ اوگ جموٹے ہیں ۔مباسلے پر ہرگز جرأت نہ کرسکیں گے۔اس دجہ سے ان کو ریفر مایا بھی نہیں کہتم بھی اپنی اولاد کو لے آؤ غرض کہ جب انہوں نے حضرت کے جزم وصدافت کود یکھااورائی افتراء پردازی پرمجی نظر ڈالی توان کو یقین ہو گیا کہ بیدو ہری لعنت فریقین کی خالی نہ جائے گی۔ بہت سے خاندانوں کو تباہ کردے گی۔اس لئے وہ اس درخواست پرمجبور ہوئے کہ جس قدرروپد بطور جزید ہرسال کے لئے مقرر کیا جائے۔منظور ہے اور پورے قبلے کی طرف سے اداکرنے کوہم حاضر ہیں۔ مرمبالم ے معاف کے جائیں جیا کہ اس قول سے واضح ہے۔ ' نعطیك ماسالتنا فابعث معناد جلا أمينا (البخاري ج٢ ص٢٦٩، باب فصة أهل نجران والمسلم ج٢ ص ٢٨٢، باب من فيضائل ابي عبيده بن الجراح) "استاك بات اورمعلوم بونى كرم بالمقطع فيعلم بوتا ہے۔اس کے کہ جب وہ مقابلہ پر تیار نہوے تو خودان کے دلول نے انساف کرلیا کہم ہار گئ اورملع پر مجبور ہو سے ورندانہوں نے ابتدا مباطع کی کوئی ورخواست یا معاہدہ ہیں کیا تھا۔جس كعدم ايفاك ما وضه من زركثر جزيكا اسية ومدليا- بلكه حضرت في ان سه مباسلة كوفر ما يا تعا اگرمبالله فیصله نه مجاحا تا تووه صاف کهدوییته که حضرت بهم نے کب اس کی ورخواست کی تھی جو ہم پر بیال زم کیا جارہا ہے۔غرض اس سے معلوم ہوا کدوونوں فریقوں میں سے جوفریق مبللہ چاہے دوسرے پروہ لازم ہوجاتا ہے اور نہ کرنے کی صورت میں وہ جمونا سمجما جائے گا۔ جیسے مگ

علیہ کے انکار قتم سے مدعی کا حق ثابت موجاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ انکار کی وجد سے مرزا قادیانی کا جموث پر ہونا ثابت ہوگیا اور میرجوفر ماتے ہیں کد دونو لفریق کوفریقین جا ہے کہ فریق خالف میرا کا ذب بے سودہ صرف حیلہ ہے۔ ابھی معلوم ہوا کرمبا بلے سے مقصود یمی ہے کہ يج اورجمو في كميز بوجائ -اس لئ كروثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين (آل عسدان: ٦١) "سے ظاہرہے کدونوں فریق کمال تضرع وزاری سے دعاء کریں کدالی خواہ میں ہوں یا میرا مخالف دونوں میں سے جوجھوٹا ہواس پرتو لعنت کراوراس کے خاندان کو تباہ کر دے۔اس سے ظاہر ہے کہ جھوٹے پر دو ہری لعنت ہوتی ہے۔ ایک وہ جو جان ہو جھ کر تضرع کے ساتھ ایک مجمع کو گواہ کر کے خدائے تعالیٰ ہے کہتا ہے کہ مجھ پر لعنت کر اور میرے خاندان کو تباہ کروے۔ دوسری لعنت مقابل کی جانب سے جوصد ق دل سے تکلتی ہے اور مرزا قادیانی بھی کئ مقام میں فرماتے ہیں کہ سیج کی دعاء ضرور قبول ہوتی ہے۔ غرض کداس دو ہری لعنت سے جمولے پررعب غالب ہوجاتا ہے۔جس سے وہ جرأت نہیں كرسكتا اورسب لوگ مجھ جاتے ہیں كہ وہ جمونا ے۔اس کی تقدیق آیت لعان ہے بھی ہوتی ہے جوسور ہ نور میں ہے کہ جب مروا پی عورت پرزنا كى تېمت لگائے اور عورت اس سے انكار كرے تولعان ير فيصله قرار ديا كيا ہے۔اس كى صورت س ہے کہ پہلے مرد جار بارتشم کھا کر کے کہ بیں اس دعوے بیں سچا ہوں اور پانچویں بار کے کہ اگر بیں مجمونا ہوں تو مجھ پراللہ کی لعنت ہو۔اس کے بعدعورت پرضرور ہوتا ہے کہ وہ بھی جار بارتشم کھا کر یانج یں بار کے کہ اگر مرد سیا ہوتو مجھ پرخدا کا غضب آئے۔اس موقع میں اگرعورت بیحیلہ کرے كمين اس كوجمو نانبيل مجمتى _شايداس كواهيهاه موكيا ب كه تاريكي بين دوسرى عورت كود مكه كرميرا خیال کرلیا ہے۔ یااس متم کی کوئی اور بات بتائی تو مقبول نہیں۔ بلکہ قید کی جائے گی۔اس وقت تک كداعان كرے يامرد ك تقديق كرلاس سے بعى معلوم ہوا كداعت صرف اس غرض سے طرفين میں مقرری گئی ہے کہ جموالعت کے خوف سے فریق مقابل کی تصدیق کر لے اور فیصلہ ہوجائے۔ الغرض مبابط مين جواسعنة الله على الكساذبيين كهاجاتاب است يمتعوونيس جو مرزا قادیانی کہتے ہیں کہاہیے مقابل کوجموٹا سمجھ کراس پرلعنت کرے اور یہ کیے کہ تو جموٹا ہے۔ تھھ پرلعنت ہے۔ پھرمقابل اس کے جواب میں کہاتو جموثا ہے اور لعنت تھھ پر ہے۔ جس کا نتیجہ بدہوگا کہ طرفین سے مار پہیٹ ہوکر بجائے مبلہلہ مقاتلہ ہوجائے گا۔جس سے شریعت روکتی ہے۔ بلکہ میہ دعاء ہوتی ہے کدا کر میں جمونا ہوں تو مجھی پرلعنت ہو۔ جرت ہے مرزا قادیانی ایس موثی ہات کو بھی نیں بچھتے۔اس پرمعارف ووقائق کا وعویٰ ہے۔اب ہم اس بات پر بھی ولیل پیش کرتے ہیں کہ

مرزا قادیانی جرمبا بلے سے ہٹ مکتے اس کی وجہ پنہیں تھی کہ انہوں نے اپنے فریق مخالف کو کا ذب نہیں سمجھا ان کے اقوال سے ظاہر ہے کہ وہ مخالفوں کو کیا سمجھتے ہیں۔ (عصائے مویٰ ص۱۳۱۲ ۱۳) میں ایک فہرست ان کی تصنیفات سے نقل کی ہے۔جن الفاظ اور القاب سے مخالفین کو یا دکرتے ہیں منجملہ ان کے چند میر ہیں۔ اوّل الکافرین ، دیمن اللہ ورسول کے، بایمان ، حق ورائق ہے منحرف، جھوٹے کی نجاست کھائی، جموٹ کا گوہ کھایا، زندیق، سچائی چھوڑنے کی لعنت انہیں پر برتی ہے،لعنت کی موت،منافق ، ہامان ، ہاکئین ، یہودی سیرت ،غلیم نعال ،لعن اللہ الف الف مرۃ ، نخالف اور مکذبون پرلعنت پڑی ہے جود منہیں مار سکتے ۔ مکذبون کے ول پر خدا کی لعنت پس میں نے اشتہار دے دیاہے جو محص اس کے بعد سید مصطریق سے میرے ساتھ معاملہ نہ کرے اور نہ تکذیب سے بازآئے وہ خدا کی لعنت اور فرشتوں کی لعنت اور تمام صلحا کی لعنت کے یعج ہیں ۔اب دیکھئے کہ خالفین کوجھوٹاسمجھایانہیں اورلعنت کا تو اشتہار ہی دے دیا۔ پھرمبا ملے میں اس ك سوااوركيار كها تفاراس كے بعد مبالبے سے الكاركرنے كى وجرسواتے اس كے اور كيا ہو كتى ہے كددو برى لعنت سے محبرا مے -جس سے يك طرف فيعله بوكيا۔اب باتيس بنانے سے كيا بوكا۔ جب مرزا قادیانی کا یمی خیال تھا کہ مبالے میں فریق مقابل کوجموٹا کہنا اور لعنت کرنا ہوتا ہے تو یہ دونوں کا م تو ہمیشہ جاری ہیں۔صرف ایک منٹ کے لئے تقنیع اوقات ہی سمجھ کر مقابلے میں مبللہ کر لیتے ۔اگر چیطریفین سے قسماقتم ہونے کی وجہ سے فیعلہ تو کیا ہوتا۔ مگران کے اتباع کو پر کہنے کا موقع تو ملتا کہ مرزا قادیانی بھی مبالے میں ٹلے نہیں رہے۔اندرونی سزاوہ جس کے جعے میں هوتی دفت پر مورمتی اور جوییه (ازلله الاوبام ص۵۹۸ نزائن جسم ۳۲۱) پر لکھتے ہیں که "اب علمند سوچ سکتا ہے کہ اگر مبلیلہ اور ملاعنہ کے بعد صاعقہ قبر الی فرقہ مخطیبہ برضروری الوقوع ہے تو کیا اس کا بجزاس کے کوئی اور نتیجہ ہوگا کہ یک دفعہ ضدائے تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ہلاک کردےگا۔'' مرزا قادیانی کواگر میخوف ہوتا تو کسی پرلعنت ہی نہ کرتے اور جب خود بھی لعنت بكثرت كرتے بيں اور دوسر يم ان پركيا كرتے بيں بس كى ان كوشكايت ہے واس صورت میں ملاعنہ خودہی ہوگیا۔اس سے ظاہر ہے کہ فقط ملاعنہ سے دنیوی عذاب نہیں ہوتا اور حضر ت علقہ نے جوفر مایا کہ یہود مبلبلہ کرتے تو ہلاک ہوجاتے وہ حضرت کامنجز ہ تھا۔البتہ مباہلے سے جھوٹے کے لئے عذاب خودی کا استحقاق ہوجاتا ہے اور اس کو دنیوی عذاب کا خوف بھی لگار ہتا ہے۔اس لئے وہ مباہلہ برراضی نہیں ہوسکتا۔

اس سے زیادہ لطف کی بات رہے کہ جوفر ماتے ہیں اگر مباہلہ کے وقت فریق مخالف

اس سے ظاہر ہے کہ قل یا ایہاالکفار والا الہام ان پر ہوا ہی نہیں ۔خلاصہ یہ کہ کوئی حیلہ بن نہیں سکتا اور جو حیلے بنار ہے ہیں وہ الکارمبا ہلے سے بھی زیادہ تربدنما قابل شرم ہیں ۔

اور یہ جوفر ماتے ہیں کہ اختلافی مسائل میں مباہلہ جائز نہیں۔اس کی وجہ یہ ہے کہ وہاں فریقین کا استدلال قرآن و حدیث ہے ہوتا ہے اور معانی محتملہ نصوص یا ضعف وقوت احادیث یا اختلاف طرق استدلال وغیرہ کی وجہ سے اختلاف جو پیدا ہوتا ہے اس کی وجہ ہے کسی جانب قطعیت نہیں ہوتی ۔اس وجہ سے مہا ہلے کی نوبت ہی نہیں آتی ۔مرزا قادیائی کے ساتھ اختلاف ایسا فہیں ہوہ جو اپنی عیسوئیت ثابت کرتے ہیں ۔مکن نہیں کہ اس کا ذکر کہیں قرآن یا حدیث میں اسکے اور جو علامات عیسی علیہ السلام کی احادیث میں بائی نہیں سکے اور جو علامات عیسی علیہ السلام کی احادیث میں جہ ہابت ہیں ۔وہ مرزا قادیائی میں پائی نہیں جاتیں اور ان کی کارروائیوں سے مسلمانوں کو یقین کی ہے کہ شکل اور جھوٹے نبیوں کے وہ بھی ایک مدی نوبت ہیں اور مرزا قادیائی کہتے ہیں کہ خدا نے جھے الہا موں اور وہی سے بلکہ بے پر دہ ہوکر مادیا کہ قرادیا کہ تو خلیفۃ اللہ اور عیسیٰ موجود وغیرہ ہے۔جس سے ظاہر ہے کہ ان کو بھی اسپ حق تی پر موجوز کی اور خالفین کے باطل پر ہونے کا یقین کا مل ہے۔جس سے ظاہر ہے کہ ان کو بھی اسپ حق قطعیت

الحاصل مبالے میں شقریق مقابل کا لحاظ ہے ندمسلدی خصوصت بلکد داراس کا برم

پر ہے۔ جس کو کی بات کا برم ہوتا ہے۔ وہ مبالے کے واسطے مستعد ہوجاتا ہے۔ جیسا کہ اس

روایت سے ظاہر ہے جو (کر العمال جا الحرین ہے نہر ۳۰۵۹) میں ہے۔ ''عسن ابسن

عبداس قدال و دت انسی و هو لا الذین یخالفونی فی الفریضة نجتمع فنضع

ایدین المی الرکن ثم نبتهل فنجعل لعنة الله علی الکاذبین ماحکم الله بما

قدالو ا ''لینی این عباس فرائے ہیں مجھے خواہش ہے کہ میں اوروہ لوگ جومسائل فرائمن میں

عالفت کرتے ہیں۔ کعبر کے پاس جمع ہوں اور رکن پر اپنے ہاتھ دکھ کرعا بری سے دعاء کریں

اور یکی کہ اللہ جوٹوں پر لعنت کر ہے اور (روح المحانی جسم ۱۹۸۱) میں آئے ہے مباہلہ کی تغیر میں

یو واقعہ فل کیا ہے۔ این عباس نے کی مسلط میں ایک خص کے ساتھ مباہلہ کیا اور آئے ہے مباہلہ کو

بڑھ کر کمال تفرع سے دعاء کی کہ جوجھوٹا ہے اس پر لعنت ہوا ور عبداللہ این مسعود کا مباہلہ بھی

ما بات ہے۔ چنا نچے مرز اقادیا تی (از له الا وہام ص ۱۹۵ مز ائن جسم ۲۳۲) میں کھتے ہیں کہ ''این

مسعود نے جومباطح کی درخواست کی تھی وہ ایک معمولی آ دی تھا۔ آگر برڈ کی اختلاف میں مباطح

کی درخواست کی تو سخت خطاء کی۔'' ابن مسعود کی جلالت شان تمام صحابہ بیل مسلم ہے۔
آنخفرت اللہ نے ان کی نسبت فر مایا کہ اگر بغیر مشورت کے کسی کو بیل امیر کرتا تو ابن مسعود کو
گرتا۔ دعفرت کے ساتھ ان کو وہ خصوبت تھی کہ اٹل بیت بیل سمجھے جاتے ہے اوران کا تبحر علمی اور
کٹرت روایت کتب حدیث واقوال محدثین سے ثابت ہے۔ جیسا کہ اصابہ فی احوال الصحابہ اور
امد الغابہ وغیرہ بیل فہ کو رہے۔ مرزا قادیا فی ایسے جلیل القدر صحابی کی نسبت لکھتے ہیں کہ وہ ایک
معمولی آ دمی تھا۔ یعنی بے علم محض ای لئے مسئلہ مباہلہ بیل انہوں نے تخت خطاء کی۔ مرزا قادیا فی
نے جہاں ان کی خطاء کا ذکر کیا تھا کوئی روایت یا حدیث بھی لکھ دیتے کہ انہوں نے اس کے
خلاف کیا تا کہ مرزا قادیا فی کا مبلغ علم بھی معلوم ہوجا تا۔

الغرض جلیل القدر محابہ کے عمل سے مرزا قادیانی کا وہ عذر بھی جاتا رہا کہ اختلاقی ممائل میں مبللہ جائز نہیں۔ مرحمرت یہ ہے کہ مرزا قادیانی اس مسئلے واب تک اختلافی سمجھ رہے ہیں۔ نی نبوت قائم کر لی۔ اس کے خالفین کا فرخبرائے سے مباکست ملت کا حکم قائم کر دیا گیا۔ اگر مسلم ناور بھی اختلافی کہنا پر سے گا۔ حالا انکہ کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں۔ اب رہا یہ کہما ہے کے پہلے از اللہ شبہات اور مباحثہ ضرور ہے۔ سووہ مسلمان اس کا قائل نہیں۔ اب رہا یہ کہما ہے کے پہلے از اللہ شبہات اور مباحثہ فر مایا نداز اللہ شبات بلکہ ابتداء بھی ارشاوہ وا کہ آئر جماری ہات نہیں مانے ہوتو مباہلہ کرو۔ جیسا کہ آ ہے شریفہ شہات بلکہ ابتداء بھی ارشاوہ وا کہ آئر جماری ہات نہیں مانے ہوتو مباہلہ کرو۔ جیسا کہ آ ہے شریفہ ماتھ ماتھ ماتھ ماللہ سے جاری ہے۔ مناظر ہے۔ مناظر ہے۔ تجاوز کر کے تو بت مکا برہ اور بجادلہ تک گئے گئی ماتھ ماتھ ماتہ میں جاری ہے۔ مناظر ہے۔ مناظر ہے۔ تجوفریق مقائل ہی کے ایک مخص ماتھ مالے پر فیصلہ قرار دیا اور بفضلہ تعالی ان کی ہمت اور رعب صدافت سے فیصلہ ہوئی گیا۔ المحمد اللہ علیٰ ذالك!

یہاں ایک بات اور بھی معلوم کر لی جائے کہ مرزا قادیانی کا جوش خضب فریق مقابل پر اور د بی ہوا اور میا سلے کے وقت کمال تہذیب اور د بی پر اور د بی مقابل کے اور د بی معلوم ہوا اور مباسلے کے وقت کمال تہذیب اور د بی زبان سے جو فر مایا وہ بھی معلوم ہوا کہ بی فریق مقابل کو کا ذب نہیں کہتا۔ اگر مباسلے بیں ان پر است وغیرہ کی است کروں تو کس طرح کروں اس سے فلا ہر ہے کہ جس قدر آپ نے مخالفین پر لعنت وغیرہ کی ہے۔ سب واپس لیا اس کا مسلمانوں کوشکر بیا واکر نا چاہئے۔ اب رہیں وہ حدیثیں جو لعنت اور محکومی باب بیں وارد ہیں سووہ مرزا قادیانی اور خدائے تعالی کا درمیانی معاملہ ہے۔ اس ہیں

برآيد انچه از نواره نواريم بروريزد

جب احاديث محجد سے تلفير اور لعنت كالوثرا بحسب اقر ارمرزا قاديانى ثابت بوتو دوسرے تمام الفاظ مندرجه فهرست فركوره سب اس بيس داخل بيں ۔ جيسا كه عرب كامقوله بركه كل الصيد في جوف القراء!

الحاصل کی واقعوں کی شہادت سے ثابت ہے کہ مرزا قادیا نی بڑے بڑے معرکوں اور علماء کے مقابلے میں گریز کرتے رہے۔ حالانکہ نبی کی بیشان نہیں کہ کسی کے مقابلے میں گریز کرجائے۔

گرچہ اس موقع میں آنخضرت اللہ کے حالات کا لکھنا بالکل نامناسب تھا۔ لیکن الفرورات تیج الحظو رات پر عمل کر کے چند واقعات ہم نقل کرتے ہیں۔ جن کوامام سیوطیؒ نے خصائص کبری میں کتب معتبرہ سے نقل کیا ہے۔ ان سے بیمعلوم ہوجائے گا کہ جوکوئی کسی بدنتی یا امتحان یا الزام کی غرض سے حضرت اللہ کے روبروآ یا اس کا جواب پورے طور سے دیا گیا۔ بھی ایسانہ ہوا کہ آپ کسی کے مقابلے سے جث مسلے ہوں۔

 پڑھے و حضرت میں ہے۔ خسان بن ثابت سے جواب دینے کوکہا۔ چنانچہ فی البدیدانہوں نے ای بحروقا نیہ میں جواب دینے کوکہا۔ چنانچہ فی البدیدانہوں نے ایسے بحروقا نیہ میں جواب دیا۔ غرضیکہ حضرت میں گئے کہ تائید ہالمنی سے اسلامی خطیب وشاعر نے ایسے دعمان حک اور بے افقیار کہدا تھے کہان کوغیبی تائید ہے۔

ابی بن خلف جوا کید مشہور جوانم دفخض تھا۔ بڑی تیاری سے غزوہ احدیش خاص ای غرض سے آیا تھا کہ فقا حضرت ملاققہ ہی سے مقابلہ کر ہے۔ حضرت ملاققہ بین چکے تھے۔ جب وہ معرکے میں گھوڑے کو دوڑا کر حضرت ملاقہ کے قریب بھنج کیا صحابہ نے چاہا کہ حاکل بھوں۔ حضرت ملاقعہ ان کو ہٹا کرخود آ کے بڑھے اور ایک نیزہ اس کوالیا مارا کہ جس سے وہ واصل جہم ہوگیا۔

سسس رکانہ نام ایک پہلوان نہایت تو ی اور زور آور تھا۔ جس سے تمام عرب ڈرتے سے ۔ اس نے حضرت آلیہ اسے تمام عرب فرتے ہے۔ اس نے حضرت آلیہ اسے شکی کی درخواست کی اور بیشر طاخم برائی کہ اگر آپ خالب موجا کیں تو دس بکریاں لا دوں گا۔ حضرت آلیہ نے نین باراس کو پچھاڑا ہر باروہ بھی کہتا کہ لات وفرزی نے میری مدد نیس کی اور آپ کے معبود نے آپ کی مدد کی۔ جب وہ حسب وعدہ بحریاں دیتا چہا آپ آپ آلیہ نے فر مایا اس کی ضرورت نہیں اسلام قبول کر۔ اس نے کہا کہ فلاس ورخت آپ آلیہ اسلام قبول کروں گا۔ چنا نچہ آپ آلیہ کے اشارے پروہ آپ آپ آلیہ کے بلانے پر آ جائے تو میں اسلام قبول کراوں گا۔ چنا نچہ آپ آلیہ کے اشارے پروہ درخت زمین چرتا نور آرد برد آ کھڑا ہوااوروالی کے حکم پراسے مقام پرچلا گیا۔

المستنسس عامر بن طفیل اورار بدین قیس جو کسی قبیلے کے سردار اور جوانم دلوگ تھے۔
میمشورہ کر کے حضرت کے پاس آئے کہ عامر حضرت کوعلیحدہ لے جاکر ہاتوں میں مشخول کر بے
اورار بدقل کر ڈالے۔ چنانچہ عامر نے تخلیہ کے بہانے سے حضرت کوعلیحدہ لے جاکر ہاتوں میں
مشغول کیا اور اربد نے چاہا کہ تلوار کھنچے۔اس کا ہاتھ خشک ہوگیا پھر وہ دونوں چلے گئے اور اس قربت میں اربد پر بکل کری اور عامر کے حلق میں غدود پیدا ہوا نے خص تھوڑے عرصے میں دونوں فی النار ہو گئے یہ باطنی مقابلہ تھا۔

۵..... ایک بارابوجهل دغیره کفار حضرت کوتل کے ارادے سے آئے۔آپاس دفت نماز میں مشخول اور قرآن باآ واز بلند پڑھ رہے تھے۔ جرفنص آ واز کی طرف قصد کرتا ۔ تمریہ معلوم ہوتا کہ آ واز اپنے چیچے کی جانب ہے فورا مڑجا تا۔ جب بھی آ واز چیچے ہی معلوم ہوتی ۔ غرض جرفنص نے بہت کوشش کی کہآ واز کے مقائل ہوکر ہاتھ چلائے۔ تمروہ موقع کس کے ہاتھ دنہ آیا آخر ا مالیس ہوکرلوٹ گئے۔ بہر حال کفار کا غلبہ نہ ہوسکا۔ ۲ ایک بار کفاراذیت رسانی کی غرض سے حضرت کے پاس آئے۔ جب قریب پنچاتوسب کے ہاتھ بغیرری کے گردنوں پر بندھ گئے۔

کسس نظر بن حارث نے حضرت اللہ کو کسی جنگل میں تنہا یا کر جاہا کہ حملہ کرے۔فوراً چند شیر نمودار ہو گئے جن سے ڈرکر بھاگ گیا۔

۸ سب ایک روز کفارنے حفزت پر تمله کرنا چاہا۔غیب سے الی سخت ہیبت ناک آ واز آئی کہ سب بے ہوش ہو گئے اور اتنی دیر پڑے رہے کہ حضرت باطمینان نماز سے فارغ ہوکر محمر تشریف لے مئے۔

اس محم کے اور بہت سے واقعات ہیں۔ جن کے بیان کی یہاں گھجائش نہیں۔ غرض کہ احادیث متعددہ سے بتواتر ثابت ہے کہ ہرموقع میں حق تعالی اپنے نمی کر یم اللہ کی کا ئید غیب سے فرما تا اور حضرت کواس کی فکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی۔ بخلاف اس کے مرزا قادیانی کے یہاں معاملہ بالعکس ہے کہ مخالفین کو وہ اعتراض کے مواقع غیبی تائید سے ہاتھ آ جیں جن کہاں معاملہ بالعکس ہے کہ مخالفین کو وہ اعتراض کے مواقع غیبی تائید سے ہاتھ آ جیں۔ ایسے کے جواب میں مرزا قادیانی کا دماغ یاری نہیں دیتا ۔ آخر زبان سے کام لینے لگتے ہیں۔ ایسے مغلظات سناتے ہیں کہ الا مان میام پوشیدہ نہیں کہ آ دمی گالیاں آئی وقت دیتا ہے۔ جب جواب دینے سے عاجز ہوجا تا ہے۔ اذا قیبس الانسان طال لسانہ!

مرزا قادیانی نی پیشین گوئیوں کا حال معلوم ہوا کہ س قدر تدابیر عمل میں لائی گئیں۔
باوجوداس کے ان کووہ ثابت بھی نہیں کر سکتے۔ چنا نچ الہامات مرزا کے عنوان پر کھا ہے کہ ''اس
رسالے میں مرزا قادیانی کے الہاموں پر مفصل بحث کر کے ان کو محض غلط ثابت کیا گیا ہے۔ اس
کے جواب کے لئے طبع اوّل پر مرزا قادیانی کو مبلغ پانچ سوروپیانعام تھا۔ طبع ثانی پر ہزار کیا گیا۔
اب طبع ثالث پر پورامیلغ دو ہزار کیا جا تا ہے۔ اگروہ ایک سال تک جواب دیں تو انعام فرکوران
کے پیش کیا جائے گا۔ ''وان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوالنار التی وقود ھاالناس
والحجادة''

واضح رہے کہ رسالۂ نہ کورہ میں وہی الہامات ہیں جو پیش کوئیوں سے متعلق ہیں۔ جن کے اثبات پرمولوی ثناء اللہ صاحب نے ہار ہارا نعام کا وعدہ کیا۔ مگر مرز ا قادیانی ٹابت نہ کر سکے۔ جس سے ظاہر ہے کہ وہ الہامی پیش کوئیاں صرف دعویٰ ہی دعویٰ تھیں وقوع ایک کا بھی نہیں ہوا۔

اب چندوہ پیشین گوئیاں بھی دیکہ لیجئے جومناسب حال انبیاء ہیں۔خصائص کبری میں امام سیوطیؓ نے معتبر حدیثوں کی کتابوں سے جوروایتیں نقل کی ہیں۔اختصار کے لئے ان کا ماحصل یہال کھعاجا تاہے۔

انبياء كي پيش كوئيال

سسسس غزوہ احزاب میں تقریباً تمام ملک عرب کے قبائل نے مدینہ منورہ پر پڑھائی کی حضرت مطالبہ نے فرمایا کہ ایک ہوا پڑھائی کی حضرت مطالبہ نے فرمایا کہ ایک ایک ہوا چلے گی کہ وہ سب پریشان ہوکر بھاگ جائیں گے۔ایسائی ہوا کہ ایک سخت ہوا چلی کہ ان کے ضیے اڑ گئے ۔کجاوے زمین میں ہنس ہے اوراس بدحوای سے بھامے کہ کسی کوکسی کی خبر نہتی۔

میں مصرت مالیہ نیس کے این نیخ کوتل کرنے کے لئے عبداللہ ابن انیس سے فرمایا وہ اس کو دیکھو کے بیبت اورخوف فرمایا وہ بیچانے نہ تھے۔اس لئے نشانی پوچھی فرمایا کہ جب ہم اس کو دیکھو کے بیبت اورخوف سے تمہارے جسم پر بال کھڑے ہوجا کیں گےوہ کہتے ہیں کہ جھے پر کسی کا خوف کھی غالب نہیں ہوتا تھا۔ گراس کو دیکھتے ہی تھوڑی دیروہ حالت طاری رہی جو حضرت اللہ نے نے فرمایا تھا میں نے پہچان کراس کو کر گھتے ہی تھوڑی دیروہ حالت طاری رہی جو حضرت اللہ نے نے فرمایا تھا میں نے پہچان کراس کو کی گھتے ہی تھوڑی دیروہ حالت طاری رہی جو حضرت اللہ کے خوالا۔

۵..... عبدالرحمٰن بن عوف کو کچھ لشکر کے ساتھ آپ الله نے دومۃ الجندل کو رومۃ الجندل کو رومۃ الجندل کو رومۃ الجندل کو روانہ کیااور فرمایا کہ تمہمارے ہاتھ پر دہ ملک فتح ہوگا دہاں کے بادشاہ کی لڑکی کوتم نکاح کرلو۔ چنا نچہ البیابی ہوا۔

۲ خالدین ولید اسلام لانے کے لئے جب مدینے کی طرف روانہ ہوئے حضرت ملاق نے ان کے آنے کے پہلے ہی خبر دے دی کہ وہ آرہے ہیں۔

ک عامراً یک دات اشعار پڑھتے جارہے تھے۔ حضرت میالیتون ہے جہا یہ کون است اسلامی کے بوجہا یہ کون اس کے کہا عامر اسلامی کا اللہ عامر پر رحم کرے۔ یہ سنتے ہی بعض صحاب نے مطلب حضرت میالیت کا مجمد کر عرض کیا کہ اور چندروز ان سے ہمیں فائدہ اٹھانے کیوں نددیایارسول اللہ غرض اس سفر میں وہ شہید ہو گئے۔

۸ حضرت الله نه نها مختور دی تھی که روم اور فارس اور یمن مفتوح موسد کے اور میں اللہ و جہداور ابو بکر موسلا کے اور میڈ کرم اللہ و جہداور ابو بکر معمد بی کے کوئی حضرت کار فیق اور خمنو ار نہ تھا۔ معد بی کے کوئی حضرت کار فیق اور خمنو ار نہ تھا۔ 9 ایک بار حضرت الله نے خالدین دلید سے فرمایا کہ چار سوہیں سوار لے کر جا داور اکیدردومۃ البحدل کو گرفتار کر کے لئے آ دَ۔ انہوں نے عرض کیاا یہ بڑے فض کا مقابلہ استے لوگ کیو کر کر ہیں گے۔ فرمایا وہ شکار کو نظے گااس دفت اس کو گرفتار کرلیتا۔ جب وہ دہاں پہنچ گا دہ دحثی اس کے قلعہ کے بیچ آیا۔ جس کود کھے کروہ چند ہمراہیوں کے ساتھ شکار کے قصد سے اترا اور گرفتار کرلیا گیا۔

الیسفریس الله وجهد فرمایا در پانی شدتها علی کرم الله وجهد فرمایا در پانی شدتها علی کرم الله وجهد فرمایا که اس طرف جاد فلال مقام میں ایک عورت ملے گوجو پانی اونٹ پرلے جارہی ہے۔ اس کولے آئے دوراس پانی سے تمام کشکر سیراب ہوادروہ کم شہوااس مجزے سے اس عورت کا کل قبیلہ مسلمان ہوگیا۔

اا خزوه موند کے لئے جوگئر روانہ کیا گیا تھا اس پر حضرت اللہ نے زید بن حارث ہوا ہم رہنا کرفر مایا کہ اگر وہ شہید ہوں تو جعفر این ابی طالب امیر بنائے جا کیں اور اگر وہ بھی شہید ہوں تا میں ہوں اور اگر وہ بھی شہید ہوجا کیں تو مسلمان میں رہیں جس کو چاہیں امیر قرار دیں۔ وہاں ایک یہود کا عالم بھی موجود تھا۔ حضرت ملک کا ارشاد من کر کہا کہا گرا آپ بی ہیں تو یہ لوگ ضرور تی ہوں گے۔ پھر جس روز وہاں معرکہ جنگ تھا۔ حضرت ملک صحابہ کو برا برخبرد سے دے ہو جس کر در وہاں معرکہ جنگ تھا۔ حضرت ملک صحابہ کو برا برخبرد سے در ہے تھے کہ ذید نے رایت لیا۔ ہمر چند شیطان نے ان کے ول میں وسوے ڈالے۔ مرانہوں نے بھر فر مایا کہ جعفر نے رایت لیا ان کے بھی ول میں شیطان نے وسوے ڈالے۔ مرانہوں نے بھر فر مایا کہ جعفر نے درایت لیا ان کے بھی ول میں شیطان نے وسوے ڈالے۔ مرانہوں نے بھر فالد بن ولید نے خود میں ری سے رایت لیا یہ کہ کر شیطان نے وسوے ڈالے۔ گرانہوں کے بھر فالد بن ولید نے خود میں ری سے رایت لیا یہ کہہ کر مضیطات نے دعاء کی الی وہ تیری ایک مواد ہوتی میں اس کو مدود ہے گا۔ ای روز سے ان کا نام سیف اللہ قرار یا یا۔ اس روایت سے فاہر ہے کہ مغیبات پر صعرت میں کو ایک اطلاع ہوتی تھی کہ خواہ وہ ماضی ہوں یا مستقبل پیش نظر ہوجاتے تھے۔

ا ا ا کی عاش میں حضرت اللہ کی ناقہ کم ہوگئ ۔ لوگ اس کی عاش میں پھر رہے تھے ایک منافق نے کسی حضرت اللہ کی خات کے کہ کر رہے تھے ایک منافق نے کسی مجلس میں کہا کہ خدا ان کو ناقہ کا پہنے کیوں نہیں دیتا۔ یہ کہ کر حضرت اللہ کے کہا ہے خداناتے کا پہنیں دیتا۔ جا دفال مقام میں وہ ہے۔ اس کی مہار کی درخت میں اٹک گئ ہے۔ غرض اس کو دہاں ہے لیے آئے اور وہ منافق مسلمان ہوگیا۔

۱۳ جورید کا باپ اپنی لڑکی کے فدید کے واسطے چند اونٹ لے کر چلا راست میں اچھے دواونٹ کسی پہاڑی میں چمپا دیئے۔جب باتی اونٹ پیش کئے تو فر مایا۔وہ دواونٹ کہاں

ہیں جوفلال مقام میں چھپادیئے گئے ہیں۔ بین کروہ مسلمان ہوگیا۔ میں معام میں چھپادیئے گئے ہیں۔ بین کروہ مسلمان ہوگیا۔

۱۲ جب سر صحابه بسر معونه برشهبد موع ای وقت حفرت نے ان کی شهادت

کی خبر دی۔

اداده کیا تو یس بھی اس غرض سے حضرت اللہ جب کہ کو فتح کر کے حضرت اللہ نے ختین کا ادادہ کیا تو یس بھی اس غرض سے حضرت اللہ کے ساتھ ہولیا کہ جب لا انی کی گر برد ہوگی تو دھوکا و کے کر حضرت اللہ کو آل کر نے کا کوموقع مل جائے گا۔ جس سے بی بردی نام آوری ہوگی۔ جب معرکہ کارزادگرم ہوا اور حضرت اللہ دلدل سے انر ہے قیش آلواد کھنج کر حضرت اللہ کے قریب بہنچاہی چاہتا تھا کہ ایک برق ساآگ کا شعلہ سامنے آگیا۔ جس سے میری آئیس جمیک گئیں اور ساتھ ہی حضرت اللہ میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے شیب ہمیرے نزدیک آجا قیس اور نزدیک ہوا حضرت اللہ نے دست مبارک میرے سننے پر پھیر کر فرمایا اللہ اس کو شیطان سے پناہ دے دو کہ ہو گئے اور حضرت کیا گیرے دول میں جے ہوئے مگر دست مبارک کی دو ہو کہتے ہیں کہ اقسام کے برے خیال میرے دل میں جہوئے تھے۔ مگر دست مبارک کی کرت سے فوراً وہ سب دفع ہو گئے اور حضرت کی الی محبت دل میں پیدا ہوگئی کہ حضرت کے آگے ہو کے بعد جب حضرت الگراس وقت میر ایا ہی میں سے نام الدی کرنا ہوئے تو میر اایک ایک خیال جم سے بیان فرمایا۔ جس سے میں نے منظرت جا ہی اور حضرت نے نظر اللہ لک فرمایا۔ جس سے میں نے منظرت جا ہی اور حضرت نے نظر اللہ لک فرمایا۔

رخمااور قیامت تک جوہونے والا ہے سب بیان فرمادیا۔ کی نے اس کویادر کھااور کوئی بجول کیا۔
بعض ایسے امور کا وقوع ہوتا ہے۔ جو خیال سے جاتے رہے ہیں۔ گرد یکھتے ہی ان کا خیال آ جاتا
ہے کہ حضرت اس کی خبردے بچکے ہیں۔ جیسے قائب جب سائے آ جاتا ہے تو چہرہ دیکھتے ہی پچپان
لیا جاتا ہے۔ کتب احادیث وقوارئ و کھنے سے اس کا انکار نہیں ہوسکتا کہ حضرت اللہ اللہ نے جو
پیشین کوئیاں کی ہیں اب تک ان کا ظہور برابر ہوتا جاتا ہے۔ چنا نچرای ایک پیشین کوئی کود کھ
لیج جود جالوں سے متعلق ہے۔ ' عن ابسی ھریس ہ ان دسول اللہ سکا اللہ وقال لاتقوم
لیج جود جالوں سے متعلق ہے۔ ' عن ابسی ھریس ہ ان دسول اللہ سکا ہے ہو مانه دسول
الساعة حتیٰ یبعث دجالون کذابون قریب من ثلثین کلهم یزعم انه دسول
الله (رواہ البخاری ج ۱ ص ۲۰۰۰ باب علامات النبوۃ فی الاسلام) ''

اور (ابودا کون ۲۳ سامه ابنکر الفتن و دلائله) اور (ترفی ۲۳ س ۲۵ سامه بابلاتقوم الساعة حتی بخرج کذابون کلهم یزعم انه الساعة حتی بخرج کذابون کلهم یزعم انه نبی الله و انسا خاتم النبیین لانبی بعدی "یخی قرمایا نی الله و انسا خاتم النبیین لانبی بعدی "یخی قرمایا نی الله و انسا که تامی دجال جموث نه پیرا بولس ان پس برایک کا دعوی نبوت اور رسالت کا بوگ دی می خاتم انبیین بول میر بدکوکی نی نبیس بوسکا ۔

دیکھتے اس پیش گوئی کا وقوع حضرت اللے ہیں کے زمانے سے شروع ہوگیا اور بہت

سے دجال اب تک لکے جنہوں نے رسالت کا دعویٰ کیا اور معلوم نہیں ابھی گئے باتی ہیں۔ اب
مرزا قادیانی جو رسالت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اگر ان کی تعمد بی کی جائے تو بخاری اور مسلم کی
احادیث کی تکذیب ہوئی جاتی ہے۔ کیونکہ ان روایتوں ہیں صاف موجود ہے کہ حضرت کے بعد جو
احادیث کی تکذیب ہوئی جاتی ہے۔ اب مرزا قادیانی ہی انصاف سے شری فیصلہ فرادیں
گخص رسالت کا دعوئی کرے وہ دجال ہے۔ اب مرزا قادیانی ہی انصاف سے شری فیصلہ فرادیں
کہ مسلمانوں کوان کے حق میں کیا اعتقاد رکھنا چاہئے۔ اگر بیروایییں صحاح کے سوادوسری کتابول
میں ہوتیں تو یہ کہنے کوموقع مل سکتا کہ شاید بیوہ احادیث صحیح نہوں وہ تو بخاری اور مسلم وغیرہ میں
میں ۔ جن کی نسبت کل اہل سنت و جماعت کا بیاعتقاد ہے۔ اس ح الکتب بعد کتاب اللہ ابخاری فہم
مسلم اگر تھوڑی دیرے لئے یہ کتابیں ہے اعتبار سمجی جا کیں تو مرزا قادیانی کا دعویٰ عیسویت خود
باطل ہوجا تا ہے۔ کیونکہ بی مسئلہ عقائی تو ہے بی نہیں کہ تیا مت کے پہلے سے بیدا ہوگا اور نظر آن میں
باطل ہوجا تا ہے۔ کیونکہ بی مسئلہ عقائی تو ہے بی نہیں کہ تیا مت کے پہلے سے بیدا ہوگا اور نظر آن میں
اس کی صراحت ہے تو تاگر یوا حادیث پیش کرنے کی ضرورت ہوگی اور جب بخاری اور مسلم قائل
اعتبار نہ ہوں تو وہ احادیث بھی موضوع اور جوئی مجی جا کیں گی۔ پھرتمیں دجالوں والی حدیث قطح
نظراس کے کہ بخاری و مسلم میں ہے۔ مرزا قادیانی کے اقرار کے موافق بھی صحیح ہے۔ اس لئے کہ وہ

فرماتے ہیں۔ جو حدیث قرآن کی تائیدیش ہو وہ سی ہوتی ہے۔اب دیکھے کہ وہ حدیث آیت شریفه خاتم انتبین کی تا تیدیش ہے۔اس لئے بحسب اقرار مرزا قادیانی اس زمانے میں رسالت کا

ووی کرنے والا تمیں وجالوں سے ایک وجال ضرور سمجما جائے گا۔ غرضیکہ جس کو نی آخر الزمان الملكة يرايمان ہوگا اور بير حديث ن لے گا كہ جوكوكى ميرے بعدرسالت كا دعوىٰ كرے وہ

دجال وكذاب بي تومكن نبيل كدمرزا قادياني كورسول كيهاور پحرني آخرالزمان المالية كامتى ہونے کا بھی دعویٰ کرے۔

ان پیشین کوئیوں کو دیکھئے کہ سوائے بیان واقعات کے کوئی اس قتم کی فضول ہات

نہیں۔جومرزا قادیانی کی پیشین کوئیوں میں ہوتی ہیں کدا گروہ میچ ندکلیں تواہیے پرلعنت ہے۔منہ كالاكيا جائے اور بھانى دى جائے اوراشتہار پراشتہار ديا جار ہاہے كدو محيح نكل و محيح نكل اوركوكى مجموثی ثابت کردے تو لا محدوبید دیں کے اور چنین وچناں ہوگا۔ پھر مجموث ثابت کرنے کو کوئی

جائے تو مغلقات سنائی جاتی ہیں اور مباحثہ تک نوبت ہی نہیں پہنچتی اور ان پیشین کوئیوں کی کلذیب میں رسالد کھا کیا تو باوجودوعدہ انعام کے سالہائے سال گذر مے گرجواب نہ ہوسکا۔

حالت توبيادراس پردعوى نبوت كارمرزا قادياني كوتمام عجزات ميس سے ايك پيشين كوئى كاايمانسخه

ہاتھ لگ کیا ہے کہ ہروقت پیشین کوئی کا کچھ کچھ دحندالگار ہتا ہے اور بیکوئی نہیں بوچھتا کہ حضرت مجر مرف پیشین گوئی کا نام نیں ۔ بیکام او ہر ملک مے نجم ہندو، نصاری وغیر ہم بھی ہمیشہ کیا کرتے

ہیں۔ پھر جتنی پیشین کوئیاں بحسب انفاق ان کی سیح نگلتی ہیں۔ آپ کی سیح نہیں نکلتیں اور اگر بالغرض اتن صحح لکلیں بھی تومنجموں پر بھی فضیلت ثابت نہیں ہوسکتی۔ چہ جا ئیکہ نبوت معجز ہ تو وہ چیز ے کہاس کے مقابلے میں تمام محلوق عاجز ہوجائے نہنجوم اس کی ہمسری کرسکتا ہے نہ عقبل وغیرہ۔

معجزات كابيان اب ہم چندم عجزات يهال بيان كرتے ہيں۔جن سے ناظرين كومعلوم موجائے كاك

معجزه کیاچیز ہے۔

امام بیوطی نے خاص نی کر میم اللہ کے معجزات میں ایک کتاب بڑی بڑی تمن جلدوں یں کھی ہے۔جس کا نام خصائص کری ہے۔اس کے دیکھنے سے بیات طاہر ہے کہ حضرت کے

معجزات کی ابتداء ولادت شریف سے پہلے تی ہوگئ تھی اور وہ سلسلہ انتقال شریف تک برابر جاری ر ہااورائل بھیرت کے نزد کی تو وہ سلسلہ اب تک بھی منقطع نہیں ہے۔ امتحان اور درخواست کے

وقت معجز ہے کا ظاہر ہونا تو نبوت کا لاز مہ ہی ہے۔علاوہ اس کے جب حضرت کو عالم علوی پاسفلی

میں کی چیز کی ضرورت متعلق ہوتی تو بلائکلف اس میں تصرف فرماتے۔ اس قسم کے چندواقعات ویل میں خصائص کبریٰ سے لکھے جاتے ہیں۔ چونکہ یہ کتاب جہپ گئی ہے۔ اس لئے احادیث کا ترجمہ لکھ دیا گیا۔ اگر کسی صاحب کوشک ہوتو وہ کتاب دیکھ لیں۔

ا جب معی کشکر کو پانی کی ضرورت ہوئی۔ حضرت نے بھی کسی ظرف میں ہاتھ رکھ دیا جس سے پانی جوش مارنے لگا۔ بھی خشک کو کیں میں کلی کردی۔ بھی کوئی نشانی مثل تیرے اس میں رکھوادی۔ بھی ایک آ دھ مشک یا ڈولچی میں برائے نام تھوڑ اسا پانی متکوالیا۔ غرض کہ جس طرح چاہتھوڑ ہے ہی کوفیتی مدد سے اتنا کشیر بنادیا کہ جزار ہاآ دمی اور جانوراس سے سیراب ہوے اور بھی فورا ابرآ کر کشکر پرکافی پانی برسادیا۔ ایک سے ابن کا کہا ہے کوئیں میں کھاری پانی کطاری پانی کھاری پانی کھاری پانی کھاری پانی کھاری پانی کھا ہے۔ حضرت تھا تھے نے تھوڑ اپانی اس میں ڈالنے کو دیا۔ جس سے اس کا پانی ایسا میں میں جس سے اس کا پانی ایسا سے متعلق بہت جوڑات ہیں۔

۲..... ای طرح کھانے میں برکت ہونے کے دافعات بھی بکثرت ہیں۔مثلاً کہمی ایک دوئی جو کے مثلاً کہمی ایک دوئی جو کہ مثلاً کہمی ایک دوئی ہوآ کہ کا فی موسی کہا ہے کہ کہ کا فی ہوگیا۔عصیدہ کی ایک محتک سے کل مجدشریف کے نمازی سیر ہوگئے۔ ایک محتک سے کل مجدشریف کے نمازی سیر ہوگئے۔

سسس ابوہررہ کہتے ہیں کہ چند دانے مجود کے میرے پاس تھے۔ حضرت اللہ اللہ اس تھے۔ حضرت اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ال نے اس پرایک جماعت کثیر کی دعوت کی ابعد فراغت کے جو فکی رہے میں نے ان کواپنے تو شہدان میں اٹھار کھے۔ ان میں الی برکت ہوئی کہ ہمیشہ کھا تا کھلا تا رہا۔ صرف راہ خدا میں پہلی وس دیئے۔ جس کے سیکٹرول من ہوتے ہیں۔

سالت کی ایر با معزب الله کے دست مبارک میں کنگر یوں سے تیج اور رسالت کی کوائی ٹی گئی۔ ایک کار کا معزب الله کار کے ۔ جب مبر خطبہ کا وائی ٹی گئی۔ ایک کار کی کا محم تھا۔ جس کے پاس کھڑے ہوکر خطبہ پڑھا کرتے۔ جب مبر خطبہ کے لئے تیار ہوا اور معزب اس پرتشریف لے گئے وہ محم باآ واز بلندرونے لگا۔ جس کو تمام حضار مجلس نے سابھ جس کے اس کو کہ کار میں معارفت نے اس کو کی تو چپ ہوا۔ معزب تعلقہ نے صحابہ سے فر مایا وہ تا بال مدت نہیں ہر چزکا میری مغارفت میں بھی حال ہوتا ہے۔

۵ ایک بار حضرت الله نے حضرت عباس اور ان کی اولا و کے لئے دعا کی اس وقت درود ہوار سے آئین کی آ واز آر بی تھی۔

۲ جنگ بدراور حنین میں جب آتش قبال گرم ہوئی تو حضرت اللے نے ایک مفی خاک و جیں سے اللہ نے ایک مفی خاک و جی مفی خاک و جیں سے اشما کر کفار کی طرف چھینگی۔اس نے بیدکام کیا کل کفار کی آتھوں میں جا کر گویاان کواند ها بنادیا۔

ے ۔۔۔۔۔۔ عکاشہ کی تلوار جنگ بدر میں ٹوٹ گئے۔حضرت اللے نے ایک کنڑی ان کو دل وہ چیکتی ہوئی تننج براں بن گئی۔جس سے بہت سارے کفار کوانہوں نے قبل کیا۔

۸ الرائيوں ميں بيا تفاق تو بار با ہوا كدكس كى آ كھ ككل بردى تقبلى سے اس كو داب ديا اور اچھى ہوگئ كسى كے باتھ بير ٹوٹ كئے تو زخى ہوئے ان پر باتھ چھير ديايا آب د بن لگاديا اور اچھے ہوگئے۔

9 عمارین یا سرگوکفار نے جلاتا جاہا۔ حضرت اللہ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیر کرفر مایا''یسانسار کسونسی بر داو سلاماً علیٰ عمار کماکنت علی ابر اھیم ''لین اے آگ عمار پرالی سرد ہوجاجیسے ابراہیم علیہ السلام پر ہوئی تھی چنانچہ وہ تحفوظ رہے۔

۱۰ اسوعنسی جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا جب صنعا پر غالب ہوا تو ذویب میں اس جرم میں آگ میں ڈال دیا کہ حضرت کا لیے گئے اگر نہ موا اس جرم میں آگ میں ڈال دیا کہ حضرت کا لیے گئے پرایمان لائے تھے۔ مگر آگ کا ان پر پچھا اثر نہ ہوا میم نے مجت کی برکت تھی۔

اا ۔۔۔۔۔ اندھیری راتوں میں محابر طعفرت میں گئی ہے پاس سے مکانوں کو جاتے تو کسی کی ککڑی روثن ہوجاتی ۔کسی کا کوڑا،کسی کی انگشت،کسی کے لئے آسان سے روثنی اتر آتی ۔ پھروہ مختص متفرق ہوتے تو ہرایک کے ساتھ روثنی علیحدہ ہوجاتی ۔

۱۲..... حضرت الله کوجنگل میں حاجت بشری کی ضرورت ہوتی اور وہاں آسرانہ ہوتا تو درختوں کوفر ماتے کہ مجا کمیں۔ وہ مل جاتے پھر بعد فراغت ان کواپنی اپنی جگہ جانے کا تھم فرماتے اور وہ چلے جاتے۔

السنسسس بوے بوے سرکش اور شریر اون جو کسی کو پاس آنے نہ دیتے۔
حضرت اللہ کے دیکھتے ہی مجدے میں گرجاتے اور حضرت اللہ جو پجوفر ماتے اس کی تعمیل
کرتے۔ اکثر اونٹ حضرت اللہ کی خدمت میں آکر اپنے مالکوں کی شکایت کرتے اور
حضرت اللہ رفع شکایت فر مادیتے نافع کہتے ہیں کہ حضرت اللہ کیا۔ ایسے مقام پراترے جہاں
پانی نہ تھا۔ لوگ پریشان تنے کہ یکا کیا گیا گیا گیا کہ کری حضرت اللہ کے پاس آگئ جس کے دودھے
تمام للکرسر اے ہوگا۔

۱۳۳ سند بار ها بیدا نفاق جوا که دیلی دیلی اونشیاں اور بکریاں جن میں نام کو دودھ نہ تھا۔ حضرت کاللہ کا دست مبارک ککتے ہی دودھ دیئے لکیں۔

10..... سفینہ کہتے ہیں کہ میں کسی جنگل میں بھنک کر راستے سے دور جاہزا تھا نا گہان ایک شیر مقابل ہوگیا۔ میں نے کہاا سے شیر میں رسول الشقائیة کا غلام ہوں یہ سنتے ہی وہ دم ہلانے لگا اور میر سے ساتھ ہولیا۔ یہاں تک کہ جھے راستے پر پہنچا کر چلا گیا ہے صرف غلامی کا اثر تھا۔

۲ا جابر نے اپنی پلی ہوئی بکری ذرج کر کے حضرت مقابلت کی دعوت کی۔ تناول طعام کے بعد آ پ مقابلت نے اس کی ہڈیوں کو جھ کروا کے ان پر اپنا دست مبارک رکھ کر پکے فر مایا فورا وہ بکری زندہ ہوگئی۔

ے ۔۔۔۔۔۔ ایک عورت نے حضرت اللہ کا کہ کہا کہ جب سے میں اپنالڑکا لاکر کہا کہ جب سے یہ یہ اپنالڑکا لاکر کہا کہ جب سے میں اہوں۔اس نے یہ یہ اس نے اس کے سے فرمایا کہ میں کون ہوں۔اس نے جواب دیاانت رسول الله مَنْهُ اللہ ا

۸ اسس ایک محف اپنے مجنون کر کے کو حضرت میں آلیہ کی خدمت میں لایا۔ آپ میں گئے گئے دمت میں لایا۔ آپ میں گئے کے دست مبارک اس کے چہرے پر چھیرا اور دعاء کی فور آ اس کا جنون جاتا رہا اور دوسرے سے زیادہ تھند ہوگیا۔

9 کسی مقام میں حضرت الله تشریف لے جارہ ہے ہے۔ صحابہ پر اسباب کا اشکانا بار ہوگیا۔ حضرت الله نے نے ایک حض سے کہاتم اٹھالو۔ انہوں نے بہت ساسامان اٹھانے کے لئے جمع کیا۔ دہ کہتے ہیں کہاتی کہتے ہیں کہاں کے بعد مجھ میں اتن طاقت پیدا ہوگئی کہ چھسات اونٹ کا بوجھ اٹھالیتا ہوں اور پچھ بارنیس ہوتا۔ بارنیس ہوتا۔

۲۰ تھم بن العاص نے منحر کی سے حضرت ملک کو چڑانے کے لئے اپنا چہرہ بگاڑا۔آپ ملک نے فرمایااییا،ی رہ مرنے تک اس کا چہرہ ویسے ہی بگڑار ہا۔

۲۱ ایک بارحفرت علی کرم الله و جهه حفرت کی خدمت میں مشغول تھے اور قریب تھا کہ آفتاب غروب ہوجائے۔حفرت نے آفتاب سے تھبرے رہنے کے لئے فر مایا تو وہ ایک ساعت تک اور تھبرار ہا۔جس سے انہوں نے باطمینان نماز عصراوا کی اور مجز وثق القر تو اظہر من الفتس ہے۔

روایت فرکورہ اور ان کے سوا احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنخ ضرت اللہ کے

چاہیے ہیں جن تعالیٰ سے ہاتیں کر لیتے ہیں اور جن تعالیٰ ان کے سامنے ایسے طور پر آتا ہے کہ منہ

یردہ بھی گرادیتا ہے اور یہ بھی دعویٰ ہے کہ خاص صفت کے ن فید کے ون ان کوعطاء ہوئی ہے

ہا وجوداس کے اس وقت تک ایک مجر و بھی نہیں دکھلایا۔

(از للہ الا وہام میں ۸۰؍ خزائن ج سوم ۵۲۲) میں لکھتے ہیں کہ'' میں نے ڈاکٹر صاحب کو

یر کہا تھا گرآسانی نشان کی اپنی طرف سے کوئی تعیین ضروری نہیں۔ بلکہ جوامر انسانی طاقتوں سے

الان مار سے مدخوں کہ کہ مامر موادی کہ آسانی نشان ہو کہ لعاما ہے ہے۔'' معلوم نمیل تعیین مجزات سے

بالاتر ثابت موخواه وه كوكي امر مواس كوآساني نشان مجم لينا حاسية "معلوم ميس تعين مجزات سے مرزا قادیانی کیوں مجراتے ہیں۔اس سے ظاہر ہے کدان کو خدا پر مجروسہ میں۔اگر ذرا مجی تقرب ہوتا تو خداہے ہوچوکر دعویٰ ہے کہتے کہتم جوجا ہومیں باذن خالق کرسکتا ہوں اور جب كن فيكون ال چكا باو يو چيخى بمى ضرورت ندرى كرياور بكدوراصل كيم بحى تين ہے۔سب ابلہ فرمیماں ہیں اور چند پیشین کوئیاں جو برائے نام بیان کی جاتی ہیں۔ان میں بھی ایی بدنما تدابیرے کام لیا کہ کوئی عاقل اور متدین ان کو پندند کرےگا۔ برطرف سے شور مجا ب كدكوتي پيشين كوكي ميخ نبين لكل اورآب تاويل پرتاويل بهائ جات بين كدفلال پيشين كوكي میں فلاں لفظ کے بیمعنی تنے اوراس میں فلال شرط لکی ہوئی تھی وغیرہ وغیرہ -حیرت ہے کہ جب خداتعالی سے اتناتقرب حاصل ہے کہ جب جانج میں بلاجاب بات کر لیتے ہیں تو مجمی تواس ہے کہا ہوتا کہ حضرت معجزات تو در کنار جو تدبیریں کرتا ہوں ان سے اور زیادہ رسوائی ہوتی جاتی ہے اور علاوہ اس کے صفت کن قیکو ن عطاء ہونے سے تو بدنا می اور بھی دوبالا ہوگئی اور اس سے ا تنا بھی کام نہ لکلا کہ مخالفوں کوسا کت کردوں۔ اگرای کا نام کن فیکون ہے تو دو آپ ہی کومبارک مجے اس وقت صرف ایک بات کی ضرورت ہے کہ کوئی الی بات مجھ سے دعویٰ سے ظہور میں آ جائے کہ کسی کواس میں کلام کرنے کی مخبائش ندرہ۔ اگر سحر کا الزام گلے تو تبول ہے۔ مگر مكارى اور دجالى سے تو نجات حاصل ہو۔

. الحاصل نبوت كى علامت معجزه باوراى كى تقد يق كے لئے پيشين كو تيول كى قكر كى

می ۔ مرصح نہ نظنے سے ثابت ہو گیا کہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ ان کوکوئی خاص قتم کا غیر معمولی ہوا تعلق نہیں۔ جس سے ظاہر ہے کہ وہ عیسیٰ موعود نہیں ہو سکتے۔ یہاں تک ان کے دعووں کا بیان تھا جو اپنی عیسویت پر انہوں نے پیش کیا ہے۔

قاديانى تحقيقات باعث شرم

اب ہم مرزا قادیانی کی چند تحقیقات بطور شتے نمونداز خروارے پیش کرتے ہیں۔ جن
کو یکھنے سے ان کی جراکت، بے ہاکی، خلاف بیانی، کلام میں تعارض کسی قدر معلوم ہوجائے۔
تحریر فرماتے ہیں کہ ' ہمارے بھائی مسلمان کسی ایسے زمانے سے کہ جب سے بہت سے عیسائی
دین اسلام میں داخل ہوئے ہوں گے اور کچھ کچھ حضرت سے کی نسبت اپنے مشرکا نہ خیال ساتھ
لائے ہوں گے۔ اس بے جاعظمت دینے کے عادی ہوگئے ہوں گے۔'' کذافی (ازامۃ الادہام میں دائل جسم کانہ خیالات سے مرادعیلی علیہ السلام کی زندگی ہے۔ جو میچے می

احادیث سے ثابت ہے اور جن کی ابتدا و محابہ بی کے زمانے سے ہو چکی ہے۔ احادیث سے ثابت ہے اور جن کی ابتدا و محابہ بی کے زمانے سے ہو چکی ہے۔ سید

اور لکھتے ہیں کہ''اگر آنخضرت اللہ پر ابن مریم اور دجال وغیرہ کی حقیقت موبمومکشف ندہوئی ہو تو کچر تعب کی بات نہیں۔'' (ازالة الادہام ١٩١٣ بزائن جسم ٢٥٠٣) بدالزام نجی اللہ پراس وجہ سے لگایا جارہا ہے کدا حادیث نبویہ سلمانوں کومرزا قادیانی پرائمان لانے سے روک دی ہیں۔

درازی ایام زماند، دجال میں ہونا احادیث میحدسے ثابت ہے اس کی نسبت لکھتے ہیں۔'' یہ بات یا در کھنے کے لائق ہے کہا یے امور میں جوعملی طور پر سکھلائے ٹیس جاتے اور شان کے جزئیات خفیہ مجمائی جاتی ہیں۔انہیاء سے بھی اجتہاد کے وقت امکان مجود خطاء ہے۔''

(ازالة الاوبام س ١٨٨، ٨٨، فزائن ج ١٨س ١٧١)

اس من خطاء کی معاذ الله لکتے ہیں کہ فدانے جمعے بیجااور میرے پر فاص الہام سے فاہر کیا کہ

(ازالة الاوبام ص ٢٥١، خزائن ج ١٣٠٣)

مسیح ابن مریم فوت ہو چکا ہے۔'' مسلمہ کذاب سے لے کرآج تک جتنے جموٹے نبی گذرے ہیں۔سب کا بھی دعویٰ تعاكه خدانے بم كو بعيجا يكر خاتم النبين إايمان لانے والے ايسے نبيوں پركب ايمان لاسكتے ہيں۔ مرزا قادیانی کوتو الہام کا دعوی بی دعوی ہے۔ ایک اخرس نے تو اس کو مركل بھی كردكھايا۔ كتاب الخاريس علامة جوبرى في كعاب ب كدي فخص مغربي تعامة مانى كابي بره كراصنهان ك مدرس مين آيا اوردس برس تك خاموش رباريهان تك كه كونكامشهور جوكيا _ ايك رات المحدكر الل مدرسكوج كرك كهاكمة ح دوفر شيخ ميرے ياس آئ اور جھكو جگا كرميرے منديس ايك الى چيز دالى جوشهدسے زياده شيريں اور برف سے زياده سردتمی _ پھر جھے نبوت دى _ ہر چنديس کہتارہا کہ محمد اللہ خاتم انہین ہیں۔ مرانہوں نے نہ مانا اور مجزہ بیدیا کہ ہاد جود کونگا ہونے کے میں نصیح ہوگیا۔ پھر جھے انہوں نے قرآ ن ،تو ریت ،انجیل اور زبور پڑھنے کو کہا۔ میں نے نو را تما م کتابیں ان کوسنادیں اور وہ مجھے یا دہوگئیں۔ چٹانچہ اب بھی پڑھ سکتاً ہوں۔اب جو خض خدا پراور محمقالله پراور مجھ پرایمان لائے اس کوتو نجات ہے اور جوکوئی عذر کرے یا در کھو کہ وہ محمقالله پر بھی ایمان نہیں لایا غرضیکہ بین کر لا کھوں آ دمی اس کے تالع ہو مجتے اور اصغبان سے بھر ہ اور عمان تك وہ قابض ہوگيا۔ چنانچاب تك اس كے اجاع موجود بيں غرضيكة جموثوں كى عادت ہےكم الہاموں کے ذریعے سے لوگوں کو گمراہ کیا کرتے ہیں۔

اور لکھتے ہیں کہ 'جب تم مسے کا مردوں میں داخل ہونا ٹابت کردو کے اور عیسائیوں کے دلوں میں نقش کردو مے تواس دن سمحملو کہ عیسائی فد ہب آج دنیا سے رخصت ہو گیا۔ یقنینا سمجملو کہ جب تك ان كاخدا فوت نه موان كاند هب مجمى فوت نبيل موسكّاً ـ''

(ازالة الاوبام ص ١٢٥ فرزائن جهام ٢٠٠١)

ابله فربیوں کی کچھانتہاء ہے۔ مرزا قادیانی بیتد بیراس غرض سے بتارہے ہیں کہ کی طرح مسلمانوں کی زبانوں سے عیسی علیہ السلام کی موت نکل آئے تو اس کے ساتھ ہی فرما ئیں مے کہ نیجئے وہ تو مرمحے اور احادیث ہے عیسیٰ کا آنا ثابت ہے۔ اب مجمعی کوعیسیٰ سجھاو۔ مرزا قادیانی مجیس تمیں برس سے بھی کہدرہے ہیں کہیسی مرکبا، مرکبیا، مرکبا اوران کے ساتھ بقول ان کے لاکھآ دمی بھی کمبدرہے ہیں سمگراب تک عیسائیوں کا فمہب فوت ہونا تو کیا اس کو جنبش تک نہ ہوئی۔ بلکہ عیسائی ہنتے ہیں کہ یہ بے وقوف کیے ہیں۔ ہمارے رو کے عمن ہیں اپنے دین کوبھی رد کررہے ہیں۔انہیں کے اقرار سے ان کے دین کی کتابیں بےاعتبار ہوری ہیں۔ پھر

جسودین کامدارالی ساقط الاعتبار کتابول پر موتواس کے بے بنیاد ہونے میں کیا تال ہے۔
عیسائی توخودی قائل ہیں کے پیٹی فوت ہو کرکفارہ ہو گئے۔ جس کی تقد بی مرزا قادیا نی
بھی کررہے ہیں اور ہال میں ہال طارہے ہیں کہ بے فنک وہ فوت ہو گئے اورسولی پر بھی چڑھائے
سے جس کی فنی خدائے تعالی فرما تاہے۔"وسا قتلوہ وسا صلبوہ (نسساہ:۱۰۷)" پھر
جب عیسائی خودان کے فوت ہونے کے معترف ہیں تو وہ ان کے دلول میں تعش ہونے میں کیا
بعب عیسائی خودان کے فوت ہونے سے معترف ہیں تو وہ ان کے دلول میں تعش ہونے میں کیا
سبیل اللہ امواتاً بل احیاہ عند ربھم (آل عمدان:۱۲۹)" سے استدلال کرسکتے ہیں۔
اس صورت میں ہا وجودی الفت قرآن وحدیث کے جس کے مرتکب مرزا قادیا نی ہیں۔ اس طریقے
سے عیسائیوں کا مقابلہ ہوئیں سکتا۔ مرزا قادیا نی کویسائیوں کے دوسے کوئی تعلق نہیں ان کویسی کی کویسائیوں کے دوسے کوئی تعلق نہیں ان کویسی کی ک

(ازالية الاومام ١٩٥٧م، فزائن جهم ١٥٥)

ان کو حسى لا يسموت توكى نيجى نيس كها مرف انظاراس كاب كهيس تميل د جالول كا د ورجلد ختم موجا ساوراصلى د جال نكل آئے ۔ اس كے بعد وہ تشريف لا كيس كے اوراس كو تشريف لا كيس كے اگرانيس سوسال بى كى حيات پر مرزا قاديا فى حسى لا يموت كا اطلاق كرتے ہيں تو ملا كلہ كے لئے كون سالفظ تجويز كريں گے ۔ وہ تو لا كھول سال سے ذئرہ ہيں ۔ بہر حال حى لا يموت كالفظ جا المول كود حوكا دينے كے لئے اس مقام ميں مرزا قاديا فى نے جيال كرديا ۔

جب ان سے کہا جاتا ہے کیسی علیہ السلام کا آسانوں پرزیدہ موجودر ہنا اور قیامت کے قریب زین پر اتر نا احادیث معجد سے ثابت ہے تو کہتے ہیں کہ'' راویوں کا تزکیہ نفس اور طہارت ثابت بنیس اور ان کی راست بازی اور خدا تری اور دیانت یا انکشاف تام ثابت نہیں ۔۔۔۔۔ یوں جائز نہیں کہ انہوں نے عمد آیا سہوا ابعض احادیث کی تیلنے میں خطاء کی۔''

(ازالة الادبام س٥٥، فزائن جسم ٢٨٥)

اور نیز لکھتے ہیں کہ''احادیث تو انسان کے دخل سے بحری ہوئی ہیںحدیثوں میں ضعف کے دجو ہات اس قدر ہیں کہ ایک آ دی ادھر نظر ڈال کر بھیشداس ہات کامتاج ہوتا ہے کہ ان كتقويت دينے كے لئے كم سے كم نص قرآنى كاكوئى اشارہ ہو۔"

(ازالة الاوبام ص٥٢٩ فزائن جسم ٣٨٠)

اوريبي كلية بيل كـ "اكثر احاديث الرضيح بهى بول تومفي ظن بيل - واخلىن لا يغنى من الحق شدياً" (ازلة الادبام سم ١٥٠ بزائن جسم ٢٥٣)

اور لکھتے ہیں کہ ''مسیح ابن مریم کی پیش گوئی ایک اوّل درجے کی پیش گوئی ہے۔ جس کو سب نے با نفاق قبول کرلیا ہے اور جس قدر صحاح میں پیش گوئیاں لکھی گئی ہیں کوئی پیش گوئی اس کے ہم پہلواور ہم وزن ٹابت نہیں ہوتی تواڑ کا اوّل درجہاس کو حاصل ہے۔ انجیل بھی اس کی مصدق ہے۔ اب اس قدر شبوت پر پانی پھیر دینا اور یہ کہنا کہ یہ تمام حدیثیں موضوع ہیں۔ درحقیقت ان لوگوں کا کام ہے جس کوخدانے بھیرت دینی اور حق شنای سے پچھ بخر واور حصہ نہیں دراور بیا عث اس کے کہان کوگوں کے دلوں میں قال اللہ اور قال الرسول کی عظمت ہاتی نہیں دیا اور بیا عث اس کے کہان کوگوں کے دلوں میں قال اللہ اور قال الرسول کی عظمت ہاتی نہیں دیا۔''

(ازلانة الاوہام ص ۵۵۵ فرزائن جسم ۲۰۰۰) اور لکھتے ہیں کہ' مسلف خلف کے لئے بطور وکیل کے ہوتے ہیں اور ان کی شہاوتیں آنے والی ذریت کو مانٹی پڑتی ہیں۔'' (ازلانة الاوہام س ۲۷۵ فرزائن جسم ۲۹۳)

ائے والی ذریت کو مائی پڑی ہیں۔ (از کا الاوہ مرم ۳۵۸ جزائن جسام ۲۹۳) دیکھئے ابھی سب راوی بے اعتبار اور حدیثیں بے کار ہوگئی تعیس اور ابھی ان کی کا یا پلٹ می اور انہیں پردین کا مدار تھہر گیا۔ کیا اس تسم کی کارروائیوں سے عقلاء کی بجھیں یہ بات نہیں آتی کہ مرزا قادیانی کو قرآن و صدیث ہے اس قدر تعلق ہے کہ اپنا مطلب حاصل کریں اور جہاں مطلب برآری میں رکاوٹ ہوئی انہوں نے ان پروار کردیا۔

مسلم شریف میں بی صدیث فرکورہے کھیلی علیدالسلام وشق میں ازیں ہے۔اس کی نبت لکھتے ہیں کہ'' بیدوہ حدیث ہے جو صحح مسلم میں امام مسلم صاحب نے تکھی ہے۔جس کو ضعیف سمجھ کررئیس المحد ثین محمدا ساعیل بخاری نے چھوڑ دیا۔''

(ازالة الاومام ص٠٠٠ بخزائن جسم ٢٠٠٥)

اور دوسری جگد کہتے ہیں کہ''امام بخاری جیسے رئیس المحد ثین کو بیصدیث نہیں ملی کہ میں ابن مریم دمشق کے شرقی کنارے میں منارے کے پاس انریں گے۔''

(ازالية الاوبام ص ٢٨١ بخز ائن ج ١٣٣ ص ٢٢٢)

اب و یکھے کہ سلم کی حدیث پر تو یہ جرح ہوگئی ہے اور گلاب شاہ مجذوب کی حدیث پر وہ وقت کہ معرکہ استدلال میں نہایت جرأت کے ساتھ پیش کی جاتی ہے۔ جس کا حال معلوم ہوگا اور رسالہ (نشان آسانی مس، خزائن جسم مسلم) میں تحریر فرماتے جیں کہ'' ماسوا اس کے لینی (گلاب شاہ کے) ایک اور پیش کوئی ہے جو ایک مرد با خدانعت اللہ نے جو ہندوستان میں اپنی ولایت اور اہل کشف ہونے کا شہرہ رکھتا ہے۔ اپنے ایک تصید سے شرکھی ہے اور رید بزرگ سات سوانی اس برس پہلے ہمارے زمانے سے گذر سے جی جیں وہ پیش کوئی ہیں ہے۔

اح م و د ال ميخوانم نام آل نامدار مي سينم"

(نشان آسانی ص ۱۱ بخزائن ج ۱۳۸۲)

یقصیدہ نہ بخاری ہیں ہے نہاس کی کوئی ضعیف سے ضعیف سندال سکتی ہے۔ جو مصنف تک پنچے گراس پراتنا وقو ت ہے کہ سلم شریف کی حدیث پرنہیں اور فرماتے ہیں کہ '' حصرت کی کی سے پہنچے گراس پراتنا وقو ت ہے کہ سلم شریف کی حدیث پرنہیں اور فرماتے ہیں کہ '' حصرت کی کی سے پہلے ہم نے کوئی اس کا مثیل دنیا ہیں بیجا۔ جس کو باعتباران صفات کے بچی کہا جائے بیآ ہے ہماری تقدیق کی کے بیان کے لئے اشارة العص ہے۔ کیونکہ خدائے تعالی نے اس جگہ آ ہے موصوفہ ہیں قبل کی شرط کی ابور کی نہیں لگائی۔ تامعلوم ہو کہ بعد میں بنی اسرائیلی نبیوں کے آنے کا دروازہ کھلا ہے۔ جن کا مامولی ہوگا ہور جو مثیل ہیں۔ یعنی جو مثیل میں اس کا نام ہوگا۔ جن کے وہ مثیل ہیں۔ یعنی جو مثیل میں موک ہو اس کا نام ہوگا۔ جن کے وہ مثیل ہیں۔ یعنی جو مثیل میں کی ہما مثیل نہیں کہا تا معلوم ہو کہ اللہ کا خشا ہے ہے کہ جو خص کی بنی اسرائیلی نبی کا مثیل بن کر مشیل بن کر آ ہے گا۔ بلکہ بوجہ انظمیات کی اس کی کا در جائی ہوگا دا جائی ہوگا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ بلکہ بوجہ انظمیات کی اس کی کا در جائی ہوگا دا جائی ہوگا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوکہ بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوکہ بول کوئی مثیل میس کی کا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوکہ کوئی مثیل میس کی کا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوکہ کوئی مثیل میس کی کا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوکہ کوئی مثیل میس کی کا دو مثیل بن کر آ ہے گا۔ ' (از اللہ الا دہام میں ہوا کوئی مثیل میس کی کا دو مثیل بن کر آ ہوگا۔ ' نشر یف سے فابت ہے کہ مرز اتا دیا تی کوئی مثیل میس کی نے دو مثیل بن کر آ ہو گا۔ ' میں کر آ ہوگا۔ ' ان شریف کی کر آئی کر گوئی مثیل میں کر آ ہوگا۔ ' کر آئی کر آئی کر گوئی مثیل میں کر آ ہوگا۔ ' کر آئی کر گوئی مثیل میں کر آ ہوگا۔ ' کر آئی کر آئی کر آئی کر آئی کر گوئی مثیل میں کر

پارے بلکھیں پارے کے بلکہ اسما ہے تعالی نے یکی علیہ السلام کی نبست فرمایا ہے کہ ان کا کوئی ہم نام نہیں ۔ یعنی مثمل ، پوری آ بیشر یفد ہے۔ ' یا ذکر بیا اننا نبستر ک بغلام اسما یہ بحی ہم نام نہیں ۔ یعنی مجل کہ من قبل سمیا (مریم: ۷) '' یعنی جب زکریاعلیہ السلام نے دعاء کی کہ اللی مجھے ایک لڑکاعنا ہے فرما تو ارشاد ہوا کہ اے زکریا ہم تہمیں ایک لڑک کی خوشخری دیتے ہیں جس کا نام ہم نے کئی رکھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس نام کا کوئی اور شخص پہلے ہم نے کئی کانام کی نہیں رکھا تھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس نام کا کوئی اور شخص پہلے ہیں گذرا ۔ کیونکہ اسمہ کے بعد لفظ سمیا صاف کہ دہا ہے کہ ان کا ہم نام کوئی پیشتر منظا اور اگر کی کے معنی مثمل بھی لیس تو یہ مطلب ہوگا کہ ان کے پہلے ان کا مثمل نہ تھا۔ اگر منہوم خالف ہے۔ کالف بھی لیا جا ہے تو اس قدر معلوم ہوگا۔ ان کے بعد ان کا ہم نام یا مثمل ہوگا۔ مرزا قادیائی نے اگر دروازہ کھلاتو بھی علیہ السلام کی نبوت کا ذکر تی کب ہے۔ جس سے خیال کیا جائے کہ ان کا ساکوئی نی ان کے بعد علیہ السلام کی نبوت کا ذکر تی کب ہے۔ جس سے خیال کیا جائے کہ ان کا ساکوئی نی ان کے بعد علیہ السلام کی نبوت کا ذکر تی کب ہے۔ جس سے خیال کیا جائے کہ ان کا ساکوئی نی ان کے بعد علیہ السلام کی نبوت کا ذکر تی کب ہے۔ جس سے خیال کیا جائے کہ ان کا ساکوئی نی ان کے بعد موگا۔ بلک عیسیٰ کا بھی مثبل ہوگا۔

و کھے بہاں تو اس قدرتو سیج ہورہی ہے کہی کے حقیقی معنی چھوڑ کر مجازی معنی لئے جائیں۔ یعنی مثیل اور یکی کا مثیل پیشتر نہ ہونے سے مطلب سے کہ آئندہ ضرور ہوگا اور اس کا مطلب سے کو بیٹی کا بھی مثیل ہوگا اور مثیل ہی نہیں بلکہی بھی ہوگا۔ جس سے نابت ہوگیا کہ خود عیسی مطلب سے کھیے مثیل ہوگا اور مثیل ہی نہیں بلکہی بھی ہوگا۔ جس سے نابت ہوگیا کہ خود عیسی اس سے سے اس اسلا ایسا ہوا جیسا کہ ایک نقل مشہور ہے کہ ایک صاحب نے کی سے پوچھا کہ آپ کا کیا تام ہے۔ اس نے کہا جھے حاجی کہتے ہیں۔ کہا تم کتے ہو اس لئے کہ حاجی اور جگ کیا نہوتی ہے اور کمان اور مگل کی ایک شکل ہے اور مگل ہے اور شک اور سگ کی ایک شکل ہے اور سگ کی ایک شکل ہے اور شک اور سگ کی ایک شکل ہے اور سگ کے ایک شکل ہے اور سگ کے کہتے ہیں۔ کہی واسطوں کے بعد مطلب نگل آ یا اور آپ الغرض مین قبل سمیا میں اس قدرتو سیج کی کہی واسطوں کے بعد مطلب نگل آ یا اور آپ پیشریفہ '' انسی مقبو فیوں کے ور افسے ک (آل عمدان: ۵ وی اسلوں کے بعد مطلب نگل آ یا اور آپ پیشریفہ '' انسی مقبو فی کہی واسطوں کے بعد مطلب نگل آ یا اور آپ ہوتا ہے۔ اس قدر شکل اور تند دکیا کہ گوتو فی کے عمدان: ۵ وی اسلوں ہوں۔ جیسا کہ آ یہ شریفہ '' و ھو الذی یتو فکم باللیل (انعام: ۲۰) '' سے حقیق متی نیند کے ہوں۔ جیسا کہ آ یہ شریفہ '' و ہو الذی یتو فکم باللیل (انعام: ۲۰) '' سے فیا ہر ہے۔ گرمشہور متی لیتی موت ہی لئے جا نمیں اور تر تیب کے واسطنہیں۔ جس کا حال معلوم ہوگا۔ اہل نہونے پائے گوتر آ ن سے ثابت ہے کہ واور تیب کے واسطنہیں۔ جس کا حال معلوم ہوگا۔ اہل نہا فیا نہ ہو نے سے تو ت

اب ممرزا قادیانی سے بوجعے بیں کاس آیٹر یفدیس کیافرائے گا۔ وساکنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بمينيك (عنكبوت:٤٨) "ليني الم يَغْبُرُكُكُ قرآن سے پہلے نتم کوئی کتاب پڑھتے تھے ندائے دائے ہاتھ سے لکھتے تھے۔

يهال يمى الله تعالى في قبل كى شرط لكانى بعد كى نبيس لكانى _كيا يهال يمى كى فرما ياجائ كاكد معرت قرآن سے پہلے را معت ند تے اور بعد را معنے كے اور پہلے وابنے ہاتھ سے كھتے ند تے بعداس کے بھی کھنے لگے۔اگراس کا بھی مطلب سمجما جائے تو قرآن سے ثابت ہوجائے گا کہ معزرت پیشتر ککھنا ضرور جانتے تھے۔لیکن ہائیں ہاتھ سے اورا گرفر مائیں کہ اس آیت ہے بیا منى نيس نطعة تومن قبل سميا سوومعنى كوكر تكليس كي؟ مرزا قادياني جوتفاسروا حاديث ہیشہ حلے کیا کرتے ہیں۔اس کا سبب یمی ہے کہ میددونوں قرآن میں اس قتم کے تصرفات کرنے ے ہیشہ مزاح ہوا کرتے ہیں اور طرفہ بہ ہے کہ نیچر ہوں کی شکاعت میں لکھتے ہیں کہ''جو بات ان ك عقل مين بين آتى في الغوراس معكراورتاويلات ركيكه شروع كردية بين ""

(ازالة الاومام ١٥٣ بخزائن جسم ٢٥٣)

مرزا قادیانی کے تاویلات کا حال انشاء الله آئندہ تو بہت کچمعلوم موگا۔ مر سردست ای کو دیکھ کیجئے کہ احادیث متواترہ اور اجماع سے جس کا ذکر خود بھی کرتے ہیں۔ ثابت ہے کہ وہ عیسیٰ اتریں کے جوابن مریم اور میح اور روح اللہ اور نبی اللہ اور رسول اللہ تھے اور ہا وجوداس کے فرماتے ہیں کدوہ میں بی ہوں اور حق تعالی فرماتا ہے 'واذ قسال عیسیٰ ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول ياتي من بعدى اسمه احمد (صف:٦) "يخنُّ عينُ عليه السلام نے بنی اسرائیل کو بشارت دی کہ میرے بعد ایک رسول آئیں مے جن کا نام احمد ہوگا۔ مرزا قادیانی کہتے ہیں کدوہ رسول میں مول چنانچہ میرانام احمد ہے۔مرزا قادیاتی نے اپنی بشت کی تاریخ ۱۳۰۰ حاسی نام نامی سے لکالی ہے۔ مراس میں جب تک غلام کے عدونہ لئے جائیں سنہیں لکا۔ پھر جب عیسی بنے کے لئے غلام ہونے کی ضرورت ہوئی تو مقام احمدی میں جہاں فرشتوں کے پر جلتے ہیں وہ کیوکر پیٹی سکتے ہیں۔

اور لکھتے ہیں ' پھرسے کے بارے میں بیمی سوچنا جائے کے طبعی اور قلفی لوگ اس خیال رنہیں ہنسیں کے کہ جب کتمیں یا جالیس ہزارفٹ تک زیس سے اوپر کی طرف جانا موت کا موجب ہے۔ حضرت سے اس جسم عضری کے ساتھ آسان تک کو کر پانچ ملئے۔''

(ازالة الاوبام ص٢٣١، ١٨٢ انزائن جسم ١٤٥١)

خود بی نیچر یوں کی شکایت کرتے ہیں کہ جو بات اس کی سجھ میں نہیں آتی محالات میں دافل کر لیتے ہیں اور آپ بھی وہی کررہے ہیں۔فقل فلنی نہیں بلکہ ساراعا لم مرزا قادیانی کے الہام اور فداسے باتیں کرنے پر قعقبے اڑا تاہے۔گراس کا کچھا ٹرنییں ہوتا۔

عیسیٰ علیدالسلام کاصلیب پرچڑھ کرزخی ہونا طب کی کتاب سے ثابت کرتے ہیں کہ مرہم عیسیٰ ای واسطے بنایا کمیا تھا۔

اور حق تعالی جوفر ما تا ہے کہ و مسا صلب و پین عیسیٰ علیہ السلام کوکسی نے سولی پرنہیں
پر حمایا۔ اس کی کچھ پروانہیں۔ سبحان اللہ! قرابا وین سے قرآن کورد کرتے ہیں۔ عیسائیوں کی
کتابوں سے خود بی نقل کرتے ہیں کھیسیٰ سولی پرمر محکے اور ان کی لاش فن کی گئی اور جوقصہ خود نے
تراشا ہے اس میں ہی ہے کہ سولی سے اتار نے کے بعد وہ گڑ بڑ میں بھاگ کئے۔ بہر حال ان
مواقع میں کس نے ان پررجم کھا کر مرہم لگایا اور کس ڈاکٹر خانے میں وہ زیر علاج رہے اور اگر خود
می نے وہ نسخہ بنایا تھا تو وہ بھی کسی تاریخی کتاب سے کھے دیتے۔ محراییا نہ کیا اور بغیر کسی شوت کے
قرآن کورد کر دہے ہیں۔

اور کھتے ہیں''فساسٹ لوا اهل الذكران كنتم لا تعلمون (نهل:٤٣) ''یعنی اگر تهیں ان بعض امور كاعلم نه ہو۔ جوتم میں پیدا ہوں تو الل كتاب كی طرف رجوع كرواوران كى كتاب كے واقعات برنظر ڈالوتا اصل حقیقت تم پر منكشف ہوجائے۔''

(ازالة الاوبام ص١٦٢ بزائن جهم ١٣٣٠)

اوران کتابوں کی توثیق اس طرح کی جاتی ہے کہ'' ہمارے امام المحد ثین اساعیل صاحب اپنی سجے بخاری میں میں کیلیستے ہیں کہان کتابوں میں کو کی لفتلی تحریف نہیں۔''

(ازالة الاوبام ص٢٤، فزائن جسم ٢٣٩،٢٣٨)

یاس موقع میں کھا جہاں ان کو انجیل سے استدلال کرنا تھا اور جب بیالزام دیا گیا کہ انجیلوں میں مصرح ہے کہ علیہ السلام زندہ آسان پر اٹھائے گئے تو وہی اہل الذکر جن سے واقعات سابقہ کا پوچھنا قرآن کی روسے فرض تھہرایا تھا۔ مردود المشہادة قرار دیئے گئے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔'دمسے کا آسان کی طرف اٹھائے جانا انجیل کی کسی الہامی عبارت سے ہرگز نہیں ثابت

ہوسکتا اور جنہوں نے اپنی انکل سے بغیررویت کے پچھ لکھا ہے۔ان کے بیانات میں علاوہ اس خرابی کے ان کابیان چیم دیز نہیں۔اس قدر تعارض ہے کہا یک ذرہ ہم ان میں سے شہادت کے طور برنیں لے سکتے۔'' (ازالة الاوبام ص ٧٧٤، فزائن جساص ٣٥٦)

اور ضرورت الامام ميل لكهية بين كه "اليي غلطيال حوارثيين كي سرشت مين تعيل "

(مغرورت الأمام ص ١٥ ، خزئن ج١٣٥ ص ٢٨٥)

اور فرماتے ہیں کہ" یہ انجیلیں حفرت سے کی انجیلیں نہیںای وجہ سے باہی اختلاف ہے۔'' (ضرورت الامام ص١٦ بخزائن ج١٣ ص ٢٨٥)

لیجے وہی کتابیں جن کی نسبت تحریف کا لفظ نا گوار تھا اور قرآن سے ثابت تھا کہ عیسائیوں سے بوچھا جائے کہ انجیلوں میں کیا لکھا ہے۔ انہیں کی نسبت بیکہا جاتا ہے کہ وہ مردود الشہادة اورغلط بیانوں کے خیالات ہیں۔اس خودغرضی کی کوئی انتہاء بھی ہے جو جی چاہتا ہے قر آن کے معنی منہرا کیتے ہیں۔

مرزا قادیانی نے عیسی علیہ السلام کی وفات پر بیردلیل قائم کی ہے کہ قرآن شریف مِن 'أذ قسال الله يا عيسى' ' بعينهُ ماضى ب_جس سي ظاهر ب كرح تعالى في ان س مرتے ہی سوال کیا تھا۔ چنانچہ (ازالة الاوہام ۲۰۲۰، خزائن ج سم ۴۲۵) میں لکھتے ہیں ۔ وو تعجب کہ وہ اس قدر تاویلات رکیکہ کرنے ہے ذرا بھی شرم نہیں کرتے۔ وہ نہیں سوچھے کہ آیت فلما توفيتني سي پلخ بيآيت م- 'واذ قال الله يا عيسيٰ ابن مريم ، انت قبلت لملنساس ''اورظاہرہے کہ قال کاصیغہ ماضی کا ہے اوراس کے اوّل اذموجودہے۔ جو خاص واسطے ماضی کے آتا ہے۔جس سے بیٹابت ہے کہ بیقصہ وفت نزول آیت زمانہ ماضی کا ا یک قصہ تھا نہ ز مانہ استقبال کا اور پھر ایسا ہی جو جواب حضرت عیسیٰ کی طرف ہے ہے ۔ یعنی فلما توفیتنی وه محی بعین ماض بـ "

اس کے بعد (الحکم نمبر۲۲جوم ۷،مورند،۲۲رجون۱۹۰۵ء) میں طاعون کی پیش کوئی کی نسبت لکھتے ہیں کہ' مجھے خدا کی طرف سے بیوتی ہوئی عفت الدیارمحلہا ومقامہا لینی اس کا ایک حصەمث جائے گا۔ جوعمارتین ہیں نابود ہو جائیں گی اس پراعتر اض ہوا کہ بیمصرع لبید کا ہے۔ جس میں اس نے گذشته زمانے کی خبر دی ہے کہ خاص خاص مقامات ویران ہو گئے۔اس کا جواب خود خری فرماتے ہیں کہ جس مخص نے کافیہ یا هدایة النحو بھی پڑھی ہوگی وہ خوب جانا ہے کہ ماضی مضارع کے معنوں پر بھی آ جاتی ہے۔ بلکہا پسے مقامات میں جب کہ آنے والا واقعہ منگلم کرگاہ میں یقی الوقوع ہومضارع کو ماضی کے صیفہ پرلاتے ہیں تااس امرکا یقی الوقوع ہونا ظاہر ہورجیہا کہ اللہ تعالی فرما تا ہے۔ ' و نسفخ فسی السحسور فساذا ہم من اجداث الی ربھم یہ نسلون واذ قبال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ، انت قلت للناس اتخذونی وامی المهین من دون الله …… ولوتری اذوقفوا علیٰ الغار ، ولوتری اذوقفوا علیٰ ربھم وغیرہ ''ابمعترض صاحب فرما کی کہ کیا قرآئی آیات ماضی کے صیخ ہیں یامضارع کے اوراگر ماضی کے صیخ ہیں توان کے معنی اس جگہ مضارع کے ہیں یا مضی کے مجموت ہولئے کی مزاوات اس قدرکا فی ہے کہ آپ کا حملصرف میرے پہیں بلکہ بیتو قرآن شریف پر بھی حملہ ہوگیا۔ گویا صرف و تو جوآپ کو معلوم ہے۔ خدا کو معلوم نہیں اس وجہ سے خدا نے جابجا غلطیاں کھا کیں اور مضارع کی جگہ ماضی کو کھودیا۔'' (انگم جوس ۸ بغر۲۲ بمورد ۲۲۵ برجون ۱۹۰۵ و اور مضارع کی جگہ ماضی کو کھودیا۔'' (انگم جوس ۸ بغر۲۲ بمورد ۲۲۵ برجون ۱۹۰۵ و

مرزا قادياني كوجب منظور مواكيسلى عليه السلام كى وفات ثابت كرين توكها كدواذ قال عیلی میغد ماضی ہے اور اذخاص ماضی کے واسطے آتا ہے اور جب عفت الدیار پراعتراض ہوا کہ مامنی کے معنی مضارع کے کیسے تو وہی واذ قال عیسیٰ وغیرہ کو پیش کر کے کہا کہ مدلیۃ الحویز منے والے مجی جانتے ہیں کہ ماضی بمعنی مستقبل آتی ہے۔ ہمیں اس بات کی خوشی نہیں کہ دونو ل تقریروں میں جوالفاظ مخالفین کے لئے تجویز کئے تھے وہ اب واپس ہوتے ہیں۔ بلکہ کمال افسوس سے ان کا طریقتهٔ استدلال بتلانا منظور ہے کہ ایک ہی آ یت کوا یسے دوموقعوں میں پیش کرتے ہیں کہ باہم متخالف ہوں۔ جن لوگوں نے عفت الديار كمعنى كمستقبل مونے ميں كلام كياان كى غرض بد ے کہ قائل یعنی لبیدی مراداس معرع میں ماضی ہے۔جیسا کر قرائن قوید سے ظاہر ہے۔ محراس کی مراد كخالف كوئى معنى ليئات وجيه الكلام بما لا يرضى قائله بجودرست تبيس-اس بر فرماتے میں کہ مدایة الحو پڑھنے والا بھی جانتا ہے کہ ماضی کے معنی مستقبل موسکتے ہیں۔ ہمیں اس مباحث میں وست اندازی کی ضرورت نہیں۔ مگر اس تقریر سے بیہ بات منکشف ہوگئی کہ مرزا قادیانی قرآن کے معنی قصد أغلط کیا کرتے ہیں۔اس لئے کہجس وقت انہوں نے 'اذ قال الله يا عيسى "كمعنى بيريان ك مع كدر قال ميغداضى إوراد خاص واسطى ماضى ك آ تا ہے۔جس سے ثابت ہے کہ بیقصہ وقت نزول آیت زمانہ ماضی کا قصدتھا نہ معتقبل کا جس کا مطلب بيہوا كەخدائىسى سے بوچوچكاتھا)اس دقت دەمداية لنحو پڑھ سے تھے بلكه فاصل اجل تھے مراذ قال كمعنى معتلل لين عا الكاركول كيااسموقع من يمي تبين كمديحة كدوه خطائ اجتهادي تقى _ كيونكه جواليي بديجي بات موكه مدلية الخوير صنه والابحى اس كوجا ساموه واجتها دي نيس

ہوسکتی۔ اس سے ثابت ہے کہ باوجوداس کے کہ معنی مستقبل وہاں صادق ہیں۔ جس کی تقریح مفسرین نے کی ہے اورخود بھی جانتے ہیں۔ مگر قصدا اس کو بمعنی ماضی قرار دیا جو خلاف مراوالی مفسرین نے کی ہے اورخود بھی معترف ہیں۔ یہ بات واضح رہے کہ مرزا قادیانی کا وہ استدلال کر قرآن میں علیہ السلام کا قول فسل ما تو فیتنی بھینئہ ماضی ہے۔ جس سے ان کی وفات ثابت ہوتی ہے۔ جس سے ان کی وفات ثابت ہوتی ہے۔ جس سے ان کی وفات ثابت ہوتی ہے۔ عفت الدیار والی تقریر سے ساقط ہوگیا۔ کیونکہ وہ خود کہتے ہیں کہ یہ سوال وجواب عیسیٰ علیہ السلام سے آئندہ ہوں کے اور یہ ماضی بمعنی مستقبل شہری جائے تو قرآن پر جملہ ہے۔ السلام سے آئندہ ہوں کے اور یہ ماضی بمعنی مستقبل شہری جائے تو قرآن پر جملہ ہے۔ اور لکھتے ہیں کہ 'دیری ہے کہ سے اسے وطن گلیل میں جاکرفوت ہوگیا۔''

(ازالة الاوبام ص٣٧٦، فزائن جهو ٣٥٣)

کلیل شام کے ملک میں ہے۔ مران کی قبر شمیر میں بتلاتے ہیں۔ چنانچدرسالدعقائد مرزا میں رسالتہ الہدیٰ سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی قبر شمیر میں ہے۔ حالا لکہ وہاں کے علاء اور مشائخین اور معززین نے ایک محضر تیار کیا کہ نہ کس تاریخ میں ہے نہ بزرگوں ے سنا کھیسیٰ علیدالسلام کی قبر تشمیر میں ہے اور جو مرزا قادیانی نے پرانی قبر تلاش کر کے نکالی ہے۔ وہ بوذ آسف کی مشہور ہے۔ شیعہ لاشیں کر بلا مے معلے میں لیجا کر وفن کرتے ہیں۔اس غرض سے کہ متبرک مقام ہے۔عیسیٰ کی لاش کلیل سے جو کشمیر میں لائی گئی۔اس سے ظاہر ہے کہ شایداس زمانے میں تشمیر بیت المقدس ہے بھی زیادہ متبرک ہوگا۔ مرکسی کتاب ہے اس کا ثابت ہونا ضرور ہے اور (الکمج انبر۲۲ ص۴، موردی۲۲رجون۱۹۰۵) میں لکھتے ہیں کہ دمسے صلیب سے نجات پاکرا پی طبعی موت سے بمقام کشمیرسری مگرم کیا۔ ' جب کشمیرکوآ جانا اابت ہو جائے تو ایک بات باتی رہ جائے گی کہاس زمانے میں تشمیراورکلیل دونوں ایک تھے اور اس میں نصار کی ك شهاوت كى ضرورت موكى _ كيونكما يسے امور يس بقول مرزا قاديانى ويى الل الذكر بيں يجن سے ہوچھنے کا ضرورت ف استلوا اهل الذکر کی روسے ثابت ہے۔ بہر حال واقعات کے اختلاف بیان سے ثابت ہے کہ ان کے بیان کواصل واقعات سے کوئی تعلق نہیں اور حکایت بغیر محکی عنہ کے ہوا کرتی ہے۔جس کوار دوزبان میں جموٹ کہتے ہیں۔ جب واقعات کی نسبت میہ بات متعدد مقام میں ثابت ہوگئ تو ان کے الہامات مطابق واقع کیوں سمجھے جا ئیں ۔ آخروہ بھی انہیں کے بیانات ہیں۔

اور لکھتے ہیں کہ'ان سب میں سے کی نے بدوعویٰ نہیں کیا کہ بدتمام الفاظ واساء (عسیٰ دشق وغیرہ) ظاہر پر بی محول ہیں۔ بلکہ صرف صورت پیش کوئی پرایمان لے آئے۔ پھر

ا جماع کس بات پر ہے۔ ہاں تیر ہویں صدی کے اختتا م پرسیح موعود کا آنا کی اجماعی عقیدہ معلوم ہوتا ہے۔ سواگر بیما جزمسیح موعود نہیں تو پھر آپ اوگ سیح موعود کو آسان سے اتار کرد کھلادیں۔'' (ازلة الادبام س٨٥ انزائن جسم ١٨٩)

اور تیرہویں صدی کے اختیام پرمیج کے آنے کا اجماع یوں ثابت کیا گیا کہ''شاہ دلی الشرصاحب اور نواب صدیق حسن خال صاحب کی رائے ہے کہ شاید کہ چودھویں صدی کے شروع پیل میج علیہ السلام اتر آئیں۔'' (ازلة الادبام ۱۸۴ ، نزائن جسم ۱۸۹)

حالانکہ خودتقری کرتے ہیں کہ اجماع کا ثابت کرنا بغیر تین چار سوحابہ کے نام بیان کرنے سے نہیں ہوسکا۔ چنانچہ لکھتے ہیں' محابہ کا ہرگز اس پر اجماع نہیں بھلا ہے تو کم سے کم تین چار سومحابہ کا نام لینجے۔جواس باب بیں شہادت اداکر گئے ہیں۔''

(ازالية الاوبام ص٣٠٣ بخزائن جهم ٢٥٥)

افسوں ہے محابہ کرام کی وقعت نواب صاحب ہے تم بھی گئے۔ جب ہی تو بیضرورت ہوئی کہ جب تک سیکڑوں محابہ بالا نفاق نہ کہیں اعتبار کے قابل نہیں اور یہاں دو ہی قولوں سے اجماع ہوگیاوہ بھی احمالی کہ لفظ شائد سے خاہر ہے۔

نی ملک نے اللہ نے آنے والے سے علیہ السلام کی تعین ہر طرح سے کی ہے۔ عیسیٰ فر مایا، ابن مریم فر مایا، روح اللہ فر مایا، رسول اللہ اور نی اللہ فر مایا، غرض تعین و تخیص میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا پھر ان کے اتر نے کا مقام معین فر مایا کہ دشت ہے جوایک شہر کاعلم ہے اور ہر عالم و جائل جانتا ہے کہ اعلام اور صفات مختصہ صرف تعین کے لئے ہیں۔ الی تعیین کی نسبت مرزا قادیا نی کہتے ہیں کہ دمسلمانوں نے اس کو لغو مخبر ادیا اور بے معنی الفاظ پر ایمان لے آئے۔ "مرزا قادیا نی مسلمانوں کو آئے کہ اس تعین کا لغوکر تا مرزا قادیا نی کو مناف کرتا ہے۔ دوسر مسلمانوں کو کیا ضرور ت کرا تا دیا نی کہ بات کو کو مخبر ادیں۔ مرزا قادیا نی کہ اس کے کہ اس کو کہا ضرور ت

ایک مجدوب کا قول جس کے دادی صرف کریم بخش ہیں۔ نقل کرتے ہیں کہ'' کریم بخش کا اظہار ہے کہ گلاب شاہ مجدوب نے تیس سال کے پہلے کہا کہ اب عیدیٰ علیہ السلام جوان ہوگیا اور لدھیانے میں آ کر قرآن کی غلطیاں ٹکالےگاانہوں نے پہاچھا کہ عیدیٰ نبی اللہ تو آسان پر اٹھائے گئے اور کعبہ پر اتریں گے۔ تب انہوں نے جواب دیا کہ ابن مریم نبی اللہ تو مركيا اب و فيس آئ كابم في المحى طرح تحقيق كياب كدوه مركيا "

(ازالة الادبام ص ٥٠٤٠٩ من ج الني ج سام ١٨٠)

اس روایت میں لطف خاص بیہ ہے کہ اگر مسلسل ہالمجاؤیب کہیں تو بجاہے۔رادی ایسے کہیں کو بجاہے۔رادی ایسے کہیں کو بجا کہ جیسیٰ کو کعبہ پراتاررہے ہیں اور جن سے روایت ہے وہ فر ماتے ہیں کہیں گرآن میں خلطیاں نکالے کا معلوم نہیں کہ انہوں نے اپنی زڑیس کیا کہ دیا اور انہوں نے کیا سمجما پہلے تو انہوں نے

نکالے گا۔ معلوم بین کرامہوں نے اپنی زڑیں کیا کہ دیا اور امہوں نے کیا سمجھا پہلے تو امہوں نے یک کہا کہ قرآن میں غلطیاں نکالے گا۔ پھر جب دوبارہ پوچھا گیا تو تغییروں کا نام بھی لے لیا۔ اب دیکھئے کہ نی کریم آلفتہ تو فرماتے ہیں کہ ابن مریم، نی اللہ، روح اللہ زندہ ہیں اور زمین پر آئیں کے اوروہ مجذوب صاحب اپنی زڑمیں اس کے خلاف کہ رہے ہیں۔ اب اہل اسلام خود ہی

فیملہ کرلیں کہ کون کی بات ایمان لانے کے قابل ہے اور مرز اقادیانی کو نی اللہ کے ارشادات سے مرتم کا تعلق ہے۔

احادیث میں علیال الم کے اترنے کی حالت اس طرح وارد ہے کہ وہ دمشق میں مشرقی منار کے پاس دوفر شتوں کے بازوؤں پر ہاتھ در کھ کراتریں گے۔اس وقت ان پر زر دلباس ہوگا اور پسینہ چبرے سے شیکتا ہوگا۔مرز ا قادیانی کہتا ہے'' ومشق سے مراد قادیان ہے۔''

(ازالة الاوبام ص١٣٥، فرزائن جهم ١٧٨)

اورزردلباس سے مرادیہ ہے کہ''ان کی حالت محت انچھی نہ ہوگی اور فرشتوں پر ہاتھ

ر کنے سے بیر مقصود کہدوخص ان کو مدود یں گے۔'' (ازالمة الادم) من ۲۱۹ برزائن ج سام ۲۰۹

جوامورا لیے تھے کہ مرزا قادیانی ان کواپنے لئے ثابت نہیں کر سکتے تھے کجوری ان مال کی مدور دیا تاہد کا بروی اور میں میں اور اس سائر کروں میں فراہری قبل کی مدور

میں تاویل کی اور منار بنوالینا چونکدافتیاری امر تھا۔ اس لئے بھشا وہ پیشانی اس کو تبول کیا بلکداپنا شعار قرار دیا۔ چنا نچراخبار الحکم کے جر پرچہ پرمنار کا نقشہ کھچا ہوتا ہے تا کہ معلوم ہوکہ بیوبی نشانی

ہے جو حدیث میں ہے کہ منارہ ومشق کے پاس سے اتریں کے چنانچہ کھسے بھی ہیں۔ از کلمئہ منارہ شرقی عجب مدار

چوں خود دمشرق است کجلی نیرم ایک منم کہ حسب بشارات آمرم

عیے کجاست تا نبد پاہمنم م

(ازالية الاوبام ص ١٥٨ بخزائن جهوم ١٨٠)

مرزا قادیانی نے اس موقع میں بی خیال ند کیا کہ حدیث میں تو منار و دمثل ہے۔ پھر

جب دمشق ندارداورمنارموجود ہوتو مسئلہ انیاب اغوال پیش نظر ہوجائے گا نے ضیکہ پیرطریقۂ بدجو افتیار کیا گیا کہ ایک ہی حدیث تمام امور کی تاویلیس کی جائیں اور ایک چیز اپنے ہاتھ سے بنا کر اس کے فاہری معنی لئے جائیں ۔لطف سے خالی نہیں ۔

اور کھتے ہیں کہ' ہرایک جگہ جواصل سے این مریم کا حلیہ کھا ہے۔اس کے چرے کواحر میان کیا ہے اور ہرایک جگہ جوآنے والاسط کا حلیہ بقول آنخضرت ملفظہ بیان فرمایا ہے اس کے چرے کوگندم کوں ظاہر کیا۔'' (ازلہ الادبام ص ۹۰۰ بزائن جسم ۵۹۲)

مرزا قادیانی بار ہار ذکر کرتے ہیں کہ میں گندم رنگ ہوں۔اس وجہ سے سیح موعود ہوں۔یہاں تک اس پروثو ت ہے کہاس کوظم شن بھی لکھا ہے۔چنانچہ کہتے ہیں۔

موعودم و کلیہ ماثور آ مرم حیف است گربدیدہ نہ بینند منظرم رَقَم جوگندم است و بموفرق بین است زانسال کہ آ مدہ است دراخبار سرورم ایں مقدمم نہ جائے کھکوک است والتباس سید جدا کندز بمسیحائے احمرم (ازلة الادبام ص ۱۵ بخرائن جسم ۱۸۰)

عیسی علیہ السلام کے زول کا واقعہ اسلام میں چونکہ ایک مہتم ہالشان ہے۔ اس لئے آخضرت اللہ نے نے ان کے ذاتی اور اخلاقی اور مقامی وغیرہ علامات بکشرت بیان فرمائے ہیں۔ جن کا ذکر بہال موجب تطویل ہے وہ سب کتب احادیث اور قیامت نامہ مولانا رفیع الدین صاحب وغیرہ میں فہ کور ہیں۔ غرضیکہ ان تمام علامتوں سے مرزا قادیانی نے ان ووعلامتوں کو ہلاتا ویل قبول کیا۔ ایک اس وجہ سے کہ منارہ بنوالیما آسان ہے۔ دوسری رنگ والی جواتفا قاصاد ق آگئے۔ باتی کل علامات خصہ میں تاویلیں کیس۔ پھر رنگ والی حدیث میں بیا بھی فہ کورنیس کہ جب وہ اتریں کے تو ان کا رنگ کندی ہوگا۔ اس حدیث میں تو نزول کا ذکر بی نہیں وہ تو ایک خواب کا واقعہ تھا تو ایک خواب کا واقعہ تھا۔ چنانچہ آخضرت میں ہوگا۔ اس حدیث میں نے ان کو خانہ کھیے کا طواف کرتے و یکھا اس وقت ان کا رنگ کندی تھا۔

جن علامات کابیان کرنامقعود بالذات ہے۔ وہ تو ما قرل تغیریں اور جومقعود بالذات نہیں وہ محکم عجب جیرت انگیز بات ہے۔ اب مرزا قادیانی کی اس تقریر پرغور کیجئے کہ' مشکل تو یہ ہے کدروحانی کو یہ بین علماء کو دخل ہی نہیں۔ یہودیوں کی طرح ہرایک بات کوجسمانی قالب میں وُ مالتے جاتے ہیں۔'' وُ مالتے جاتے ہیں۔'' وَمالتے جاتے ہیں۔'' وَمَالتِ مِنْ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰ

جیے مرزا قادیانی نے رنگ اور منار کوجسمانی قالب میں ڈھالا ہے اور اگر اس ک

مطلب میہ کہ ہر بات جسمانی قالب میں ندؤ ھالی جائے بلکہ جوا تفا قامنطبق ہو سکے منطبق کی جائے اور جو کہ منطبق نہ ہو کہوری اس کوروحانی بنالیس تو پیطریقہ آسان تو ہے لیکن اس میں جھوٹوں کو بہت کامیابی ہوگی۔

سیطریقہ جومرزا قادیانی نے اختیار کیا ہے اس میں ان کا بھی ضرر ہے۔ اس لئے کہ اگر خدانخواستہ کوئی مفتری کذاب زبان درازجس کا نام بھن عیسیٰ ہو۔ دمشق کی مجد کے منار پر دولڑکوں کو لئے جاکر دوزرد چاوریں اوڑ معے اور ان کے کندھوں پر ہاتھ رکھ کر انزے اور بیدو کوئی کرے کہ میرانام بھی عیسیٰ ہے اور بیدو معصوم فرشتہ خصال میر ساتھ ہیں اور میرارنگ بھی گندی ہے اور فاص دمشق کی مسجد کے منار سے اتر ابھی ہوں اور ہاتی علامات خصہ مشل قبل دجال وغیرہ ہیں وہ تا ویلیں کرے جومرزا قادیانی کرتے ہیں تو اس میں ظاہری علامتیں بر نیست مرزا قادیانی کے نیادہ جمع ہونے سے ظاہر بین معتقداس کی طرف ضرور جمک پڑیں گے۔ گراہل اسلام کیا صرف زیادہ جمع ہونے سے خام دیک کان بیہودہ باتوں کی تقددین کرلیں سے مرکز نہیں۔

اب رنگ کا بھی حال تھوڑ اساس لیجئے۔حدیث شریف میں عیسیٰ علیہ السلام کے رنگ ك باب يس لفظ آوم واروب - (النان العرب ج اص عه) مي لكما ي - "الآدم من الناس الاسمر "اوراى ش الكمام" وفي صفته عَناها كان اسمر اللون وفي رواية ابيض مشربا بالحمرة (لسان العربج٦ ص٥٥) "يعني آوم اسمركوكمة بي اور آنخفرت الله اسمراللون تے اور ایک روایت سے ثابت ہے کہ حضرت کا رنگ گورا تھا۔جس میں نہایت سرخی تقى - اس سے ثابت ہے كھيلى عليه السلام مثل آخضرت الله كنايت سرخ وسفيد تھے۔ غرضيكماس تقرير سے احمروآ دم ميں جوتعارض معلوم ہوتا ہے اٹھ جاتا ہے اور اگر تسليم بھى كيا جائے كەكندى رنگ يىس سرخى نبيس موتى بلكه ماكل بسيابى موتا ہے تواس كى وجه نهايت ظاہر ہے ہرذى علم جانا ہے کہ چندمیل برآسان کی جانب کرہ زمہریہ ہے۔ جب عیسی علیہ السلام آسان سے اتریں کے اور کر ہ زمبر پر ہے ان کا گذر ہوگا توریک میں کسی قدر سیابی آجائے گی۔ کیونکہ تجربے ے ثابت ہے کہ بخت سر ما میں سردی کی وجہ سے رنگ میں سیابی آ جاتی ہے اور چونکہ آنے کے وقت کی علامتیں بتلانا منظور تھا۔اس لئے بیامنی رنگ معلوم کرایا گیا۔اس کے بعد جب رنگ ا پن اصلیت پر آ جائے گا تو دوسری حدیث کی بھی تقیدیق ہوجائے گی۔مرزا قادیانی بھی کہتے ہیں كهيم مثيل عيسى مول اوراس پريداستدلال پيش كرتے بين كر علماه امتى كا نبياه بنى اسوائيل حديث يس دارد باوربعي كبت بيس كميرانام بى حق تعالى فيسلى بن مريم ركوديا جیے پیخ داؤد دغیرہ نام ہواکرتے ہیں۔ گران دونوں صورتوں میں نبوت ثابت نہیں ہوتی۔ حالانکہ آنے والے عیسی علیہ السلام کی نسبت آنخضرت کا لئے نے فرمایا ہے کہ وہ نبی اور رسول تھے۔ اب اگر مرزا قادیانی نبوت کا بھی دعوی کرتے ہیں تو نمیں دجالوں سے ایک دجال قرار پاتے ہیں۔ جیسا کہ او پر معلوم ہوا اور اگر نبوت کا انکار کرتے ہیں تو عیسی موجود نہیں ہوسکتے نے ضیکہ اس مقام میں سخت معیبت کا سامنا اور عجب پریشانی لاحق حال ہے۔ چنا نچ تحریرات ذیل سے معلوم ہوگا کہ کیسی کی رساز ہوں کی ضرورت پڑی۔

تحریفر ماتے ہیں'' بیعا جزبار بار یکی کہتا ہے۔۔۔۔۔کہ ہیں بھی تہماری طرح ایک مسلمان ہوں اور ہم مسلمانوں کے لئے بجو قرآن کے کوئی کتاب نہیں ۔۔۔۔۔ اور بہر جتاب ختم الرسلین احمد عربی بیات کے کوئی بادی اور مقتدا فیش ۔' (از لمۃ الاوبام ۱۸۲۰، فرائن جسم ۱۸۸۰، مربی حجہ سے اور کھتے ہیں کہ'' میں نہیں سمجھتا کہ میر نے قبول کرنے میں نقصان وین کس وجہ سے ہوسکتا ہے۔ نقصان تو اس صورت میں ہوتا کہ اگر میعا جزیر خلاف تعلیم اسلام کے کی اور ڈی تعلیم پر جو کئے انہیں مجبور کرتا۔' (از لمۃ الاوبام س ۱۸۱، فرائن جسم ۱۸۷)

اور لکھتے ہیں کہ دسی نبی کا اپنے تین مثیل عمرانا عندالشرع جائز ہے یائیس سوہم نماز میں اس دعاء کے مامور ہیں۔ 'اھد نسا المصداط المستقیم صداط الذین انعمت عسلیه ہم ''لین اے خداہمیں ایس ہدایت بخش کہ ہم آ دم فی اللہ جی کے حدالت کے مثیل ہو جائیں اور علائے رہائی کے لئے بیرخ شخری ہے کہ علاء امتی کا نبیاء نی اسرائیل۔''

(ازلة الاوبام ١٢٥٠ ٢٦٠ برزائن جسم ٢٣٠،٢٢٩)

اور کھتے ہیں کہ''آ تخضرت اللہ سے ثابت ہے کہ ایک صدی پر ایک مجدد کا آنا ضرور ہے۔ اب ہمارے علاء جو بظاہر اتباع حدیث کا دم مجرتے ہیں۔انساف سے بتلا کین کہ کس نے اس صدی پر خدائے تعالی سے الہام یا کرمجد دمونے کا دعویٰ کیا ہے۔''

(ازالة الاوبام ص١٥١، فزائن جسم ١٨١،٩١١)

اور لکھتے ہیں کہ "الہام الی و کشف میے ہمارامؤید ہےایک متدین عالم کا بیفرض ہوتا چاہئے گرف ہوتا چاہئے گرف ہوتا چاہئے گرف ہوتا چاہئے گرف ہوتا چائے گرف ہوتا ہوتا چائے۔'' (ازالة الاوہام س١٢٨، فرائن جسم ١٤٥) اور لکھتے ہیں کہ "جنہول نے اس عاج کا مسیح موجود ہوتا مان لیاانہول نے اپنے اس

بمائی پرحسن ظن کیااوراس کومفتری اور کذاب نبین مخبرایا۔"

(ازالة الادبام ١٨٥ ا بزائن جسم ١٨١)

اور کھتے ہیں کہ'' محرمیرے اس دعوے پر ایمان لانا جس کی الہام اللی پر بنیاد ہے۔ کون سے اندیشے کی جگہ ہے بفرض محال آگر میر ایر کشف غلط ہے اور جو کچھ جھے تھم ہور ہا ہے۔ اس کے بچھنے میں دعوکا کھایا ہے تو مانے والے کا اس میں ہرج ہی کیا۔''

(ازلة الاوبام ١٨٨ بخزائن جسم ١٨٨)

اس قتم کی اورعبارتیں بھی بہت ہی ہیں۔جن سے واضح ہے کہ مرزا قادیانی بھی مثل اور مسلمانوں کے ایک مسلمان ہیں۔ اگر دعویٰ ہے تو صرف مجددیت اور کشف والہام کا ہے اور اس میں بھی غلط فہی کا احمال بیان کرتے ہیں اور اگر مثیل عیسیٰ بھی ہیں تو اس حد تک جودوسرے علائے امت كوجعى مثليه حاصل إوردرخواست اى قدر ب كدهن ظن كر يمفترى اوركذاب ندكها جائے۔غرض کہ یہال تک کوئی الی بات نہیں جومرزا قادیانی کو دوسرے امتیوں سے متازکر دے۔ کیونکہ ہزار ہااہل کشف والہام ومجددین امت میں گذریکے ہیں اوراب بھی موجود ہیں۔ سب امتی کہلایا کئے۔مرزا قادیانی ان تقریرات میں دجالیت سے اپنی برأت ثابت فرماتے ہیں کہ مجھے نبوت اور رسالت کا دعویٰ نبیں۔جس سے بحسب حدیث دجال ہونا لا زم آئے۔اب رہی وہ حدیثیں کھیسی علیہ السلام کے القاب نبی اللہ اور رسول اللہ ثابت کرتی ہیں۔ سوان سے بھی اٹکار نہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ''اب اگر مثالی طور پڑسے یا ابن مریم کے لفظ سے کوئی امتی مخص مرا دہوجو محدثیت کامر تبدر کھتا ہوتو کوئی بھی خرابی لازم نیس آئی ۔ کیونکہ محدث من وجہ نی بھی ہوتا ہے۔ محروہ ابیانی ہے جونبوت محمدی کے چراغ سے روشی حاصل کرتا ہے اور اپنی طرف سے براہ راست نہیں بكداي ني كفيل علم ياتاب " (ازاية الاوبام ٥٨٧،٥٨٠ نزائن جسم ١١٨،١١١) اور کھتے ہیں کہ اس کیم مطلق نے اس عاجز کا نام آ دم اور خلیفة الله ركار اور انسى جاعل في الارض خليفه كم كملى كمل كمل طور يربرا بين احمرييش بثارت و عركوكول كوتوجه ولائی کہ تااس خلیفة الله آدم کی اطاعت كريں اور اطاعت كرنے والى جماعت سے باہر شدر ميں اور الجيس كاطرح فوكرت كما كي اورمَن شذ شذ في النارك تهديد سي يحيى - "

(ازالة الاوبام س١٩٥ فرائن جسوم ١٧٥٥)

اورعقا ئدمرزا میں مرزا قادیانی کا قول قل کیاہے کہ میں نبی اللہ اور رسول ہوں اور میرا ر

منکر کا فرہے۔

عبارت سابقہ میں محدث کونی کن وجر آردیا تھا۔ چونکہ اس امت میں محدث بھی بہت سارے ہیں۔ خاص کر حضرت عرفا محدث ہونا تو صراحنا حدیث سے ثابت ہے۔ مگرانہوں نے بھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا اور نہ بھی یہ کہا کہ خدا نے بھیے بھیجا ہے۔ اس لئے اس طریقے سے اعراض کر کے بیطریقہ اختیار کیا کہ خودخدا نے جھے اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا ہے اور براہین احمد بیش سے اعلان دے دیا کہ جو مرز ا قادیانی کی اطاعت نہ کرے وہ دوزخی ہے۔ اب اگر مرز ا قادیانی سے اعلان دے دیا کہ جو مرز ا قادیانی کی اطاعت نہ کرے وہ دوزخی ہے۔ اب اگر مرز ا قادیانی سے پوچھا جائے کہ خاتم انہیں کے بعد خلافت اللی اور نبوت کیسی تو صاف فر ما کیں گے کہ جاؤ خدا سے پوچھا وہ ایک کہ ایک میسی موجو دئیں ہوں تو جاؤ عیسیٰ کو آسمان سے اتارے یا خدا سے پوچھا ور بیتو کہ بہا جی کہ بہا جی کہ کہ مام کوخر وری ہے کہ کرنے تا میں کر چپ ہو جائے اور کہی چوڑی چون و چرا کہ بیا تی کہ بہدیا کہ موز اتادیانی کے بیرودم بخو دہیں نہ خدا سے پوچھ سے ہیں نہ چون و چرا کر سکتے ہیں ۔ بھی وجہ ہے کہ مرز اتادیانی کے بیرودم بخو دہیں نہ خدا سے پوچھ سے ہیں نہ چون و چرا کر سکتے ہیں۔ گرا تاتا تو پوچھا ہوتا کہ کس قوم کے خدا نے اپنی کتاب براہین احمد بیش آپ کی بھارت دی۔ کے دکھ آسانی کا ام سنانہیں جاتا۔

یہاں بیام خورطلب ہے کمرزا قادیانی کامکرکافراوردوز فی کیوں ہے۔ محد شیت اور مجددیت وغیرہ توالیے امور نہیں کہان کے انکارے آدی کافر ہوجائے۔ کیونکہ ان امورکانہ قرآن میں صراحثا ذکر ہے نہ احادیث سے ثابت کہ مرق محد شد وغیرہ کامکرکافر ہے۔ پھرجن احادیث میں ان امورکا ذکر ہے وہ احادیث سے ثابت کہ مرق محکم بھی ہوتا اور بقول مرزا قادیانی ''اگراحادیث صحی بھی ہوں تو مفید ظن ہیں۔ والمطن لا یغنی من المحق شید آئ '(از لہ الاوہام م ۱۵۳ ہزائن بیسم میں اسلام کی انکار مودہ بھی باعث کفر نہیں۔ اس معید کھی میں میں میں ہیں ہے کہ مالم احمد قادیانی کو خدا عین بنا کر ہیں ہے کہ فلام احمد قادیانی کو خدا عین بنا کر ہیں گئی کی ایک ایک ایک ایک ایک ایک کو گئی ایک ایک مقیدہ کوئی ایسا مقیدہ نہیں ہے۔ جو ہمارے ایک ایک ایک ایک ایک کوئی کوئی دئی ہو۔''

(ازالة الاوبام ص ١٦٩، خزائن ج ١٤١)

جب اصل نزول عیسیٰ کا مسکلہ ضروری نہ ہوا تو مرزا قادیانی کی فرضی عیسویت کا ایمان کی کرفنی عیسویت کا ایمان کی کرفر میں میں ہوگر ضروری ہوسکتا ہے۔ غرضیکدان میں سے کوئی ہات الی ضروری ہیں کہ اس پر ایمان نہ لانے سے آدمی کا فراوردوز ٹی بن جائے اور مرزا قادیانی بھی اس کے مدی نہیں۔ جیسا کے عقیدہ نزول سے میں اس کی تصریح کردی۔ البت تمام اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہے کہ جو محض کسی نبی کا محکر ہووہ ہیں اس کی تصریح کردی۔ البت تمام اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہے کہ جو محض کسی نبی کا محکر ہووہ

کافر اور دوزخی ہے۔ چنانچے صفت ایمان سے ثابت ہے کہ رسل اور کتب الی کا اقر ارجز وایمان ہے اور مرز اقادیانی (اخبار الکم جو نبر ۱۳ میں ایم بار بیں ۱۹۰۵ء) میں اپنی امت کو تھم دیتے ہیں کہ ''یا در کھو کہ جیسا خدانے جھے کو اطلاع دی ہے تہارے پر حرام اور قطعی حرام ہے کہ مکفر یا مکذب، متر دو کے پیچے نماز پڑھی جائے۔ کیونکہ زندہ مردے کے پیچے نماز نہیں پڑھ سکتا۔''اس سے ظاہر ہے کہ جو کوئی ان کی نبوت میں شک کرے وہ مردہ ہے۔ یعنی کافر اس کئے کہ نبی پر ایمان نبدلانے والوں کوئی تعالی نے کی جگہ قرآن میں مردہ فرمایا ہے اور خود مرز اقادیانی بھی کھتے ہیں کہ''قرآن سے معردہ کوئی نام بھی مردہ در کھا ہے۔'' (از لمة الاول میں جو بی نبر ائن جسم جسم سے کافر کانام بھی مردہ در کھا ہے۔''

غرض کدان تحریات سے اور نیز تقریحات سے ثابت ہے کدوہ اسنے آ پ کونی اور رسول کہتے ہیں۔ای بناء پراپے محراور متر دد کو کا فراور دوزخی قرار دیتے ہیں۔ بہر حال احادیث میں جونبوت عیسلی کا ذکر تھااور مرزا قادیانی کی عیسویت میں کی روگئی تھی۔اس کی بھیل انہوں نے يول كرلى كه خدائ مجصد سول الشداور في الله بناكر بيجاراب ره كياا بن مريم اوروح الشروالهام كذريع سے خودمريم بن كراي بينے كوابن مريم بناديا اورخود ني الله مو كئے اور روح الله بنے كى كوئى مديرنيس سوجعى سواس كے لئے مثيل والے البام موجود بيں فرضيك عليه السلام كى تعیین جواحادیث محیدیں وارد ہے کھیلی رسول اللہ، نمی اللہ، روح اللہ، ابن مریم اتریں گے۔ سب اين پرچسال كر كيسلى موعود موسك اوراس كے همن بين نبوت اور رسالت مستقله مجى فابت كركى اب اس كى بحى ضرورت نبيل كدكوئى ان كوعيلى كم اس لئے كه نبوت سے بہتر عيسويت كادرج نبيل بوسكاراس لئے كداس امت ميں علي السلام بحثيت في نهآ كي ك ای وجہ سے اسیے محرکوکافر کھددیا اورنزول عیلی کے محرکوکافرنیس کھا۔ جیسا کہ اہمی معلوم ہوا اور عسى كا درجائي بيني كودر دياراس من شك نبيل كمرزا قادياني دعوب نبوت وغيره كر كي وام کے ذہن میں میسویت کے ذیخ تک بھی گئے تھے مگرا حادیث نبویہ نے اس سے علیمدہ کر کے فوراً ان كو خالفين عيسى على مينا وعليه العسلوة والسلام ك زمر عين داخل كرديا - چنانچه بخارى وغيره كى احادیث میحدساف کهدری بین که استخفرت الله کے بعد جوکوئی نبوت کا دعوی کرے وہ دجال اور كذاب ہے۔

کیااب بھی مسلمانوں کواس باب میں شبہ ہوسکتا ہے کہ مرزا قادیانی نے جولکھا ہے کہ ان کو خدمانے والا کافراور دوزخی ہے۔ یہ بات مجھے اور مطابق واقع کے ہوسکتی ہے۔ اگر نج اللّظافة کی مجھے صدیثوں کا بھی دل پر پچھا اثر نہ ہوتو سوائے اٹاللہ پڑھنے کے ہم پچھوٹیس کہ سکتے۔ البتدا پنے

ملمان بھائیوں سے اتنا تو ضرور کہیں مے کہ اپنے نبی کریم اللہ کے ارشادات کو ہرودت پیش نظر رکیں۔ورنہ ہرز مانے میں بہکانے والے اقسام کی تدابیر سوچے رہتے ہیں۔ چنانچہ مولانائے روم قدس مروفر ماتے ہیں۔

> ہریکے ددکف عصا کہ موسیم مید مد در جاہلاں کہ عمیم

مرزا قادیانی تحریر فرماتے ہیں کہ''آج کل بید کوشش ہور ہی ہے کہ مسلمانوں کو جہال تک ممکن ہے کہ مسلمانوں کو جہال تک ممکن ہے کم کردیا جائے اور بدسر شت مولو یوں کے تعم اور فتو سے سے جہ کو پا جا کہ خارج کر دیے جا کیں اور اگر ہزار وجہ اسلام کی پائی جائے تو اس سے چہ کو پوشی کر کے ایک بیودہ اور بے اصل وجہ کفر کی نکال کر ان کو ایسا کا فرکھ ہرادیا جائے کہ گویا وہ ہندوؤں اور بیسا کیوں سے بدتر ہیں۔'' (ازلمۃ الأوہام ص ۵۹،۵۹،۴ اُن ج مس ۲۲)

مقام خورے کہ مولو یوں نے جہاں تک ممکن تفاقتین کی جب دیکھا کہ مجھ حمدیثیں مقاتحین کی جب دیکھا کہ حمولہ یوں نے جہاں تک ممکن تفاقحین کی جب دیکھا کہ حمولہ یوں نے جہاں تک ممکن تفاقحین کی جب دیکھا اور ارشادات اپنے میں است بیش کردیئے۔ ممرم زا قادیا نی نے بلا تحقیق ایک بی بات میں نیملہ کردیا کہ جوکوئی میری نبوت میں تر دوکرے وہ کافر ہے۔ اس کے پیچے نماز پڑھنا تعلق حرام نیملہ کردیا کہ جوکوئی میری نبوت میں تر دوکرے وہ کافر ہے۔ اس کے پیچے نماز پڑھنا تعلق حرام ہے۔ پھراس بیبودہ اور ہے اصل وجہ کفر سے ہزاروں کیا جہتے وجوہ اسلام بھی کسی میں پائے جا کیں تو بھی وہ اس دائرہ کفر سے خارج نبیس ہوسکا۔ سوائے اپنی امت کے انہوں نے کل اہل اسلام کو کافر اور دوزخی قرار دیا اور اس قابل بھی نبیس سمجھا کہ ان کی نماز صبحے ہوسکے۔ پھرا پی ہی تعلیم پر کافر اور دوزخی قرار دیا اور اس قابل بھی نبیس سمجھا کہ ان کی نماز صبحے ہوسکے۔ پھرا پی ہی تعلیم پہنچارہے ہیں کہ جینے مسلمان ہیں سب کافر کا ایک فارت نبیس کرتے۔ بلکہ خدا کی طرف سے بھی پیام پہنچارہے ہیں کہ جینے مسلمان ہیں سب کافر ہیں۔ چنانچہ بیالہام ہے۔ 'قبل کیا ایک فارت نبیس کو ایک فیار کی من الصاد قین فائنظر و آآیاتی

حتیٰ حین "

(ازالۃ الادہام ۱۵۵۸، نزائن جسم ۵۷۵ کی حین "

لیخی خدانے مرزا قادیانی سے کہاتو کہداے کافر دا بین سچا ہوں میری نشانیوں کا ایک دفت تک انتظار کرو۔ اب مرزا قادیانی ہی انساف سے فرما کیں کہ بدسرشتی بین نمبر کس کا برد حا رہ گا۔ مرزا قادیانی خالفین کی تکفیر بھی کرتے ہیں اور جہاں ضرورت ہوتی ہے انکار بھی کر جاتے ہیں۔ چنا نچ ابھی معلوم ہوا کہ جب بعض حضرات مباہلہ کرنے پرمستعد ہوئے کہ اگر دعوی عید ویت ہے تو مرزا قادیانی میدان بین لکنیں اور ہم بھی نگتے ہیں اور ہرفریق جموٹے پرلعت کرے۔ ہے تو مرزا قادیانی نے اس موقع میں صاف یہ کہدیا کہ میں اپنے خالفین کوجموٹا اور منتی ہرگر نہیں ہمتا۔

اس می تحریرات مرزا قادیانی کی بہت ہیں۔ اگروہ سب بکسی جائیں اوران میں بحث کی جائے تو کی جلدیں ہو جائیں گی۔ چونکہ اس کتاب میں ہمیں صرف اہل انصاف کو بیدد کھلانا منظور ہے کہ مرزا قادیانی کی کارروائیاں کس قتم کی ہوتی ہیں۔ سو بفعنلہ تعالی معلوم ہوگیا کہ مرزا قادیانی کے کلام میں کس قدر تعارض اور نصوص کی مخالفت اور خو خرضیاں ہواکرتی ہیں۔

مرزا قادیانی نے جولکھا ہے کہ جنہوں نے جھرکومسے موعود مان لیا ہے۔ انہوں نے اپنے کا پر حسن ظن کیا۔ جیسا کہ ابھی معلوم ہوا اور سب کوحسن ظن کی ہدایت فر ماتے ہیں۔ چنانچہ کلصتے ہیں۔ ''مکاشفات میں استعارات قالب ہیں اور حقیقت سے پھیرنے کے لئے الہام اللی قرید کو یہ کا کام دے سکتا ہے اور آپ حسن ظن کے مامور ہیں۔''

(ازالة الاوبام ص٩ من بخزائن جسم ص١١٣)

فی الحقیقت مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن کی ضرورت ہے۔ چنانچہ خود حق تعالی فرماتا ب- "ان بعض الظن اثم . (حجرات: ١٧) " كرافسوس ب كمرزا قاوياني في وهويم وهويم كر بهار ي و الله كى غلطيال بيان كيس بيا كمعلوم بوكا اورحس ظن سي ذرائهي كام ندليا كه افضل الانبیاء سے کیونگر غلطی ہوسکتی ہے۔ ضرور ہے کہ کوئی تو جیدالیں ہوگی جس تک جماری عقل نہیں پہنچ سکتی۔اب اگر اہل اسلام مرزا قادیانی پرحسن ظن کر کے ان کے الہاموں کو مجمع مان لیس تو اپنے نبی کی غلطیوں کی تقیدیق اور بہت ہی حدیثوں کی تکذیب کرنی پڑتی ہے۔ جوحرام قطعی بلکہ مفضی الى الكغر بباود كما برب كرميق دمة البحدام حدام اس لتح مرزا قاديانى يرحسن كخن حرام سجما جاتا ہے اور یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ جینے مدعمیان نبوت آنخضرت اللہ کے بعد ہوئے ہیں۔ سب کواسلام کا دعوی اور نبی کریم الله کی تصدیق تقی _ یبال تک که مسیلمه کذاب بھی حضرت کو نبی ى بحمتا تفارجىيا كەزادالمعادىيں ابن قيم نے تكھا ہے۔ پھراگر بقول مرزا قادياني ان تمام مدعيوں پرحسن ظن کیا جاتا تواب تک دین کی حقیقت ہی پھھاور ہوگی ہوتی ۔ای وجہ سے نی کریم اللہ نے ان بركمان اوروورر بخ ك لئتا كيفر مائى ب- "كمافى المشكوة عن ابى هريرة قال قال رسول الله سَنال يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ياتونكم من الاحاديث بما لا تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم لايضلونكم ولا يفتنونكم (رواه مسلم ج١ ص١٠، باب النهى عن الروية عن الضعفا، ولا حتياط في تسميلها) "يعنى فرمايا ني الله في كم خرز مان بن دجال اورجمون يدا مول كـ وولوك الی یا تیں کریں مے کہ نتم نے سنیں نہمہارے آبا واجدادنے۔ان سے بچواورڈ رتے رہو کہیں دہ تم کو گمراہ نہ کریں اور فقتے میں نہ ڈال دیں۔ مولانائے روم قرماتے ہیں۔ اے بہا ابلیس آدم روے ہست پس بہردتی نباید واد دست

عقا كدمرزاش ان كاقول (اشتهاردافع البلاءم ٢ ، نزائن ج ١٨ص ٢١٧) سي قل كيا ب ك من الله کی اولاد کے رہے کا ہوں میراالہام ہے کہ 'انت منی بمنزلة او لادی ''اس کے د مکھنے۔۔ ابتداء'' تو بڑی پریشانی ہوئی کہ اللہ کی اولا دمرزا قادیانی نے کہاں سے ڈھونڈ ٹکالی اور كس "ب سے معلوم كيا ہوگا۔ مرغور كرنے سے معلوم ہوا كہ خود قرآن ميں اس كا ذكر ہے۔ "وقالت اليهود والنصارئ نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم (مانده ۱۸۱) "لینی یبودونساری کہتے ہیں ہم اللہ کی اولا داوراس کے دوست ہیں۔ان سے کھو جب ایسا ہے توجمہیں تمہارے گناہوں کی سزا کیوں دیتا ہے۔ غرض کہ اولا د کا ذکر تو معلوم ہوا مگر اس میں تا مل ہے کہ مرزا قادیانی کا رتبہ یہود ونصاریٰ کے رہے کے برابر کی کر ہوسکے گا۔اگر دندی حیثیت سے دیکھئے تو مرزا قادیانی ندان کے سے مالدار بیں ندصا حب حکومت اور آخرت کے لحاظ سے بھی یقینی طور پر ہم رتبہبیں کہ سکتے ۔ کیونکرمکن ہے کہ مرزا قادیانی ان خرافات سے تو بہ کرلیں۔ یہاں بیہ بات معلوم کرنے کی ضرورت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی اولا دیم متنع الوجود بية ان كاجم رتبهونا ثابت نبيس موسكا تمايدالها ملغوجا تاتماراس ليحكى اولا وفرضي كي تصور كي مرورت موئی۔ابن حزم نے کتاب ملل ول میں اور ابن تیمید نے منہاج السنہ میں لکھا ہے کہ ابو منعور عجل جس كالقب كسف تماراس نے بھی نبوت كا دعویٰ كيا تمااوراس دعویٰ كواس ملرح مالل كياتفا كدايك بارجيم معراح موئى - جب ش آسان بركيا توحق تعالى في مير سربر باته ركه كرفر ايا" يا بنى اذهب فبلغ عنى "يعنى الميرك بيارك بيخ جااورلوكول كويرايام پنچا- بدبات پوشدہ بین کہ ہرز انے میں برحم کی طبیعت کے لوگ ہوا کرتے ہیں بعضوں نے ديكما كريّ تعالى فرما تا ب-"قبل ان كسان للسرحسن ولد فسانسا اوّل العسابدين (ذ خسسوف ٨١٠) "اليني كهوا محصلة كما كرخدا كاكوني بينا موتويس اس كي عبادت كرفي والول ميں يبلا مخص موں كا_

ممکن ہے کہ وہ اس کی طاش میں ہوں۔ پھر جب ابد منعور نے کہا کہ خدانے جھے کو یَا۔ بُنَیَّ فرمایا تو انہوں نے اس کوفعت غیر متر قبہ بھے کر بیاخیال کیا ہوگا کیا خرہم اپنے بھائی پر حسن ظن کر نے کے مامور بھی ہیں اور ایک اعلی ورج کا مختص جو نبوت کا دعوی رکھتا ہے یہ کہدر ہا ہے تو ضرور مطابق واقع کے موکا۔ اس لئے اس کو مان لیا اور اس کے برابر اپنار تبد تصور کرلیا۔

مرزا قادیانی نے دیکھا کہ بیٹا کہنے میں جھڑا رہ جائے گا۔مقعود محبت ہے اور ہوخض جانتا ہے کہ اولا دکی محبت سے زیادہ کسی کے ساتھ محبت نہیں ہوا کرتی ۔اس لئے بمز لہ اولا د بنیا بہتر ہوگا اور پرستش جاری ہونے کے لئے اتنا بھی کا فی ہے کیونکدا گرخدائے تعالی کونعوذ باللہ حقیقی اولا د موتی تو ضرور قابل پرستش موتی - جیسا که انجمی معلوم موا۔ مرز اقادیانی جو کہتے ہیں کہ میں اللہ کی اولا دےرہے کا ہوں اس سے ظاہر ہے کہ وہ اپنے کوستحق عبادت بھی قر اردے رہے ہیں۔ کیونکہ ہررتبے کے احکام معین ہوا کرتے ہیں۔خداکی اولا د کارتبہ یہی ہے کہ ستحق عبادت ہو۔جیسا کہ قرآن شریف سے ظاہر ہے جب مرزا قادیانی نعوذ بالله خدا کے تنتی تھبر بے تو کم از کم اتنا تو ضرور ہے کہ امت ان کی عبادت کرتی ہوگی۔افسوس ہے کہ مرزا قادیانی کواس البام کے بنانے کے وقت ذرا بمی شرم ندآئی۔اب س طرح سمجا جائے کہ مرزا قادیانی کوخدائے تعالی پراورروز جزاوسزا پرایمان بھی ہے۔ پھر بدو و ک تو پہلے ہی ہوچکا تھا کہتن تعالی سے بے تکلف بات چیت کر ليا كرتے بيں _ چنانچد (ضرورة الامام ص١٦، فزائن ج١١٥ ص٨٨) ميس لكھتے بيل كه "جولوگ امام الرمان مول خدائے تعالی ان سے نہایت مفائی سے مکالم کرتا ہے اور ان کی دعاء کا جواب دیتا ہے اور بسا اوقات سوال اور جواب کا ایک سلسلہ منعقد موکر ایک بی وقت میں سوال کے بعد جواب ادر پھرسوال کے بعد جواب اور پھرسوال کے بعد جواب الی صفائی اور لذیذ اور قصیح الهام کے پیرایہ میں شروع ہوتا ہے کہ صاحب الہام خیال کرتا ہے کہ گویا وہ خدائے تعالیٰ کود مکھ رہا ہے....خدائے تعالی ان سے بہت قریب موجاتا ہے اور کسی قدر پردہ اپنے یاک اور روثن چمرے ے جونور محض ہے اتار دیتا ہےاوروہ اپنے تین ایسا پاتے ہیں کہ گویا ان سے کوئی محملا کررہا ہے۔''اس کے بعد لکھتے ہیں کہ'میں اس وقت بے دھڑک کہتا ہوں کہ وہ امام الزمان میں ہوں۔'' (مرورت الامام م٢٠ فرائن ج١١٥ م١٩٧)

غرض كرفحنا اور مواح كى انبساطى حالت يمن ورخواست كرك الهام بحى اتر والياكه "انت منى بمنزلة اولادى" (اربين نبرهم 19،فزائن جام ٢٥١ماشه) جس معتقدين كاحن ظن اور دوبالا موكيا اور جب آيت موصوف يعني "قسل ان كسان للرحمن ولد" قرآن شريف من يرجعة مول كوكيسى خوشى موقى موكى كرمارك

مرزا قادیانی کو بھی پر رتبہ حاصل ہے اورای خوثی ہیں معلوم نہیں کیے کیے خیالات پیدا ہوتے ہوں گے۔ جن کی تقرری کرنے برزبان اٹھ نہیں سکتی۔ کم سے کم اتنا تو ضرور ہے کہ ہمار ہے نبی کر پر اللہ ہے۔ جس کا لاز مدید ہے کہ اس نص قطعی سے ان کو ستی عبادت بچھ لیا ہوگا۔ کیونکہ اگر اس رہے ہیں تا مل کیا تو انہا م پر ایمان نہ ہوا اور جب البام سے مان لیا گیا ہوگا۔ کیونکہ اگر اس رہے ہیں تا مل کیا تو انہا م پر ایمان نہ ہوا اور جب البام سے مان لیا گیا ہے تو ان کی پر سٹس لازم ہوگئ۔ 'نعو ذباللہ من ذاللہ '' گرمسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ ہمارے نبی کر پر سلمانی پر سٹس لازم ہوگئ۔ 'نعو ذباللہ من ذاللہ '' گرمسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ ہمارے نبی کر پر سلمانی سے نیادہ کوئی محب بیان کی ندا تخضرت اللہ نے نبی اس ہم کی محبت بیان کی ندا تخضرت اللہ نے نبی رہ گیا تھا۔ سواس دی کھیے ابتدا کیا تھول لہ کن میں بھی ہوں دو گیا گیا کہ بیالہام ہوا' ان ما اس کے بعد صرف اناریکم الاعلی کا دعویٰ باتی رہ گیا تھا۔ سواس میں بھی ہی کور حقید ہوا ہوں کہ ان ہونائن جام میں اس میں کہ دوج کے پیدا کرنا چاہیں صرف کن کہ دینے سے دہ چیز پیدا ہوجائے گی۔ لیج خالقید بھی مسلم ہوگئ۔ پہلے نبوت کی وجہ سے عیسویت کی ضرورت باتی نہیں رہی تھی اب تو نبوت کی بھی مردرت نہ رہی۔

اور لکھتے ہیں کہ 'یا در کھنا چاہے کہ اگر بیعا بڑعمل مسمر بزم کو کروہ اور قابل نفرت نہ جھتا تو امید قوی رکھتا تھا کہ ان انجو بین کا بین معرب ابن مریم سے کم ندر ہتا۔''

(ازالة الاومام ٩٠٠ حاشيه بخزائن ج٣م ٢٥٨)

برقدردانی خدائے تعالی کے اس کلام کی ہوگی۔جس پرایمان لا تافرض ہے اور بغیراس کے آدی مسلمان ہی نہیں ہوسکتا اور اپنیراس کے دی مسلمان ہی نہیں ہوسکتا اور اپنی ملم پراس قدروثو تی کہ اعلان اس مضمون کا دے دیا کہ ش بھی خالق ہوں کہ کن کہہ کرسب کچھ پیدا کرسکتا ہوں۔حالا نکہ قولہ تعالی احمیٰ الموقی کے ابطال کی غرض سے لکھے بچھے ہیں کہ' خدائے تعالی اپنی ہرایک صفات میں وحدہ لاشریک ہے۔ اپنی صفات الوہیت میں کی کوشریک نہیں کرتا۔'' (ازامۃ الادہام سام ۱۳۱۲ ہزائن جسم ۲۵) اور کھتے ہیں کہ 'خدائے تعالی اپنے اذن اور ارادے سے کی محض کوموت اور حیات اور ضرر اور نفع کا مالک نہیں بناتا۔'' اور ضرر اور نفع کا مالک نہیں بناتا۔''

اوری تعالی عینی علیدالسلام کے پرند ہے بنانے کا مجوہ جوآ یت موصوفہ مین فرہ اتا ہے اس کی حقیقت یول بیان کرتے ہیں کہ'' کچھ تجب کی جگہ نہیں کہ خدائے تعالی نے حضرت سے کو عقلی طور سے ایسے طریق پراطلاع دے دی کہ ٹی کا کھلونا کسی کل کے دہانے سے یا چھونک مارنے سے کسی طور پراییا پرواز کرتا ہو چیسے پرندہ پرواز کرتا ہے۔ کیونکہ حضرت سے ابن مریم اپنے ہاپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ بردھی کا کام ورحقیقت ایک ایسا کام ہے جس میں کلول کے ایجاد کرنے اور طرح طرح کی صنعتوں کے بنانے ورحقیقت ایک ایسا کام ہے۔'' (از لا ۃ الا وہام ۲۵۸،۲۵۲ تین جس ۲۵۵،۲۵۲)

غرض کہ بقول مرزا قادیانی معاذ الدھیئی علیہ السلام ایک بردھی کے لڑے اور معمولی آدی سے اور اس فن بیس بھی کا مل نہ سے کو نکہ لکھتے ہیں کہ 'امریکہ بیس جوآج کل چڑیاں بنتی ہیں وہ بدر جہا ان کی چڑیاں ہے بہتر ہوتی ہیں۔' (حقیقت الوق میں ان جرائی جاس ۱۵۲۵) بیس لکھتے ہیں۔'' جھے جم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ بیس میری جان ہے کہ اگر سے ابن مریم میرے زمانے بیس ہوتا تو وہ کام جو بیس کرسکتا ہوں وہ ہرگز نہ کرسکتا اور وہ نشان جو جھے سے فلا ہر ہور ہے ہیں وہ ہرگز نہ دکھا سکتا۔' وجہ اس کی فلا ہر ہے کہ مرزا قادیا فی کو خالقیت کا بھی دعویٰ ہے کہ لفظ کن سے جو چاہے ہیں پیدا کرتے ہیں۔ نعو ذ باللہ من ذاللہ اس سے تو تا ہت ہور ہا ہے کہ ان کارو کے خن صرف میں کے اس کے کہ ان کارو کے خن صرف میں کے اس کے کہ ان کارو کے خن صرف میں کی طرف نہیں ہے کیونکہ ہمارے نبی کر یہ تھا گئے کی نسبت بھی جن تعالی نے کہیں پنیس فر مایا کہ بیم مفت خاصہ آپ کو بھی دی گئی اور نہ وہ کی حدیث ہیں جھڑے تا ہی کہ مورزا قادیا فی زبانی فلای کا دعوئی کرتے ہیں۔ گر در حقیقت معاذ اللہ ہون فلای کا دعوئی کرتے ہیں۔ گر در حقیقت معاذ اللہ اس سے ثابت ہے کہ کومرزا قادیا فی زبانی فلای کا دعوئی کرتے ہیں۔ گر در حقیقت معاذ اللہ افغلیت کا دعوئی کرتے ہیں۔ گر در حقیقت معاذ اللہ اس کا دعوئی ہے۔

ا مام سیوطی نے تغیر (درمنور ۲۳ م ۲۸،۳۷) میں متعددروایات ذکر کے ہیں کہ نصاری نے براترام دیتا جاہا کھیلی علیدالسلام جو بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں اس سے تابت ہے کہ وہ خدایا خدا کے بینے تھے۔ تب برآ بت نازل ہوئی۔ ''ان مثل عیسیٰ عندالله کمثل آدم خدایا خدا کہ من تراب ثم قال له کن فیکون (آل عمران: ۹۰) ''لینی اللہ کہ ہاں جیسے آدم و بینے کی کے مرضیکہ بغیر باپ کے وہ پیدا کے گئے۔ گر و بین الرام لگاتے رہے کہ بغیر باپ کے پیدا ہونا ممکن نہیں۔ اس آیت شریف میں ت

تعالی نے ان کا بھی روکردیا کہ بغیر باپ کے پیدا کرنا قدرت الی سے پچے بعید نہیں اوراس کی نظیر بھی موجود ہے کہ دم علیہ السلام اسی طرح پیدا ہوئے تنے۔ باوجوداس تصرح کے مرزا قادیا نی بہی کیے جاتے ہیں کھیسی علیہ السلام کے باپ بھی تنے اور دادا بھی ، باپ کا ہونا تو ان کی تصرح سے ابھی معلوم ہوا کہ وہ اپ باپ کے ساتھ نجاری کا کام کرتے تنے اور دادا کا ہونا اس عبارت سے فاہر ہے کہ دمسے نے ایپ داداسلیمان کی طرح عظام بحرود کھلایا۔''

(ازلة الاوبام ٢٠٠٠ بزائن جسم ٢٥٥)

اس میں شک نہیں کف قطعی کے مقابلے کے لحاظ سے مرزا قادیانی اپنے کلام میں کوئی ا تاویل کرلیں گے۔ یانص ہی کے معنی بدل دیں گے۔ مگر قرآن کے مخالف ان الفاظ کا استعمال کرتا کس قدر بدنما اور خلاف شان ایمان ہے۔ خصوصاً ایسے موقع میں کیا سمجما جائے۔ جب کہ وہ اقسام کی تو بین حضرت عیسی علیہ السلام کی کررہے ہیں جیسا کہ انجمی معلوم ہوا۔

مرزا قادیانی کھتے ہیں کہ میں امام حسین کے ساتھ مشابہت رکھتا ہولاور حسین الفطرة ہولاور حسین الفطرة ہول ... (ازلة الادبام م ١٨ بخزائن جسم ١٣١)

اور کیسے ہیں'' مجھے خدائے تعالی نے آ دم مغی الله اور نوح اور بوسف اور مولیٰ اور اہراہیم کامٹیل قرار دیا۔۔۔۔۔اور یہال تک نوبت پنجی کہ بار باراحمہ کے خطاب سے تخاطب کرکے ظلی طور پر مثیل محصلات کا قرار دیا۔'' (ازلمۃ الاوہام ۲۵۳، نزائن جسم ۲۲۸،۲۲۷)

اور لکھتے ہیں کہ' جبتم اشد سرکشیوں کی وجہ سے سیاست کے لائق مخبر جاد کے تو محمد بن عبداللہ ظہور کرےگا۔ جومبدی ہےمطلب نیہ کہ خدا تعالیٰ کے نزد کیک اس کا نام محمد ابن عبداللہ ہوگا۔ کیونکہ آنخضرت مطالعہ کامٹیل بن کرآئےگا۔''

(ازالة الاوبام ١٠٥٥ فزائن جسم ٢٠٠٩)

ان تقریروں میں سے اگر چہ حضرت امام حسین کی مشابہت سے ابتداء کی گئی۔ جس
سے یکی سمجھا گیا کہ عام طور پر مشابہت کا دعویٰ ہے۔ مگر در باطن ایک بڑے دعوے کی تمہیر تقی
کہ آنخضرت اللہ کے مثیل بیں اور مثیل بھی وہ نہیں جس کو ہر خنص سجمتا ہے۔ بلکہ خود حضرت
بی بیں جو بروزی طور پر ظہور فر مائے بیں ۔ جیسا کہ (الحکم ن ۹ نبرا ۲ میں امور نہ کا ارجون ۱۹۰۵)
میں جو قصیدہ انہوں نے مشتبر کیا ہے اس سے طاہر ہے کہ اس قصیدے کا عنوان بخط جلی لکھا
ہے۔'' بیام شوق بجناب رسالت حضرت خاتم الانبیاء سیدالا صفیا فداہ ابی وائی صلعم از خاکسار
ابو ہوسف احمدی سیا لکو ٹی۔

دوے ہمتمائے جاناں ہو بھلائس کی مجال کس کو تاب ہمسری ہے سید لولاک سے تو نے دکھلایا بروزی طور سے اپنا جمال قادیاں ہے جلوہ گراب تیرے روئے پاک سے

عالبًا مضمون بروز کی مقام میں مرزا قادیانی نے بھی لکھا ہے۔ کمر چونکہ یہ اخبار مرزا قادیانی اپنی امت کی ہدایت کے داسطے جاری کرتے ہیں۔ اس لئے استدلال کے لئے وہی کانی ہے۔ چنا نچے اس شعر سے فلا ہر ہے جو (اٹھم جو نبر ۲۲س ابمور فی ۲۲ ہوں ۱۹۰۵ء) میں لکھا ہے۔ احمد ت کا مسلم آرگن ہے اٹھم اور انفاس مسیحا کادبمن ہے اٹھم

مسئلہ بروز قدیم حکماء کا مسلک ہے۔ جس کو فی زماننا ہر مخص نہیں جانتا۔ چونکہ مرزا قادیانی نے اپنے وسیع معلومات سے اس کی تجدید کی ہے۔ اس لئے اولاً اس کا حال معلوم کرنے کی ضرورت ہے۔

نے شفاء میں اور شیخ الاشراق نے حکمة الاشراق میں متعدد دلائل سے باطل کیا ہے۔ چونکہ ہماری غرض یہاں اس سے متعلق نہیں اس لئے ان دلائل کے ذکر کی ضرورت نہیں بھی گئے۔ بلکہ یہاں سے معلوم کرنامقصود ہے کہ جولوگ بروز کے قائل تھے دہ بھی بروز کوصرف عناصر بی تک محدود رکھتے تعاوروه برگزاس كوتائل ندست كدايك آدى كجم بس دوسرك آدى كاجم بروز كرتا باور عالبًا مرزا قادیانی بھی یہاں بروز سے بروزجسمانی مراوندلیتے ہوں کے۔ بلکداس بروز کا مطلب يى فرماتے ہوں كے كروح مبارك الخفرت الله كى بروزى ہے۔جس سے بيصادق آ جائے كدقاديان من آ تخضرت الله كابروز مواب -جيما كقعيد يين فركور ب كومرزا قاديانى ف اس كو بروز خيال كيابو مرور حقيقت بيتناسخ بيجس كا قائل فياغورث تعا-تاريخ فلاسفه يونان جس كوعبداللدين حسين في الفت فرنساوى يدعر بي بس ترجمه كياب-اس بس كلعاب كريميم فيا غورث اس بات کا قائل بھا کہ ارواح فنانہیں ہوتیں۔ بلکہ ہوا میں پھرتی رہتی ہیں اور جب کوئی جسم مرده ياتى بين فورااس بين تعس جاتى بين _ پعراس بين يه يابندى بعى نيس كدانسان كى روح انسان بی کےجسم میں داخل ہو۔ بلکہ کدھے کتے وغیرہ کےجسم میں بھی داخل ہوجاتی ہیں۔ای طرح حیوانات کی روحیں انسانوں کے جسم میں بھی داخل ہوجاتی ہیں۔اسی وجہ سے وہ کسی حیوان کے قل کو جائز نہیں رکھتا تھا قر ائن قویہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کوان خرافات پر آ مادہ کرنے والاصرف ایک خیال تھا کہ اپنا تفوق سب پر ثابت کرے اور تعلی کا موقع انچی طرح حاصل ہو۔ چنانچ لکھا ہے کہ اس کا دعویٰ تھا کہ میری روح پہلے ایٹالیدس کےجسم میں تھی جوعطار دکا بیٹا تھا۔جس کواہل یونان اپنا معبود بجھتے تھے اور بدواقعہ بیان کیا کہ ایک روز عطارد نے اپنے بیٹے ایٹالیدس سے کہا کہ سوائے بقاودوام کے جو جی جاہے مجھے مانگ لے اس نے بیخواہش کی کدمیرا حافظ ایسا قوی ہوجائے كرجتنے واقعات وتدكى ميں اور موت كے بعد جھ پر گذريسب جھوكويا ور بيں - چنانچاس وقت ہے اس کو بیر بات حاصل ہوگئی۔ مجراس نے اس دعوے کی تصدیق پر چندواقعات بیان کئے کہ ا فاليدس كى روح جب اس كے جسم كى تو اوقعدريد بيد كي جسم بيل كى اور شهر تر واده كے محاصر ب میں اس کومیلاس نے زخی کیا۔ پھراس کےجم سے جب لکی تو برہمونیوں کےجم میں داخل ہوئی۔ پھرایک صیاد کےجم میں گئی جس کا نام بوروس تھا۔اس کے بعداس عاجز کےجم میں بروز ی جس وتم فی غورث کہتے ہواور چند درمیانی واقعات اور بھی بیان کئے۔غرض کہ خداکی صاحب زادگی کا عزاز حاصل کرنے کی وہ تدبیر نکالی کہ جس کا جواب نہیں اور حافظہ اور طبیعت خدادا دلواس کو پہلے ہی سے حاصل تھی۔جس کے سبب سے شہرہ آفاق ہو چکا تھا۔سب نے حسن طمن کر کے اس

كى تقىدىتى كى _ چونكداس زمانے بيل الهام كا رواج نه تفاراس لئے اس كونتائخ كا سلسلہ قائم كرف اوران خرافات كر اشنے كى ضرورت موئى ورندالهام كا بتعكند ا، اگراس كے ہاتھ آتا تو اس بکمیزے کی ضرورت بی نہ ہوتی۔عطار دکی تئم کھا کر کہددیتا کہ جھے الہام ہوا۔ بلکہ عطار دیے اییے روش چیرے سے پردہ ہٹا کررو برد سے کہ دیا کہ تو میرا بیٹا ہے اور نشانی یہ ہے کہ میں جو سنتا ہوں یا در کھ لیتا ہوں اور نے نئے ہند سے دغیرہ کے مسائل ایجا دکرتا ہوں۔اگر اس کونییں مانتے ہوتو مقابلہ کرلو یے خاص کناس دعوے کے بعداس کی تعظیم وککریم اور بھی بڑھ کی دور دورے لوگ اس کے پاس آتے اور اس کی شاگر دی پر افتار کرتے۔ یہاں تک کہ سعید وہ فض سمجما جاتا تھا جواس کے نزدیک بیٹھے۔ چونکہ تعلیم میں خدا کے بیٹے کا بروز داخل تھا۔اس لئے اس کے شاگر دول کے ذ بن میں اس کی الوہیت ممکن تھی۔ اگر چداس نے عقل سے بہت سارے کام لئے۔ چنانچ شکل عروس جونن ہندسہ میں ایک مشہور اور مشکل شکل ہے اس کو اس نے مدل کیا کے معتقدوں کے اعتقاد بردهانے کے لئے اور تد ابیر کی بھی ضرورت ہوئی۔ چنانچے ایک باراس نے ایک چھوٹا سا مجرہ زمین کے اندر تیار کر کے ایک سال اپنے تیک اس میں محبوس کیا اور پیمشہور کیا کہ دوزخ کی سیر کو جاتا ہوں اور اپنی ،ال سے کہدریا کہ جو پکھے نے واقعات شمر میں ہوں ان کو محقیق کر کے لکھے دیا کرے۔ایک سال کے بعد جب اس جمرہ تک وتاریک سے لکلا جونی الحقیقت اس کے حق میں دوزخ بی تفایة الی حالت اس کی موگئ تمی که بمشکل پیچانا جا تا تھا۔ای حالت میں سب کوجمع کر کے دوزخ کے واقعات بیان کئے کہ اس میں ہر بودس شاعر کو دیکھا کہ زنچروں میں مقید اور معلوب ہےاور ہومیرس کی روح کودیکھا کہا لیک درخت پرلکی ہوئی ہے۔جس کے اردگر دا و دہے احاطہ کئے ہوئے ہیں۔اس قتم کے اور دا قعات بیان کر کے کہا کہ اس مدت میں میں تم لوگوں ہے بمی غافل ندتھا۔ چنانچیشمرکے تاریخ وارپورے واقعات بیان کردیئے۔ جو ماں کی تحریر میں ایک بارد كيدليا تفااب اس كشف كے بيان سے و اور بھى عزت دوبالا موگئى۔ ايك باركبيں كميل كودكا مجمع تھا۔اس میں چلا گیا۔ جب اس کے پاس معتقدین کا مجمع مواتو ایک خاص طور کی سیٹی دی۔ساتھ ى ايك كده بواس اترآ يا لوكول كواس سنهايت تجب بواجس ساورزياده معتقد بو كاور دراصل اس گدھ کواس نے تعلیم دے رکھی تھی جس سے کسی کواطلاع نہتی۔ بیسب تد امیر ای غرض سے تھیں کہ مافوق العادت امور مجوے کے رنگ میں پیش کر کے احتوں میں امتیاز حاصل کیا جائے۔ایسے بی اوگول کی شان میں حق تعالی فرما تا ہے۔فساست خف قدومه فاطاعوه انهم كانوا قوماً فاسقين (زخرف:٥٠) "ناظرين مجمسكة بين كم علام كيري كيري لدايرا في کامیابیوں کی سوچے ہیں۔جن کی ندتک پہنچنا ہر کسی کا کام نہیں۔ دیکھ کیجئے پی تخص کیسا مدیرا ورمقرر موگا کہ بونان عیسیٰ خطے کے عقلا واور حکما وکواحق بنا کران کے خدا کا بیٹا بلکہ خود خدا بن بیٹھا۔ یہی

مسئلہ تنامخ و بروز تھا۔ جواس کوتر تی کے اعلیٰ درجے کے زینے تک پہنچادیا تھا۔ مرزا قادیانی چونکہ امل درج کے حاذق اور زمانے کے نبض شناس ہیں کشفیص کر کے وہی نسخداستعال کیا جوایک جاذق کے تجربے سے مفید ثابت موچکا ہے۔ اگرچہ کداس زمانے کے عقلاء نے اعلیٰ درجے کی طبیتس یا کی تمیں ۔ مرفیضان کاسلسلم منقطع نہیں۔ اہل کمال کے مثیل ہرزمانے میں پیدا ہوتے رج میں ۔ بلکه انصاف ہے دیکھا جائے توجو منعتیں اس زمانے میں ظہور پار ہی میں اوّل زمانے سے بدر جہا برحی موئی ہیں۔اس کی خاص وجہ یہ ہے کداذ کیاء کے ذہنوں کومتوجہ کرنے والی حقد مین کی کارروائیاں بطور مادہ پیش نظر ہیں اور قاعدے کی بات ہے کہ تلاحق افکارے ایک ایک بات پیدا موجاتی ہے جوموجد کو حاصل نہتی۔ دیکھے فیاغورث کو ایک سلسلہ کھڑنے کی ضرورت موئی کداس کی روح کئی جسمول میں ماری ماری چری اور مرزا قادیانی کواس کی بھی ضرورت ند ہوئی۔ بلاواسطہروح انہیں میں بروز کرگئی۔اس کوعطار دکا بیٹا بنتے میں کس قدر دشواریاں اشمانی پڑی اور مرزا تا دیانی صرف ایک ہی الہام ہے حتمتی اپنے خدا کے بن مجھ اس کودوزخ کی سیر کا فخر ماصل کرنے کے لئے ایک برس دوزخ کاعذاب بھکتنا پڑا اور مرزا قادیانی آرام سے اپنی خواب گاہ میں بیٹے ہوئے تمام افلاک کی سرکر لیتے ہیں۔ بلکہ جب چاہتے ہیں خداے ہا تی کرکے علے آتے ہیں۔اس کو معجزہ خارق العادت بتانے کے لئے گدھ کو تعلیم کی زحت اٹھانی برسی اور مرزا قادیانی کو خارق دکھلانے کی ضرورت ہی نہیں۔ بیٹے بیٹے عقلی معجزے گھڑ لیتے ہیں۔ مرزا قادیانی نے دیکھا کہ نبوت کے دعوے میں مولوی پیجیا نہ چھوڑیں گے۔حسب احادیث میجید د جال و كذاب كها كريں محداس لئے بيتد بير ثكالى كەخود ني كريم الله في ان ميس بروز كيا ہے۔ تا کہ جہال حضرت کا نام من کروم نہ مار تکیس اس لئے کہ دجال و کذاب تو وہ ہو جو حضرت کے سوا کوئی دوسراحضرت کے بعد نبوت کا دموی کرے۔ جیب خودصرت بی وہ دعوی کررہے ہیں تو اس لفظ كامحل ندر ہا۔ مكر يا در ہے كہ جب تك اس دعوے كوقر آن وحديث سے وہ ثابت ندكريں كوئى مسلمان ان کی ان ابله فریوو س کو قابل توجه نبین سمجه سکتا۔ کیونکہ ہمارے دین میں تناسخ بالکل باطل كرديا كيا مرزا قادياني سيكوني فينس يوجهنا كمحطوت آب ف ممامة البشري إلى اهل مكة والمصلحاء ام القدى عن ويكوكرابل كمدفير بمكواطمينان دلاياتفاكه عن علاء سيجو مناظره كرتا مول وه صرف نزول عيلى عليه السلام ك مسئله مس بداس كرسواكس مسئل مي جمع اختَّا فَ يُشِ - چَانِ مِرْماتِ إِينُ واما ايمان قومنا وعلمائنا بالملئكة وغيرها من العقائد فلسنا بجادلهم فيه ولا نخطيهم في ذلك وليس في هذه العقائد عندنا الاالتسليم وانما نحن مناظرون في امر نزول المسيح من السماء"

(حلمة البشركي ص ٢١، فزائن ج يص ٢٠٠١، ٢٠٥)

مچربه بروز وکمون اور دعویٰ نبوت وغیره کیسا؟ ۔

کیا یہ اعتقادی مسائل نہیں ہیں یا تمام مسلمانوں کے متفق علیہ یہ مسائل ہیں۔ مرزا قادیانی جموث کوشرک کے برابر فرما بھے ہیں اوراس موقع میں یہ بھی نہیں فرمایا کہ جہال دھوکا دینامقصود مووہ جموث نہیں ہوتا۔

یہ چند تحقیقات اور اجتہا دات مرزا قادیانی کے اس غرض سے بیان کئے مگئے کہ ان کی رفآراورطبیعت کا اندازه معلوم موجائے -العاقبل تسكيفيه الاشارة (سنن داري ص ٣٠) ش روایت ہے کے معینے عراقی اکثر قرآن کی آیات میں ہو چھا یا چھی کیا کرتا تھا۔ جب معرکو میااور عمر وبن عاص گواس کا بیرحال معلوم ہوا تو اس کواپنی عرضی کے ساتھ حراست میں دے کر معرت عمر کے یاس روانہ کیا۔عمر نے عرضی پڑھ کرچیٹریاں منگوائیں اور اس کو اتنا مارا کہ زندگی ہے وہ مایوں بوكيا_ پر بهت عجز دالحاح پر چهوژا تو كيا ممراحكام جاري مو<u>صحة كه كو</u>ني مسلمان اس كونز ديك نه بیٹے دے۔ آخر جب اس نے تو ہے کی اور اس کا یقین بھی ہوا تو اس وقت مجالست کی اجازت دی مئى حضرت عمر فالعاقل تكفيه الاشياره كم عن على طور يرتمام مسلمانول كومشابره كراديا کراس کی بدیوجها یا چی اشارة كهرى ب كريمى نتيمى چه نه يحدند يحدرتك لانے والى ب-اس لئے پیش از پیش ایسابندوبست کیا که اس کے ہم خیالوں کا بھی ناطقہ بندموجائے۔ پھر کس کی مجال تھی کہ قرآن کے معنی میں دم مار سکے۔افسوس ہے کہ اسلام کا ایک زماندوہ تھا کہ اشارات وامارات پر الل اسلام چونک کرحزم واحتیا لاکوکام میں لاتے تھے اور ایک زمانہ یہے کہ سر پر نقارے نج رہے ہیں تمر جنبش نہیں اور حسن ظن کے خواب غفلت میں بے حس وحر کت ہیں۔ کیا عمر کو حسن ظن کا مسئلہ معلوم ند تمام میغ عراتی نے تو ندکوئی بات ایجاد کی تھی نہ نبوت وغیرہ کا دعویٰ کیا وہ تو صرف بعض آیات کے معانی یو جہا تھا۔جس میں حسن طن کو بری مخبائش تھی کہ نیک نیتی سے خدائے تعالی کی مراد پرمطلع ہونا جا ہتا ہے۔ جو ہرمسلمان کامقعود دلی ہے۔ابعقلاً بصیرت سے کام لے کرخور فرما تحتے ہیں کہ اگر مرزا قادیانی کی میتح ریات عرائے زمانے میں پیش ہوتیں تو کیا کیا ہوجا تا۔وہ ز ماندتو کچھاور بی تھا۔ مرزا قادیانی اس زمانے میں بھی اسلامی سلطنوں سے نہایت خاکف ہیں۔

يهال تك كرباد جوداس قدردولت وثروت كرج فرض كوم فيبيل جاسكة _

حفرت عراس صاف طور پربیروایت ہے کہ جوکوئی ایسے کا موں کا مرتکب ہوجن سے لوگوں کو بد گمانی کا موقع طے تو بد گمانی کرنے والے قابل طامت نہیں ہو سکتے ۔ جیسا کہ کنز العمال ش الله عن عمر رضى الله عنه قال من تعرض للتهمة فلا يلو من اساء به الفلن "اورياتو قرآن شريف مجى ثابت كالبعض وقت نيك كمان بمى كناه موجاتا ہے-جيا كارثادي يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم (حجرات:١١) " ﴿ المصلمانو! بهت كمانول سے بحية رمو _ كونك بعض كمان كناه إلى - ﴾ اس آية شريفه مين حق تعالى في طن سوء يعنى برهماني كالخصيص نبيس كى بلكه مطلقا ظن فرمایا جوظن خیراورظن سوء دونول پرشامل ہے۔جس سے ثابت ہے کہ جیسے باوجود آثار وعلامات تدین کے بد گمانی درست نہیں۔ ویسے بی تحریب وفساد دین کے آثار وعلامات کسی سے نمایال ہونے پرحسن طن جائز نہیں۔ای وجہ سے مینے عراقی پرحسن طن نہیں کیا میا اور حق تعالی فرما تا ہے۔ "يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنباء فتبينوا (حجرات:٦) "لين اك مسلمانو! اگرتمهارے پاس کوئی فاس خرلائے تو اچھی طرح اس کی محتین کرلیا کرو مفسرین نے اس آیت کی شان نزول میکسی ہے کہ حارث ابن ضرار خزاع آنخ خرت علقے سے وعدہ کر کے مسلح کہ میں اپنے قبیلے کی زکو ہ جمع کر کے رکھتا ہوں۔حضرت کسی کو بھیج کرمنگوالیں۔حضرت نے ولید بن عقبہ کو بھیجاوہ رائے ہی ہے والی آ کرید شکایت پیش کیا کہ حارث بجائے اس کے کہ مجھے مال ز کو ۃ دے۔میریے قل کا ارادہ کیا تھا۔اس لئے میں جان بچا کر آھیا ہوں۔اس پرمحابہ نے عالبًا ولید برحسن اوراس کی خبر کی تقعد بق کر کے حضرت سے پچیوش کیا ہوگا۔جس پرحضرت نے خالد بن ولید کومع الشکران کی سرکونی کے لئے جمیجااور فر مایاان کے قل میں جلدی نہ کرتا۔ چنانچہ خالد نے وہاں جا کر خفی طور پرخوب مختیل کی جس سے ثابت ہوگیا کمان لوگوں کے اسلام میں کوئی اشتباہ نہیں۔خالد نے واپس آ کر حقیقت حال بیان کی اور حارث بھی مال زکو ہ لے کر حاضر ہو مکتے اور یآ ہت ان کی برأت میں نازل ہوئی اور بمیشد کے لئے بیکم ہوگیا کماحتیاطی امور میں حسن طن ے کام ندلیا جائے۔ ویکھئے باوجود یہ کہ ولید محابہ میں تھا اور معتمد علیہ سمجما میا۔ چنانجہ خود آنخفرت الله في الكام كے لئے اس كا انتخاب فر مايا مجرا يع فحض برمحاب نے اگر حسن مكن كيا تو کیا براکیا تھا۔ مرحق تعالی نے اس کی بھی ممانعت فر مادی کہ کو بعض قر ائن حسن طن کے موجود ہوں مرجب تک پوری تحقیق نہ کر ہجائے اسباب طاہری قابل اعتبار نہیں۔ یہ بات یا در کھنا جا ہے

کہ ہر چند صحابہ کل عدول اور اعلیٰ درج کے متدین تھے مگر معصوم نہ تھے۔ حکمت اللی ای کے مقتصلیٰ تھی کہ اس کے مقتصلیٰ تھی کہ ان اس کے کہ ان مقتصلیٰ تھی کہ ان سے بھی اتفاقی طور پر اقسام کے گناہ صادر ہوں تا کہ تمام امت کو جو قیامت تک باقی رہنے والی ہے ہرایک گناہ کا تھم عملی طور پر معلوم ہوجائے۔

اب بہاں اہل اسلام خور فرمائیں کہ جب سحاب کی نسبت ہے ہم ہوگیا کہ ان کی خرمجرو احتیاطی امور میں قابل صن خان بین کہ جھے اللہ نے اپنارسول احتیاطی امور میں قابل صن خان بین و کسی دوسرے کی مجر دخبر وہ بھی کیسی کہ جھے اللہ نے اپنارسول اور نبی بنا کر بھیجا ہے وغیرہ وغیرہ وغیرہ ۔ کیونکر مانی جائے ۔ شاید یہاں بیشہ ہو کہ حق تحالی نے فاسق حسن خان کر سے منع فر مایا ہے ۔ اس کا جواب بیہ ہے کہ صحابہ نے ولید کو حسن خان کے وقت فاسق خبیں سمجھا تھا۔ کیونکہ حسن خان کے قرائن موجود تھے ۔ پھران معزات پر کیوں کر بید برگمانی کی جائے کہ باوجود فاسق سجھنے کے اس پر حسن ظن کیا ۔ البتہ فت کا حال اس خبر کے بعد کھلا جس سے اس کا فاسق ہو تھا۔

اورارشاد ہوتا ہے کہ اس خرکے سنتے ہی مسلمانوں کولازم تھا کہ معاف کہ دیے کہ یہ خبر بالکل غلط اور بہتان ہے۔"ولولا اذسم عقد عود قلتم مایکون لنا ان نتکلم بھذا سبحانك هذا بھتان عظیم ، یعظکم الله ان تعود والمثله ابدا ان کنتم مؤمنین سبحانك هذا بھتان عظیم ، یعظکم الله ان تعود والمثله ابدا ان کنتم مؤمنین (نسود ۱۷٬۱۲) " (یعنی اور آ نے ایک (نالائق) بات کی تھی۔ (سننے کے ساتھ ہی) کوئیں بول الحے کہ ہم کوالی بات منہ سے نکالنی زیا ٹیس سا ما دکا یہ وہ باتھ کا ایک بہتان ہے۔خداتم کو لیے ساتھ کہ ہم کوالی بات منہ ہوتو ہم بھی ایسانہ کرتا ہے

صحابہ نے اس خبر کومشہور کرنے والوں کی موقعد بی نہ کی گر تکذیب نہ کرنا خود قرید ہے کہ مجروں پرکی قدر حسن ظن ضرور کیا تھا اور نہ تکذیب کرنے کوکون مانع تھا۔ است عی حسن ظن پر عذاب علیم کی تخویف کے ستی ہو گئے۔اگر حسن طن سے تعدیق بھی کر لیتے تو معلوم نہیں کہ کس افت کا سامنا ہوتا۔ اب غور کیا جائے کہ صدیقہ پر بہتان کرنا کیا غدائے تعالی پر بہتان کر نے کہ برا پر ہوسکتا ہے ہرگر نہیں۔ پھر مرزا قادیا نی جو کہتے ہیں کہ خدائے تعالی نے جھے نی بنا کر بھیجا ہے۔ جس سے جی تعالی کا وہ ارشاد کہ' والے سن رسول الله و خسات السندید ن (احسزاب: ۱۰) ''ہے۔ خلاف واقع تھر تا ہے کیا بہتان نہیں ہے اور ان پر حسن طن کر کے اس بہتان تھیم کی تعمد بق کرنا کس عذاب کا استحقاق حاصل کرنا ہے۔ جی تعالی کس صراحت سے فرما تا ہمان تھی کہ مقد بیق کرنا کس عذاب کا استحقاق حاصل کرنا ہے۔ جی تعالی کس صراحت سے فرما تا ایک ایک مور نے ہوتو پھر بھی ایسانہ کرنا گر افسوس ہے کہ اس پر بھی عمل نہیں کیا جا تا۔ جس کی وجہ سے ایمان رکھتے ہوتو پھر بھی ایسانہ کرنا گر افسوس ہے کہ اس پر بھی عمل نہیں کیا جا تا۔ جس کی وجہ سے آفوں پر آفتیں آئی جاتی ہیں۔ جی تعالی فرما تا ہے۔ ''او لا یسرون انہم یہ فت نون فی کل آفوں پر آفتیں آئی جاتی ہوتی و لاھم یذکرون (نوبہ: ۱۲۱) '' ہو لین کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ وہ ہرسال ایک باریا دوبار چرائے عصیبت ہوتے رہے ہیں۔ اس پر بھی نہ تو تو بہ نہیں دیکھتے کہ وہ ہرسال ایک باریا دوبار چرائے عصیبت ہوتے رہے ہیں۔ اس پر بھی نہ تو تو بہ نہیں دیکھتے کہ وہ ہرسال ایک باریا دوبار چرائے عصیبت ہوتے رہے ہیں۔ اس پر بھی نہ تو تو بہ نہیں دیکھتے کہ وہ ہرسال ایک باریا دوبار چرائے ہیں۔ ک

مرزا قادیانی جواکر لکھتے ہیں کہ ان کے نہ مانے کے سبب سے طاعون اور زلزلوں کا سلسلہ جاری ہے۔ سواس کا تو جوت کی طرح ٹانہیں سکا۔ گراس نص قطعی سے اشارۃ اس بات کا جوت ٹی سکا۔ گراس نص قطعی سے اشارۃ اس با اور جوت ٹی سکا۔ گراس نص قطعی سے اشارۃ اس بیں اور قاعدہ ہے کہ جب کی قوم کے بداسلو بیوں کی وجہ سے عذب آسانی اتر تا ہے تو وہ عام ہوجاتا ہے اور اس میں کی کی تمیز باتی نہیں رہتی ۔ جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے اور افک کے واقعہ میں حق تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا۔ 'ولولا جاؤا علیہ بار بعة شهدا، فاذلم یاتو ابالشهدا، فاؤلٹ عند الله هم الکاذبون (نور: ۱۳) ' ویشی (جن لوگوں نے بیطوفان اٹھا کھڑا کیا) اپنی بھوٹے ہیں کے جوت پر چارگواہ کیوں نہ لائے۔ پھر جب گواہ نہ لاسکے تو خدا کے زدریک (بس) کہی جموٹے ہیں۔ ک

اس سے ظاہر ہے کہا لیے دعووں پر معتبر گواہوں کی ضرورت ہے درنہ قابل النفات نہیں۔ مرزا قادیانی دعوے نبوت پر جومصنوعی گواہ پٹی گوئیاں دغیرہ پیش کرتے ہیں۔ جو کا ہن رمال نجوی بھی کیا کرتے ہیں۔ وہ اس قابل نہیں کہ اس معالمے میں گواہ سمجھے جائیں۔ کتاب ''الحقار ٹی کشف الاسرار'' میں لکھا ہے کہ بعض دوائیں الی بھی ہیں کہاگر آ دمی سونے کے وقت ان کا بخور لے تو آئندہ کے واقعات خواب میں معلوم ہوتے ہیں۔ جموٹے دعوے کرنے والے

اس تم کی تدابیر سے پیش کوئیاں کیا کرتے ہیں۔ قر آن وحدیث واجماع وغیرہ سے جو ثابت ہے کہ مدگی پھیمجی دعوے کرےاس سے

مواہ طلب سے جائیں بیامر ہمارے دعوے برگواہ صادق ہے کہ کسی مدی برحسن عن نہ کیا جائے۔

پھر جب خود دعویٰ اس متم کا ہو کہ سرے ہے دین ہی اس کو قبول نہیں کرتا تو حسن من وہاں کیوکر درست ہوگا۔اس متم کے دعود ک پرنہ کواہ طلب کرنے کی حاجت ہے ندان کی کوائی متبول ہو عق

ہے۔ان دعود ک میں کیسی ہی ملمع سازیاں کی جائیں بد گمانی واجب ہے۔حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔الحزم سووالفان جس کامضمون سعدی علیہ الرحمہ نے لکھاہے۔۔

مگهدار وآل شوخ در کیسه در که داند جمه خلق را کیسه بر

اہل ایمان جانتے ہیں کدایمان کیما وڑبے بہا ہے۔ جب ایک پھرکی حفاظت کے

واسطی عقل عام بدنلنی برآ ماده کردیتی ہے تو اس کو ہربے بہا کی حفاظت کے لئے کس قدر بدگمانی کی

ضرورت ہے۔ورندیہ مجاجائے گا کہ ایمان ایک پھر کے برابر بھی نہیں سمجما گیا۔ وین میں بہتر فرقے جو ہو گئے جن کا ناری ہونا احادیث معجدے ثابت ہے سب کا وجودوبقاءاى حسنظن بى كى بدولت موارا كركسى بانى وغدجب برحسن ظن ندكياجا تا تو نداورول ك

وصلے بڑھتے نہ کی کا خیال اس المرف متوجہ ہوتا۔

ريكي يرمديث من عن عرفجة قال سمعت رسول الله عَلَيْهُ يقول ولا الله عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَي

سيكون هنات وهنات فمن ارادان يفرق امر هذه الامة وهو جميع فاضربوه

بالسيف كاتناً من كان (رواه مسلم ج١ ص١٢٨، بـاب حكم من فرق امر المسلمين

وهو مجتمع) " ﴿ يَعِينُ فَرَ مَا يَ كُلُونُ فَ فَ كُثَر يب ب كَيْرُونْساد مول كرسويا در كموكر جوكوكي اس امت كے اجماعي حالت ش تفرقه و الناج ہے اس كو كوار ي آل كرو الو ﴾ کیا اچھا ہوگا کہ اسکلے زمانے کے لوگ تفرقہ اندازوں پرحسن ظن نہ کر کے جس طرح

اس مديث شريف نقطى فيعله كرديا بان كول بى كرد التي بسسان نداب باطله كانام لینے والا بی کوئی ندر ہتا اور تمام امت متنق اور ایک دوسرے کی معاون رہتی اور لا کھوں فرق باطلہ كے لوگ دوزخ سے محفوظ رہے ۔ الحاصل اس كا الكارنبيں موسكا كربے موقع حسن ظن نے اسلام میں بدی بدی رخنداند آویاں کیں۔ مرافسوں ہے کہ جارے برادران دیلی اب تک ہوشیار میں

موسة اوراس مقول يَرْفُورْن كيار من جبوب المحدب حلت به الندامة (١٥٠ البدان

ودوح المعانى) "وغيره تفاسيرش بيروايت ہے۔" عن السحسن البحس قال كنا فى زمان السطن بالناس حرام وانت اليوم فى زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماشكت "بيخ ہم نے ايباز مانہ مى ويكھا ہے كه بركمانى اس وقت حرام مى اس لئے كه عمواً صلحاء اورسب سے آ تار فير نمايال شخصاوراب وه زمانہ آ كيا كه الى وقت حرام مى اس لئے كه عمواً صلحاء جس پر جوچا ہو كمان كرو كوك سے ايسے بى افعال صادر مورسے بيں ۔ جن سے بدكمانى كو موقع لمات ہے۔ ويكھ جب بہلى صدى كا دافر كا بيحال ہوتو چودہويں صدى كا كيا حال ہوگا ۔ سن بعرى كا تيا حال ہوگا ۔ سن بعرى كر حس كا حبث باطن فا بر مونے كي تواس عالم بي اس كواتى سز اتو مردر ہے كراس كساتھ بدكمانى كى جائےكى شاعر نے كھا ہے۔ ۔

خیانتائے نبال میکند آخر برسوائی کہ دزد خاکی راشحنہ دربازار میکیرد

تاریخ دانوں پر بیامر پوشیدہ نہیں کہاس بےموقع حسن ظن بی نے نصاری کے دین کو جاہ کیا اور الی چثم بندی کی کہ انیس سو برس سے اب تک کسی کی آ کھے نہ کھی۔اس اجمال کی تفصیل اس واقعدے طاہر ہے جوعلام خیرالدین آفندی آلوی نے (الجواب الفیح ص ٣١٣) میں اسلامی اور نساریٰ کی تواریخ سے نقل کیا ہے کھیٹی علیہ السلام کے رفع کے بعد جب عیسائیوں کی حقانی پراثر تقریری یهود کے دلول کوایی طُرف ماکل کرنے لکیس اور یہودی جوق جوق دین عیسائی قبول کر نے میکے تو پولس جو یہود کا باوشاہ تھا کل عیسائیوں کوشام کے ملک سے خارج کردیا۔ محرد یکھا کہ اس ہے بھی کچھ فائدہ نہ ہوااورعیسویت ولی بی بن تی پذیر ہے بجبور ہوکرارا کین دولت سے کہا کہ فتنہ روز افزوں ترتی کررہا ہے اور اس کے فروہونے کی کوئی تدبیر نہیں بنتی۔ اب میں ایک رائے سوجا ہوں خواہ وہ اچھی ہویابری تم میری موافقت کرو۔ انہوں نے قبول کیاان سے اس نے معاہدہ لے کرسلطنت سے علیحدہ ہو کیا اور عیسا تیوں کا لباس پہن ان میں چلا گیا۔وہ اس حالت میں اس کو و كميت بى خدا كاشكر بجالائ اورببت كحمة و بمكت ك-اس في كباكدا كابرقوم كوجلد ج كروكد میں کچھان سے کہنا چاہتا ہوں۔سب فورا جمع ہو گئے۔اس وقت اس نے بی تقریر کی کہ جب تم لوگوں کو میں نے شام سے نکال دیامسے نے جمھ پرلعنت کی اور میری ساحت بصارت عقل سب چھن لی۔جس سے میں اندھا، بہرا، دیوانہ ہو گیا۔اس حالت میں مجھے عنب اور یقین ہوا کہ ب شک سیا دین یمی ہے۔جس برتم ہو۔ بفضلہ تعالی اپنے باطل دین اور دنیائے فانی کی سلطنت کو مچھوڑ کر تمباری رفاقت اور نقر وفاقے کو سعادت ابدی جانتا ہوں اور عبد کر لیا موں کہ بقیہ عمر توریت کی تعلیم اوراہل حق کی محبت میں بسر کروں۔ آپ صاحبوں سے میری اس قدرخواہش ہے كها يك چوناسا كمر بنادوجس ش عبادت كيا كرول اوراس بي بجائے بستر را كه، بچيا دو مين بيل چا ہتا کہ عمر دوروزہ میں کسی تنم کی آسائش حاصل کروں یہ کہہ کرتوریت کی تلاوت اور اس کی تعلیم میں مشغول ہوگیا۔ بدامر پوشیدہ نہیں کدا کر کسی کا زمیندارا بیے تقانی پر جوش الهامی کلمات کہتا ہادرحالت موجودہ بھی کسی قدراس کی تقدیق کرتی ہوتو طبیعتوں میں ایک غیرمعمولی جوش پیدا موجاتا ہے۔ چہ جائیکہ بادشاہ وقت سلطنت ترک کر کے ذمر وُ نقراء میں داخل ہوجائے اور منشاء اس کا ایک زبردست الهام بیان کرے۔جس نے تخت وہاج شاہی ہے لباس فقر وبستر خاک پر قانع کردیااور حالت موجوده بھی از سرتا پااس کی تقیدیق کررہی ہوتو پھراس زمر ۂ فقراء میں کس کا دل اليا موكا كه جان ومال اس برفدا كرنے برآ مادہ ند موغرض كه عبادت خاند فوراً تيار موكميا اوراس میں عزامت اختیار کی۔ دوسرے روز جب سب معتقدین جع ہوئے تو دروازہ کھول کر باہر لکلا۔ ا ثنائے تقریر تعلیم میں کہا کہ ایک بات میرے خیال میں آتی ہے۔ اگر مناسب مجمورت قبول کرو۔ سب ہمہ تن گوش ہو گئے ۔ کہا بعثنی جہان کوروشنی کرنے والی چیزیں عالم غیب ہے آتی ہیں وہ اللہ ك حكم س آتى يں -كيابي بات في ب-سب في كها بال مافينا في ب- كها يس مع وشام ويكم مول كمة فأب ما بتاب وخيره سب مشرق كى المرف سے فكلتے بيں اس لئے ميرى رائے ميں قبله ہنانے کے لاکق مشرق سے بہتر کوئی ست نہیں۔نماز اس طرف پڑھنی جائے۔سب نے بطیب خاطرآ منادصد قنا که کربیت المقدس کوجوتمام انبیاء کا قبله تماایک بی بات میں چھوڑ دیا۔اس کے بعدوه استع ادت خانے میں چلا کیا اور دوروز تک نہیں لکلا۔ جس سے لوگوں کو بخت تشویش ہو کی۔ تیسرے روز جب معتقدین کا جوم موا۔ برآ مد موکر تعلیم وتقریر شروع کی اثنائے تقریر میں کہا کہ مجھے ایک اور بات سوجمی ہے۔ سب محتیق جدید سننے کے تو پہلے ہی سے مشاق تھے۔ بیم وہ س کر بسمع قبول متوجہ ہو گئے کہا کیا یہ بات کے ہے کہ جب کوئی معزز فخص کی معمولی آ دمی کے پاس ہدیہ تيم ادروه قول ندكر يواس كى كرشان موتى بيدسب نے كها بوشك نهايت درجيد كرشان ب- كهاجتنى چزين زين وآسان من بين خدائ تعالى في سبتمهار ين لئ بناكى بين _ ایے ہدیہ کورد کردیتا لین بعض اشیا وکو حرام مجمنا کیسی گتاخی ہے۔عقیدت مندی یہی ہے کہ جتنے چھوٹے بڑے حیوانات ہیں سب کوشوق سے کھانا جاہئے۔سب نے آمنا وصد قا کہ کرنہایت کشادہ دلی سے دہ بھی قبول کرلیا۔اس کے بعد عبادت خانے سے نین دن تک نہیں لکلا۔جس سے لوگول كوسخت پریشانی اور ملاقات كا نهایت شوق موا- چوشتے روز درواز ه كھول كرمشا قان ديداركو تىلى دى _ پىر يوسى ماكياتم نے سنا ہے كەكوكى آ دى مادرزادا ندھے كوييناادرابرس كوچنگاادرمردول كو زندہ کیا ہے۔لوگوں نے کہامکن نہیں۔کہا دیکھوسیج بیسب کام کرتے تھے۔اس لئے میں تو بھی كبول كالمسيح آ دى ند تعار خودالله تعالى تعار جو چندروزتم من طاهر موكر حميب كيا-بيسنة بى خوش اعتقادوں کے نعرے آ مناوصد قنا کے ہر طرف سے بلند ہوئے اور سوائے معدودے چند کے سب نے بالا نفاق كمدديا كەبے شك سيح آ دى نەتھا غرض تىن بى معركوں بيس اس نے ميدان مارليا اور سب وخسر الدنياو فآخرة كامعداق بناكرايك فىسلطنت قائم كرلى - حمرت كامقام بيب كدان ماده لوحوں نے بیجی نہ پوچھا کہ حضرت آپ کوعیسائی ہونے کا دعویٰ ہے۔ پھر بیخالف ہاتیں كيسى _آخر بم بهى اين نى كے كلام اوران كي طريقے سے واقف بيں _ بھى اس تمكى بات ان نے نہیں سی اور اگر بیالہا مات ہیں تو جس نبی کے امتی مونے کا دعویٰ ہے اس کے طریقے کے الف الهام كيے _ بہر حال جدت ليند طبائع حسن ظن كر كاس كى كروتر ويرك دام بي كينس مجے ۔ مگرا کیے مخص کامل الا بمان جس کا شاران لوگوں میں تھا۔ جس کواس زمانے کی اصطلاح میں کیرے فقیر کہتے ہیں۔ اٹھ کھڑا ہوا اور سب کو خاطب کرے کہاتم پر خداکی مارا تناہمی نہیں جھتے کہ يم بخت تبارادين بكا رني كو يا بيد بم فروي عليداللام كود يكما بيم ان ساس ممكى باتین نیس سیس مرایک فض کی بات فار فانے میں طوطی کی آ واز تھی کسی نے نہیں آخروہ بزرگ اہے چندر فقاء کو لے کرعلیحدہ ہو گئے۔نصار کی کواس فخص پرحسن طن اس قدرہے کہ اب تک اس کو بولوس مقدس لکھتے ہیں۔ دیکھتے ای حسن ظن کا اثر ہے کہ ان وقطعی کا فرینادیا۔ اس میں شک نہیں کہ اس کی ظاہری حالت قابل حسن ظن تھی گر اس تتم کے اقوال کے بعدایے فحص پرحسن ظن رکھنا کیا سمى نى كى شريعت مى جائز موسكا ب؟ جركزنيل بس چيز كا انجام كفر موده اگر كفرنيين توسكاه كبيره توضرور موكى -اى وجدس يدقاعده مسلم بكدمقدمة الحرام حرام برچنداس زمانے ك لوگوں نے دھوکا کھایا۔ مرادنی تال سےمعلوم ہوتا ہے کاس کاسب قوی تھا۔اس لئے کہانہوں نے و یکھا کہ بادشاہ وقت وین کا وقمن اینے نبی کے مجوے سے ایمان طاہر کررہاہے اوراس کی حالت بھی گواہی دے رہی ہے کہ جب تک باطنی نور کا اثر اس کے دل پر نہ ہوا ہو ممکن نہیں کہ سلطنت چیور کرفقروفاقے کی مصببتیں برواشت کرسکے۔اس متم کے مرول برمطلع مونا سوائے الل بعیرت کے ہرکی کا کام نیں۔ گرجیرت بیہ کہ پائس صاحب نے جن باتوں کے جمانے کے لئے سلطنت چیوڑی دی تھی۔ مرزا قادیانی ای قتم کی باتوں کی بدولت ایک ایک قتم کی سلطنت حاصل کررہےاورلاکھوں رویے کمارہے ہیں۔اقتضائے زمانداسے کہتے ہیں کہ ہاوجود یہ کمقش وفراست آج کل ترتی پر ہےاور قدیم لوگ بے وقوف سمجے جاتے ہیں مگر بہت سے تھمندوں کی سمجھ میں نہیں آتا کہ مرزا قادیانی کیا کر رہے ہیں۔اس کی نظیریں اسلامی ونیا ہیں بھی بہت می موجود ہیں جوتاریخ دانوں پر پوشید ونہیں ہے۔

كاب الخارش علامہ جوہری نے لكھا ہے كرسفاح كے زمانے ميں ايك فخص جس كا نام اسحاق تعار اصنهان بيس آ كرسخت مفسده بردازيان برياكيس به فيخص مغرب كاربنے والا تعار الحاطرف وهقرآن توريت والمجيل وزبور دغيره كتبآ ساني يزه كرجيح علوم مروجه كالخصيل اوراكثر السناوراقسام كخطوط يحيل كركاصفهان عن آيااوردس برس تك ايك مدرس على مقيم ربا اس مدت میں ندکوئی کمال ظاہر کیانہ کس سے بات کی۔ یہاں تک کداخرس لیعن گڑگامشہور ہو گیا۔ مگر معرفت سب سے پیدا کرلی۔ پھراس نے ایک دات ایک خاص فنم کا روخن تیار کر کے اسیے منہ پر ملااوردو معیس خاص متم کی روش کیس بن کی روشی میں چہرے کا روش ایسا جیکنے لگا کہ جس سے تگاہ خیرہ ہوتی تھی۔ پھر تین چینیں الی ماریں کرسب مدرے کے لوگ چونک پڑے اور آپ نمازیس مشغول موكرنها يت حجويداورعمره ليج ب باآ واز بلندقرآن يرصف لكا مرسين اوراعلى درب كے طلباء نے جب ديكھاكدوه كنگانهايت نصيح موكيا اور چره ايسا پرانوار ب كدنگاه نهيں مغمر عتى ۔ تو اس قدرت خدا کے مشاہدے سے صدر مدرس تو بہوش ہو گئے اور دوسرے لوگ سکتے کے عالم میں تھے۔ جب افاقہ ہوا تو صدر مدرس صاحب نے خیال کیا کہ بیقدرت خدا کا نیا تماشا اگر عما کد بلد تمجی دیکھیں آوا چھاہوگا۔ مدرسے کے دروازے پر جب آئے تو وہ مفغل تھا۔اورکلیدمفتو دکسی تدہیر ے باہر لکلے وہ آ کے اور تمام نقہاءان کے بیچیے چیچے قاضی شہر کے مکان پر آئے وہ اس ججوم اور چیم جا تے سے بدحواس باہر کل آئے اوراس عجیب وغریب واقعے کوئ کروز برکواطلاع دی فرض كمتمام شريس اس رات ايك بنكام العا- برطرف سے جوق درجوق اوك علي رب سے كم جلو قدرت خدا کا تماشاد یکمو۔ چنانچہ وزیروقاضی وغیرہ معززین شمرمدرے کے درواز پرآئے ویکھاتو دروازہ بند ہے۔ کی نے پکار کر کہا حضرت آپ کوای خدا ک شم ہے۔ جس نے آپ کو بددرجدعطاء فرمایا۔خدا کے لئے درواز ہ کھولئے اور مشا قان دیدار کوایے جمال با کمال سے مشرف فرمائے۔ اس نے کوئی مذیبرالی کی کے قل گر پڑے۔ گر بظاہر ہا آ واز بلند کہاا سے تعلو کھل جاؤ۔ اس کی آ واز كساتحة قلول كرنى كا واز في لوكول كرول برعيب فلم كا تاثير كى كرسب خالف وترسان ہو گئے اور دروازہ کھول کر کمال ادب سے روبرو جا بیٹھے۔ قامنی صاحب نے جراُت کر کے یو چھا کداس واقعہ جمرت انگیز سے تمام شرکرواب اضطرار سے۔ اگراس کی حقیقت

مان فرمائی جائے توسب پرمنت ہوگی۔ کہا جالیس روز سے مجھے پچھ آ ٹارنمایاں ہورہے تھے۔ آخر بهال تك نوبت بيني كداسرار خلق مجه براعلانيه منكشف موصحة تصريمر ميل بيان نهيس كرسكما تھا۔ آج رات ایک عجیب واقعہ دیکھا کہ دوفر شتے میرے پاس آئے۔ مجھ کو جگا کرانہوں نے نہلایا۔اس کے بعد مجھ پر نبوتی سلام اس طور سے کہا کہ السلام علیک یا نبی الله مجھے خوف ہوا کہ معلوم نیس اس میں کیا اہلاء ہے۔اس لئے جواب سلام میں میں پس وپیش کررہا تھا کدان میں سے ایک نے محصے کہاافقے فاك باسم الله الازلى لين بم الله كرمشاتو كھولوريس نے منه كمول ديا اورول مي باسم الله الازلى كودو براتار بإ-انبول في ايك سفيدى چزمير عمنه میں رکودی۔ بیاتو معلوم نہیں کہ وہ چیز کیاتھی۔ محراتنا کہ سکتا ہوں کہ وہ برف سے زیادہ سر داور شہد سے زیادہ شیریں اور مفک سے زیادہ خوشبود ارتعی ۔اس کی طق سے فیچاترتے ہی میری زبان کویا موكى اورابتدأ ويرى زبان سے يكى لكا "اشهد ان لا السه الا الله واشهد ان محمداد سول الله "بين كرفرشتول نے كہاتم بحى رسول الله برحق بوريس نے كہاا سے بزركو اروبدكيا كہتے ہو۔انہوں نے كها۔اللدنے تم كونى بناكراس قوم بس مبعوث كياہے۔ بس نے كهابيد كيسى بأت بي حق تعالى نے تو ہار سيدروحى فداه محمد الله كى نسبت خاتم النهين فر ماديا ہے۔ انہوں نے کہایہ بچ ہے۔ مرجم اللہ ان انبیاء کے خاتم تھے۔جن کی ملت اورشر بعت دوسری تھی ہم اس ملت کے نبی ہو ۔ نیعنی تمہاری نبوت ظلی ہے مستقل نہیں میں نے کہا مجھ سے تو بدوعوی مجمعی ندہو سكے كا اور نديرى كوئى تقعد يق كرے كا _ كيونكد يرے ياس كوئى مجرونيس _ انہوں نے كہاجس نے حمیں گڑتا پیدا کرے ایک مدت کے بعد صبح بنادیا۔ وہ خود تمہاری تقمدیق لوگوں کے دلوں میں ڈال دے گا۔ تمہیں اس سے کیا کام اور معجزات بھی کیجیے جتنی آسانی کتابیں تمام انبیاء پر نازل ہوئی۔سب کاعلم تبہیں دیا میاادر کی زبانیں اور کی تم کے خطوط تم کوعطاء کئے گئے۔ پھرانہوں نے کہا کہ قرآن پڑھ میں نے جس طرح نازل ہوا پڑھ کران کو سادیا۔ پھر انجیل پڑھوائی وہ بھی سنادی۔ پھرتوریت وزبورو صحف پڑھنے کوکہا وہ بھی سنادیئے اوران کتابوں کا القاء جومیرے دل پر ہوااس میں کوئی تقحیفتے میف اورا ختلا فقر اُت کی آمیز شنیس تھی۔ بلکہ جس طرح منزل من اللہ ہوئی ہیں۔ بلا کم دبیش ای طرح میرے دل میں ڈالٹ کئیں۔ جس کی تقعدیق فرشتوں نے بھی گ_ا۔ كجرملائكدنے كل كتب ساويہ مجھ سے من كركہا قم فانذ رالناس يعني اب اٹھواورلوگوں كوخدا سے ڈراؤ بيكه كروه يطيح كئے اور بيل نماز بيل مشغول ہو كيا۔اس ونت انوار و تجليات جوميرے ول پر نازل مورب تصان كايدعا لم تعاكم تعاكم كي ميان بيس كرسكا عالباس كي كى قدرة الرجر يربعي نمايان

ہو گئے ہوں گے اور اب تک بھی محسوس ہوتے ہوں گے۔ بیقہ میری سرگذشت تھی۔ اب بٹس آپ
لوگوں سے کہتا ہوں کہ جوشن خدا پر اور جھا لیکھ پر پھر جھے پر ایمان الایا اس کو تجات کی اور جس نے
میری تکذیب کی اس نے جھا لیکھ کی شریعت کو بھی معطل کر دیا اور وہ کا فر ہے۔ اگر چہ علاء اور
سمجھدارلوگوں نے اس کی تھدیت نہ کی ہوگی۔ لیکن پھر بھی فلاہر پرست استے اس کے مرید ہوگئے
کہ سلطنت کا مقابلہ کر کے بعر و وعمان وغیرہ تک قبضہ کرلیا۔ ہر چند آخر بیس مارا گیا۔ لیکن اس کی
مرسلطنت کا مقابلہ کر کے بعر ہ وعمان وغیرہ تک قبضہ کرلیا۔ ہر چند آخر بیس مارا گیا۔ لیکن اس کی
مرسلطنت کا مقابلہ کر کے بعر ہ وعمان وغیرہ تک قبضہ کرلیا۔ ہر چند آخر بیل مارا گیا۔ لیکن اس کہ
مقی۔ آخر باطل قیاسوں سے نتیجہ فاطرخواہ نکال بی لیا کہ ایک بی رات میں حسن طن کی روح الیک
ہوں کہ وہ کہ بات بات پر آمنا وصد قتا کی آواز بلند ہونے گئی۔ بقول مرزا قادیا نی بی عقلی مجودہ قال اس نے اپنا سکہ جمالیا۔ وس برس گنگار ہے کی مشقت اس کو
اور کن زور کا تھا کہ ایک بی رات میں اس نے اپنا سکہ جمالیا۔ وس برس گنگار ہے کی مشقت اس کو
مرزا قادیا نی نے عقلی مجودے نکال کر اس مشقت کو بھی اٹھا دیا۔ اس نے الہام کی عزت ثابت میں اس کی مزا قادیا نی نے بید مت براہین احمد ہوگی تالیف
کرنے کے لئے دس سال کی مشقت گوارا کی۔ مرزا قادیا نی نے بید مت براہین احمد ہوگی تالیف
اوراعتبار بردھانے میں صرف کی۔ جس سے ان کے الہاموں کی عزت ہونے گئی۔

تاریخ دول اسلامیہ بیں تکھا ہے کہ ایک فخص خوز ستان سے سواد کو فہ بیل آکرایک مدت تک ریاضت بیں مشغول رہا۔ یہاں تک کہ کر ت صوم وصلو ہ وعبادات سے اقران ومعاصرین پراس کی فوقیت مسلم ہوگی۔اس کے زہدوتقوئی کا بیعالم تھا کہ صرف بوریا بن کرگذر اوقات کرتا اور کی سے بچونہ لیتا اور وعظ دفسائے کی پر ذورتقریروں کی بیکیفیت کہ مامعین کے دلوں کو ہلاد بتی فرض کہ برطرح سے معتقدین کے دلوں پر جب پورا تسلط کرلیا اور حسن طن کا اثدازہ کر کے دکھولیا کہ اب بر بات چل جائے گی۔ تو پہلے تمبیدا تقلید کا مسئلہ چھیڑا کہ دین بیں اثدازہ کر کے دکھولیا کہ اب بر بات چل جائے گی۔ تو پہلے تمبیدا تقلید کا مسئلہ چھیڑا کہ دین بیل اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس کے تعد کہا کہ اجماع جمی کوئی چیز نہیں۔ پھرا حادیث بیل وہی کرنی خور اس اس کے تعد کہا کہ اجماع جمی کوئی چیز نہیں۔ پھرا حادیث بیل میں معمولی نماز وروزہ کے ایسے بیان کئے جو بخالف اجماع واحادیث تھے۔معتقدین نے اس پھل شروع کردیا۔اس احتمان کے بعد بطور دراز کہا کہ دیکھو صدیث میں لم یہ عوف امسام ذمان کو معلوم کرنا نہا بہت ضروری امر ہے۔ بھریا در کوکہ امام زمان کا مشاق بنا کرشام کو چلا گیا۔ وہاں بھی ای تدبیر سے لوگوں کوامام زمان کا مشاق بنا کرشام کو چلا گیا۔ وہاں بھی ای تدبیر سے لوگوں کوامام زمان کا مشاق بنا کرشام کو چلا گیا۔ وہاں بھی ای تدبیر سے لوگوں کوامام زمان کا مشاق

اب و کیمے کے مرزا قادیانی کالشکراتن مسلمانوں کو برابرقل کررہاہے یا نہیں۔ چونکہ
امام مبدی علیہ السلام کا قیامت کے قریب تشریف فرما ہونا تو انز کو کئے گیا ہے اور اسلام کے مسلمہ
مسائل سے ہے۔ جس کی وجہ سے ہرزمانے میں لوگ مبدویت کا دعویٰ کرتے رہے۔ جس کا
حال کتب تو ارق سے ظاہر ہے اور رہ بھی ثابت ہے کہ وہ اہل بیت سے ہوں کے اور ان کا نام محمہ
ائن عبداللہ ہوگا۔ اس لئے جن لوگوں نے مبدویت کا دعویٰ کیا ان کو اس کی بھی ضرورت ہوئی کہ
اس نام ونسبت کے ساتھ متصف ہوں۔ اس وجہ سے خوزستانی نہ کور نے ذکرویہ کا نام محمہ بن
عبداللہ بتلایا اور امام جعفر صادق کی اولا ویش اس کا ہونا بیان کیا۔ اگر مبدویت کے لئے اس نام
ونسب کی ضرورت نہ مجمی جاتی تو اس کو اس مجموث کہنے اور نسب سیادت میں وافل کر کے اس کو
ملحون بنانے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اس سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے نزد یک مہدی کے لئے
بینام ونسب لازم ہے۔

خوزستانی کوذکرویدکا نام دنسب بدلنے کا موقع مل ممیا تھا۔اس لئے کہ جن لوگوں کے رو پرواس کا حال بیان کیا تھاوہ اس کو جانتے نہ تھے۔مرف حسن طن سے اس کے بیان کی تقدیق کر لی تھی کہ واقع میں اس کانام دنسب وہی ہوگا جووہ کہ رہا ہے۔مرز اقا دیانی کونام دنسب بدلنے کا سی بھی غیمت ہے کہ مرزا قادیانی شلیم کرتے ہیں کہ جن صدیثوں میں مہدی کا وعدہ ہے اس میں ان کا نام محد این عبداللہ ہے۔ اب ان حدیثوں کود کھے جن میں مبدی علیہ السلام کے آنے کا وعدہ ہے۔ (کنز اسمال جاسم کہ محدد ہیں۔ قسال السنبی شائی ہی میشروا بالمهدی رجل من موجود ہیں۔ جن میں بیالفاظ لم کور ہیں کہ قسال السنبی شائی ہی میشروا بالمهدی رجل من قسریہ من عقدرتنی یواطی اسمه اسمی واسم ابیه اسم ابی مولدہ بالمدینة اکہ ل العیدنین ، براق الثنایا فی وجهه خال "وغیرہ یعی میں بارت ہوگارت ہوگارت ہوگارات ہوگارات ہوگارات ہوگارات کے مہدی مطابق اور اس کے سوا اور بہت کی مطابق اور اس کے سوا اور بہت کی مطابق اور اس کے سوا اور بہت کی موات ہوگا۔ اور اس کے سوا اور بہت کی موات وار اس کے سوا اور بہت کی موات نے ایک خال ہوگا۔ اور اس کے سوا اور بہت کی موات وار اس کے سوا اور بہت کی موات وار اس کے سوا اور بہت کی موات وار اس کے سوا اور بہت کی مورزا قادیائی نقر لی ہی ہیں نہ سیدندان کا نام محمد بن عبداللہ ہے نہ اور طلات کو بالائے طاق رکھ باو جوداس کے کہا ہے کہ مہدی وہ فنی ہوگا۔ مرکم کی ہوگا۔ اور اس سے موگا۔ کی ہے کہ مہدی وہ فنی ہوگا۔ مرکم کی سام احمد کا دی ہوگا۔ مرکم کی سام احمد کا دیا ہوگا۔ مرکم کی سام احمد کا دیا ہوگا۔ مرکم کی سام احمد کا دیا ہوگا۔ اور سے موگا۔

مرز اقادیانی نے ناموں میں تعرف کرنے کاطریقد ابومنصورے سیکھا ہے۔جس نے صلوٰ قاوم نیز مین اور نیز مین اور خزیر وغیرہ کو چند آ دمیوں کے نام قرار دیئے تھے اور اس سے

مقعوداس کا بیرتھا کہ نماز ، روزہ ، حج ، زکوۃ جومشہور ہیں ان کی کوئی اصل نہیں اور نہ خروخز ریر وغیرہ حرام ہیں ۔الحاصل مرزا قادیانی کی کارروائیوں کی نظریں بہت میں موجود ہیں۔

الآ ثارالباقیمن القرون الخالیہ بین علام الوالر یجان خوارزی نے لکھا ہے کہ دولت عباسیہ بین ایک فیض جس کا نام بہا فریذین ماہ فروزین تھا۔ نیٹا پور کی طرف لکلا اس کا ابتدائی حال یہ ہے کہ وہ سات برس تک عائب رہا۔ چین وغیرہ بین اوقات بسر کر کے والیسی کے وقت جوں کے چین سے نہایت مہین اور زم فیص لایا جو مٹی بین آ سکی تھی اور رات کے وقت مجوں کے گورستان بین کی بلند مقام پر چڑھ کر بیٹھ رہا۔ جہاں اس کے علاقے کی زیٹن تھی۔ می ایسے وقت اس مقام سے اتراکہ کسان جوائی کا علاقہ دار تھا وہ ہاں موجود تھا۔ وہ دیکھتے ہی متجب ہوگیا وقت اس مقام سے اتراکہ کسان جوائی کا علاقہ دار تھا وہ ہاں موجود تھا۔ وہ دیکھتے ہی متجب ہوگیا کہ کہ یہ بات کیا ہے۔ سات سال سے عائب رہ کر قبرستان سے لباس فاخرہ پہنے ہوئے لگلانا ہوا تھا اور اب و بین سے آرا ہوں۔ اس عرصے بیں جھے جنت اور دوزن کی سیر بھی کرائی گئی ہوا تھا اور اب و بین سے آرا ہوں۔ اس عرصے بیں جھے جنت اور دوزن کی سیر بھی کرائی گئی ہوا تھا اور اب و بین سے آرا ہوں۔ اس عرصے بیں تھد بی کر ٹی اور اپنا چہم دیدوا قد لوگوں اور خلاصے ہی عنایت ہوا تی کہ اور بھی اس کہ معتقد ہو گئے۔ اس کے بعداس نے نبوت کا دعوی کر کے کہا کہ جھے پر دی بی اتراکہ تی ہوا دور نے نے احکام جاری کئے جس سے فند تھی میں دعوی کی اور اپنا جس کے بعداس نے نبوت کا دعوی کیا کہ جھے پر دی بی اتراکہ تی ہوا دور نے نے احکام جاری کئے جس سے فند تھی میں کہ دور کیا اور اپنا جس کے بعداس نے نبوت کا دعوی کیا کہ جھے پر دی بھی اتراکہ تی ہوا در نے نے احکام جاری کئے جس سے فند تھی میں دعوی کی کر کے کہا کہ جھے پر دی بھی اتراکہ تی ہے اور نے نے احکام جاری کئے جس سے فند تھی میں ہوا دور آر خوالوں کی گئے دی سے فند تھی ہوں کیا ہوں کہا کہ بھی بردی بھی اتراکہ تی ہوں کہ کہا کہ بھی ہوں کی کر دیا۔

د یکھنے حالت ظاہری اور مافوق العادت قمیص پرحسن ظن کرنے کا کیسااثر ہوا کہ نبوت اوروحی سب مسلم ہوگئیں۔اب مرزا قادیانی جوا پی بعض عقلی کارروا ئیاں پیش کر کے فرماتے ہیں کہ وہ مافوق العادت مجزات ہیں۔کس طرح ایمان لانے کے قابل ہوں۔

مرزا قادیانی نے عقلی مجزات کو جواپنے اجتہاد سے اصلی مجزات کی ایک شم قرار دی
ہے۔ غالبًاس کا منشا واسی شم کے مجزے ہیں۔ جو بہا فریز جیسے لوگوں سے صادر ہوئے اور
لوگوں ہیں ان کی ہات بھی چل ٹی ۔ گرا دنی قبم والا سجھ سکتا ہے کہ جیسے ان لوگوں کے مجز سے عقل
ہے و لیے ہی وجی اور الہام بھی عقلی ہے۔ اس لئے کہ فرق عادت ایک ایسی چیز ہے کہ ساحروں
سے بھی صادر ہواکرتی ہے گومجز سے اور بحر ہیں زمین وآسان کا فرق ہے۔ ہا وجوداس کے ممکن
میس کہ کسی ساحر کو الہام ہو۔ پھر جب عقلی مجز ہے دکھانے والوں سے خوارق عادات بھی کھلے
طور پر صادر نہیں ہو سکتے۔ جن کا درجہ الہام کے درجے سے بہت ہی پست ہے تو ان کو اعلیٰ

در ہے کی خصوصیت وحی اور الہام سے کیونکر حاصل ہوسکتی ہے۔

اب فور کیا جائے کہ جس نے کی سال کی مشقت گوارا کر کے مروفریب سے قیص کو مجر ہ قر اردیا ہواس کی وی کا کیا حال ہوگا۔ وہ یہ بھی کہتا ہوگا کہ بیس خدا کود کیتا ہوں اس سے باتیں کرتا ہوں اس نے جھے اپنا خلیفہ بنایا دغیرہ وغیرہ کیونکہ ان باتوں کے بیان کرنے میں جموٹوں کو کون چیز رو کنے والی ہے۔ ایسے لوگوں کو دنیا کمانے کے لئے الہام سے بہتر کوئی ذریعہ بیس نہاس قدر مال ہے کہ تجارت کے ذریعہ سے لاکھوں روپے حاصل کرسکیس۔ ندالی عقل ہے کہ کلیس ایجاد کریں۔ وہ چندسادہ لوگوں پر بیافسون پڑھ وسیح بیس کہ مداکے پاس ہمارے ایسے ایسے مداری جی اور بیلوگ اس غرض سے کہ ہمارے بھی کہو کام کئل آئیں گے۔ ان کے دام میں آجاتے ہیں۔ جس سے خسر الد نیا والا خرہ کا پورا پورام خمون ان پر صادق آجا تا ہے۔

یہ بات یا درہے کہ جب کی پروی کا اتر نایا الہام کا ہوناتسلیم کرلیا جائے تو پھریے ق نہیں رہتا کہ اس کے کی الہام ووق سے انکار کیا جائے۔ اس لئے مسلمانوں کو ضرورہ کہ ہر کس وناکس کے دعوے الہام ووقی کو تسلیم نہ کریں اور مدعیان الہام بزار کہیں کہ ہمارا الہام جمت ہے ایک نہ مانیں اور صاف کہ دیں کہ ہمارے دین بیں الہام غیر پر جمت نہیں قرار دیا گیا۔ ہمارا دین ہمارے نی تعلقہ کے وقت ہی بیل کمل ہوگیا ہے۔ ہمارے لئے قرآن وحدیث اور وہ اقوال آئمہ جو مسائل اجتہادیہ ہیں اور جن کو انہوں نے قرآن وحدیث سے استنباط کرکے بیان فرمایا ہے وہ بہت کا فی ہیں۔

فقو حات اسلامیہ بیل بیخ وطان نے تاریخ کائل وغیرہ سے کھا ہے کہ پانچویں صدی
کے اوائل بیل مجر این تو مرت جس کا مولد و فشاء جبل سوس تھا۔ اس نے دعویٰ کیا کہ بیل سا دات
حسینیہ سے ہوں اور مہدی موعود بھی ہوں اور ما نوق العادت امور دکھلا کر کامیاب ہوگیا لکھا ہے کہ
بیخض امام غزائی وغیرہ اکا پر علماء سے تحصیل علوم کر کے دمل ونجوم بیل بھی دستگاہ حاصل کیا اور
مذریس تعلیم بیل مشخول ہوا۔ اس کاعلم وزہداور تقوی و کیوکرشا گردوں اور مریدوں کا مجمع بڑھ
میل۔ ان بیل بحسب مناسبت معنوی وطبعی عبد الموض تھا ابن تو مرت نے کہا کہ تم اپ علوم کو چمپا
علیة را رہائے عبداللہ ونشر کی سے جو بوا فاضل فض تھا ابن تو مرت نے کہا کہ تم اپ علوم کو چمپا
کیا۔ ان بیل بحسب مناسبت معنوی وطبعی عبدا فاضل فض تھا ابن تو مرت نے کہا کہ تم اپ علوم کو چمپا
کر کے عبداللہ ونشر کی سے جو بوا فاضل فض تھا ابن تو مرت نے کہا کہ تم اپ علوم کو چمپا
کر کر کے بونے اس نے بیرکا فشاء معلوم کر کے اپنے آپ کو
کو کی نز دیک نہ آنے دے۔ چندروز کے بعدا مر بالمعروف اور نہی عن الممتر کرتے ہوئے وہ سب

ا الرائش پہنچے دیکھا کہ مورتوں کی ایک جماعت خچروں پرسوار چلی جاری ہے۔ان پراہیا بلوہ کیا اور خچروں کو مارا کہ ایک عورت جوامیر اسلمین کی بہن تھی کر پڑی۔ باوشاہ کواطلاع ہوئی اور وہ سب بلائے مجے۔ مجرعلاء سے مناظر وممبر الیکن انہوں نے ان سب کو قائل کردیا۔اس کے بعد باوشاہ کی طرف متوجہ ہوکرالی مؤثر اور پر جوش تقریر کی کہ بے اختیار ہا دشاہ کے آنسو فیک پڑے۔اس مجلس میں مالک بن وہب بھی موجود تھے۔جووز رسلطنت اور عالم متدین تھے۔انہوں نے بادشاہ ہے کہا کہ آثار وقر ائن سے میں دیکور ہاہوں کہ اس مخص کوامر بالمعروف سے پچھنلی نہیں۔مقصود تو كجماورى معلوم موتا ہے۔ بہتر توبيہ كماس كوتل بى كرؤالا جائے۔ورندداتم المحبس تو ضرور كردياجائ_ چونكهامير المسلمين كواس كى تقرير سے حسن ظن موچكا تعااور حاضرين مجلس نے مجى كہا کہ بے جارہ فقیر کیا کرسکتا ہے اور جس نے بادشاہ کوائی تقریر سے رلادیا اس کے ساتھ ای مجلس میں اس تشم کاسلوک کرنا بالکل بے موقع ہے۔ اس لئے بادشاہ نے وزیر کی رائے کو بدخلی برمحمول کر كاس كوكمال اعزاز سے رخصت كيا اور يہ مجى كها كدميرے لئے آپ دعائے خير كيجئے - ابن تومرت اٹی فرودگاہ پر آ کرایے مصاحبین سے کہا کہ جب تک مالک بن وہب ہے ہماری پہال کچونه یلے گی۔اب یہاں رہنا ہارے مفیرتیں۔ چنانچہوہ سوس کی طرف چلا گیا۔وہاں اس کی پر جوش تقریروں نے وہ اثر دکھایا کہ ہر طرف سے جوق جوق معتقدین کے آنے لگے۔ جب دیکھا كرايك معقد بداوركا في مجمع موكيا تواثنائ تقرير من كها كه ني الله في منافقة فرمايات كهمهدى أيك ايسا مخص ہوگا کہ زین کوعدل سے مجردے گا اوراس کا مقام جہاں سے وہ لطے گا مغرب اتصلٰ ہے۔ یہ سنتے بی عبد المومن وغیرہ دس مخص اٹھ کھڑ ہے ہوئے کہ اس وقت وہ سب صفات مبدی آ ب میں موجود بیں اور ملک بھی مغرب اقصیٰ بی ہے۔اب آپ کے سوااور کون مبدی ہوسکتا ہے۔ یہ کمہ کر مبث سے بیت کر لی۔ چرکیا تھاحس طن والے جوق جوق آتے اور بیت کونجات وظاح دارین کا دسیلہ بنا کر جان بازی پر پرواندوارمستحد موجاتے فرض کدایک افکرکٹر رائے مرنے والا تیار ہو کیا۔ جب ینجر بادشاہ کو پیٹی تو اس وقت اس کی آئکہ کملی اور اس وزیر باتد بیر کی پیش بنی کے نظرانداز کرنے کا بہت کچھ بچپتایا محراب کیا ہوسکا تھا۔ بہر حال اس کے مقابلے پرفوج کثیر روانہ كى كى مهدى چونكدول ونجوم بى مابرتما بيش كوئى كى كدفت بم بى كوموكى - چنانچدايدا بى مواكد ہادشائی فوج کو سخت ہزیمت ہو کی اور بہت ی فیمت ان کے ہاتھ آئی۔ پھر توحس فن اور مریدوں کے حوصلے اور بھی بیزھ گئے۔ ہمیشہ وہ کم عمر نوجوان لڑکوں کو جنگ پر ابھارتا۔ مگر معمر اور تجربے کار لوگ اینے اپنے متعلقین کورو کتے رہتے تھے۔جس کی خبروقا فو قااس کو پیچنی تھی۔وہ سوچا کہ جمی نہ

بھی ان رو کنے والول سے ضرور ضرر کینچے گا اور تعجب نہیں کہ بیدیشن کے ہاتھ گر فیار کراویں قرائن ے ان لوگوں کی فہرست مرتب کر کے صرف عبداللہ ونشر کی کواس سے مطلع کیا جس کو گڑگا اور دیوانہ بنار کھا تھا ایک روز اس سے کہا کہ اب تمہارے اظہار کمال کا وقت آ محمیا اور اس کو تدبیریتا دی۔ چنانچہ جب مبح کی نماز کے لئے مہدی معجد میں آیاد یکھا کہ ایک فخص نہایت فاخرہ لباس بینج محراب کے بازویل کھڑا ہوا ہے۔جس کی خوشبو سے معجد مبک رہی ہے۔ یو چھا بیکون ہے۔ کہا عذوی ونشریی ہے۔ کہا بیرحالت کیسی تم تو م کئلے اور د یوانے تھے کہا درست ہے۔ لیکن آج رات عجیب ا تفاق ہواا کیے فرشتہ آسان سے میرے پاس اتر آیا اور میرا دل اولا شق کیا اور پھر دھوکر قر آن اور مؤطا دغیرہ کتب احادیث وعلوم سے مجردیا۔ بیسنتے ہی مہدی موعودرو نے لگے کہ خدا کا شکر کس منہ اور کس زبان سے بیان کروں اوروں کوتو دعائیں ماتگنے پر پچھ ملتا ہے۔ مگر اس عاجز کی سب خواہشیں بغیر دعاء کے وہ پوری کرتا ہے۔اس عاجز کی جماعت میں خدانے ایسے لوگوں کو بھی شریک کیا ہے جن پر فرشتے آسان سے اترتے ہیں اور جس طرح مارے مولی مارے سدروقی فداه علی کاسیندمبارک شق کیا میا تھا۔ای طرح اس عاجز کی جماعت میں ایک ذلیل سے ذلیل مخف كاول فرشتول في شق كرك قرآن وحديث اورتمام علوم لدنيه سے مجرديا غرض كدكريكو پر اثر بنانے والی تقریریں کر کے اس فاضل حکیم الامة کی طرف توجه کی اور کہا بھائی یہ باتیں الی نہیں جو بغیر حقیق کے مان لی جائیں امتحان کی ضرورت ہے۔ چنانچہ حقلف مقامات سے قرآن پڑھنے کو کہااس نے نہایت تجویداور تیل سے سب سائے۔ای طرح موطاء وغیرہ کتب کا امتحان لیا گیا سب مين كامياب لكلا _لوكول كواس واقعد سے يقين موكيا كديد مافوق العادت بات بے فتك معجزه ہے۔غرض کہاس کارروائی سے حسن ظن والوں کا اعتقاد اور بھی ضرورت سے زیادہ برھ مکتے۔اس کے بعداس فاضل ونشر کی نے کہا کہ حضور کے طفیل سے حق تعالی نے مجھے ایک بات اور عطاء کی ہے۔ پوچھاوہ کیاعرض کیا کہ ایک نورفدوی کے ول میں ایسار کھ دیا ہے کہ جنتی اور دوزخی کو دیکھتے بی پیجان لیتا موں اور اس نور کے عنایت کرتے وقت حق تعالی نے بیم می فرمایا کہ اس متبرک جماعت میں دوز خیوں کا شریک رہنا نہایت بے موقع ہے۔ ابتم پیچان کرایک ایک دوزخی ک<mark>ول</mark>ل کر ڈالواور چونکہ آ دمی کے قمل کامعاملہ قابل احتیاط تھا۔اس لیے حق تعالیٰ نے تین فرشتے میری تقىدىق كے لئے اتارے ہیں۔جوفلاں كنوكيں بيساس وقت موجود ہیں۔ بيانتے ہى مهدى موجود اس كنوئيس كى طرف چلے جوايك وسيع ميدان بيس تفاادر مريدوں كا مجمع بھى ساتھ ہے اور اليي عالت میں چلے جارہے ہیں کہ چہروں کارنگ فق مردنی جمائی ہوئی ہے کہ دیکھئے آج کون دوزخ

كابدى عذاب مس جمولكا جاتا باور دنيا من ذلت فل موكر بميشد كے لئے نكف خاندان مفہرتا ہے۔ ہرایک کی آ تھیں ڈیڈہارہی ہیں۔زبان سے بات نہیں لکل عتی۔دل کا بیالم کہ یاس و ہراس سے گلاجاتا ہے۔ وومیدان اس وقت عرصة قیامت بنا ہوا تھا كرند باپ كوبينے كى خبرند بھائی کو بھائی کی ہرایک نفسی تفسی کہ رہاتھااورادھرتمام قبیلوں میں کہرام مچاہوا ہے کہ دیکھیے کوئی مرد مرکی آبادی کے لئے واپس بھی آتا ہے یاسب دوزخ بی کوآباد کریں مے غرض کہ مہدی موجود اس كنوئيس يريخ ادرايك دوگاندادا كركان الانكدسے جوكوئيس كى تديش عالم كوندو بالاكرنيكل غرض سے اترے ہوئے تھے۔ ہا آ واز بلند ہو جہا کہ عبداللہ ونشر کی کہتا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اس کودوزخی اور جنتی کی شناخت دے کر تھم دیا ہے کہ دوزخی چن چن کی گئل کئے جا کیں کیا یہ بات یج ہے۔وہ تینوں مصنوی فرشتے تو مہدی صاحب کے راز دار تھے۔جن کو پہلے سے وہ یٹی پڑھائی جا چکتی فورانکار کر کددیا کہ ج ہے! ج ہے!! ج ہے!!! مهدی صاحب نے دیکھا کہ اگر بدعالم حمَّاني كِفر شيخ او بِهَ مِا تَمِي تُوافشائِ راز كا نَدْ يشهب اس لِنَّه ان كوعالم بالا بي مين مجمَّج دينا مناسب ہوگا۔ ونشریی وغیرہ کی طرف متوجہ ہوکر کہا کہ یہ کنوال مطہر طائکہ کے نزول سے متبرک ہو کیا ہے۔ اگر یوں ہی چھوڑ دیا جائے تو مبادا کوئی نجاست اس میں گرے یا کسی تنم کی بےاد بی ہو جس مے قبراللی کا اقدیشہ ہے۔ اس لئے اس کو پاٹ دینا مناسب ہے۔ چنانچ سب کی رائے سے و فوراً پائد دیا کمیاجو جا و بالل کی طرح ان بے گنا و معنوع فرشتوں کا بمیشہ کے لئے محبسس مٹمبرا۔اس کے بعد دوز خیوں کے آل کی کارر دائی شروع ہوئی۔ونشر کی جونبرست نہ کورے واقف تها_میدان میں کھڑا ہو گیا مشتہدن کوچن چن کر ہائیں طرف ادر موافقین کود ہی طرف کر دیا تھا اور امحاب الشمال فورأقل كئے جاتے تھے ككھا ہے كہ كئى روز تك بدكارروائى جارى ربى - ہرروز قبيلے قبلے کے لوگ بلائے جاتے اوران میں سے دوزخی دوزخ میں پہنچادیئے جاتے۔ چنانچے ستر ہزار آ دی اس طرح ارے گئے۔ جب مشتبرلوگوں سے میدان خالی ہوگیا تو خالص معتقدوں کو لے کر فتندوفساداور ملک كيرى يش مشغول موااور دعوى مهدويت چوبيس برس تك كرتار با بهرمرنے ك وقت عبدالمؤمن كوابنا جانشين قرارديا-

الل بعيرت كواس واقع سے كى امور كا فہوت ل سكتا ہے-

اسس اس تم کے مربرلوگ جن کومہدویت وغیرہ کا دعویٰ ہوتا ہے۔ پہلے سے اسے قابو کے مولو ہوں کو ہمراز وہم خیال بنار کھتے ہیں۔ جوسب سے پہلے آمنا وصد قنا کہدکر اپنا مال شار کرخوش احتقادی کا اعلیٰ در ہے کا ثبوت دیتے ہیں۔ جن کے تدین اور تقدس فلاہری کا عمّاد پر عافل اور بمولے لوگ دام بیں پھنس جاتے ہیں۔جیبا کہ فاضل عبداللہ ونشر کی اور عبدالمومن وغیرہ علاء کی جماعت جوامر بالمعروف کے لئے لکل تھی اس کی شاہد حال ہے۔ ہم حسن ظن سے کہہ سکتے ہیں کہ مرزا قادیانی کی جماعت میں مولوی نورالدین صاحب جن کا لقب حکیم الامة ہے اور مولوی عبدالکریم صاحب وغیرہ افراد علم وفعنل وخوش اعتقادی وغیرہ میں ونشر کی سے بھی بڑھے ہوئے ہیں۔

۲..... جموٹوں پر بھی حسن طن یہاں تک ہوسکتا ہے کہ ان کی تقریر خداور سول کے کلام سے بھی زیادہ مؤثر ہوتی ہے۔ ویکھنے ان لوگوں نے اپنے اپنے کنبے کے مسلمانوں کو یہود ہوں کی طرح اپنے ہاتھوں سے آل کرڈ الا۔ حالا تکہ جعلی مہدی کونہ ماننے والا کسی ند بہب میں مرتد واجب الفتل نہیں قرار پاسکتا۔ مرزا قادیانی بھی ایسا ہی اپنے مکروں کو کافر کہتے ہیں۔ ابن تو مرت کو تو فقا مہدویت کا دعوی تھا۔ مرزا قادیانی تو مہدی بھی ہیں عیسیٰ بھی ہیں حارث بھی ہیں اور ورجمی کچھ ہیں۔ اور اورجمی کچھ ہیں۔

روادوں بالویں۔

سسس پیشین گوئیاں کرنے والے پہلے سے نجوم ورال سیکھ رکھتے ہیں۔جیسا کہ
اس مہدی کے حال میں معلوم ہوا تا کہ ان فنون کے ذریعہ سے موقع موقع پر پیش کوئیاں کردی
جائیں۔اگر کوئی خرصے نکل تو مجرہ ہوگیا ورنہ تاویل کرنی کون می بڑی بات ہے۔جیسا کہ آتھم
وغیرہ سے متعلق پیش کوئیوں میں مرزا قادیانی نے ک۔

سسس مرزا قادیانی کا بدااستدلال جس کو بار بارکستے ہیں بیہے کہ آگریش جمونا ہوتا تو اس قدرمہلت نہلتی۔اس واقعے سے اس کا جواب بھی ہوگیا کہ مہدی نہ کورکو چوہیں برس تک مہلت کی اور مرزا قادیانی کے خروج کواب تک چوہیں سال نہیں گذرے۔

۵ مهدى ذكور في مشتبرلوكوں كدوز في بوف يرآ سانى حم كنها إلى الله اور اس كى تقد ايق فرهنوں سے كرائى _ مرمزا قاديانى في و يكھا كداس تكلف كى بھى اس زمانے ميں مرورت نہيں و نقط الهام بى بركام چل سكتا ہے _ كونكداس زمانے ميں حسن ظن كا ماده پخت ہوگيا ہے ۔ اس لئے اس تم كے منع كى ان كوخرورت نہ ہوگيا قبل يا ايها الكفار والے الهام سے خدا كا حم بنجاديا كر سب مسلمان كافر ہو مئے - نعوذ بالله من ذالك!

۲ اس می مهدی موجود نے مشتبرلوگوں کو آل کر کے اپنی جماعت کو متاز کرلیا تھا۔ مرزا قادیا نی نے اپنی امت کے معابد مسلمانوں سے علیحدہ کرکے ان کو متاز کرلیا۔ اس مهدی نے مسلمانوں کو مارڈ الاتھا۔ مرزا قادیا نی کہتے ہیں کہ وہ لوگ اللہ کے نزدیک مردے ہیں۔ ان کے پیچے نماز درست نہیں ۔مطلب بیک اگر قل نہیں کر سکتے تو کم سے کم وہ لوگ مرد ہے توسمجھ لئے جائیں غرض کہ مرزا قادیانی نے حتی المقدور حقد میں کے طریقے سے انحراف نہ کیا۔

ے۔۔۔۔۔ ہے ایمان جعل سازبوں کو مجز ہے آراد یا کرتے ہیں۔ جیسے اب تو مرت نے دفتر کی سے حقل نے دفتر کی سے مقل سے دفتر کی سے مقل مجز ہ تکالا کہ ایسے بڑے مہدی نے ان کارروائیوں کا تام مجز ہ رکھا۔

فتوحات اسلامیدین لکھا ہے کہ 24 اوین ایک یہودی نے مسے ہونے کا اور ایک مسلمان نےمبددیت کا دعوی کیا تھا۔ چونکہ يبودكى كابوں ميں ہے كموى عليدالسلام فخبردى ہے کہ ایک نی پیدا ہوں مے جو خاتم الانبیاء ہیں اور ان کے اسلاف نے عیسیٰ اور ہارے نی کریم الله کونه مانااس لئے وواس نی کے فتھر ہیں۔اس یبودی کودعویٰ عیسویت میں بیپیش نظر تھا کہ یبودی نبی معبود سجھ جائیں اور مسلمان مسے موعود۔ چنانچے مسلمانوں کو بیسمجھایا کہ آنے واليسيلي آخر بني اسرائيلي بين _اور بين بحي بني اسرائيلي مون أوراب تكسكسي كا دعوي عيسويت ابت نه مواا در من دعوى سے كہتا موں كر من عيلى موعود موں _اس لئے مير ادعوى قابل تسليم ب اور يبود سے كہاكة خرايك نى كا آ نامسلم اور ضرورى ہے۔جس كى خرموى عليدالسلام في دى تھی اور مجھ پر دی نازل ہوئی ہے اور معجزات بھی مجھے دیئے گئے ہیں۔ چنانچے بعض امور مافوق العادت از تسم طلسمات وغيره خوارق عادات ظام كرتا تعااورنهايت وجيداور تسيح مون كى وجدت دور دور سے لوگ اس کے پاس آتے اور اس کی پرزور تقریریں ان پر جادو کا کام کرتیں۔ چنانچہ ا یک مجمع کثیرمفتقدوں کا اس کے ساتھ ہوگیا۔ جب وہ تسطنطنیہ جانا چاہاتو فتنہ کے خوف سے صدر اعظم نے تھم دیا کہ اس کو گرفار کرلیا جائے۔ چنانچہ جہازی میں گرفار کیا گیا۔ مگر معتقدین کی ب حالت تھی کہ جوق جوق آتے اور نذرانے دے دے کر قید خانے میں اس کی یابوی کے لئے جانے کی اجازت حاصل کرتے ۔خلیفہ اسلمین سلطان محدنے اپنے روبرواس کو بلوا کر پچھ ہو چھا جس كاجواب أو في يموتى ترك من ويا-باوشاه ن كهاميح وقت كواتنا توجاب كربرزبان مي تسيح منتکو کرے۔ پھر ہو چھا بھلا کچھ عجائب اورخوارق عا دات بھی تھے سے مما در ہوتے ہیں۔ کہا بھی تجمی کہا تیری مسجائی میں آ زمانا چاہتا ہوں۔ یہ کہ کر حکم دیا کہ اس کے کیڑے اتاراو۔ دیکھیں بندوق اس پرکام کرتی ہے مانیس ۔ اگر سچامیج ہے تو اس کو چھوند ہوگا۔ یہ سنتے بی جھک کیا اور کال بجز سے وض کی کدمیرے خوارت عادات میں بیاوت نہیں کد کولی کے خرق وخرق سے جھے بچاسكيں بادشاہ نے اس كے لل كاتھم ديا۔ جب ديكھا كنجات كى كوئى صورت نہيں اورسيجاتى نے جواب دے دیا تو بادشاہ کے قدموں پر گرکرتوبی اور اسلام کی تھانیت کا اقر ارکر کے صدق دل سے مسلمان ہوگیا۔ چنانچاس بزرگوار کے اسلام کا بیاثر ہوا کہ صد ہا یہوداس کی مدل تقریروں سے مشرف باسلام ہوئے۔ اب مہدی صاحب کا حال سننے وہ بھی قسمت کے مارے گرفتارہوکر اس بادشاہ کے پاس آئے۔ بادشاہ نے اس حمر کے سوالات کے چواب سے عاجز تو ہوا گرتوبی تو فیل نہوئی سعادت وشقاوت خدا کے ہاتھ ہے۔ یہودی کے حق بیل تو دوئی عیسویت باعث نجات ہوا ورمسلمان کے لئے دعوے مہدویت ہا عث بلاک خدا کی قدرت ہے۔ اس واقعہ ش خور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی برا ہوشیار خص بقا۔ اس نے بیسوچا کہ بتو اتر ثابت ہے کہ امام مہدی صاحب محومت وفوج ہوں کے اور عیسی علیہ السلام صرف دجال کے قبل کے واسطے آگر دا کہ چل گیا تو سلطنت اپنی ہے۔ یہودی کو اس مات سے یہودی کا مسیح ہونا موز وں ہے۔ اگر دا کہ چل گیا تو سلطنت اپنی ہے۔ یہودی کواس وقت نکال دینا کون می بین کی ہونا موز وں ہے۔ احاد یث کے کا ظ سے اس مہدی کو سے جو کہ کا اس مرز اتا دیائی نے یہ جگڑائی منا دیا۔ چنانچ فر ماتے ہیں کہ سے موجود احد دیث می جدے اور اجماع سے تاب کہ میکوئی نہ کے کہ اگر کہ میں ہوں اور مہدی اور اجماع سے تاب میانی ہوں اور جوا حاد یث می جدے اور اجماع سے تابت ہے کہ گئی ہوں اور مہدی اور اجماع سے تابت ہو کہ کہ گئی ہوں اور مہدی اور اجماع سے تابت ہوں کہ کہ گئی اور اور مہدی اور اجماع سے تابت ہو کہ گئی اور ہیں اور مہدی اور اجماع سے تابت ہو کہ کہ گئی اور اور مہدی اور اجماع سے تابت ہو کہ کہ گئی اور اور مہدی اور اجماع سے تابت ہو کہ کہ گئی اور اور وہ کا ایک اور ہوں وہ قابل اعتبار نہیں۔

اب اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ خلیفۃ اسلمین کی بد کملنی مسلمانوں کے حق میں مغید ثابت ہوئی یامعتقدین کاحسن ظن۔

این تیمید نے منہاج السند میں لکھاہے کہ خیرہ این سعید عجل جس کی نبوت کا قائل فرقہ مغیر میہ ہے۔اس کا دعویٰ تھا کہ میں اسم اعظم جانتا ہوں اور اس سے مرووں کوزیرہ کرسکتا ہوں اور اقسام کے نیر نجات وطلسمات دکھا کر لوگوں کو اپنا معتقد بنالیا۔ کنایٹا اس کا دعویٰ تھا کہ میں نے خدا کود یکھا ہے۔

عبدالكريم شيرستاني في طل ولى ش الكعاب كه بهل اس في يدووي كيا كه ش امام زمان بول واس ك يعتبي كه شي امام خمان بول واس ك يعتبي كا ومنح كم المان بول واس ك يعتبي كا ومنح كم المانة على السموات والارض والجبال في البين ان يحمل بها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلموماً جهولا (احسزاب: ٢٧) "اس كامطلب يه كم كمان شدا تعالى كي يم كمان ان يام كمان وشن وجبال في تعل من كم كمان والمان من وينايه بات آسان وزين وجبال في تعول ندى و يعروه امانت انسان يرعم كم كمان وعمل كمان والمراس والمورا

نے ابو کر سے کہا کہتم ان کوامام نہ ہونے دواور ش تمہاری تائید میں موجود ہوں۔ اس شرط پر کہ بھے اپنا فلیفہ بنا تا انہوں نے قبول کیا۔ چنا نچان دونوں نے اس امانت کواٹھ الیا۔ سووہ بھی بات ہجوت تعالیٰ فرما تا ہے۔ 'و حصلها الانسان انه کان ظلمو ما جہو لا ''نیخی ده دونوں فلام دجول ہیں۔ بیاس کے معارف قرآ نیے تھے۔ جن پراس کواوراس کے مریدوں کونا زھا کہ کل فلام دجول ہیں۔ بیاس کے معارف سے فالی ہیں۔ جیسا کہ مرزا قادیانی بھی (ازلة الادبام ساس ہزائن ہی میں اس ہزائن ہی اس محمارف سے فالی ہیں۔ جیسا کہ مرزا قادیانی بھی (ازلة الادبام ساس ہزائن ہی میں محمارف ہوں کہ ابتدائے فلقت سے جس قدر آنحضر سے اللہ بات ہوئی ہوں کہ ابتدائے فلقت سے جس قدر آنحضر سے اللہ بات ہوئی مندرج ہے۔' کی مدت کور کی مندرج ہے۔' کی میار ہزارسات سوچالیس برس اب ہٹلاؤ کہ بید دقائی قرآ نیے اور بید معارف حقہ کس تغیر میں کی جاری ہیں۔ اس کے معقد میں کاحسن فل کی جب اور اس کے دل سے حکمت کے جشمے جاری ہیں۔ اس کے معقد میں کاحسن فل تان کی نبیت اس قدر برد حابوا تھا کہ جب وہ فلافت بنی امیہ میں مارا گیا تو ان کو یقین تھا کہ دورارہ بھرز ندہ ہوکر آئے گا۔'

یہ بات سمجھ یں نہیں آتی کہ باوجودان تمام خرافات کی تصرف خداکود کھنے
کے باب میں کنائے سے کیوں کام لیا ہوگا۔ ہمارے مرزا قادیانی توصاف فرماتے ہیں کہ خدامنہ
سے پردہ ہٹا کر دیر تک ان سے با تیں کرتار ہتا ہے۔ وجہ یمی معلوم ہوتی ہے کہ آخری زمانے کے
جدت پیندمسلمانوں کواس سے پھی غرض نہیں کہ کوئی خداسے با تیں کرے یا اس کا بیٹا ہے دل کی
کے لئے کوئی نئی بات ہونی جا ہے سکل جدید لذیذ

منهان السد من العالم المومنعور جوفرقد منعور بيكا بانى ہے۔ اس كاتعليم على بيد بات داخل منى كدر سالت بهى منقطع نہيں ہوكتى۔ رسول بميشہ مبعوث ہوتے رہيں گے۔ قرآن وصد بيث جي جنت اور نار كاذكر ہے وہ دو فخصوں كے نام ہيں اور اى طرح ميد ، دم بح خزيراور ميسر حرام نہيں۔ ان چيزوں سے تو ہمار نفوس كى تقويت ہے۔ حق تعالى فرما تا ہے "كيـــــس على المندين آمنوا و عملوا المصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا (مائدہ ، ۹۳) "الى چيزوں كو فدا كول حرام كرنے لگا۔ ورامس بي چندا شخاص كے نام ہيں جن كى مجت حرام كى تى ہے۔ "حرمت عليكم الميتة والدم ولحم المخذيد (مائدہ ، ۳) "اوركل فرائعن كواس نے ساقط كركے ہماكو ہموم ، زكو قاور تي چند فخصوں كے نام شيء جن كى مجت واجب ہے۔ غرض كول تكليفات شرعيد كوسا قط كرديا تھا۔ يہاں تك كہ

جس كى عورت كوچا جنے وه لوگ كر لينے اوركوئي منع نہيں كرسكنا تھا۔

اسلام میں رخنداندازیاں کرنے والے قرآن کو ضرور مان لیتے ہیں۔ تا کہ سلمان لوگ مجھ لیں کہ یہ مسلمان ہیں۔ پھراس حسن طن کے بعد آ ستہ آ ستہ تفاسیر واحادیث کی بخ کنی شروع كرتے ہيں۔ تا كرقرآن ميں تاويلات كرے معنى بكا زنے ميں كوئى چيز مانع اور سدراہ نه ہو۔دیکھے اس محض نے تو آیات موصوفہ کے مانے میں پھیجی تأ مل کیا۔ مراس مانے سے نہ مانا اس کا ہزار در ہے اچھا تھا۔ کیونکہ انہیں نصوص قطعیہ سے اس نے استدلال کیا کہ نہ عبادت کوئی چیز ہے نہ مسلمان کسی بات کے مکلف ہیں۔سب کوسرے سے مرفوع القلم بنادیا۔حسن ظن والوں کا کیا كبنامسلمان توكبلات بين مكرني كى وه بات جس كوكروثر بإمسلمانون في مان لياس ك مان میں اقسام کے حیلے اور ایک ایسے مخص کی بات جس کا مسلمان ہونا بھی ٹابت نہیں۔اس کوآ منا وصدقنا كه كرفورأمان ليتے بيں مرزا قادياني جم لوگوں پر بيالزام لكاتے بيں كركيسر كے فقير بيں۔ ب شک جولیر عارے نی اللہ نے سی کوت وباطل میں فرق کردیا ہے ہم ای کیر پراڑے ہوئے ہیں۔ ہماراا بمان اس سے بڑھے نہیں دیتا گر جیرت توبیہ کے مرز ا قادیانی بھی ایک کیسرکو پید رہے میں جوابومنصور وغیرہ رہزمان دین نے معنی دی تھی کہ حدیث وتغییر کوئی چیز نہیں۔ ابھی تحوزان مانه گذراب كرسيدا تهدخال صاحب نے بھى بزى شدومد سے لكماتھا كرمديث وتفيير قابل اعتبار نيس البديمرزا قادياني في المركمة مديرة لمزيدكرو كالخاط سي كحدد لاكل اور بوهادي ہوں گے ۔ گرکیر کے فقیر ہونے کے دائرے سے وہ بھی خارج نہیں ہو سکتے _غرض کہاس الزام میں جیسے ہم ویسے مرزا قادیانی۔ ہرایک اپنی اپنی روحانی مناسبت سے مقلد ضرور ہے۔ ابومنصور نے تکالیف شرعیہ کے ساقط کرنے کی جو تدبیرتکالی تھی کے صوم وصلوۃ اور مینہ وخزیر وغیرہ اشخاص کے نام تھے۔اس سے فظ فرقہ منصوریہ ہی منتقع نہیں بلکہ بعد والوں کو بھی اس سے بہت کچھ درو ملى - چنانچ سيداحد خال صاحب الى تغيير وغيره من كلعة بين كه جرائيل اس ملكه اور توت كانام ب جوانبیاء میں ہوتی ہیں۔ ملائکہ اور اللیس وشیاطین آ دی کی اجھی بری تو توں کے نام ہیں۔

آ دم ابوالبشر: جن کا دانعه قر آن میں نہ کورہے کو کی شخص خاص نہ تھے۔ بلکہاس سے مراد بنی نوع انسانی ہے۔

جن : کوئی علیحدہ مخلوق نہیں بلکہ دشتی لوگوں کا نام ہے۔

نبی: ویوانوں کی ایک قتم کا نام ہے۔ جو تنہائی میں اپنے کا نول سے آ واز سنتے ہیں اور سمی کواینے پاس کمڑ اہوایا تیں کرتا ہواد کیمتے ہیں۔

ہر ہد: جس کوسلیمان علیہ السلام نے بلقیس کے پاس بعیجا تھا۔وہ آ دمی تھا۔جس کا نام ہر ہر تعا۔ای طرح موقع موقع پر بحسب ضرورت الفاظ کےمصداق بدل دیتے ہیں۔مرزا قادیانی نے جب اقسام کے چندے اپنے معتقدین پرمقرر کئے مثلاطبع کتب،خطو کتابت،اشاعت علوم، میناروں کی بناومسجد کی تغییر وغیرہ اور ماہوار اور ایک مشت چندے برابروصول ہونے گئے۔ دیکھا كەز كۈ ة كى رقم مفت جاتى ہے۔فرمايا كەاملاك وزيورات وغيرہ يس جن لوگوں پرفرض ہوان كو سجمنا جاہے كداس وفت دين اسلام جيسا غريب يتيم بيكس ہےكوئى نبيس اورزكو ة وين ميں جس قدرتهد يدشرع ميں وارد ب وہ بھي ظاہر ہے۔ بس فرض ہے كه زكوة كے رويے سے اپني تعنیفات خرید کئے جا کیں اور مفت تقلیم کئے جا کیں ۔غرض کہ اسلام کا نام یتیم وغریب رکھ کراپنے معتقدین کی ایک رقم معتد به پراتحقاق جمادیا۔اگر مرزا قادیانی کا قول میچے کیے کہ ایک لا کھ نے زیادہ ان کے مرید ہیں توبیرقم سالاندایک چھوٹے سے ملک کامحاصل ہے۔ مرزا قادیانی کوناموں كى بدولت جس قد رنفع هوا وه نه ابومنصور كونصيب هوا نه سيد احمد خال صاحب كومرزا قا دياني كوابو منعور کی تدبیر نے سب سے زیادہ نفع دیا۔اس لئے کدان کامقعوداصلی صرف عیسیٰ موعود بنتا ہے۔ جس کے حمن میں سب منصوبے بن سکتے ہیں اور قرآن وحدیث سے عیسیٰ ابن مریم سے روح اللہ کا آ نا ثابت ہے۔جیبا کہ (ازالة الاوہام ص٥٣٨، نزائن ج٣٥م ٣٩٣) مل لکھتے ہیں که ''مسیح این مریم كة خرى زمانے ميں آنے كى قرآن شريف ميں پيش كوئى موجود بے اور نيز (ازالة الاوہام ِ ص ۵۵۵ بزائن جسم ۴۰۰) میں لکھتے ہیں که 'مسیح ابن مریم کی چیش کوئی اوّل ورہے کی چیش کوئی ے۔جس کوسب نے با تفاق قبول کرلیا ہے اور کتب محال میں کوئی پیش کوئی اس کے ہم پہلونیس۔ تواتر کااول درجاس کو حاصل ب_ الجيل اس كى معدق ب_" خرض كيسي عليدالسلام كة في پرخوب زوردیا کہ قرآن سے ثابت ہے۔ میچ میچ حدیثوں سے ثابت ہے انجیل سے ثابت ہے۔ ساری امت نے اس کو قبول کرلیا ہے۔ تواتر اس کا اس درج کا ہے کہ اس سے بردھ کرنیس ہوسکنا ۔ مگر چونک مرزا قادیانی کے نام والا اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا۔ اس لئے وہ ابومنعور کا مجرب نسخمل میں لائے اور جیتنے نام آنے والے عیسی علیہ السلام کے احادیث میں وارد ہیں سب اسيخ پر ركه لئے _ پراى براكتفا فريس _ آدم ، نوح ، ابراجيم ، موى اور مهدى موجود ، حارث ،حراث ، محدث، مجدد، امام زمان، خلیفة الله وغیره وس بیس نام داشته آید بکار کے لحاظ سے رکھ لئے اور قاديان كانام دمشق اورعلما مكانام دلبة الارض اورياوريون كانام دجال ركه ديا اورايك مقامين کھتے ہیں۔ دجال سے مراد ہاا قبال قویس ہیں۔

الحاصل بینام کا کارخانہ کھاایا جمایا کہ ابو منصور بھی زندہ ہوتا تو داددیتا بلکہ دشک کرتا۔

تقریر سابق سے بیہ بات فاہر ہے کہ جمقاء کو دام بیں بھانینے کے داسط سوائے اور تداہیر کے کسی امر کی ترعیب بھی مفید بھی جاتی ہے۔ بعینے بیٹی مغیرہ بھی اورا ابو منصور کو اسم اعظم کے تراہیر کے کسی امر کی ترعیب بھی مفید بھی جاتی ہوئی ہے۔ بعینے بیٹی مغیرہ بھی مرا تادیا تی نے اسم اعظم کا تو نام نہیں لیا۔ مراستجابت دعاء کا ایسانسخہ بھی کہ کا سے بھی زیادہ تو تو کی الاثر ہے۔ اس لئے کہ اسم اعظم کی خاصیتیں محدود ہوں گی اوراستجابت دعاء کی کوئی صدبی نہیں۔ جب بی چاہا خداسب بھی تخلیہ کر کے دو بروسے تھم جاری کر الیا۔ اگر سلطنت چاہیں تو فوراً مل جائے۔ کیونکہ خداسب بھی دے سکتا ہے۔ چنانچہ (از لئہ الادہام میں ۱۸۱۸ عاشیہ نزائن نسم میں امار خرائن نسم میں انہوں ہوں کے ایسان اور کو اس بالی اور کو گی کی میں ہوں۔ جو تعمل پورے افرائی میں ترجو کر تا ہیں جو عاجی کہ دورے کر تا ہے۔ لیونک و دیا عقادی ہیں جس بھی استحداد کے موافق شناخت کر لے گا۔ مگر جو خلوص کے ساتھ نہیں ڈھونڈے گا دہ اس چشے کو دیسے جس میں کو کہ گی سکتا ہے اور ان سے حصہ پاسکتا ہے اور دو بلا شبداس چشے کو بہتے ہوں کا استحداد کے موافق شناخت کر لے گا۔ میر جو خلوص کے ساتھ نہیں ڈھونڈے گا دہ اسے تھور کی استعداد کے موافق شناخت کر لے گا۔ مگر جو خلوص کے ساتھ نہیں ڈھونڈے گا دہ اور اپنے تصور کی اپنی استعداد کے موافق شناخت کر لے گا۔ مگر جو خلوص کے ساتھ نہیں ڈھونڈے گا دہ اپنے تصور کی اپنی استعداد کے موافق شناخت کر لے گا۔ مگر جو خلوص کے ساتھ نہیں ڈھونڈے کا دہ اپنے تصور کا۔ "

دنیا میں تو ہوخص کو احتیا جیس کی ہوئی ہیں اور یہی احتیاج آوی کو کرسٹان اور بے ایمان
ہناد ہتی ہے۔ اس وجہ سے مرزا قادیانی نے خیال کیا کہ استجابت دعاء کے دام میں سیننے والے
بہت سے لوگ نکل آئی گے۔ یہ بھی ان کا ایک عظی مجزہ ہے اور ابو منصور کے مجزے سے کم
نہیں ۔ مگر یا در ہے کہ مرزا قادیانی دعاء تو کردیں کے لیکن جب تبول نہ ہوگی تو صاف اپنی براُت کر
کے فرمادیں گے کہ میں کیا کروں اس میں تبہاری استعداد اور اخلاص کا قصور ہے۔ میں نے پہلے ہی
کہ دیا کہ ایسے بورے اخلاص ہے آئیں کہ جس کا انجام برخلنی و بداعتقادی نہ ہواگر اس وقت
تبہارا اخلاص کا ل بھی ہے تو انجام اس کا برخلنی اور برگمانی معلوم ہوتا ہے۔ پہلے اس سے تو بہ کر لواور
اخلاص کو خوب معظم کر داور اس کا جوت علی طور پردو۔ یعنی یا چھتم کا چندہ جو کھولا گیا ہے۔

ا..... شاخ تالف وتعنيف

٢..... شاخ اشاعت اشتهارات

۳..... مهادرین دواردین کی مهمان داری

۴..... خطوکتابت

۵..... بیعت کرنے والوں کاسلسلہ

جس كا حال رسالة فتح الاسلام بس لكعاميا باوراس كيسواء بنائ مدرسدوخريدى اخبارات وغیرہ میں رقم نفذ داخل کروتو ممکن ہے کہ دعاء بھی قبول ہوجائے۔مرزا قادیانی نے جو تخویف کی ہے کہ غایت درج کے دشمن کے حق میں بھی بدوعا وقبول ہوتی ہے بے شک بیرتد ہیر عقلاً ضروری تقی تا کہ کم ہمت مخالفت نہ کرسکیں ۔ گمراس پر بالطبع پیشبہ ہوتا ہے کہ مولوی محمر حسین بٹالوی اور مولوی ابوالوفا صاحب اور بعض اہل اخبار ایک مدت سے مرز ا قادیانی کے سخت وحمن ہیں۔ باد جوداس کے ان کی اچھی حالت ہے۔اس تنم کا شبرمسٹر آئتم کی پیش کوئی کے وقت بھی ہوا تھا۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی نے پیش کوئی کی تھی کہ پندرہ مبینے میں آتھم حق کی طرف رجوع نه کرے گا تو مرجائے گا۔ پھر جب مدت منقصی ہوگئی اور وہ صحیح سالم قادیان موجود ہو کیا اور برطرف سے شورش ہوئی کہ پیش کوئی جھوٹی ثابت ہوئی اس وقت مرزا قادیانی نے اس کا جواب دیا تھا کہ آ تھم جموث کہتا ہے کدرجوع الی الحق اس نے نہیں کی مروراس نے رجور الی الحق کی جب ہی تو چ کیا۔ اس تشم کا جواب یہاں بھی دے دیں سے کہ مولوی محرحسین صاحب وغیرہ غایت درجے کے دشمن نہیں بلکہ دوست اور خیرخواہ ہیں ورنداتی کتابیں کیوں کھیتے۔ان کی دانست میں تو ہدایت کرنا ہی مقصود ہے جو مقتضاء دوسی کا ہے۔ ہر چند جواب تو موجائے گا مراس سے بیٹابت موگا کہ ندمرزا قادیانی کا کوئی دشمن سے نہ کسی کے حق میں بددعا ان کی قبول ہوسکتی ہے۔ صرف ڈرانے کے لئے وہ الہام بنایا کمیا ہے جوعظی معجزہ ہے۔ یہاں سے بات بمی یا در کھنے کے قابل ہے کہ ہمارے نی کر پھنا اللہ نے اپنی امت کواس متم کی ترغیب نہیں دی۔ بلکہ صاف فرمادیا کہ امت کی سفارش کی دعاء آخرت پر مخصر رکھی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے "عن انس عن النبي عُلَيْ إلله قال لكل نبى سال سؤلا اوقال لكل نبى دعوة قدعا بها فاستجيب فجعلت دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة (بخاري ج٢ ص ٩٣٢، باب ولكل نبى دعوة مستجابة) " ﴿ يَعْنُ فُرِ مَا يَ كُلُكُ فَ لَهُ مِرْتِي نَے جُو مَا ثُكَّا وہ ان کودیا گیا اور میرے لئے ایک دعاء خاص کی گئے ہے کہ شفاعت امت میں قبول ہے۔ میں نے اس کو قیامت کے لئے رکھ چھوڑ اہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ محابہ کا ایمان کسی دندی غرض پر بنی نہ تھا۔ان کا بیہ خیال تھا کہ ایمان لاکر حضرت سے ترقی دندی کی دعا ئیں کراکیں گے۔ان کامقصود وایمان سے صرف نفع اخروی تھا۔ جس کے لئے اس عظیم الشان دعاء کو حضرت نے رکھ چھوڑا ہے۔ اہل بعیرت

مرزا تادیانی کی ان کارروائیوں کو گہری نظر ہے آگر دیکھیں تو حقیقت حال منکشف ہوسکتی ہے۔ این تیمیہ نے منہاج السنہ بیں لکھا ہے کہ بنان ابن سمعان تنیمی نے دعویٰ کیا تھا کہ میں اسم اعظم جانتا ہوں۔ جس کے ذریعے سے زہرہ کو بلالیا کرتا ہوں۔ اس دعویٰ پر حسن ظن کر کے ایک جماعت کثیرہ اس کی تالع ہوگئی۔ فرقہ بنانیہ اس کی طرف منسوب ہے۔ بیلوگ اس کی نبوت کے قائل تھے۔

(سل ولى جام ۱۵۲) مل عبدالكريم شهرستانى نے لكھا ہے كہ بيان كا قول ہے كه عليہ السلام ميں ايك جزوالي علول كر كان كے جسد كے ساتھ شخد ہوگيا تھا۔ اى قوت سے انہوں نے ہاب خيبرا كھاڑا تھا۔ اس نے حضرت امام ہا قر كويہ خطاكھا كه السلم تسلم وير تقى من سلم فان لا تسدرى حيث يہ عبد الله النبوة "يخن تم ميرى نبوت پرايمان لا وكو سلمت رہو كاور ترتى كرو كے يتم نہيں جانے كہ خداكى كو نى بنا تا ہے۔ يہ خط عمرا بن عفيف امام كى خدمت ميں لايا۔ آپ نے پڑھ كراسے فرمايا كہ اسے لكل جا چنا نچه وہ لكلا اور فور أمركيا۔ اس كے بعد بنان كو بحى خالد بن عبدالله قسرى نے قبل كيا۔ در كھئے اس كى پر ذور تقريريں اور اسم اعظم كی طور کے ایک خوالى کہ تا ہوں اور چنيں ہوں اور چنان اور چنان ہوں کہ جھے اسم اعظم يا د ہے۔ ميں زہرہ كو بلاليا كرتا ہوں اور چنيں ہوں اور چنان ہوں گرکے يا زہرہ كولوگوں كے دو برو بلاكر دكھا ديا۔ اس طرح آگر مرز اقا ديانى كواجابت دے دى كركے يا زہرہ كولوگوں كے دو برو بلاكر دكھا ديا۔ اس طرح آگر مرز اقا ديانى كواجابت دے دى كركے يا زہرہ كولوگوں كے دو برو بلاكر دكھا ديا۔ اس طرح آگر مرز اقا ديانى كواجابت دے دى كركے يا ذہرہ كولوگوں كے دو برو بلاكر دكھا ديا۔ اس طرح اگر مرز اقا ديانى كواجابت دے دى كركے يا دہرہ كولوگوں كور يونان ہوئى دور نہ خير۔ عقلا ان كى كل تو عقلى مجرے يعنى تا ہو ہوئى دور نہ خير۔ عقلا ان كى كا الهاموں كواس ير تياس كر كے يون س كركے يون س كركے يون س كركاؤ ہوں ہوئى دور تر خير۔ عقلا ان كى كل الهاموں كواس ير تياس كركاؤ ہيں۔ اگر چل كئي تو كامياني ہوئى دور نہ خير۔ عقلا ان كے كل الهاموں كواس ير تياس كركاؤ ہوں۔

عبدالکریم شهرستانی نے (مل دلی جام ۱۵۴) میں کھھا ہے کہ تنع نام ایک فیخص تھا۔ چند ما فوق العادت چیز وں کو دکھلا کر الوہیت کا دعویٰ کیا تھا۔ جب لوگوں کاحسن ظن اس کے ساتھ پختہ ہوگیا تو کل فرائض کوترک کر دینے کا تھم دیا۔حسن ظن تو ہو ہی چکا تھا۔سب نے آ منا وصد قنا کہہ کر مان لیا اس کے گروہ کاعقیدہ یہ بھی تھا کہ دین فقط امام زمان کی معرفت کا نام ہے۔

مرزا قادیانی کی توجہ جوصد یہ مسن لے یعسر ف امام زمانیہ کی طرف مبذول ہوئی۔ خالبًا اس کا خشاءاس فرتے کے اقوال ہوں گے۔ کیونکہ وہ بھی اپنے نہ ماننے والوں کی تکفیر کرتا ہے۔ اس کے بعد فرقۂ خطابیہ کی فرقوں پر منقتم ہوا ایک معمریہ جس نے ابوالخطاب کے بعد معمر کوامام زمان تسلیم کیا اس کا عقیدہ میہ ہے کہ دنیا کوفتانہیں اور جنت ودوزخ کوئی چیز نہیں۔اس آسائش ومصیبت دنیوی کے وہ نام ہیں جو ہمیشہ دنیا میں ہوا کرتی ہیں اور زناوغیرہ منہیات اور نماز وغیرہ عبادات کوئی چیز نہیں۔

اورایک فرقدان میں برنافیہ ہے۔ جس نے ابوالخطاب کے بعد بر لیے کوامام زمان تسلیم
کیا تھا۔ اس پورے فرقے کا بدو وی تھا کہ ہم اپنے اپنے اموات کو ہر سے وشام برابر معائد کیا
کرتے ہیں۔ اس طرح خطابیہ کی اور بھی شاخیں ہیں۔ ملخصاً اب و یکھتے ابوالخطاب پراوائل میں
حسن ظن کیا گیا تھا کہ ایک جلیل القدر امام کا معتقد اور منتسب ہے اس نے ان لوگوں کو کہاں
کہنچا دیا۔ امام کوخدا کہنے گلے دوز نے وجنت کا اٹکار کردیا تکلیفات شرعیا تھادی گئیں۔ پھر طرف مید کہ
خودام عمر بحراس سے برات ظاہر کرتے رہے۔ مگر کسی نے نہ مانا۔ فرق باطلہ کی بہی علامت ہے
کہا ہے معتقد علیہ کے کلام کے مقابلہ میں اہل جن کی بلکہ خدا اور رسول کی بات بھی نہیں مانے اور
ناویل بلکد دکرنے برمستعد ہوجاتے ہیں۔

مرزا قادیانی جوای پروی از نے کے قائل ہیں تجب نہیں کرای فرقد کے اعتقاد نے انہیں اس پرجراًت ولائی ہو کیونکہ محاب بھی واوحی دبك الى النحل جانتے تھے۔ مركس نے بيد وعی نہیں كيا كہم پروی آتی ہے۔

یہ بات توجہ طلب ہے کہ فرقہ بریغیہ جو ایک میٹر جماعت تھی۔ سب کی سب اپ مرے ہوئے واپلے میٹر جماعت تھی۔ سب کی سب اپ مرے ہوئے وابتداروں کو ہرروز میچ وشام کیوکر دکھے لیتی تھی۔ قرون کلفہ میں باوجود خیر القرون ہوئے کی برقے کا ایساد جو کی سنا میا۔ اہل بھیرت پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ہرقوم اپنی ترتی اور اپ ہم مشریوں کی کاوت چاہتی ہے۔ خصوصاً جو فرقہ نیا کلتا ہے اس کوتو ترتی کی اشد ضرورت ہے ور ندان کی بقاء محال ہوجائے۔ اس وجہ سے ہرفردان میں جس تم کا فرق کا مرسکتا ہو دل سے اس کی انجام دی میں ساعی رہتا ہے اور جب اہل رائے ان میں کوئی نافع تد ہیر سوچ ہیں تو ہو خص کا فرض ہوجا تا ہے کہ اس پڑمل کرے جیسا کہ مشاہدے سے ثابت ہے ان لوگوں نے دیکھا کہ کوئی بات ایک بنائی جائے کہ لوگوں کو باطبیح اس کی رغبت ہو۔ اس لئے یہ تد ہیر تکالی کہ جوصد تی دل سے ہمارے فرہب میں دافل ہواس کو یہ ہات رغبت ہو۔ اس لئے بہت مارے فرم کی کر بدگنی کی جائے اس لئے بہت واصل ہوگا۔ پھر سادہ لوگوں نے دیکھا کہ اتنی جماعت کیٹرہ پر کیوکر بدگنی کی جائے اس لئے بہت لوگ اس میں دافل ہو گئے ہوں گے۔

فور کیجے کہ جب دوسری تیسری صدی جس بیل بذست چودھویں صدی کے تدین بدر جہا برد ها ہوا تھا۔ اس کی الی نظائر پیش ہو جا کیں تو اس زمانے کی کارروا کیوں پر کس قدر بدخنی کی مرورت ہے۔ اب فور کیا جائے کہ الحکم میں سرزا قادیانی کے مریدوں کے خواب خصوصاً امیر علی شاہ صاحب کے خواب جو چھپا کرتے ہیں۔ چنانچہ (الحکم نبر ۱۰، جمس میں مورود ۱۲۲ رمارچ ۱۹۰۵ء) میں لکھا ہے کہ '' شاہ صاحب موصوف نی تا تا ہے کہ کو ہرروز خواب میں دیکھتے ہیں اور صفرت ہمیشہ فرمایا کرتے ہیں کہ مرزا قادیانی مامور من اللہ سے موصود صادق اور خلیعۃ اللہ ہیں ان کی تقلید فرض ہے۔'' چنانچہ ان کے البہامات کی کتاب چھپنے والی ہے۔ کیو کھر قابل وثوق ہوں مرزا قادیانی کے تو چند بی مریدوں نے خواب دیکھے ہوں می فرد میں اس کے کل ہرروز صبح وشام اپنے مریدوں نے خواب دیکھے ہوں می فرد گر بریافیہ کے لوگ تو کل کے کل ہرروز صبح وشام اپنے اموات کا معائد کرلیا کرتے ہیں ۔

عبدالکریم شہرستانی نے (طل دل جام ۱۸۳۱۸۱) میں کھا ہے کہ احمد کیال نام ایک مختص تھا۔ ابتداء میں اہل بیت کی طرف لوگوں کو بلایا تھا۔ اس کے بعد بیددعویٰ کیا کہ میں ہی امام

زمان موں۔اس کے بعدر تی کر کے کہا کہ میں قائم موں اور ان الفاظ کی تشریح یوں کی کہ جوخص اس بات برقا در ہو کہ عالم آفاق لینی عالم علوی اور عالم انفس لیعنی عالم سفلی کے مناجج بیان کرے اور النس بيآ فاق كي تطبق كرسكوه امام باورقائم ووض ب جوكل كوائي ذات مين ثابت كراور ہرا یک لی کوایے معین جز کی مخص میں بیان کر سکے اور بیہ بات یا در کھو کہ اس تنم کا مقرر سوائے احمہ کیال کے کسی زمانے میں نہیں یا یا حمیا۔اس کی بہت ہی تصانیف عربی فاری زبان میں موجود ہیں۔ ایک تقریراس کی بیر ہے کہ کل تین عالم ہیں۔اعلیٰ،ادنیٰ،انسانی،عالم اعلیٰ میں پانچ مكان بير مكان الاماكن يعنى عرش محيط جمالكل خالى بداس ميس كوكى موجودر بتاب نداس كى کوئی روحانی تدبیر کرتا ہے۔اس کے بیچے مکان نفس اعلی اوراس کے بیچے مکان نفس ناطقہ اوراس كي نيچ مكان نس حيوانيہ ہے۔سب كے يعيفس انساني كامكان ہے۔نفس انساني نے جايا كه عالم نفس اعلى تك جرهے _ چنانچ حيوانيت اور ناطقيت كواس نے قطع بھى كيا _ مكر جب مكان نفس اعلیٰ کے قریب پہنچا تو تھک کرمتھ ہو کمیا اور متعفن ہوکراس کے اجز استھیل ہو مجے ۔جس سے عالم سفلی میں گریزا۔ پھراس عنونت اوراستحالہ میں ایک مدت تک پڑار ہا۔اس کے بعد نفس اعلیٰ نے اسے انوار کا ایک جزواس پر ڈالاجس سے اس عالم کی تراکیب مادث موکیں اور آسان وزمین ومركيات معاون نبات حيوان اورانسان پيدا موئ اوران تراكيب من بمى خوشى بمى مم سلامتى تمجى محنت داقع ہوئیں۔ يہاں تک كەقائم فاہر ہوا جواس كوكمال تک پہنچا دےاورترا كيب مخل ہو جائیں اور متغنا دات باطل اور روحانی جسمانی پر قالب ہوجائے۔جانتے ہووہ قائم کون ہے پہل عاجز احد کیال ہے۔ دیکمواسم احمدان جاروں عالموں کےمطابق ہے۔الف مقابلے میں نفس اعلیٰ ك باورحانس ناطقه كمقائل اورميم نفس جيوانيك مقابل اوروال نفس انسانيك مقابل ہے۔ پرغور کرو کہ احمد کے چار صرف جینے والم علویہ، روحانیہ کے مقابلے میں تھے۔ ای طرح سفلی،جسمانی عالم کےمقابلے میں بھی وہ ہیں۔الف انسان پردلالت کرتا ہے اور حاحیوان پراور میم طائر براوردال مجیلیوں براور حق تعالی نے انسان کواحد کی شکل پر پیدا کیا۔قد الف دونوں ہاتھ حااور پییٹ میم اور یا وَل دال کی شکل پر ہیں۔انبیاءاگر چہ پیشوا ہیں مگرامل تقلید کے پیشوا ہیں۔جو مثل اندھوں کے بیں اور قائم اہل بصیرت اور تقلندوں کا پیش روہے۔

اس کے سوا اور بہت معارف وحقائق لکھے ہیں جن کا ذکر موجب تطویل ہے۔اب د کیمئے جدت پیند طبائع خصوصاً ایک حالت میں کہ ان معارف کے قہم وتعید این سے اہل بھیرت یں نام اکھا جائے کس قدراس کی جانب مائل ہوئے ہوں کے اور کھرت تصانیف اور پر دور تقریروں نے ان کوکس در ہے کے حسن ظن پر آ مادہ کیا ہوگا کہ تقصود آ فرنیش اور تمام انبیاء سے افضل ہونا اس کا مان لیا۔ اگر چرمرزا قادیانی بھی انا ولا غیری کے مقام میں ہیں اس لئے کہ کوئی مختص سوائے ان کے آ دمیت، موسویت، عیسویت، مہدویت، محدیت، محدویت، محدودیت، محدودیت اللہ محدودیت والاسوائے احمد کیال کے کسی نہاں محدی، محدود، محدث وغیرہ کا وجود تو دین میں قابت میں ہوان کے مدمی بہت پیدا ہوئے اور ہوئے وائی محدود، محدث وغیرہ کا وجود تو دین میں قابت میں ہوان کے مدمی بہت پیدا ہوئے اور ہوتے وائیس محدود، محدث وغیرہ کا وجود تو دین میں قابت میں ہوئی بات میں کی جائے جس کا جواب نہ ہو۔ چنا نچرائی ۔ ہوئی امل بنیاد قائم کی الی ڈائی کہ کسی نے سائی نہیں۔ پھرا پی برد ورتقریروں اور باوقعت تصنیفوں سے آ مناوصد قاربہتوں سے کہوائی لیا۔

، اگر چراحد کیال کومعارف دانی کا برداد دوئی تھا۔ مگر مرز اغلام احمد قادیانی بھی معارف کے ایجاد داختر اع بیس منہیں۔ مرزا قادیانی کی ایک تقریر یہاں کھی جاتی ہے جس سے موازند دونوں کی تقریروں کا ہوجائے گا۔

روی الد الدوبام ۱۵۰ الداد تو اس ۱۹۰ الدوبان م ۱۵ الدوبان بیل فرماتے ہیں کہ "برنی کے خول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے۔ ایکن سب سے بوی لیلۃ القدر ہمارے نی بھاتھ کودی کی اس کا دامن معرت کے دمانے سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے اور جو پچوانسانوں کے دلی اور دما فی قوئی کی جنش معرت کے دمانے سے آج تک ہوری ہے وہ لیلۃ القدر کی تایثر ات ہیں ۔۔۔۔۔ اور جس زمانے میں معرت کا نائب کوئی پیدا ہوتا ہے تو یکی سالک بوی تیزی سے اپنا کا م کرتی ہیں۔ بلکہ اس زمانے میں معرت کا نائب کوئی پیدا ہوتا ہے تو یہ موری کے دور انسانی قوئی پکھی پیجی جنبش شروع کرتی ہیں۔ بلکہ اس زمانے سے کہ وہ نائب رحم مادر میں آئے پوشیدہ طور پر انسانی قوئی پکھی پچھی جنبش شروع کرتی ہیں۔ بلکہ اس زمانے سے کہ وہ نائب کے وقت تو وہ جنبش نہایت تیز ہوجاتی ہے اور اس نائب کے نزول کے وقت جولیاۃ القدر مقرر کی گئی ہے۔ وہ اس لیلۃ القدر کی ایک شاخ ہے۔۔۔۔۔ اس لیلۃ القدر کی دیک شاخ ہے۔۔۔۔ اس لیلۃ القدر کی دیک شاخ ہے۔۔۔۔ اس لیلۃ القدر کی دانے میں جوتیا مت تک محمد ہے ہرایک حکمت اور معرفت کی ہاتیں و نیا ہیں شائع

کردی جا کیں گی اور انواع واقسام کے علوم غریبہ وفنون نادرہ وصناعات عجیبہ صفحہ عالم بیں پھیلا دیے جا کیں گے۔ وہ انسانی قوئی بیں ان کی مختلف استعداروں اور مختلف تنم کے امکانوں بسطست علم اور عقل بیں جو کچھ لیا قتیں تخفی ہیں سب کو بمعصہ ظہور لایا جائے گا۔ لیکن سیسب پچھان دنوں بیں پرزور تحریکوں سے ہوتا رہے گا کہ جب کوئی نائب رسول مختلفہ دنیا بیں پیدا ہوگااور لیلة القدر بیں بھی فرشتے اتر تے ہیں۔ جن کے ذریعے سے دنیا بیل کی طرف تحریکیں پیدا ہوتی ہیں اور وہ ظلالت کی پرظمت رات سے شروع کر کے طلوع میں صداقت تک ای کام بیل گے رہے ہیں کہ مستعدد لوں کو بیائی کی طرف تحییجے رہیں۔"

" یہ آخری لیلة القدر کا نشان ہے جس کی بنا ابھی سے ڈالی کی ہے جس کی بخیل کے لئے سب سے پہلے خدائے تعالی نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور جھے مخاطب کر کے فرمایا انست اشد مناسبتة بعیسی ابن مریم واشبه الناس به خلقاً وخلقاً وزماناً"

(ازالة الاوبام ص١٢٥ فرائن جهم ١٢٥)

اور لکھتے ہیں کہ اب فرمایے کہ بید معارف حقد کس تغییر میں موجود ہیں۔ بی تقریم کی ورقوں میں ہے ماحصل اس کا بیکہ انساانز لغاہ فی لیلة القدر سے مرزا قادیانی کا نائب رسول ہونا ثابت ہے اور جتنی کلیس امریکہ وغیرہ میں اس زمانے میں لکل ہیں۔سب مرزا قادیانی کی وجہ سے لکل ہیں۔

مرزا قادیانی کے معارف کی تغییر میں نہ ہونے سے یہ کو کر ثابت ہوگا کہ وہ فی الواقع درج تفاسیر ہونے کے قابل بھی تھے۔ احمد کیال کے معارف قو مرزا قادیانی کی تصانیف میں بھی خہیں پائے جاتے تو کیاس سے اس کی مجد وہا نہ زڑاس قابل بھی جا ئیں گی کہ دو کی تغییر میں لکھی جانے ہی قابل تھی ہرگز نہیں۔ پھر مرزا قادیانی کے معارف کی تغییر میں ہونے کی کیا ضرورت۔ والی بھی جرگز نہیں ہونے کی کیا ضرورت۔ اللہ ولا کی میں شہر ستائی نے کھا ہے کہ فرقتہ باطنے کا حقیدہ ہے کہ ہر ظاہر کے لئے باطن اور ہر تنزیل کے لئے تاویل ہے اس لئے وہ آیت کے ظاہری معانی کو چھوڑ کر اپنی مرضی کے مطابق ایک معنی گھڑ لیتے ہیں۔ ان کا قول ہے کہ فس اور عشل اور طبائع کی تحریک سے افلاک متحرک معانی میں اور اشخاص شرائع کے ساتھ متحرک ہوئیں۔ اس طرح ہر زیانے میں اور وسی کی تحریک سے نفوس اور اشخاص شرائع کے ساتھ متحرک

مرزا قادیانی نے اس معمون کو دوسرا لباس پہنا کرلیلة القدر اور نائب رسول کے

پیرائے میں طاہر کیا۔ بات بیہ کہ جب کی چیز کا ادہ اذکیا کے ہاتھ آجا تا ہے تو مخلف صور تیں اس سے بنالیتا ان پردشوار نہیں ہوتا۔ ای وجہ سے متعقد مین کومتاخرین پرفنسیلت ہوتی ہے کہ انہوں نے ہرتم کا مادہ متاخرین کے لئے مہیا کردیا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ کمات اور آیات کے اعداد سے باطنیہ بہت کام لیتے تھے۔

مرزا قادیانی نے بھی کی طریقد اختیار کیا چنانچہ (ازالة الادبام ص١٨١، فزائن ج ص١٩٠) مي كلية بي كـ "اس عاجز كـ ساته اكثريه عادت الله جارى ب كه وه سجانه تعالى بعض امرار اعداد حروف بھی میرے پر ظاہر کر دیتا ہے' اور ای کے (ص ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، فزائن ج ص ۲۵۹،۲۵۸) میں بیمی لکھتے ہیں کہ 'قرآن شریف کے عائبات اکثر بذر بعد الهام میرے پر تھلتے رہیے ہیں اورا کثر ایسے ہوتے ہیں کہ تغییروں ہیں ان کا نام ونشان نہیں پایا جاتا مثلاً جواس عاجز بر كالكابدائ خلقت آدم عصص قدرآ تخضرت الله كاند بعث تك مت كذرى تھی۔ وہ تمام مدت سورہ والعصر کے اعداد حروف میں بحساب قمری مندرج ہے۔ بیعیٰ چار ہزار سات سوچ الیس اب بتاؤ که بدوقائق قرآن بیش ش قرآن کا اعجاز نمایال بے س تغیر ش کھے ہیں۔''الل انصاف خور فرمائیں کہ مرزا قادیانی کے معارف جن کی نبیا داختر اعات باطنیہ پر ہے۔ اللسنت و جماعت کی تفاسیر میں کو کرملیں مے۔ یہاں توبدالزام ہے کہ جہاں تک ممکن موطاہری معنى سے تجاوز ندہو۔ چنانچ مرزا قادیانی بھی اٹی ضرورت کے وقت کھتے ہیں کہ 'السند صدو ص يسعمل على الطواهرها كما في (الازالين ١٠٠٩ برزائن ١١٥٥ ١١١٠) التم كمعارفكا ذخرہ باطنید کی کتابوں میں الل کرنا جا ہے۔ چونکداس فرقے نے جدت پندطبائع کی تحسین وقدردانی کی وجہے اس قدرتر تی کی ہے کہ اس کے بہت سے نام اور شاخیس مو کئیں۔ چنانچیلل ولى مين كعاب كرباطنيك القاب بهت بين برايك قوم من اس كاجدانام ب-مثلا عراق من باطنيه كوقر امطداور مروكيد كتي بين اورخراسان من تعليميداور طحده اس وجدس ان كي تصانف بمي بہت ہیں۔ تعجب نیس کہ ذخیرہ احمد کیال کا مرزا قادیانی کے ہاتھ آیا ہو جب بی تو ایے انو کھے معارف لکھتے ہیں۔ کیونکہ من جدوجد الل ول میں لکھا ہے کہ باطنیموقع موقع پر فلاسفہ کے کلام ے بہت تائدلیا کرتے ہیں۔ای دجہ بیفرقہ بہتر فرق اسلامیہ سے خارج سمجا جاتا ہے۔ (الل فحل جام ۱۱۱۱۱۱) بیس عبدالکریم شهرستانی نے لکھا ہے کہ جب معرست علی کرم

سے درجہ اور معاویۃ اپنی طرف سے حکم مقرر کے تو عبداللہ بن وجب راسی اور عبداللہ بن کو اللہ عبداللہ بن کو اللہ عب اللہ وجہہ اور معاویۃ اپنی اپنی طرف سے حکم مقرر کے تو عبداللہ بن وجب راسی اور عبداللہ بن کوا

وغيره چنداشخاص نے کمال تقویٰ کی راہ ہے کہا کرحق تعالیٰ توان السحیکے الا لله فرما تا ہےاورتم لوگ آ دمیوں کو حکم بناتے ہواور بید کنتہ چینیاں شروع کیس کہ علی کرم اللہ و جہدنے فلا ل لڑا تی میں لوگوں کوتش کیا اوران کا مال بھی غنیمت بنایا اوران کےعیال واطفال کوبھی قید کرلیا اور فلال جنگ میں مرف مال لوٹا اور فلاں جنگ میں غنیمت بھی نہ لی۔ بہر حال وہ اس قابل نہیں کہ ان کا اتباع کیا جائے۔وین میں امام کی کوئی ضرورت نہیں عمل کے لئے قرآن وحدیث کافی ہیں اور اگرالی ہی ِ ضرورت ہوتو مسلمان کسی اچھے متی مختص کو دیم کھر اپنا جا کم بنالیں وہی امام کہلائے گا۔جس کی تائید مسلمانوں برواجب ہوگی اوراگروہ بھی عدل ہے عدول کرے اوراس کی سیرت بیل تغیر پیدا ہوتووہ مجمی معزول بلکہ آل کردیا جائے۔الغرض ان کی دینداری ودیا نتداری کی ہاتوں نے دلوں پرایسااثر ڈالا کہ کمال حسن طن سے جوت جوت ان کے ہم خیال ہونے مگے اور سب نے اتفاق کیا کہ عبداللہ بن وہب کے باتھ ہر بیعت کی جائے۔ چونکہ پیخف برا بی عاقل تھا۔ جانیا تھا کہ آخر بدولت ا بے ہی گھر آنے والی ہے۔ اظہار تقترس وقدین کی غرض سے اٹکار کر کے بیکھا کہ فلال مختص اس کام کا اہل ہے۔ ہم سب کو جاہے کہ اس کا احباع کریں۔لیکن لوگوں کاحسن فمن تو اس برتھا اس ا تکارے اور بھی اعتقاد زیادہ مواجب خوب خوشامد اور الحاح کرالیا تو نہایت مجبوری طاہر کرکے سب سے بیعت لی اوراس فرق باغید کا سرگروہ بن بیٹا۔حضرت علی کرم اللہ وجہ کو جب اطلاع مولى كمان لوكون كاستدلال آيشريفدان المحسكم الالله يرجةوفر ماياكه كسلمة حق ارید بھا الباطل لین بات تو ی ہے مرمقعوداس سے باطل ہے پھران کی سركونى كے لئے بذات خود نبروان تشریف لے گئے۔ جہال دولوگ جمع تنے اس دقت ان کی بارہ بزار کی جمعیت ہوگئ تھی لکھا ہے کہ سب کے سب ایسے تھی اور نمازی اور روزہ دار تھے کہ ان کے حالت کو دیکھ کر محابدر فک کرتے تھے غرض اس روز ووسب مارے مکتے جس کی خبرخود آ مخصور اللہ نے علی کرم الله وجه کودی تمی کیکن ان میں سے نودس آ دمی کی گئے جومتغرق موکر عمان کر مان مجستان جزیرہ ادریمن کی طرف بھاگ کئے۔اس قوم کا تقوی تو پہلے تی سے مشہور موچکا تھا کہوہ کسی گناہ کے مرتکب نہیں ہوتے اس لئے کدان کے عقائد میں رہ بات داخل تھی کہ جموث وغیرہ کہاڑ کا مرتکب كافر خلد فى النارب اوربعض تواس كے بھى قائل تنے كہ فر تكب صغيره بھى مشرك بے عرض كرحسن عن نے محراز سرنو جوش کیا اور لوگ ان کی حالت طاہری پر اپنا ایمان فدا کر کے معتقد اور مرید مونے گئے۔ ہروتت یکی ذکر کے علی مثان اصحاب مغین اور اصحاب جمل چنان وچنین تھے۔ان

کنن چینوں سے محابہ کبار کے مطاعن ہرایک کے زباں زوہو گئے اور بہ عادت ہے کہ کوئی متی مختص کی ہوئے در سے حراث کرتا ہے تو جابلوں کے نزد کیک اس طعن کی مختص کی ہوئے در ہے ہے۔ اس وجہ سے ان بھگوڑ وں پر حسن طمن خوب ہی ہجا۔ جس سے ترتی اس شجر ہ خبیشی کی بہاں تک ہوئی کہ کئی شاخین اس کی لکیں اور اب تک شاخ و برگ اور شہنیاں لگتی جاتی ہیں۔ چنا نچے تھوڑ ہے ہی عرصے میں نافع ابن ارزق کے ساتھ ایک جمع کثیر ہوگیا اور تمیں ہزار سے ہیں۔ چنا نچے تھوڑ ہے ہی عرصے میں نافع ابن ارزق کے ساتھ ایک جمع کثیر ہوگیا اور تمیں ہزار سے زیادہ سوار ہمراہ لے کروہ بھرے سے ابواز تک قابض ہوگیا۔ اس فرقے کا اعتقاد تھا کہ آپیشریفہ دو من الله (بقدہ: ۲۰۷۷) "عبد الرحمٰن بن مجمع کشروعیان ملکم کی شان میں نازل ہوئی۔ اس فرقے نے علاوہ علی کرم اللہ وجہدی تھیر کے حضرت عاکثہ ورعثان فی کی شان میں نازل ہوئی۔ اس فرقے نے علاوہ علی کرم اللہ وجہدی تھیر کے حضرت عاکثہ ورعثان فی طلحہ وزیر وعبد اللہ بن عباس کی بھی تھیرزیادہ کردی تھی۔

مرزا قادیانی (ازالہ الادہام ص-۲۳ ہزائن جسم ۲۱۵) بیں مسلم شریف کی وہ حدیث جس میں دجال کا یانی برسانا اور مردے کو زندہ کرنا وغیرہ مذکور ہے۔ نقل کر کے لکھتے ہیں کہ "ایسے پرشرک اعتقادات ان کے دلوں میں جے ہوئے ہیں کدایک کا فرحقیر کوالوہیت کا تخت دناج سپر دکر رکھا ہے اور ایک انسان ضعیف البنیان کو اتن عظمتوں اور قدرتوں میں خدا تعالیٰ کے برابر جھے لیا ہے۔''

مطلب اس کا ہر خص سجوسکتا ہے کہ اہا مسلم جن کے قدین پر اجماع امت ہے۔
انہوں نے بیرود یہ فقل کر کے تمام سلمانوں کومشرک بنادیا۔ جس سے خود صرف مشرک بی نہ بنیہ
بلکہ مشرک بنا نے والے اور نمی کر یہ اللہ پر نبوذ ہاللہ شرک کا الزام لگانے والے تفہرے۔ کونکدا گر
اس حدیث کے کوئی دوسرے معنی تقوق ضرور تھا کہ اس معنی کی تقریح کر دیتے تا کہ مسلمان اس حدیث کود کھ کہ مشرک نہ بنیں۔ پھر بیروایت صرف مسلم بی نے نہیں بلکہ اور بھی اکا برحد شین نے تعلق مشرک بیں اور چونکہ ہا تھاتی محدثین اور ان کے بعد کے کل مسلمان لوگ تو مرزا تا دیانی کے نزد یک تعلقی مشرک بیں اور چونکہ ہا تھاتی محدثین مان اور یک کے بعد کے کل مسلمان لوگ تو مرزا تا دیانی کے نزد یک سلملہ بقول مرزا تا دیانی کے مقتدا مخوارج ہیں۔
مسلمہ بقول مرزا تا دیانی صدر تک پنچے گا۔ اس مسلک بیس مرزا تا دیانی کے مقتدا مخوارج ہیں۔
جنہوں نے حضرت علی کرم اللہ و جہاور دیگرا کا برصحا ہری تحقیر میں کوتا بی نہی اور بیالزام لگایا کہ جنہوں نے حضرت علی کرم اللہ و جہاور دیگرا کا برصحا ہری تحقیر میں کوتا بی نہی اور بیالزام لگایا کہ خزائن جسم کہ ایک اور بیالزام لگایا کہ خزائن جسم کی اور خودائن کے مقتدا امرہ اذا اداد آد میوں کو انہوں نے خداک کر ایک کوئیوں اس کے لئے جائز رکھنا شرک ہے اور خودائی کا رہ جال سب پھی کوئیکوں دیا گیا ہے۔
دکھائے گا۔ "مطلب یہ کرن فیکوں اس کے لئے جائز رکھنا شرک ہے اور خودائی کا رہ جال سب پھی کی تھی کوئیکوں دیا گیا ہے۔
تجویز کرتے ہیں کہ بچھ بھی کو فیکوں دیا گیا ہے۔

کتاب الختار میں لکھا ہے کہ معز باللہ کے زمانے میں ایک فخص جس کا نام فارس بن کی تھا معرکے علاقے میں نبوت کا دعویٰ کر کے میسیٰ علیہ السلام کا مسلک افتیار کیا تھا اس کا دعویٰ تھا کہ میں مردوں کو زعرہ کرسکتا ہوں اور ایرس اور جذامی اور اندھوں کو شفا دے سکتا ہوں۔ چنا نچہ طلسم وغیرہ تدامیر سے ایک مردے کو ظاہر از ندہ می کرد کھایا۔ اس طرح برص وغیرہ میں مجلی تدامیر سے کام لے کر بظاہر کامیاب ہوگیا۔ چنا نچہ کتاب المخار میں اس کے شنے اور تدامیر محکم میں ۔ مثیل میں اس کو کہنا چاہئے جس نے مثیل میں ہونے کا دعویٰ کیا ظاہر ان کی نقل مجلی ہوری کر بنائی۔ چنا نچہ اس کو کہنا چاہئے جس نے مثیل میں ہوری کر بنائی۔ چنا نچہ اس وجہ سے بہت لوگ اس کے معتقد ہوئے اور اس کے لئے ایک عبادت خانہ بھریا جواب تک موجود ہے۔ مرزا قادیائی ایک زمانے سے مثیل میں بلکہ خود میں ۔ مرزا تادیائی ایک زمانے سے مثیل میں بلکہ خود میں ۔ مرزا با ایک زمانے سے مثیل میں بلکہ خود میں ۔ مرزا تادیائی ایک زمانے سے مثیل میں بلکہ خود میں ۔ مرزا تادیائی ایک زمانے سے مثیل میں بلکہ خود میں جور

بھی کوئی معجز ہ ندد کھایالیکن اگرغور کیا جائے تو جو کام مرزا قادیانی کررہے ہیں۔اس سے بھی زیادہ نادرہے کہ ہاتوں ہی باتوں میں شیح بن گئے۔

یہ چندوا قعات حسن ظن کی خرابی کے جو نہ کور ہوئے۔ مشتے نمونہ از خروارے ہیں۔اگر تواریخ پرنظر ڈالی جائے تو اس کے نظائر بہت مل سکتے ہیں اور بیتو اجمالی نظر ہے بھی معلوم ہوسکتا ہے کہ بہتر اسلامی فرق باطلہ کا وجودا حادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہر فرتے کے جزئی اختلاف اگر دیکھے جائیں تو صد ہاکی نوبت پہنچ جاتی ہے اورا دیان باطلہ کے فرقے تو بے انتہا ہیں اور ظاہر ہے کہ ہرمسئلہ باطلہ کاموجدایک ہی ہوتا ہے۔اگران موجدوں پرحسن ظن نہ کیا جاتا توا ہے فرتے ہی کیوں ہوتے۔ایک مخف کی بات نقار خانے میں طوطی کی آ واز تھی۔ اگر حسن ظن والے ہاں میں ہاں ندملاتے تو اسے سنتا ہی کون تھا۔ اگر موجد کواس پر بہت اسرار ہوتا تو اپنے ساتھ قبر میں لے جاتا ۔غرض کہاس حسن ظن ہی نے جموئی نبوت اور امامت کواس قابل بنایا کہ لوگوں کی توجہ اس طرف ہوئی۔ چنانچہ جہلاء جن کومعنوی مناسبت ان جعلی انبیاء اور اماموں کے ساتھ تھی۔ آمنا وصدقنا كهدران كومقداء بنالياح تقالى فرماتا بي- "كذالك قال الذين لا يعلمون مثل قىولهم تشابهت قلوبهم (بقره،١١٨) "اس سے ظاہر ہے كـ الل باطل كـ دل يا بم تشايه ہوتے ہیں۔مرزا قادیانی کی کارروائیوں کودیکھنے کے بعد بھی شبنیں روسکتا کہوہ مدعیان نبوت کے قدم بفته مراہ طے کررہے ہیں۔جس کا منشاو ہی تشابقلبی ہے جن لوگوں نے جمو نے وعوے کئے تے وہ جہلاء ندیتے قرآن وحدیث کوخوب جانتے تھے مناظروں میں مستعد تھے آیات واحادیث وغیرہ سے این بیاؤ کے پہلونکال لیتے تنے فرض کدان کاعلم بی اس تعرقد اندازی کا باعث مواتھا ان كى حالت اس كروه كى ي ب جس كى فرحق تعالى ويتاب "وما تنفر قبوا الا من بعد ماجاه هم العلم (شورى: ١٤) "ليخ علم آنے كى بعد جدا جدافرقے مو كئے مرزا قاديانى ت جحریس کوئی کلام نہیں مر میضرور نہیں کاملم ہمیشہ سیدھی راہ پر لے چلے۔اس وجدے مدعیان نبوت باوجود علم كمراه موع حبيا كرات تعالى قرماتا بي- واضله الله على علم (جاثیه: ٢٣) "لين باوجووم كاللدن اس مراه كيا-ان اوكول كمخالف مسلك كوئي آيت يا مدیث پیش کی جائے تومثل یہود کے اس کی تاویل کر لیتے ہیں۔جیبا کمتن تعالی فرماتا ہے۔ "يحرفون الكلم عن مواضعه (مائده:١٣)" يتى كلمات كواصلى متى سے پھيردية بين-آپ نے دیکھ لیا کہ مرزا قادیانی آ بھول اور حدیثوں ٹس کیسی کیسی تاویلیس کرتے ہیں۔جن کو تحریف کینے میں کوئی تا مل نہیں ہوسکا۔ اصل یہ ہے کہ ہوائے نفسانی نے ان لوگوں کو یہود کا مقلد بنادیا تھا اور یہاں تک نوبت کینی کہ اصلی معنی کی آیت کے بیان کئے جا کیں تو تعقب اڑاتے تھے۔ "واذا علم من آیاتنا شیدا آتخذ ها هزو آ (جائیه: ۹) "لعنی جب جان لیتا ہے ہماری آ تحول میں سے کی چیز کو وان کی منی بناتا ہے۔

مرزا قادیانی نے میمجی کیا جیسا کئیسلی کے زندہ اٹھائے جانے پراستھزا کرتے ہیں کہ آسانوں بران کے کھانے کا کیا انظام ہوگا اور طبخ اور یا خان بھی وہاں ہوگا وغیرہ وغیرہ ۔ اگرچہ دعوی ان لوگوں کو کمال ایمان کا تھا۔ کیونکہ نی سے بڑھ کرکس کا ایمان ہوسکتا ہے۔ محروہ سب نمائش ہی نمائش تھی ممکن نہیں کہ خدااور رسول پرایمان لانے کے بعد کوئی امتی خلاف قرآن وحدیث نبوت كادعو يراس عظامر بكرفشاء التم عدعود كامرف موائن الى بالتالى فرما تاب افريت من اتخذ الهه هواه (جائيه: ٢٣) "يعنى كياتم في ديكمااس فخفي كوجس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود معبر الیا۔ اگر مرزا قادیانی خدا کومعبود سجھتے تو جس طرح اس کے کلام قدیم میں وخاتم انٹیٹین ندکورہے۔اس کی تقسدیق کرے آنخضرت اللہ کے بعد نبوت کا دعویٰ ہرگز نہ کرتے۔ طرفہ میر کہ اس نعل قطعی کے مقابلے میں بعضوں نے وہ اشعار پیش کئے جن کامضمون میہ كه يخ الي مريدول بن ني موتاب مقام فورب كه مضامين بن شعريد جن كى بنيادم الفول اور استعارات پر ہے۔قطعیات کے مقابلے میں پیش کئے جاتے ہیں۔شعراء اپنے ممدوح کوسیح دوران ارسطوے زمان بایزید وقت وغیرہ لکھا کرتے ہیں۔اس سے میکوئی نہیں سجمتا کہوہ فی الواقع مسے اور بایز ید ہے۔ای طرح فیخ کومی کی نے نی نیس سمجما ان لوگول کی عادت ہے کہ باطل وحق كساته ملتس كردياكرت بير جس سيحق تعالى مع فرماتا ب-"ولا تسلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون (بقره:٤٧) "يين من كوباطل كماتح خلط نہ کرواور جان ہو جھ کرتن کو نہ چھپا کاس کے نظائر مرزا قادیانی کے اقوال میں بکثرے موجود ہیں جن میں سے بعض اس کتاب میں بھی لکھے گئے ہیں۔

بدلوگ قرآن وحدیث کے مقائل اپنے الهام اور وی پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ بہت سے اقوال مرزا قاویانی کے اس مے مقائل اپنے الهام اور وی پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ بہت سے اقوال مرزا قاویانی کے گئے تی تعالی فرما تاہدہ الله کذباً اوقال او حسی الی ولم یوحی الیه شدی (انعام: ۹۳) " یعنی اس سے بور کراورکون خالم موگاجواللہ برجموٹ بہتان ہائد سے یادعوئی کرے کہ مرک طرف وی

آتى ہے۔مرزا قاديانى نے بھى صراحثاد كوئى كياہے كہ جھے پردى نازل ہوتى ہے۔

یاوگ بحسب ضرورت با تی بنا کرکھدیے ہیں کہ یالہام اوروقی ہے جواللہ نے پیجی جیسا کہ یہودوغیرہ کیا کرتے تھے۔ جن کی نسبت جی تعالی فرما تا ہے۔ ' فدویل للذین یک تبون السکتاب باید یہم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به شمناً قلیلاً فویل لهم مما یک سبون (بقرہ ۱۹۷) '' یعن خرابی ہاں اوگوں کی جو مما کتبت اید بہم وویل لهم مما یک سبون (بقرہ ۱۹۷) '' یعن خرابی ہاں اوگوں کی جو ایچ ہاتھ سے ہی گھر سے کہیں کہ بی خدا کے ہاں سے اتری ہے تا کہ اس کے ذریع سے تعوی سے مال کریں۔ پی افسوں ہے کہان پر انہوں نے اپنے ہاتھ سے کھا۔ انسوس ہان پر کہ وہ الی کمائی کرتے ہیں۔

فلاہر ہے کہ مقصودان لوگوں کا بھی وہی دالہام آسانی پیش کرنے سے یہی ہے کہ لوگ معتقد ہوکر چندہ کیک مشت یا ماہواری ویں۔جیسا کہ مرزا قادیانی وہی کو ذریعہ بنا کرانسام کے چندے وصول کررہے ہیں۔

حق تعالی فرما تا ہے۔ 'واذا قیسل لهم آمنوا بما انزل الله قالو انوه من بما انزل علینا (بقره: ۹۱) ''یتی جبان سے کہاجاتا کہ جوفدائے تعالی نے اتاراہ اس پر ایمان لئے کو جواب دیے ہیں جوہم پر اتاراگیا ہم اس پر ایمان لاتے ہیں۔ دیکے لیجے حشر اجماد وغیرہ شن فعوص قطیہ موجود ہیں۔ گراپ الہام اور وی کے مقابلے شل ان کو کھی ہیں جھتے۔ ان کی بھی بھی حالت ہے جواس سے ظاہر ہے کے قرآن وحدیث کے مقابلے شل اپنی وی پیش کرتے ہے۔ ایساوگول کی نبست تی تعالی فرماتا ہے۔ ''افقی مندون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض فما جزاء من یفعل ذالک منکم الاخزی فی الحیوة الدنیا ویوم القیمة یسردون الی اشد العداب و مما الله بغافل عما یعملون اولئك الذین اشتروا الحدیدة الدنیا بالآخرة فیلا یہ خفف عندہ مالعداب و لاھم ینصرون (بقره: ۱۸۵۸ می) ''یعن تم کیا کلام اللی کی بعض باتوں کو مائے ہواور بعض کوئیں مائے تو جولوگ تم مل سے ایسا کریں ان کا یکی بدلہ ہے کہ دنیا کی زعمی ش ان کی رسوائی ہواور قیامت کے دن مول کی سوائی ہواور قیامت کے دن مول کی سوائی ہواور قیامت کے دن مول کی سوائی سے نعذاب ہوائی کی بعل ہی جنہوں نے آخرت کے بدلے دنیا کی زعمی مول کی سوائی سے نعذاب ہوائی کی جائم ہوائی کی اور ندہ مدد کے جائیں گ

يدلوك تشميل كما كما كركت بي كه بم قرآن كو مان بير محمد الله كى نبوت كو

مانے میں اور احادیث پر ہمارا ایمان ہے۔ گرمقعوداس سے پھے اور بی ہے۔ حق تعالی فرماتا ہے ''سے لفون باللہ انھم منکم و ماھم منکم (توبه: ٥٠) ''لینی و قسمیں کھا کر کہتے ہیں کہ وہ بھی تم بی میں کے ہیں۔ لینی مسلمان ، حالا تکدوہ تم میں کے نہیں ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ بیلوگ ای زمرے کے ہیں۔ جن کا ذکراس آ سے میں ہے مرزا قادیانی کی قسموں کا حال بھی او پرمعلوم ہوا۔

اس حم کھانے سے ان کی بیغرض ہوتی ہے کہ سلمانوں ہیں جوان سے عام ناراضی میں ہوان سے عام ناراضی میلی ہو ہو ہے ہو ہا ہے اس حم کی کارروائیاں پہلے لوگوں نے بھی کی ہیں۔ چنا نچری تعالی فرماتا ہے '' یہ لفون باللہ لکم لیرضو کم (توبه:۱۲)' ایعنی تبھار سے سامنے وہ خدا کی حتمیں کھاتے ہیں تاکیم کوراضی کرلیں۔ فتمیں کھا کران کا بیکنا کہ ہم بھی حبیب ہیں ہیں سے ہیں۔ یعنی مسلمان، فضول ہے۔ اس لئے کہ اگر ان کا ایمان پورے قرآن وصدیت پر ہوتا تو جھڑائی کیا تھا اور نیافرقہ بننے کی ضرورت بی کیا تھی تاکی تران کا ایمان ہورے آن وصدیت پر ہوتا تو جھڑائی کیا تھا فقد احتدوا (بقدہ:۱۳۷۷)' ایمنی آکر تہماری طرح بیادگ بھی آئیس چیز وں پر ایمان لئے ہوتو ہی راہ داست پر آ گئے۔ اگر قرآن وصدیت پر مرزا قادیائی کا ایمان ہوتا تو تمام امت کی خالفت کول کرتے اور سب کو شرک کول بناتے۔

مجی برلوگ دهمکیال دیے ہیں کردیکھوہم انہیاء ہیں۔ہاری سب باتی خدائ لیتا ہے ہماری سب باتی خدائ لیتا ہے ہمارے سب اللہ کی تقریروں ہے ہمارے سے ہیں وقل ندود ورنہ چنال ہوگا اور چنی ہوگا۔ جیے مرزا قادیانی کی تقریروں ہیں ہوا ہے۔ای ہم کی دھمکیال اسکے لوگ بھی دیا کرتے تھے۔ گرحی تعالی فرما تا ہان سے ہرگز مت ڈرواکم الشیطان یخوف اولیاته فلا تخافوهم و خافون ان کنتم مؤمنین (آل عمران:۱۷۰) "لیمی ووشیطان ہے جومسلمانوں کو ڈرا تا ہا ہے دوستوں سے موتم ان سے ہرگز مت ڈرواور جھے سے ڈرواگرتم ایمان رکھتے ہو۔ اب مسلمانوں کو چا ہے کہ مرزا قادیانی کی دھمکیوں کا کھوٹوف ندکریں۔

اورہمی جھڑے اور مناظرے کرے مسلمانوں کو تک کرتے ہیں۔ جیسا کہ قرآن شریف سے فاہرے 'الدیسن پجادلوں فی آیات الله بغیر سلطان اتاہم کبر مقتآ عسند الله وعسند الدیسن آسنوا کہذالك پطبع الله علیٰ كل قلب متكبر جبار (مؤمن: ۳۰) ''یعیٰ جولوگ جھڑتے ہیں اللی آ بحق ش بغیرائی سندے جوان کو پھٹی ہوان کو بڑی بے زاری ہے اللہ کے ہاں اور ایما نداروں کے ہاں ای طرح مہر کرتا ہے۔اللہ ہر متکبراور سرکش کے دل پر بھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی بلادلیل کیے کیے جھڑے پیدا کررہے ہیں۔

یدلوگ اقسام کے وسوسے دلوں میں ڈالتے ہیں کہ کس طرح آ دمی متزلزل ہوجائے جیسا کہ اس آ بیٹر یفہ سے معلوم ہوتا ہے۔ 'المذی یہ وسوس فسی صدور المنساس من المجانة والناس (الناس:١٠٥) ''مرزا قادیانی کے وسوسوں کا کس قدراثر ہوا کہ جولوگ قادیانی نہیں ہوئے وہ بھی علیہ السلام کی زعدگی میں کلام کرنے گئے۔ جیسے مرزا جیرت کی تقریروں سے حضرت امام حسین کی شہادت میں بعض ظاہر بین متزلزل ہورہے ہیں۔

معلوم بیس کدان کا خدا پر کیسا ایمان تھا کیا بیدنہ جانتے ہوں کے کہ خدائے تعالی عالم الغیب ہے اور تمام خیالات فاسدہ پر مطلع ہے۔ چتا نچہ ارشاد ہے۔" یسعلم خیالات فاسدہ پر مطلع ہے۔ چتا نچہ ارشاد ہے۔

بات بیہ کہ جب شیطان کا ظہر پورے طورے ہوجاتا ہے تو آدی خدا کو جمی ہول جاتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے 'است خود علیه م الشید طان ف انساهم ذکر الله الم جاتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے 'است خود علیه م الشید طان فضا کی یاد ہملادی خصوصاً الی حالت میں کہ جب کامیا ہی ہوجاتی ہے اور لوگ بکڑت ان کے پیرو ہوتے جاتے ہیں تو گرائی اور زیادہ ہوجاتی ہے۔ 'قائی فرماتا ہے۔ 'واخوانه می معدونهم فی الغی ثم لا مقصرون (اعراف:۲۰۲) ''ینی ان کے بھائی ان کو گرائی میں کھنے جاتے ہیں اور کی ہیں کرتے۔ اگر مرزا قادیا تی کو ان کے ہم خیال لوگ تا ئید شدد ہے تو یہاں تک فوجت ہی شآتی۔ گر یا در ہے کہ بیتا ئیدیا حضانیا تی ہو مے۔ جس سے مزائی ہی تھی ہوگن 'انسا نسلی لهم یا در ہے کہ بیتا ئیدیا والم عذاب مهین (آل عمدان:۱۷۸) ''ہم ان لوگوں کو مرف اس لئے والے میں کو دو اور زیادہ گراہ کریں اور آخر کاران کو ذات کا عذاب ہے۔

تشار قبلی یا حسن عمن وغیرہ سے جولوگ ان لوگوں کے دہا کہ بھی آ مکے ان پر یہ بات صادق آئی ہے جو گل ان پر یہ بات صادق آئی ہے جو گل تھا ہے۔ 'فساست خف قدومه فساعا عود انهم کانوا قوماً فاسقین (زخرف: ٤٠) ''لین گر بے وقوف بنالیا اپنی قوم کو پھرای کا کہا ما تا ان لوگوں نے بے منک وہ فاس لوگ شخے۔

ان لوگوں کے روبروان کے خالف مدگی کوئی آیت قرآئی پڑھی جائے تو اس کا پھاڑ نہیں ہوتا۔ بلکہ اپنا الہامات اور وقی پر نازاں اور خوش رہے ہیں۔ ان کی وہی حالت ہے جونق تعالی فرما تا ہے۔'' فلما جاہ تھے رسلھے بالبینات فرحوا بما عندھم من العلم (مسؤمن ۸۳) ''یعنی جبر سول کملی نشانیاں ان کے پاس لے آئے تو وہ اپنا می پر خوش رہے۔ کتنے ہی آیات واحادیث اس قوم پر پیش کے جائیں وہ ایک ٹیس مانے اور اپنا می علم پر نازاں ہیں کہ رزا قادیانی کا الہام ہی ٹھیک ہے۔

فائدہ: آیات قرآنیکا نزول اگرچہ فاص فاص مواقع میں ہوا ہے گرعلاء جانے ہیں کہ العبرة لعموم الفظ لالخصوص المعنی لین جومواقع فاصنزول کو دای ہوا کرتے ہیں علم الفظ لالخصوص المعنی لین جومواقع فاصنوں بلکہ جہاں جہاں سے یا جن کے باب میں آیتیں نازل ہوئیں قرآن انہیں کے لئے فاصنیں بلکہ جہاں جہاں منطبق ہوسکتا ہے وہ سب اس میں داخل ہیں۔اس لحاظ سے مرعمیان نبوت وغیرہ بھی ان آیات کے عوم سے فارج نہیں ہوسکتے۔

اب یہ بات معلوم کرنے کی ضرورت ہے کہ ایسے فتوں کے وقت مسلمانوں کو کیا کرنا جائے۔ پہلے یہ بات معلوم کرنے کی ضرورت ہے کہ حق تعالیٰ نے ایک مخلی راز پرمسلمانوں کومطلع كرديا كہ جولوگ فتدا كيزيال كرتے إي ان كوخدائ تعالى نے اى واسطے پيدا كيا كماس فتم ك كام كياكرين اورانجام كاررسواء مول - چنانچ فرما تائية وكذالك جعلفا في كل قرية اكسابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الابانفسهم وما يشعرون (انسعام:١٢٣) "كين اورايهاى بم في برستى من بزے بوسيفساق بيدا كے تاكدان من فتند انكيزيان اور مركرين اورجتني مكاريان وه كرت بين اين حق من كرت بين اورنبين بجعة _اگريه آ یت شریفہ نازل نہوتی تو اس تنم کے لوگوں کوترتی سے بیندشد ضرور موتا کہ شاید بیمی مقبول ہارگاہ ہوں۔جن کواس حم کی تائیہ موری ہے۔اس حم کے لوگوں کی ترقیوں سے مسلمانوں کو بد خیال مائے کہ ماری اہلاء اور آ زمائش کے لئے حق تعالی نے ان کو پیدا کیا ہے اور بیتا ئیدان کی حقانيت بردليل نيس موكتى _ يوتكرس تعالى فرما تاب كسلا نسده ولا و هؤلا و من عطاه ربك ومساكسان عبطاء ربك محظورا (بني اسرائيل: ٢٠) "اليخ طالب وتيا اورطالب آخرت ہرایک کوہم مدد دیتے ہیں۔ پروردگار کی بھش بندنیں۔ آنخضرت 🚅 کی ابتدائی ولادت بابركت سے آثار نبوت اور ارباصات شروع تھے۔ الل عرب عمر بحر معرت كى صدافت وصدق دیکھا کے۔ بہوداورنساری اور کا ہوں کے اخبارے معرت کی نبوت کا حال سا کے اور

وقاً فوقاً مجزات كا مشاہده كيا كئے۔ باوجوداس كے معزت كى وفات كے وقت كل ايك لاكھ افتان معزات كا مشاہده كيا كئے۔ اور مسلمہ كذاب بردو چارسال عن ش لاكھ آدى تك ايمان لائے۔ پركيا اس فورى ترقى سے مسلمہ كن بوت يا تقانيت ثابت ہوئى ہے۔ بات يہ ہے كہ باطل كاشيوع بہت جلد ہوتا ہے۔ خصوصاً اس آخرى زمانے ش جوكويافتوں عى كے واسلے موضوع ہے۔

حق تعالی فرمات به من کان یرید حدث الدنیای نوته منها و ماله فی الآخرة من نصیب (شودی: ۲۰) "یعی جوکوئی دنیا کی بیتی کا طالب بهوتو بم بقرمناسبت اس کودنیادی کی بیتی کا طالب بهوتو بم بقرمناسبت اس کودنیادی کی بیتی کر پروگ الدنیا زور لا یسم حسل الا بسالذور کو اینامقتراء بنا کرافسام کے حیلے اور مکاریال عمل ش لائے۔ جن سے دنیا کا پورا پورا حصر حاصل کرلیا گرافسوس ہان پر جنہوں نے دوسروں کی دنیا کے واسطے اپنادین بر بادکیا کے تک کے تک برائی کے ہم خیال ہونے کے لئے کوئی تی آ بتوں اورا حادیث کا ان کو انکار کرنا ضرور پڑا حالا تکری تعالی فرما تا ہے" اندا المدق مندون الذین آ منوا بالله ورسول به شم لم یر تابوا (حدرات: ۱۰) " بینی المل ایمان وی لوگ ہیں جوخدار سول پر ایمان لاتے ہیں چوخدار سول پر ایمان لاتے ہیں چون کر ایمان کر ایمان کیان لاتے ہیں چون کو بی کی کر ایمان کر

میک این مسلمانوں کے دلوں میں منجانب الله ایک هم کی ایس سکین ہوتی ہے کہ خالفین کی ہاتی سلمانوں کے دلوں میں منجانب الله ایک سکینة فی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایمانا مع ایمانهم (فتح:٤) "یعی خدائے تعالی نے مسلمانوں کے دل میں اطمینان اور سکین اتاری تاکہ پہلے ایمان کے ساتھ اورا بھان زیادہ ہو۔

الل ایمان اس بات کے مامور میں کداگر جعلی انبیاء وغیر ہم مسلمانوں کو بہکادیں تو بہتھ است کے مامور میں کداگر جعلی انبیاء وغیر ہم مسلمانوں کو بہکادیں تو بہت خصصات الدین الصحید ان کی خرابیوں پر سنبہ کردیں اور جونہ مانیں تو ان پرخم کھاتے مرورت نہیں۔ رحمۃ للعالمین ملک کے ایمان ندلانے پر باقتضائے رحمت طبعی بہت خم کھاتے سے جس پرحق تعالی ارشاوفر ما تا ہے کہ السفیال بساخے نفسلک ان لاید کونوا مومنیدن (شعران استان میں الدین الدین نیسسار عون فی الکفر من اور نیز ارشاد ہے کہ ولا بحد ذنك الدین یسسار عون فی الكفر من

اور نیز ارشادے کہ ولا یہ صرفك الدیس یسسار عون فی الكفر من الكفر من الدیس قبال وا آمنا بافواههم ولم تومن قلوبهم (آل عمدان ١٧٦٠) "نیخ اسم رسول خدائم ندکھا وان پر جوکفریس می کرتے ہیں۔وہ جو کہتے ہیں ایخ مندے کہ ہم مسلمان ہیں۔ وہ بوکھریس میں اوران کے دل مسلمان ہیں۔

اورسلمانون وارشاد بن يا ايهاالذين آمنوا عليكم انفسكم لايضركم من خسل اذا اهتديتم (مانده: ١٠٥) " يعنى مسلماني الخ فرركو جبتم راه راست پر بوتوكي كن مسلماني الكراه بواس كا كراه بوناتم كو كي تعمل النبيس پنياسكا ـ

اورمدیث شریف ش مے 'عن علی قال قال رسول الله عَلَیٰ لاتکرهوا الله عَلَیٰ لاتکرهوا الله عَلَیٰ لاتکرهوا الله عَلیٰ الدون عیم کذافی کنز العمال ج۱۱ می المفتنة فی آخر الزمان فانها تبیرا المنافقین (ابون عیم کذافی کنز العمال ج۱۱ می ۱۸۹ می المفتنی کرم الله کرے کا مطلب بیک جن لوگوں کے دل میں پہلے ہی سے مجمواس کئے کہوه منافقوں کو ہلاک کرے گا مطلب بیک جن لوگوں کے دل میں پہلے ہی سے پوراایمان نیس کہوہ فتنہ پردازوں کی تقد بی فوراً کرلیں کے اور ہلاک ہوں کے اور سے مسلمان ایمانی کی وجہ سے ان کے فتوں سے محفوظ رہیں گے۔ چونکہ ایسے ایمان والوں کا مسلمانوں میں رہنا کچومفیر نیس بلکہ ان کا علیمدہ ہوجانا ہی بہتر ہے۔ اس کے تخصیص کر کے آخری زیانے والے مسلمانوں کوارشادہوا کہ اس زیانے میں فتے کوکر وہ شمجھو کے تکداس میں ایک بری مصلحت بیہ کہ خوالعی مسلمان میں انہوجا کیں گے۔

مرزا قادیانی براین احدیدی مسلمانوں کی بہت وکایت فرماتے ہیں کہ خداتعالی نے ایک گخت ان سے عجز وفروقی اور حن ظن اور مجت برادرا نسانی الیا اورای کے (۲۰۱۰) ۱۰۰۰ ماشی نبرے، خزائن جام ۱۰۰۰ میں لکھتے ہیں۔ ''نیک ظنی انسان میں ایک فطر تی قوت ہے مثلاً یہ نیک ظنی تی کی برکت ہے کہ چھوٹے نیچ ہے آسانی بولنا اور ہا تیں کرنا سکھ لیتے ہیں اور ماں باپ کو ماں باپ کر کے جانتے ہیں۔ اگر بدفنی کرتے تو کچھ بھی نہ سکھتے اور دل میں کہتے کہ شایدان سکھانے والوں کی کہوا پی فرض ہوگی اور آخر میں اس بدفنی سے لکے رہ جاتے اور دالدین کے والدین ہونے اور ہیں کہا کہوا پی فرض ہوگی اور آخر میں اس بدفنی سے لکے رہ جاتے اور دالدین کے والدین ہونے اور ہیں ہے کہاں فک کرتے ۔ فی الحقیقت حسن ظن اصلاح تھوں کے کے ایک بدی دولت تھی مگر افسوس ہے کہاں کو زمانے کی رفتار اور مکاروں کی خود فرخ ہوں نے خاک میں طاویا۔ ہرزمانے کے بدمعاشوں کی کارروائیاں اور حسن ظن کرنے والوں کو جا ہیوں نے مسلمانوں کو جرت کا سبق پڑھیا۔ جس سے وہ الحزم سوء الظن پر عمل کرنے والوں کو جا ہیوں نے مسلمانوں کو جرت کا سبق پڑھیا۔ جس سے وہ الحزم سوء الظن پر عمل کرنے والوں کو جا ہیں لکھا ہے۔ ''نیک ظنی انسان میں فطر تی قوت ہوا اس جب اس سے جب ہوگائی کی پیدا نہ وہ اس وہ اس خور کہائی کی پیدا نہ وہ اس وہ اس کو تو پھر نیک ظنی استعال میں نہ لانا چا ہے۔ اس سے در کیکھی کے کہرزا قادیائی نے جب کوئی وجہ بدگائی کی پیدا ہو جائے تو پھر نیک ظنی استعال میں نہ لانا چا ہے۔ اس سے در کیکھی کے کہرزا قادیائی نے خسلمانوں کو بدگھائی کے کیے کیسے موقع دیے ہیں۔

جس طرح اور لوگول نے نبوت، مهدویت، قائمیت، شاہدیت، کشفیت اور ولایت وغیرہ کے جھوٹے دعوے کر کے دغوی وجاہت حاصل کی اور اپنے اخراض پورے کے۔ مرزا قادیانی بھی کررہے ہیں۔انہوں نے توایک بی ایک دعوی کیا تھا۔ مرزا قادیانی ایک دعوی پ قانی ہیں کررہے ہیں کہ جس مجدوہوں، محدث ہوں، امام زمان ہوں، مہدی موعودہوں، بینی موعودہوں، بینی موعودہوں، خدا کی اولاد کے برابر موعودہوں، خلایا واللہ ہوں، خلاا کی اللہ ہوں، خلاا کی اولاد کے برابر ہوں، تمام انہیا وکا مشل وہسر ہوں، بلکہ افضل ہول۔ کن قبلون کا افتد اررکھتا ہوں، جھے پر تجی وی آتی ہے۔ خدا اپنے چہرے سے پردہ افعا کر میرے ساتھ با تیں کرتا ہے۔میرے بھوات انہیاء کے مجزات سے بڑھ کر ہیں۔ میری رسالت اور نبوت کا محر اور میرے قول وصل پر اعتراض کے جندے کرکے لاکھوں دو خیرہ وخیرہ وغیرہ دی رسالت اور نبوت کا محر اور میرے قول وصل کی احتراض کے چندے کرکے لاکھوں دو سے مصل کی کہ اقسام

اب اور سنے تغیر وحدیث کی توجین کر کے ان کوسا قط الاعتبار کردیا۔ قرآن ش اقسام کی تحریفات اولوالعزم جیسے کی تحریفات والحاد کئے۔ انہیاء کے الہامات کو جموثے کے اور انہیائے اولوالعزم جیسے اہرا ہیم، موک اور عیسی علیم السلام کوساحر بتایا۔ سید الرسلین تعلقہ کے فضائل خاصہ ش جوآ بیش نازل ہوئیں ان کو الہام کے ذریعہ سے اپنے پر چہاں کرلیا۔ جیسے 'انا اعطیفال الکو ٹر''

(يراين احديد عاده ماشيه بزائن جاس ١١٧)

"انا فتحنالك فتحا مبينا ليغفرلك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر" (يراين احميل ١٥٥٥ ماثي، ترائن ١٥٣ ١١٥٠٢)

"وما ارسلناك الا رحمة للعالمين " (براين احمير ٢٠٥٠ ترائن ١٥٣ ٢٠٠٠) "سبحان الذي اسرى بعبده ليلا"

(براین احریم ۵۰۵ ماشد بزائن جاس ۲۰۰)

_''دنی فتدلی فکان قاب قوسین اوادنی''

(يراين احمديص ٢٩٣ ماشيه بخزائن ج ١٩٠٥)

"يريدون ان يطفؤوا نورالله"

(براین احدیم ۵۵۹ ماشیه بخزائن ج اس ۲۲۷)

"الم نشرح لك صدرك" (يابن احرير ١٥٥٥ما ثير فراكن ١٣٢٧)

"لا تخف انك انت الاعلى" (باين احمير ا ١٥٥ ماشير بران ن ١٥٨)

''کنتم خیر ام<mark>ة</mark> اخرجت للناس''

(برابين احمديم ١٥٠٥ ماشيه فزائن جام ١٥٥٠)

"أني فضلتك على العالمين" (براين احرير ١١٥ ماشي برائن ١٥ س٠ ١٢٠)

"أذا جاه نصر الله" (ماين احريص ١٩٥٥ ماشيه تزائن ١٥ ١٩)

"رفعنالك ذكرك انك على صراط مستقيم وجيها في الدنيا

والاخرة ومن المقربين " (براين احمير ۱۸۵۵ ماشي فزائن ١٥٥٥)

"اليس الله بكاف عبده محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم" (براين المرير ۱۱۵ ماثير فرائن ١٥٠٥)

"وماكان الله ليعذبهم وانت فيهم"

(يراين احريم ١٥٥ ماشيه فزائن جام ١١٣)

"فقد لبثت فيكم عمرا من قلبه افلا تعقلون"

(براین احمدیم ۲۸۳ حاشیه بخزائن ج اص ۵۷۵)

"جئنابك على هؤلا شهيدا" (يراين احديث ١١٥ ماشي فرائن ١٥ اس ١١٠)

"فاتخذوا من مقام ابراهيم مصلى"

(براین احدید ۱۲۵ ماشد بنزائن جام ۲۷)

''قل ياايها الكافرون لااعبد ماتعبدون''

(براین احدید ۹۰۰ ماشیه فزائن جاس ۲۰۷)

"قل اعوذ برب الفلق" (١١٩ين احمدين ١٠٥ ماشددرماشد بران ١٠٥٥)

"قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله والله متم نوره"

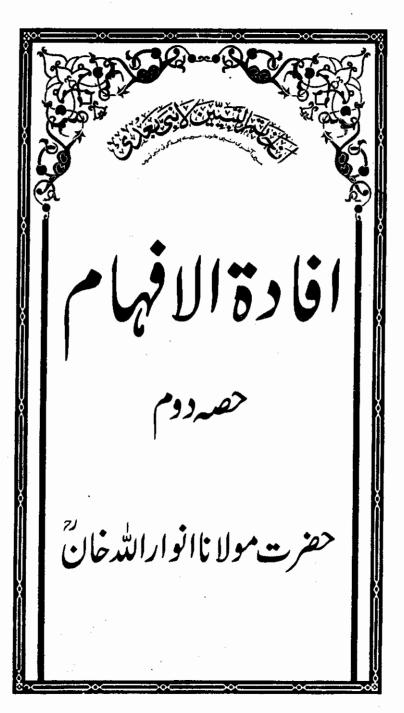
(برامین احدید من ۵۰۱ ماشیه فزائن جام ۵۹۷)

"تمت كلمة ربك" (تذكره س ١٤٠٠)

جو برابین احمدیدی فرکور بین اور جوآیات واحادیث ان کے مقصود کے معنر بین ان پر حملا کو

الل اسلام اینے اپنے ایمان کے مدارج کے موافق خود بی فیصلہ کرسکتے ہیں کہ کیا اب بھی مرزا قادیانی کے ساتھ حسن تمن کیا جائے۔

تسمست السحسمة الأولي



بسم الله الرحمن الرحيم!

تقریرسابق سے معلوم ہوا کہ مرزا قادیاتی اس لحاظ سے کہ خود مجر سے ٹیس دکھلا سکتے۔
عقلی مجر سے اختراع کئے۔ جس کی وجہ سے ان کو حقیقی مجرات کی تو ہین کی ضرورت ہوئی اور ان
مجرات کو ایک تسم کا محراور انہیا موساحر قرار دیا اور خدائے تعالی نے جواسنے کلام قدیم میں ان کی
تحریفیں کیں اور فضائل بیان کئے اس کی بچھ پرواہ نہ کی۔ ای طرح احادیث بھی چونکہ ان کے
دمووں کو ٹابت نہیں ہونے دیتے تھے۔ اس لئے مشل اور فرق باطلہ کے انہوں نے احادیث کو بھی
ساقط الاعتبار بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ چنانچ (ازائد الاوہام می ۳۵، خزائن جسم ۲۵۰۵)
میں ایک طولانی تقریر کے بعد لکھتے ہیں۔ ''کوں جائز نہیں ہے کہ انہوں (راویوں) نے عمد آیا ہوا
بعض احادیث کی تبلیغ میں خطاء کی ہو۔''ہم یہاں تھوڑ اسا حال احادیث کے اہتمام کا بیان کرتے
ہیں جس سے خود معلوم ہوجائے گا کہ علماء رحم ہم اللہ نے کس قدر جان فشانیاں کرتے سرمائی حدیث
ہمارے لئے فراہم اور محفوظ کررکھا ہے اور وہ کس قدر قابل اعتبار ہے۔
ہمارے لئے فراہم اور محفوظ کررکھا ہے اور وہ کس قدر قابل اعتبار ہے۔

ادکام سے فارغ ہوکر عالم جاودانی کو جب تشریف لے گئے۔ اس دفت ایک لاکھ چودہ ہوار ادکام سے فارغ ہوکر عالم جاودانی کو جب تشریف لے گئے۔ اس دفت ایک لاکھ چودہ ہوار (۱۳۰۰۰۱) محابہ موجود تھے۔ اہل اسلام پر صحابہ کی حالت پوشیدہ نہیں کہ اشاعت دین میں کیسے سائی تھے۔ اس سے بڑھ کرکیا ہو کہ اس راہ میں جان دینا ان کے نزدیک پوری کامیا فی اور سحادت ابدی تھی۔ جوان کے کارناموں سے اظہر من افقس ہے۔ ان کے ذبنوں میں بدیات جی ہوئی تھی کہ ہمارادین دی ہے جوآ تحضرت تھی نے ارشادات فرمائے ہیں اوراس حیثیت سے کہ یہ دین ناسخ ادیان ہے۔ سوائے قرآن واحادیث کے ان کو نہ کی کتاب سے تعلق تھا نہ کی ظم سے۔ یہ بات خاہر ہے کہ شعنائے طبیعت انسانی ہے کہ جس قوم میں کوئی پر رک جلیل القدر ہواس کی اونی اونی اونی اورائی ہر بات کی اونی اونی اونی ہو ہو جواتی کے دین میں مشہور ہوجاتی ہر بات کے اس کو نہ سے میں مشہور ہوجاتی ہے۔

جب عموماً برحال موتو سردار كون الم الم كالقوال وافعال وحركات وسكتات كوان

عشاق جان بازنے اسلامی ونیا میں کیا کچھشمرت ندوی ہوگ۔ پھر جب حاضرین کو بار بارتھم "وليبطغ الشاهد الغائب(بـخـارى ج١ ص٢١، باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب) " بوا كرتا تفاريعني جو پجهد يكهواورسنوغا ئبول كو پنجاديا كرو_اس تحم مرتح نے توان حضرات پراشاعت کوفرض ہی کردیا۔ پھراس زمانے میں سوائے قرآن وحدیث کے کوئی علم ہی نہ تھا اورعلم کے فضائل میں جواحادیث بکشرت وارد ہیں۔ پوشیدہ نہیں جن سے ثابت ہے کہوہ تمام عبادات بلکہ جہاد سے مجى افضل ہے، تو قیاس کیا جائے کہ وہ حضرات جو تحصیل کمالات اخروی پر جان دیتے تھے تعلیم وتعلم قرآن وحدیث برس قدر حریص اوراس میساعی مول مے؟ ۔ الغرض متعدد قرائن قویہ سے ثابت ہے کہ اس زمانے میں احادیث نبوریش قرآن متداول تھیں اور تقریباً پوری قوم ان کی حفاظت مسمعروف اورسر كرمتم اورجهال جهال اسلام الى روز افزول ترقيول سوقدم برهاتا اور پینچتا کیا۔اس کے ساتھ ساتھ علم بھی پہلوبہ پہلوتر قی کرتار ہااورنز دیک اور دوروالےاس حاب جال بخش سے مکسال سراب تھے۔ تقریباً ایک صدی تک ان اکابروین کے سینے اس تخیید بہا كصندوق بخ رب جب تابعين كاز مانه محابه كانوار وفيوض سے خالى موكيا توبيرائے قرار یائی کدان علوم نوریک حفاظت کا طریقداب یکی ہے کدقید کتابت میں لائے جا کیں۔ چنانچداس وقت سے کتا بی تصنیف ہونے لگیس بیز ماندو وقع کر فیراقوام کے لوگ اسلام میں بہت کچھ داخل ہو بچکے تھے اور ندا ہب باطله کی بنیادیں بڑ چکی تھیں اور جس طرح خود خرض بے دینوں کی عادت ب بہت سے شریر انفس اس تاک میں گے ہوئے تھے کہ اگر کوئی داؤ چل جائے تو اپنی ڈیڑھ اینك كى مجرعلىحده كر كے مقتداء بن بیٹيس _ چنانچه بہت سے حقاان كے دام بل مچنس بحى مح جس كا حال تواريخ سے طاہر ہے اس لئے علاء نے بدالتزام واہتمام كيا كہ جب تك يورے طور ے راو ہوں کی دیانت وتقوی ثابت نہ ہوان سے روایت ندلی جائے اور اگر لاعلی سے کوئی روایت بھی لی جائے تو جب کوئی بے دین ثابت ہو جائے اس کی کل روایتیں ساقط الاعتبار کردی جاكين اور حقيل كي يكفيت كرجب وفي ووحض ممشرب طيع الوجرح وتعديل على بحث راتى اوراسين اسيخ جريول سے جو پھے ابت موتا ايك دوسرے كو خردے ديے جس سے ايك برافن رجال كامدون مواجس من برراوى كى جرح وتعديل معتلق چشم ديدواتعات ندكورين رغرض كراس محتيق وتنقيح سے كوبعض محمح ردايتي جواس تم كوكول سے مردى تھيں متروك موكئيں۔ ليكن بهت بدا فائده بيهوا كه بنائي موكى روايول كقلق كمل كى اورسا قط الاعتبار كردى كئيس اوريجي طریقه علاء میں جاری رہا۔ اگر چہ ایسے لوگوں کی روایتیں متروک کر دی جاتی تھیں _ محر بعض روایات جوراوی کے غیرمندین ہونے بردلیل تھیں۔ وہ زبان زدھیں۔مثل (تدریب الرادیجا ص ٢٨٢) على امام سيوطي في الكهاب كرهم ابن سعيد شامي في روايت كي عين حسيد عين انس قال قال رسول الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عنه الله عن الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله اللهُ ''چونکہ اس مخص کونبوت کا دعویٰ کرنا منظور تھا۔ اس لئے اس نے اس حدیث میں الا ان بیثاء الله بوحادیا اوراس کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا۔ مراس زمانے میں ایک زیاد تیاں اور داؤ چ کپ چل سکتے تھے۔ آخر وہ سولی پر چڑ ھایا گیا اور اس کی روایتیں موضوعات میں شامل کی کئیں۔ای طرح وہ روایات جو الم محقق كابول مى درج مو چك تحيى وہ باقى رو في تحيى _الى احاديث كے لئے محدثین نے خاص خاص کتابیں تصنیف کیں اور سب موضوعات کوان میں داخل کردیا۔ چنانچہ یہ بھی ایک فن جدا گانہ مدون ہو گیا۔فن اصول حدیث کے دیکھنے سے یہ بات مبر بن اور مکشف ہوجاتی ہے کہ اکا برحد ثین فی کیس کیس جان فشانیاں اور موشکافیاں کر کے آخری زمانے والوں کے لئے ان کے دین کا سرمایی محفوظ رکھا ہے۔ان کی محنت کا اندازہ اس روایت سے ہوسکتا ہے۔جو (شرح اشاءوانظار ص ٣٩٤) من متقول م-"نكر البزازي في المناقب عن الامام البخاري الرجل لا يصير محدثا كاملا الا أن يكتب اربعاً مع اربع كا ربع مع اربع في اربع عند اربع باربع على اربع عن اربع لاربع وهذه الرباعيات لا تتم الاباربع مع اربع فاذاتمت له كلها هانت عليه اربع وابتلى باربع فاذا صبر اكرمه الله تعالى في الدنيا باربع واثابه في الآخرة باربع اما الاولى فاخبار الرسول عنواله واشرائعه واخبار الصحابة ومقاديرهم والتابعين واحوالهم وسائر العلماء وتواريخهم مع اربع اسماء رجالهم وكناهم وامكنتهم وازمنتهم كباربع التحميد مع الخطب والدعامع التوسل والتسميته مع السورة والتكبير مع الصلوة مع اربع المسندات والمرسلات والموقوفات والمقطوعات في اربع في صغره في ادراكه في شبابه في كهولته عند اربع عند شفله عند فراغه عند فقره عند غناه باربم بالجبال بالبدار بالبراري بالبلدان على اربع على المجارة على الاخزاف على الجلود على الاكناف الى الوقت الذي يمكن نقلها الى الاوراق عن اربع عمن هوفوقه ودونه ومثله

وعن كتابة ابيه اذا علم انه خطه لاربع لوجه الله ورضاه وللعمل به ان وافق كتاب الله تعالى والنشرها بين طالبيها ولاحياء زكره بعد موته ثم لاتتم له هذه الاشياء الاباربع من كسب العبدو هو معرفة الكتابة واللغة والصرف والمنحو مع اربع من عطاء الله تعالى الصحة والقد والحرص والحفظ فاذا تمت له هذه الاشياء هانت عليه اربع الاهل والولا المال والوطن وابتلى باربع بشماتة الاغداء ملامة الاصدقاء وطعن الجهال وحسد العلماء فاذا صبر اكرم الله تعالى في الدنيا باربع بعزالقناعة وهيبة النفس ولذة العلم وحيواة الابد واثابه في الاخرة باربع بالشفاعة لمن ارادمن اخوانه وبظل العرش حيث لاظل الاظله والشرب من الكوثر وجوار النبيين في اعلى عليين فان لم يطق احتمال هذه المشاق فعليه بالفقه الذي يمكنه تعلمه "

ماحسل اس کامیے کہ آدمی کا طی محدث نیس ہوسکا۔ جب تک امور ذیل پر پورے طور سے واقف اور ماہر نہ ہو۔ آنخضرت آلی ہے کے اخبار اور جواحکام حضرت نے مقرر فرمائے ہیں اور نیز صحابہ کے اخبار وحالات اور تابعین اور جمع علماء کے احوال اور تو ارتخ اور ہرایک کا نام اور کنیت اور وطن اور زمانہ اور احادیث کے اقسام کہون کی حدیث مند ہے اور کون کی مرسل اور مقطوع اور موقوف وغیرہ ہے۔ اس کے سوار سم الخط اور صرف وخواور لفت کا مجمی ماہر ہوا ور عمر محالماً لوجہ اللہ اس کام میں لگارہے۔

 حدیث ایک سوفنون پر شمل ہوگیا۔ جس کی تصریح امام سیوطی نے تدریب الراوی بیسی کی ہے اور
ان حضرات نے بفضلہ تعالی ان بیس اعلی درج کی ترقی کر کے ان سب کو کمال پر پہنچا دیا۔ اب
اہل انسان غور فرما کیں کہ کیا ان حضرات کے روبر و کسی کے داؤ بیج اسلام بیس چل سکتے تھے کیا
مکن ہے کہ کسی کی بنائی ہوئی حدیث ان کی عامض نظروں سے جہب کرصحت کے پیرائے بیس
مکن ہے کہ کسی کی بنائی ہوئی حدیث ان کی عامض نظروں سے جہب کرصحت کے پیرائے بیس
آ سکتی تھی۔ اگر انسان سے دیکھا جائے تو ہمارے یہاں کی ضعیف حدیث دوسری ملتوں کی تو ی
ادرسیح ردا چنوں سے بدر جہاتو می ہوگی۔
ادرسیح ردا چنوں سے بدر جہاتو می ہوگی۔

اوّل مصا آخصر هصر مختهصی آخصر مصاحیصب تحمنصا تهصی

مرزا قادیانی جو کہتے ہیں کرمکن ہے کدرادیوں نے عمراً یا سہوا خطاء کی ہوگی سوید فلا برأ درست ہے۔ کیونکدامکان کا دائرہ ایساوسے ہے کہجس چیز کا نہ بھی دجود ہوا ہونہ ہوگا۔ وہ بھی اس میں داخل ہے۔ مگر میمی تو ممکن ہے کہ ان حضرات نے ندعمداً خطا کی مونہ ہوا۔ پھراس کی کیا دجہ کہ خطاء کا امکان پیش کر ہے وہ اکا ہر دین نشا نہ ملامت بنائے جائیں۔قرائن فہ کور ہ بالا پرنظر ڈالنے کے بعد بیامر پوشیدہ نہیں روسکتا کہ ہزار ہاا کا بردین اور متندین علماءنے جب نن مدیث کا اس قدر اہتمام کیا ہے تو صرف ایک خنیف سا احمال اس قابل نہیں کہ اس کے مقابل پیش ہوسکے۔ یہاں بیامر قابل غور ہے کہ اکا برمد ثین جنہوں نے نہ سلاطین وامراء کی معبت اختیار کی بس سے احمال موکدان کی خاطرے کوئی مدیث بنائی مونداشا عت علوم پر ماہوار یا کی حم کا چندہ مقرر کیا۔جس سے خیال ہو کہ کثرت احادیث کی ضرورت سے پھم حدیثیں بنائی ہوں۔ان حضرات نے تو اشاعت علوم میں جان دینے میں بھی در اپنے نہیں کیا۔ چنانچہ امام نسائی کا حال مشہور ومعروف ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجبہ کے فضائل کی حدیثیں شائع كرف ك غوض سے شام تشريف لے مجے _ جال معرت على كرم الله وجه كى سخت معصم مواکرتی متی اور جان کی کھ پروانہ کی۔ چنانچہای جرم میں شہید کئے گئے۔ایے حضرات کی روایات میں تو اقسام کے احمالات پیدا کئے جائیں اور مرز اقادیانی عیسویت اوروی کی وجہ سے لاکھوں رویبے حاصل کریں اوران کی خبروں میں احتمال بھی قائم نہ کیا جائے عجیب بات ہے۔ الرعتل سے تحوز ابھی کام لیا جائے تو معاملہ بالنکس ثابت ہوجائے گا۔ نن اصول حدیث وفقہ یں یہ بحث نہایت مسوط ہے کہ احادیث معجد قائل تعدیق اور واجب اعمل میں۔ انہیں احادیث پر اکثر مسائل فقه کا دارومدار ہے۔ اگروہ بے اعتبار قرار دیئے جائیں تو تمام نداہب

حددرہم وبرہم ہوجائیں اور بے دینوں کوآیات قرآنید میں تعرف کا موقع ہاتھ آجائے گا۔ چنانچه طاحده نے یکی کام کیا ہے۔اس میں شک نہیں کہ جو چیز تواتر سے ثابت ہواس کاعلم یقینی اور ضروری ہوتا ہے اور احادیث غیر متواتر ہ کاعلم ظنی ہے۔ مگر شریعت نے اس ظن غالب کو اختبار کرایا ہے۔ دیکھ لینے دو کواہوں کی خبرسے جملہ حقوق ثابت ہوجاتے ہیں۔ یہاں تک کہ انہیں دو کواہوں کی کوائی ہے مسلمان کا قتل قصاص میں مباح ہوجاتا ہے۔اب دیکھئے کہ دو فخصوں کی خبر کسی طرح متواتر نہیں ہوسکتی۔ بلکہ اس سے صرف ظن غالب ہو جاتا ہے۔ باوجود اس کے شریعت نے اس کا اعتبار کرلیا ہے۔ای طرح ثبوت نسب صرف باپ کے اقرار پر ہو جاتا ہے۔اگراس کے لئے تواٹر شرط ہوتو ممکن نہیں کہ کوئی فخص اپنے آیا واجداد کی میراث اور جائداد کا مالک ہے۔ پھر ہاپ جواڑ کے کےنسب کا اقرار کرتا ہے اس کا مدار صرف طن غالب پر ہے جوابی زوجہ کے بیان اور قرائن خارجیہ شل عفت وغیرہ کے لحاظ سے اس کو حاصل ہوتا ہے۔اگراس ظن غالب کا اعتبار نہ کر کے کسی غیور فخص کے نسب میں نا شائستہ احمال پیش کئے جائیں تو کیاان احمالوں کووہ قابل تسلیم سمجے گایا کسی اور طریقے سے پیش آئے گا۔ جود شنام کے جواب میں اختیار کیا جاتا ہے۔ای طرح جہاں قبلہ مشتبہ ہوجائے تو عن غالب پرعمل لازم ہو جاتا ہے۔ کووہ خلاف واقع ہواور ای طرف نماز صحح بھی ہو جاتی ہے۔ اگر چہست قبلہ کے خلاف پڑمی ہو۔ غرص کہ جو چیز طن عالب سے ثابت ہوتی ہے۔ شرعاً عرفاً عقلاً قابل تعمد يق مجى جاتى ہے۔اس سے ظاہر ہے كەمرزا قاديانى جواخال ضعيف پيش كر كے احاديث كوب اعتبار بنانا چاہتے ہیں اہل اسلام اس کو ہرگز جائز نہیں رکھ سکتے۔ کیونکہ یہ بات کو یا فطرتی ہے كر برقوم البيخ مقتداء اور پيشواكى باتنس جوان كاسلاني في ان تك ينچاكى بين ان كوقائل قبول اوران کے خالفین کتنے می احمال پیدا کریں ان کولنو جھتی ہے۔اس وجہ سے مرزا قادیانی كى كوكى بات نەنسارى مىل فروغ يائى ندآ رىيدەغىرە مىں - باد جودىيە كەبرا بين احمدىيە مىل انهول نے اقسام کے احمال ان کے خدا ہب میں پیدا کردیئے۔ پھرمسلمانوں پربیر آفت کیوں آممی کہ جس نے جیسا کہ دیاای کی چل گئی اورایسے مخص کے مقابلے میں کل اسلاف جن میں فقہا محدثين اور اولياء الله شريك بين - سب جمولة سمج جائين - مرزا قادياني (ازالة الادبام ص ۲۵۴ بزائن ج ۳ م ۴۵۳) يش لكيت بين كه " اكثر احاديث اگر يجي بحى مول تو مفيد ظن بين -"والنظن لا يغيني من الحق شيئاً"اسكا جواب يه عكديراً يت كفارك شان من ہے۔ان کی عادت بھی کہ جب قیامت وغیرہ امور حقد کا ذکر سنتے تو اس کے خلاف میں انگل کی

باتش بناتے تھے۔ چنانچ تن تعالی فرماتا ہے واذا قیل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ماندري ما الساعة ان يظن الاظنا وما نحن بمستيقنين (جانب ٢٠٠) "يعن جب قيامت كاذكر سنة بي الوكية بي كرجمي اس كاظن ب_يين نہیں ہےاورارشاوے''ان یتعون الا ظن وان هم الا پخرجون (انعام:١١٦)'' لینی صرف وہ کمان پر چلتے ہیں اور وہ صرف انگل کی باتنی بناتے ہیں۔ای طرح اس آیت شريفه من محارشاو هما يتبع اكثرهم الاظنا أن الظن لا يغنى من الحق شیدا (یونس:۳۱) "یعی اکثر کفار مرف کمان پر چلتے ہیں اور کمان حل کے مقابلے میں کام نہیں آتا۔الحاصل جس کمان کی تو ہین ہور ہی ہے وہ وہی کمان ہے۔ جو آیات وا حادیث کے خلاف یس عمل دوڑانے سے پیدا ہوتا ہے۔جس کے مرتکب مرزا قادیانی ہورہے ہیں۔ دیکھ لیج جہاں کوئی مدیث وہ اپنے مقصود کے خالف پاتے ہیں انگل کی باتیں بنانے لکتے ہیں کہ مکن ہے کہ راوی عمد آیا خطاء مجموث کہدویا ہوگا اور مکن ہے کہ اس کے بیمعنی ہوں وغیرہ اب الل الساف غوركريں كرآية شريف جارے لئے مفيد ہے يا ان كے لئے۔ اگر راويوں ميں احمّالات پیدا کر کے احادیث بے اعتبار قرار دیئے جائیں تو دین کی کوئی ہات ثابت نہ ہوسکے گ۔ دیکھ لیجئے نماز سے زیادہ کوئی تھم ضروری نہیں ہے۔ پھر نہ پاٹھے وفت کی نماز قرآن سے صراحناً ثابت ہوتی ہے نداس کے ادا کرنے کا طریقہ۔ یہاں میہ بات بھی یا در کھنی جا ہے کہ بعض لوگ خصوصاً مرزا قادیانی خوامخواه احادیث کومخالف قر آن قرار دے کران کو بے اعتبار كرنا جاح بين بدان كى كم فبى ب-اس لئے كدا كابرعلاء نے جب كى حديث كو ي مان ليا اگر وه في الواقع خالف قرآن موتويد كهنا يزر كاكران كوقرآن كاعلم ندتها - بحرايساوك جوقرآن ہی کو نہ جا نیس وہ ا کا ہر دین اور مقتداء کیونکر ہو سکتے تھے۔ بات یہ ہے کہ جوحدیث بظاہر مخالف قرآن معلوم موده مارے بم كانصور ب_ در حقيقت خالفت مكن بيں ۔اى وجہ سے مجتمدين كى دین میں ضرورت ہوئی جن کا کام بیتھا کہ قرآن وحدیث کو قلیق دے کر قول فیعل اور دونوں کا ماحسل بیان کردیں۔اس کی تقعدیق اس سے بخو بی ہوسکتی ہے کہ آ دمی جوفن پڑھتا ہے ہرسیق میں اقسام کے تعارض و مخالف اس کے ذہن میں آتے ہیں۔ محراستاد کامل ان سب کا جواب

دے کر تسکین کردیتا ہے۔ای طرح جمجندین کا بھی حال جھنا جا ہے۔ مرزا قادیانی نے احادیث کی تو بین تو بہت پکھ کی۔ لیکن لطف خاص بیہ ہے کہ خود ہی (ازلمة الاوبام ص٤٥٨، فزائن جسم ۴۰۰) میں یہ بھی فرماتے ہیں ' اب جھنا جا ہے کہ گوا جمالی طور پرقرآن شریف اکمل وائم کتاب ہے۔ مرایک حصہ کیرہ دین کا اور طریقہ عبادات وغیرہ کا مفصل اور مسوط طور پرا حادیث ہے ہم نے لیا ہے۔ ''انجی احادیث کوان السطن لا یغنی من الحق شدید یا گئے۔ ''انجی احادیث کوان السطن لا یغنی من الحق شدید یا گئے۔ گئے ہم نے لیا ہم کے میر معتمد بہنا دیا تھا۔ جس سے صاف طاہر ہے کہ جو حسہ کثیرہ دین کا احادیث سے ثابت ہے وہ لاشے محض ہے۔ اس تقریر میں احادیث کی وقعت جو بیان فرماتے ہیں وہ بھی ایک حکمت عملی ہے۔ وجاس کی میہوئی کہ نیچروں نے مرزا قادیانی کی سیحائی کی بنیادی کوزیروز بر کردیا۔

عدو شود سبب خير گرخدا خواېد

چنانچه (ازالة الاوبام ۵۵۵ ، فزائنج سم ۳۹۹) ش لکھتے ہیں که "حال کے نیچری جن کے داوں میں کی جمع عظمت قال اللہ اور قال الرسول کی باتی نہیں رہی ہیے ہوس خیال پیش کرتے ہیں کہ جوسے ابن مریم کے آنے کی خبریں محاح میں موجود ہیں۔ بیتمام خبریں بی غلط ہیں۔ شاید ان کا ایسی باتوں سے مطلب میہ ہے کہ تااس عاجز کے اس دعوے کی تحقیر کر کے کسی طرح اس کو باطل ممبرایا جائے' چونکہ مرزا قادیانی کوعیسویت سے خاص تنم کی دل چھی سے اور نزول عیسی علیہ السلام کے جوت کا مدار احادیث کے جوت پر بی تھا۔ اس لئے انہیں احادیث کے توثیق کی ضرورت ہوئی۔ ورندان کواس سے کیاتعلق۔ دیکھ لیجئے کرمیسیٰ علیہ السلام کی موت پر جب کوئی مدیث ندلی تو انجیل موجوده کوچیش کردیا که اس سے ان کوسولی پر چر هایا جانا ثابت ہے۔ پھراس کی توثیق میں کمددیا کہ بخاری سے ثابت ہے کہ انجیل میں کوئی تحریف لفظی نہیں ہوئی۔جس کا حال آئنده معلوم ہوگا۔ اور اس کی بچھ پروانہ کی کہتن تعالی بتمریح و ماقلوہ فرمار ہاہے۔ یعن عیسیٰ علیہ السلام کوکسی نے سولی پڑئیں جڑ ھایا۔اب غور کیا جائے کہ جیسے مرزا قادیانی اپنی معز حدیثوں کورو كرنے كے لئے كہتے بين كراويوں نے عمايا سبوا خطاكى موگ -اى طرح نيچرى بعى اس احمال ے اپی خواہش بھی بوری کریں مے۔ کیاوجہ کہ مرزا قادیانی تواس احمال سے نفع اٹھا کیں اور نیچری اس سے رو کے جائیں۔ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے باب میں جو حدیثیں وارد ہیں ان کی اس قدر توثیق کی کر حداقو اتر کو پہنچادیا۔ چنانچہ (ازالة الادہام ص٥٥٥ فرزائن جسم ٢٠٠٠) میں فرماتے ہیں کہ "نيه بات پوشيده نبيس كمن اين مريم ك آنى پيش كوئى ايك اول درج كى پيش كوئى ب-جس كوسب نے بالا تفاق تبول كرليا ہے.....تواتر كا اوّل درجهاس كوحاصل ہے۔' دوسرے مقام ميں (ازلة الاوبام ٢٠٠٣، فزائن جهم ٢٥٨،٢٥٥) ش لكھتے ہيں'' غرض بير بات كہ سے جسم خاكى كے ساتھ آسان برچ ه كيا اوراى جم كے ساتھ ازے كا۔ نہايت لغواور بے اصل بات ہے۔

محابہ کا ہرگز اس پراجماع نیں جملا اگر ہے تو کم سے کم تمن مویا چار سوسحابہ کا نام لینے جواس ہار سے میں اپنی شہادت ادا کر گئے ہیں۔ ورندا یک یا دوآ دمی کا نام اجماع رکھنا سخت بددیا نتی ہے۔'' اس تقریر سے ظاہر ہے کہ جم خاک کے ساتھ عینی علیہ السلام کا آسان سے از نا ایک دو صحابہ کے قول سے ثابت ہے۔ جس کوا جماع نہیں کہ سکتے اوراو پر کی تقریر سے ثابت ہے کہ کل صحابہ نے میں کا بھا اور دو واعل در ہے کے قوار کو پہنے گیا ہے۔ چونکہ ہماراد ہوگی ہیں ہم کے آئی سے ابدیکا اس مسئلہ میں اتفاق تھا اور مرزا قادیا نی اس کو قبول نہیں کرتے تو ان کو چاہئے کہ کوئی ایک روایت پیش کردیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ کے دوفر قے ہو گئے تھے۔ دو صحابی جم کے ساتھ از نے قائل سے اور ہاتی کل سحابہ نے بغیر جم کے دوفر قے ہو گئے تھے۔ دو صحابی جم کے ساتھ از نے کی تفریح کی ہے اور اگر کل نام لیں اور جب تک بیا ختیا فی جا ور اگر کل نام ایس اور جب تک بیا ختیا فی جا بیت نہ کیا جو گئی ہو گئی ہوگا۔ اگر اہل افساف خور میں تو بہی تو ل فیصل ہو سکتا ہے اور رہ بات یا در ہے کہ دو ہر گز کمی صحابی کا بی قول پیش نہیں کر یہ تو کہی تو ل فیصل ہو سکتا ہے اور رہ بات یا در ہے کہ دو ہر گز کمی صحابی کا بی قول پیش نہیں کر سے تھوں فور پر از یں گے۔

مرزا قادیانی نے جوابھی فرمایا ہے کہ ایک حصہ کیرہ دین کا احادیث سے ثابت ہوتا ہے معلوم نہیں اس میں بخاری کی تخصیص کیوں نہیں کہ وہ تو اس حدیث کو قابل اعتبار نہیں سجھتے جو بخاری میں نہیں ہوتی ۔ چتانچہ (ازالة الادہام ص ۲۳۱، ٹزائن جسم ۲۲۲) میں لکھتے ہیں کہ ' یہاں تک مضمون اس حدیث کا تاور اور کلیل المصر ت رہا کہ امام بخاری جیسے رکیس المحد میں کو بیر حدیث نہیں ملی کہتے ابن مریم دعش کے شرقی کنارے میں مینارہ کے یاس انرےگا۔''

اور لکھتے ہیں'' بیوہ حدیث جو محیح مسلم میں امام مسلم صاحب نے لکھی ہے۔جس کو ضعیف مجھ کررئیس الحد ثین امام محمد اساعیل بخاری نے چھوڑ دیا۔

(ازالة الاوبام ٢٠٠٥ فرزائن جسم ٢٠٠٩)

ان دونو ل تقریروں سے طاہر ہے کہ جو حدیث بخاری بین بین ہوتی ان کے فرو کے دو حدیث نخاری بین بین ہوتی ان کے فرو کے دو حدیث نخاری بین بین اوراگر ہے بھی او ضعیف جو قابل احتبار نہیں ۔ کیونکہ جو حدیث رکیس المحد ثین کو نہاں ہو وہ دوسر ہے کی محدث کو کہاں سے ال کئی اوراگر وہ حدیث ہو بھی او اس کوضعیف بحد کرانہوں نے اپنی سے اپنی کیا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ اعتبار کے قابل نہیں ۔ اب مرزا قادیانی سے لوچھنا چاہئے کہ (ضرورت الا مام کا ، فرائن ج سام ۲۷) میں آپ جو تحریر فرماتے ہیں کہ ''حدیث طبح سے ثابت ہے کہ جو محض اپنے زمانے کے امام کوشنا خت نہ کرے اس کی موت جا ہیت کی گھنے سے ثابت ہے کہ جو محض اپنے زمانے کے امام کوشنا خت نہ کرے اس کی موت جا ہیت کی

ہوتی ہے چاہلیت کی موت ایک الی جامع شقادت ہے جس سے کوئی بدی اور بدنختی باہر مِينِ.....اوروه يَحِي عديث بيب عن معاوية قال قال رسول الله عَلَيْهِ من مات بغير امام مات ميتة جاهلية كذافي مسند امام احمد والترمذي وابن خزيمة وابن حبان "اورنيز (ضرورت الامام م٢٧ فرائن ج١٣٥ م ١٩٥٠) من لكية بي كد إور بي كدام الزمان كلفظ من ني،رسول محدث مجدوس واخل بي مرجولوك ارشاداور بدايت خلق الله كم ليح مامور نہیں ہوئے اور نہ وہ کمالات ان کو دیئے گئے وہ گوولی مول یا ابدال امام الرمان نہیں کہلا سکتے میں اس وقت بے دھڑک کہتا ہوں کہ وہ امام الزمان میں ہوں۔'' حدیث موصوف تو بخاری میں نہیں ہے پھر وہ میچ کیے ہوگئ۔ اگریروایت ہماری طرف سے پیش ہوتی تو مرزا قادیانی ضرور فرماتے کہ اس کا مطلب فاہرے کہ جو تحق بغیرا مام کے مرے وہ مردار موت مرا۔ اس لئے ہر مسلمان کو ضرور ہے کہ مرتے وقت امام کو لے مرے اور طاہر ہے کہ تل عمد شرعاً ناجائز ہے۔ اس سبب سے بیرحدیث موضوع ہے اور بری دلیل اس کے موضوع ہونے پر بیرے کداس کامضمون يبال تك نا دراور قليل الشمرت رباكه امام بخاريٌّ جيبے رئيس الحد ثين كوبير حديث نه في اورا كر في مو توضعیف مجد رجهور دیا۔اب انصاف کیا جائے کہ ایس صدیث کی خودایے استدلال میں کول پیش فرماتے ہیں اور اگر قابل استدلال سجھتے ہیں تومسلم کو وشق والی حدیث نے کیا قصور کیا۔ حالانکہ مسلم کی روایتیں بنسیت مند وخیرہ کے وثو ت میں زیادہ ہیں۔علادہ اس کے کل احادیث کو "أن ظن لا يغنى من الحق شياً "مل دافل كر كرب اعتبار كرديا تحار كراكى مديث ے آپ کا ستدلال کرنا کیو کرمنچ ہوگا۔ پھر استدلال بھی کیما کہ جو آپ کو امام زمان نہ مانے وہ كافرجبني ب_ كونكه شقاوت جامعداس كسوااوركيا موسكتي ب-اب ديمين جوسزااس مديث كنهائ يرجويز كررب إن ووال قدر بخت بجوكال قرآن كينه مان واليكى مونى ج ہے ۔ حالا نکہ وہ حدیث انہیں کے اصول پر قابل احتاد نہیں۔ پھر اگر اس حدیث میں ان کا نام معرح موتا توجب بھی ایک بات می گواس وقت بھی مناظر کو گنجائش می کداس نام کے بہت لوگ موجود ہیں اور آئندہ بھی ہوسکتے ہیں۔جب سرے سے اس میں ان کا ذکر ہی نہیں تو اب تو احمال کو مجی مخبائش ندری _ باوجوداس کے اپنے منکر کی سزا دوزخ جو منمرارہے ہیں کیسی بے باک ہے۔ بخلاف اس کے بخاری اور مسلم کی حدیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ آنخضرت ملک نے بتعریح فرمادیا ہے کھیٹی نی اللہ بن مریم آخری زمانے میں آسان سے دعق میں اتریں سے اور میمجموعہ صفات سوائے عیسیٰ علیدالسلام کے اور کسی پر صادق نہیں آتا۔ ہا وجوداس کے مرزا قادیانی ہے کہ کر

تال ويت بي كه خدائ تعالى في ميرانام عيلى بن مريم ني الله ركه ديا ب الحاصل مرزاقا دياني جب دیکھتے ہیں کہ کوئی حدیث اینے دعوے کے مطرب تو مجمی یہ کمددیتے ہیں کہ وہ بخاری ش نہیں ہے۔اس لئے قابل اعتبار نہیں اور مجمی رہے ہیں کہ میچے بھی ہوتواس سے طن ثابت ہوگا اور اس كا عتبارى كيااور جب ان كواستدلال منظور موتاب تو بخارى ومسلم مين نديمي موتووه مديث سيح بھی ہوجاتی ہے اورخوداس کامصداق بھی بن جاتے ہیں اور ندمانے والے کوجہنمی قرار دیتے ہیں۔ کیا کوئی متندیں فخض اس قتم کی کارسازیاں اور ناجائز تصرفات احادیث نبویہ میں کرسکتا ہے۔ کیا اليدة ي قوى قوى قرائن ديكھنے كے بعد بھى على كوكى تتم كى جنبش ندموگى - آخرعش بكارنيس پيداك حمى مرزا قادياني (ازالة الاوبام ص٢٩٥، فزائن جسم ٢٥١) ميس خووفر مات يين "اسلام اكرچه خدائے تعالی کو قا درمطلق بیان فرما تا ہے اور فرمود ہ خدا اور رسول کوعقل برفوقیت دیتا ہے۔ محر پھر بھی وہ عثل کو بے کاراور معطل مفہرا نانہیں جا ہتا۔' جب خدا درسول کے مقابلے میں عقل بے کار نہیں ہوتی تواس عقل پرافسوس ہے کہاس تنم کی کارسازیاں دیکھ کربھی ساکت اور بے حس وحرکت رہاورکوئی تھم ندلگائے۔مرزا قادیانی نے جوکہا تھا کمکن ہے کہ حدیثوں کے راویوں نے عمدایا سہوا خطا کی ہویدان راویوں کی نسبت فرماتے ہیں۔جن پراکا برمحدثین وفتہانے اعتاد کیا ہے اور ایک جماعت کثیرہ نے محقیق کر کے فن رجال میں ان کی توثیق کی ہے اور خود مرزا قادیانی (ازامة الاوبام ص ٢٧، تزائن جسم ٢٩٣) من تحريفر مات جي كد ملف خلف ك لئے بطوروكيل ك جي اوران کی شہادت آنے والی ذریت کو ماننی پڑتی ہے۔'' باوجودیہ کے سلف نے ان رادیوں کی توثیق کی ہے۔ گرانسام کے احمالات پیدا کر کے ان کوئیس مانتے۔اب ان کی روایتوں کو دیکھتے (ازالہ الاوبام م٠٨ ٤ منزائن جهم ٢٨٢) مين تحرير فرمات بين - "كريم بخش روايت كرت بين كد كلاب شاہ مجذوب نے تمیں برس کے پہلے جھ کو کہا کھیٹی اب جوان ہوگیا ہے اور لدھیانے میں

آ کرقرآن کی غلطیاں نکا لےگا۔'' پر کریم بخش کی تعدیل بہت ہے گواہوں سے گائی جن میں خیراتی ، بوٹا، کنھیالال، مراری لال، روثن لال، کنیشائل وغیرہ جیں اوران کی گواہیوں سے بیٹش کا کوئی جموث بھی ٹابت نہ ہوا۔ دیکھے قطع نظر گواہوں کی حیثیت کے ان کی گواہیوں سے بیٹابت نہیں ہوسکتا کہ کریم بخش سچا آ دی تھا۔ اس لئے کہ انہوں نے بچی کہا کہ بھی جموث اس کا ثابت نہ ہوا۔ اعلٰ درجے کے جموٹے کی نسبت بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس کا جموث بھی ٹابخت نہ ہوسکا۔ لینی کمال درجے کا جالاک اور بے باک ہے کہ باوجود یک جمر جموث کہا۔ مگر اس کو ثابت ہونے نہ دیا۔ ای وجہ سے کتب رجال میں توشق کے حل میں یہ لکھتے ہیں کہ فلاں صدوق عدل لیس بکاذب و فیرہ جس سے جمونا نہ ہونا بنفر کے معلوم ہوتا ہے۔ پھر اگر شلیم بھی کرلیا جائے تو وہ راوی منفرد ہے۔ کوئی اس کا متا بع نہیں اور روایت کی یہ کیفیت کہ ایک فخص مجذ دب کا کلام جس کوخو دخرنہیں کہ برجہ میں کیا کہدر ہاہوں۔ پھر اس حدیث کا مضمون کیسا کھیلی قرآن میں غلطیاں نکا لےگا۔ بجیب جسم کا سلسلہ قائم ہوگیا ہے۔ محدثین کے یہاں سلسلہ الذہب مشہور ہے۔ معلوم نہیں کہ اس سلسلہ کواگروہ و کیکھیں تو کیا کہیں ہے۔

اس روایت کے بعد (از لہ الاوہام م 210، 210 نزائن جسم ۸۸ الفت ہیں کہتے ہیں کا در کا وہ آئی کہتے ہیں کا کہتے ہیں کا در کیا گئے میں کیا گئے ہیں کا در کیا گئے کہ میں مشرق کی طرف کیا دیکھتا ہوں کہ محمد نام خاص کے کے رہنے والے عربی کی نے دیکھا ہے کہ میں مشرق کی طرف کیا دیکھتا ہوں کہ عیسیٰ علیہ السلام آسان سے اتر آیا۔ مجم میری آئی کھی اور میں اس کوا چی آ کھے سے دکھی لوں گا۔'' عیسیٰ علیہ السلام میری زندگی میں اتر آئے گا اور میں اس کوا چی آگھے سے دیکھیلوں گا۔''

بدبزرگ علم سے بربرہ تھے عیسیٰ کوخواب میں دیکھتے ہی تھے گھیسیٰ مجھلیا اور بہ خیال برالیا کھیسیٰ الرب میں اترےگا۔ بدتو مرزا قادیان بھی (از للة الاوہام ٥٥٨، فزائن ٣٠ میں الرب کی میں اترےگا۔ بدتو مرزا قادیان بھی دائلہ ہوتا ہے کہ ایک چیز نظر آتی ہے اور درامل اس سے مرادکوئی دوسری چیز ہوتی ہے۔''

یوسف علیہ السلام کو جو تعبیر کاعلم دیا میا تھااس سے بھی ظاہر ہے کہ جوخواب ہیں دیکھا جاتا ہے وہ تعبیر نہیں ہوتی ۔ چنا نچہ بادشاہ نے جوخواب دیکھا تھا کہ دیلی گاہوں نے موثی گاہوں کو کھا ایس کی تعبیر قبط سال دی گئی ۔ جس سے ظاہر ہے کہ شنین قبط گاہوں کی شکل ہیں دکھلائے گئے ہے میں نہ صورتا مما ثلت ہے نہ اسما۔ اس طرح تعبیر کی معتبر کتابوں میں معرح ہے کہ جوکوئی عیسیٰ علیہ السلام کوخواب ہیں دیکھے وہ دور دراز کا سفر کرے گایا طبیب ہے گایا اطاعت کی اس کو تو فیق ہوگی ۔ تعبیر معرف اس خواب کی تعبیر پوری ہوگئی ہوگ ۔ ہم سے خواب کی تعبیر پوری ہوگئی ہوگ ۔ ہم میں ہندوستان کے سفر دور دراز کی مشقت گوارا کی ہو۔ جس سے خواب کی تعبیر پوری ہوگئی ہوگ ۔ ہم خواب کی تعبیر پوری ہوگئی ہوگ ۔ ہم خواب کی تعبیر پوری ہوگئی ۔ بہر حال اقراق وہ خواب اور وہ بھی ایک جمہول اور جامل خوص کا جس کو تعبیر کاعلم نہیں کے تعبیر اس کی حسب تھری کہ تب فن ایس کی جس کو مرزا قادیا تی کے مقصود سے کوئی تعبیر کاعلم نہیں ۔ اس پر وہ وثو تی کہ اپنے عسی موعود ہونے پر اس سے استدلال کیا جاتا ہے ۔ ججیب بات تعلق نہیں ۔ اس پر وہ وثو تی کہ اپنے عسی موعود ہونے پر اس سے استدلال کیا جاتا ہے ۔ ججیب بات تعلق نہیں ۔ اس پر وہ وثو تی کہ اپنے عیسی موعود ہونے پر اس سے استدلال کیا جاتا ہے ۔ ججیب بات

ہے کہ ہزار ہا کتب تغییر وحدیث سے جو ثابت ہے وہ تو بالائے طاق رکھارہے اور الی روایتوں کی بنیاد پر مرزا قادیانی کا نیا کارخانہ قائم ہوجائے کوئی بات مجمد میں نہیں آتی۔ بجز اس کے کہ آخری زمانہ کا مقتلانا کہا جائے۔

اب ابل انعماف ہے ہم پوچھتے ہیں کہ جتنا داؤ تی واحتا دمرزا قادیانی کوالی بخش اور یعقوب صاحب اور بوٹا اور کنہیالال اور روشن لال اور کنیشامل پر ہے۔ کیا مسلمانوں کواہام مسلم ونسائی وغیرہ محدثین اوران کے اساتذہ پراتنا بھی نہونا جاہئے۔

مرزا قادیانی تو ان لوگوں کی روایت اپنے استدلال میں پیش کریں اوران کی امت اس کو مان لے اورائل اسلام اکا پرمحدثین کی روایتیں پیش کریں اوروہ قائل وثو تی تہجی جائیں۔ ہمیں مرزائیوں سے شکایت نہیں ان کوخرور ہے کہ اپنے مقتداء کی بات مان لیں۔ کیونکہ ہرفرقے والے کا بھی فرض منصمی ہے۔ اگر شکایت ہے تو مسلمانوں سے ہے کہ وہ اپنے اسلاف کی بات نہ مان کرمرزا قادیانی کی طرف مائل ہوئے جاتے ہیں۔ چنانچہ شہور ہے کہ لاکھ سے زیادہ مسلمان مرزائی ہو گئے اور برابر ہوئے جاتے ہیں۔ جس سے ان کو بیدلازم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی کے ہم خیال ہوکر احادیث کو قابل اعتبار نہ جھیں۔ مسلمانوں کو نصاری وغیرہ سے عبرت حاصل کرنی چاہئے کہ اپنے دین کی روایتوں پر وہ کس قدروثوق رکھتے ہیں کہ کسی کی تشکیک وجرح کا ان پراثر نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ مرزا قادیا نی نے براہین احمد پیش بہت پھر کھا۔ مرکسی نے اس کو قابل تو پہنیں سمجھا اور بہت سے مسلمان از لئہ الا وہام کو و کھی کراپنے اعتقادوں سے پھر گئے۔ اگر پہلے بی سے وہ لوگ برائے نام مسلمان تھے جن پر مرزا قادیا نی کا افسوں کا رگر ہو گیا تو جمیں ان میں بھی کلام نہیں۔ ایسے لوگوں کا دین اسلام سے خارج ہوجانا بی اچھا ہے۔ ہمارارو کے خن ان حضرات کی طرف ہے جو لاطلی سے مرزائی دین اختیار کرایا ہے۔ ان کو چاہئے کہ ان امور پراطلاع ہونے کے بعد تو ہر کے تجدید اسلام کریں۔ و ما علینا الا البلاغ!

مرزا قادیانی نے جس طرح احادیث کے ساقط الاعتبار کرنے کی فکر کی اس سے زیادہ تغییر ول کے وہ دخمن ہیں۔ چنا نچہ (ازلة الادہام ۲۷۷ عاشیہ بززائن جسم ۲۹۳) میں لکھتے ہیں دوس کے وہ دخمن ہیں۔ چنا نچہ (ازلة الادہام کو بہت خراب کیا ہے اوران کے دلی اور دہا فی دوس الی کی غلط نعیر ول نے آئیس (مولویوں) کو بہت خراب کیا ہے اوران کے دلی اور دہا فی قوئی پر بہت برااثر ان سے پڑا ہے۔ اس ذہائے میں بلاشبہ کتاب الی کے لئے ضرور ہے کہ اس کی ایک نئی اور صحیح تغییر کی جائے ۔ کیونکہ حال میں جن تغییر ول کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاتی حالت کو درست کرسکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت براثر ڈالتی ہیں۔ بلکہ فطرتی سعادت اور نیک روثی کے مزاحم ہور ہی ہیں۔ "

مرزا قادیانی (ازالة الاولام ۲۰ ماشه بزائن جسس ۱۳۰) میں لکھتے ہیں کہ دپھراس کے بعد الہام کیا گیا کہ ان علاء نے میرے کھر کو بدل ڈالا اور چوہوں کی طرح میرے نبی کی حدیثوں کو کتر رہے ہیں۔''
حدیثوں کو کتر رہے ہیں۔''

ابھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی نے احادیث میں رخندائدازی کی کیسی کیسی تدہیریں کالیں۔ بھی معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی نے احادیث میں رخندائدازی کی کہتے ہیں کہ راویوں نے محد آیا سہوا بعض احادیث کے پنچانے میں خطاکی ہوگی بھی کہتے ہیں کہا حادیث اگر مجے بھی ہوں تو مفید خلن ہیں۔ والسفان لایفنی من الحق شیداً! اور مجھی کہتے ہیں کہ جوحدیث بخاری میں نہ ہووہ ضعیف ہے قابل اعتبار نہیں۔

میں سے بین اندوں میں بات میں مدید ہوتی ہے۔ اور اس آنخفر سالت کے افعال واقوال بھا۔ بخاری شریف میں کی شم کی حدیثیں ندکور ہیں۔ آنخفر سالت کے افعال واقوال کی محابہ کے اقوال واقوال آنخفر سالت کے اقوال کی حدیثیں بحذف محررات اگر اس میں دیکھی جائیں تو دو تین ہزار سے زیادہ نہ ہوں گی۔ حالا تک محدیثین کی تفریح اور عقل کی دو سے اگر دیکھا جائے تو تھیں سال کی مدت نبوت میں لاکھوں ہاتیں محدیثین کی تفریح اور عقل کی دو سے اگر دیکھا جائے تو تھیں سال کی مدت نبوت میں لاکھوں ہاتیں

آپ نے کی ہوں گی جوکل حدیثیں ہیں۔ مرزا قادیانی نے سوائے ان دوتین ہزار حدیثوں کے جو بخاری میں ہیں سب کوسا قط الاعتبار کردیا۔ پھر بخاری کی حدیثوں میں بھی بیاحتال کرراویوں نے خطاکی ہوگی اور معراج کی حدیثیں باوجود یکہ بخاری میں موجود ہیں۔ عقلی احتالات سے سب کورد کردیا اور تمام حدیثوں میں بیکام کو اگروہ مجے بھی ہول تو مفیرطن ہوں گی۔ والسفل ن لا ید خذی من الحق شیداً!

اب و یکھنے کہ مرزا قادیائی نے احادیث میں کیے کیے رخے ڈال دیے اوران کے خافین کو بھی د مکھ لیجے کہ ان کا کیا دعویٰ ہے۔ وہ میں کہتے ہیں کہ جوزات، معراج، علامات قیامت، جسمانی حشر، مزول علیہ السلام اورخروج دجال وغیرہ مباحث مختلف فیہ میں جس قدر احادیث وارد ہیں وہ قابل شلیم ہیں اور مرزا قادیانی کسی کوئیس مانے ۔اب غور کیا جائے کہ اگروہ چوہوں کا المہام سے ہے تو مرزا قادیانی چوہوں کی طرح حدیثوں کو کتر رہے ہیں یا اہل سنت؟۔ مرزا قادیانی کو میں کا المہام سے کے اور دعویٰ ہے کم معنی نہیں بچھتے۔

مرزا قادیانی نے جس طرح احادیث کے ساقط الاعتبار کرنے کی فکر کی اس سے زیادہ وہ تغییروں کے دشن ہیں۔ چنانچہ (ازالة الادہام ص۲۶)، خزائن جسم ص۳۶) ہیں لکھتے ہیں۔ دسمی کی اللہ کی غلط تغییروں نے مولویوں کو بہت خراب کیا ہے۔ ان کے دلی اور دیا فی قو کی پراثر ان سے پڑا ہے اس زیانے ہیں بلا شبہ کتاب اللی کے لئے ضرور ہے کہ ایک نئی اور صحیح تغییر کی جائے کیونکہ حال ہیں جن تغییر وں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی حالت کو درست کر سکتی ہیں نہ ایمانی حالت پراثر ڈالتی ہیں۔ بلکہ فطر تی سعادت اور نیک روثی کے مزاحم ہور ہی ہیں۔ ''

مرزا قادیانی تغییروں پرنہایت نھا ہیں اوران کے پہلے سرسید صاحب بھی بہت نھا تھے۔ چنا نچہ تہذہب الاخلاق وغیرہ سے ظاہر ہے اوران صاحبوں کی کوئی خصوصیت نہیں جننے فدا ہب باطلہ کے فرقے ہیں۔سب کا یمی حال رہاہے وجہ اس کی ہیہ ہے کہ تقاسیر ہیں کل احادیث واقوال صحابہ جو ہر آ بت سے متعلق ہیں ان ہیں پیش نظر ہوجاتے ہیں۔اس لئے ان لوگوں کوئی بات تراشنے کا موقع نہیں ملتا اور ال بھی کیا تو کوئی ایما نداراس کو نہیں مانتا۔اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ ہر آ بت قر آئی ہیں جو حق تعالیٰ کی اصل مراد ہے اس کو حضرت نبی کر یم ہو ہو ہائے ہیں جانتے ہیں جانتے ہیں کہ ہر آ بت قر آئی ہیں جو حق تعالیٰ کی اصل مراد ہے اس کو حضرت نبی کر یم ہو ہو ہے۔ اس کے کہ قر آئی معلوم سے تھے۔ اس کے کہ وقع اور شان نزول وغیرہ اسباب وقر ائن معلوم رہے تھے۔ جس سے مضمون و مقصود آ بت کا خود سمجھ میں آ جاتا اور جب حضرت پڑھ کر ساتے تو جو خوام میں معلوم نہ

موتے ہو چھ لیتے تھے یا خود حضرت بیان فر مادیتے تھے۔ پھر حضرت کی مجلس مبارک میں بلکداس زمانے میں سوائے خدا کی باتوں کے کسی چیز کا ذکر بی نہ تھا۔خواہ کوئی د نیوی کام ہو یا دینی وقائع مخذشة مول ياآ ئنده سب كى تعليم حق تعالى اسيخ كلام پاك سے فرماديتا اگر كوئى اعتقاد يا عمل كسى كا ظلف مرضى اللي موتا تو فورا وي اترآتى - چنانچە محاب كہتے ہيں كه جب تك آنخضرت الله اس عالم ش آشریف رکتے تے ہم اپنی ہویوں سے معاشرت کرنے میں ڈرتے رہے تے کہیں اسک بموقع كوكى بات صادرنه مورجس كے باب يل وحى الرآئ ادر قيامت تك مسلمانوں يس اس كاذكر بوتار ب_الغرض علاوہ فہم قرآن كے ان كے حركات سكنات اعمال ، اخلاق ، اعتقادات نات كل مطابق قرآن شريف كے مو محے تھاور فيضان محبت نوى اور روزمرہ كى مراولت اور ممارست کی وجہ سے ان کومغما بین قرآنیکا ملکہ ہوگیا تھا اور ان کے سینے نور وی سے منور تھے۔ان كداول ميل قرآن الياسرايت كئ موئ تفاجيب روح جديس، الحاصل مخلف اسباب اس ہات پر کوائی دے رہے ہیں کہ اصل معانی قرآن کاعلم سحابہ کو بخوبی حاصل تھا اور چونکہ تغییر بالرائے کو وہ کفرسجھتے تھے۔اس وجہ سے بیضرور ماننا پڑے گا کہ جن آیات کی تغییریں محابہ سے مردی ہیں دہی حق تعالی کی مراد ہیں۔اس کے خلاف کو کی ہندی پنجا بی دغیرہ قر آن کی تغییر کرے تو وه خدائے تعالی کی برگز مرادنیں۔ پھر صحابہ کا کمال علم اور جوش طبیعت اور ترغیب ابلاغ اور تربیب كتمان علم وغيره اسباب كالمتنفغا بهي تفاكه اسلامي دنيا آفاب علم عيمثل نصف النهار روثن مو جائے۔ چنانچ ایابی ہوا کہ جہاں تک اسلام کی روشن مجیلتی می اس کے ساتھ ساتھ علوم دیدیہ کی روشن بھی تھیلتی جاتی تھی۔ چنانچہ تابعین محابہ کےعلوم سے مالا مال تھے اور ان کےعلوم سے تبع تابعین وعلی بنرہ القیاس _ أنہیں حضرات نے ان تمام علوم کوائی مفید تصانیف میں درج کردیے۔ جن كى بدولت بهم آخرى زمانے والے بھى اسى نى كريم الله كى محبت معنوى سے محروم نيس بيں۔ ان حضرات کے جس قول کود کھتے ہزاروں تفاتیر وغیرہ کتب دیدیہ میں موجود ہیں مشلا ابن عماس كاكوكي قول كسي آيت سيمتعلق ويكها جائة جزارون كتابون ميس بعيد وه قول يااس كا مضمون ل سکتا ہے۔ای طرح صحابہ کے کل اقوال اوراحادیث ہزاروں کتابوں میں ملتی ہیں۔جس ہے بتواتر ان کا ثبوت فلاہر ہے۔ کوابتدا میں بیتواتر ندتھا۔ محر جب متدین اور معتدعلیہ اشخاص نے اپنی کتابوں میں ان احادیث و آٹار کو ذکر کیا تو اس میں شک نہیں ہوسکتا کہ ان کو اس کے شوت كاليقين ضرور تفامه كجرجب بزارول معتمد عليه علاء كاليقين ان روايات كے ثبوت برہم تك كبنجا تو ہمیں ان کے ثبوت میں شک کرنے کا کوئی موقع نہیں۔ جب تک یقینی طور پران کا غلط ہونا یا من

جیج الوجوہ نصوص قطعیہ کا معارض ہونا ثابت نہ ہوجائے۔ چنانچے مرزا قادیانی اور مولوی محمد حسین صاحب کا مناظرہ مسلم عرض الحدیث علی القرآن میں جوہوا ہے اس سے ظاہر ہے کہ کی معتبر عالم کا کتاب میں الحدوی المرد ہے گئی القرآن میں جوہوا ہے اس سے ظاہر ہے کہ کی معتبر عالم کا کتاب میں الحدوی المرد ہوں الحدیث علی خزائن جسم ۵۵۵) میں لکھتے ہیں کہ' صاحب کو تک نے لکھا ہے کہ وہ صدیث یعنی عرض الحدیث علی القرآن بخاری میں موجود ہے۔ اب اس کے مقابلے میں بی عذر پیش کرنا کہ نسخہ جات موجودہ بخاری جو ہند میں جوہد ہے ہیں ان میں بیرصدیث موجود نہیں سراسر تا بجی کا خیال ہے۔ جس حالت میں ایک سرگروہ مسلم انوں کا اپنی شہادت رویت سے اس صدیث کا بخاری میں ہونا بیان کرتا ہو صاحب ہوتا کو ایک کی شہادت رویت سے اس صدیث کا بخاری میں ہونا بیان کرتا صاحب ہوتا کو ای زمان نے کے علم و کی زبان سے اس کی تھنے کی جاتی اور اس سے جواب ہو جھا نہیں کیا تو یہ دوسری دلیل اس بات پر ہے کہ ورحقیقت اس کی روایت میں تھی۔ پ

مقصودید کدوه حدیث گواب بخاری شن نه پائی جائے۔ کمر جب صاحب کوئے نے مجھ بخاری سے نقل کی ہے تو ثابت ہوگیا کدوہ بخاری شن ضرور ہے۔ اب دیکھنے کہ ایک بھا عت کشرہ ایسے علماء کی جن کے سلسائہ تلاندہ شن صاحب کوئی جیسے ہزاروں افراد فسلک ہیں۔ احادیث واقتار کو اور شسلک ہیں۔ احادیث واقتار کو اور شاکوں شنقل کیا ہے تو ان کی اس شہادت کے مقابلے میں اگر کوئی دعوی نفی کر ہے تو اور کی وکروہ قابل تجول ہوگا۔ اگر ان کی بات غلط ہوتی تو اس زمانے کے علماء ان کی تصنیح کرتے اور جب کہ کسی نے ان پر تشنیح نہیں کی تو اب مرزا قادیانی کا (از لمة الادبام س ۴۵ کے خواتی جسم ۱۰۵ فنمی میں یہ کھنا کہ 'نوگوں نے اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے خودانیس کے قول پر ہرگز قابل ساحت خیس ہوسکتا۔''

الغرض برآیت کی تغیر احادیث وآ ثارہ جب بمیں برقوار پنچ اور یقین ہوگیا کہ وہی میں برقوار پنچ اور یقین ہوگیا کہ وہی میں تقالی کی مراد ہیں تو ایمان داروں کا ایمان اس بات کو کو گر گوارا کرے گا کہ کی کے دل سے گھڑے ہوئے خلاف ان تفایر کے ہیں وہ قرآن کے معنی بی بیں ۔ اس معنی کو مان کر قرآن کے اصل معنی پرایمان ندلا تا قرآن کے ایک حصے کو چھوڑ دیتا ہے۔ جس کی نبست خت وعیدوارد ہے۔ ' افقہ ق منہ ون ببعض الکتاب و تک فرون ببعض ف ما جزاء من یفعل ذلك منکم الاخذی فی الحیوة الدنیا ویو م القیامة یردون الی اشد العذاب و ما الله بغافل عما تعلمون (بقرة: ٥٠)''

﴿ كياتم ايمان لات بوتعورى كتاب يراورمكر بوت بوتعورى كتاب سے _ پر جوكوئى تم من ے ایسا کرے اس کی جزا ہی ہے کہ دنیا میں اس کی رسوائی ہواور اس کو تیا مت کے روز سخت ہے سخت عذاب میں پہنچایا جائے اور اللہ بخرنہیں تمہارے کام سے۔ ﴾ اب و مکھتے کہ پورے قرآن پرایمان لانے کی بجواس کے اور کون ک صورت ہے کہ برآیت کے جومعی آنخضرت اللہ اور محاب سے مروی میں اس پرایمان لائیس اورب بات بغیر کتب تفاسیر کے حاصل نہیں ہو عتی۔اس صورت میں کتب نفاسیر کی مسلمانوں میں کس قدر وقعت ہونی جاہے اور حضرات مفسرین کے کس قدر شرگذار مونا جائے کقرآن کے اصلی معنی کی حفاظت کرے مسلمانوں کو کیسی کیسی بلاوں ہے نجات دی با ایمانی سے بچالیا۔خودغرضول کے داؤ بچ سے امن میں رہنے کے لئے ایک مضبوط حسار مین وی دعفرت عرفر ماتے ہیں کہ قرآن کے معنی میں کوئی شبد ڈالے تو حدیث سے اس کو صاف كراو - كونكه الل حديث جومغرين قرآن جي ان كوخوب جائع جي - چنانچه امام سيوطي ن ورمنور من وارى سے بيروايت فل كى ب-"اخرج الدارمي عن عمر بن الخطاب قال انه سياتيكم ناس يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنن فان اصداب السنن اعلم بكتاب الله (سنن دادميج ١ ص٤٩) "يين عرِّ فرماياك قریب ہے تمہارے پاس لوگ آ کر قرآن کے شبہات میں جھڑا کریں مے سوان کو صدیثوں سے الزام دو_اس لئے كدا حاديث كوجائے والقرآن كوزياد وجائے إي _

مغرین نے بھی کام کیا کہ جرآ یہ ہے متعلق جواحادیث وآ خار صحابہ ہیں سب کوایک جگہ جم کردیا تا کہ الل شہبات کوالزام دینے کا سامان اور سرمایہ سلمانوں کے ہاتھ میں رہے۔ جس سے مرزا قادیا نی شخت ناراض ہیں۔ دراصل بیت تعالیٰ کافغنل اور اس وعدے کا ایفا ہے۔ جواپی کتاب مجید کی ہرطرح حقاظت کا ذمہ لیا ہے۔ ''انسا نسحین نزلنا الذکر وانا لله لمحافظون (حسجہ دو اور جراروں ہے کہ اگر اسلام میں اس کی حقاظت کریں گے۔ اب دیکھ کہ اگر فقاسیر نہ ہوتی توالی کی مراد ہے کہ گر محفوظ رہے اور ہزاروں بدین اور دجال جن کے نظامی نہریں آئخضرت کیا ہے دیا ہور ہوالی کی مراد ہے کہ گر محفوظ رہے اور ہزاروں بدین اور دجال جن محفی کی خبریں آئخضرت کا کہ اسلام اور کہ اور کوئن کی تیر قرآ آن کے اصل معن بھی کے کہ محمود عن کھڑ لیتے۔ ان سے نیچ کی کیا صورت ہوتی اور کوئن کی تیر قرآ آن کے اصل معن بھی کی کی سرورت ہوتی اور خرائن من جانب اللہ اس کا میں جن سے انسان اس میں کی طرف سے آنے رہامورہوئے کہ قرآ آن کے نظم ومعن کی پوری حقاظت کریں ارباطل اس میں کی طرف سے آنے پر مامورہوئے کہ قرآ آن کے نظم ومعن کی پوری حقاظت کریں ارباطل اس میں کی طرف سے آنے

نه يائ - جيما كدار شادع" لا يساتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (حم السجده:٤٢) "يعنقرآن من شروبروس باطلآ سكاب نديجي اگر تفاسیر نه ہونٹس تو علاوہ دوسرے ملاحدہ کے خیالات کے جوسینکڑوں اب تک گذرے مسمریزم وغیرہ خرافات بھی قرآن میں داخل ہو جاتے۔ ہر چندلوگ بہت جاہتے ہیں کہ قرآن میں تغیر وتبدل كردير _جيما كرح تعالى فرما تا ہے۔''يريدون ان يبدلوا كلام الله (الفتع:٥٠)'' لین جاہے ہیں وہ کقر آن کوبدل دیں محرکس سے کیا ہوسکتا ہے تفاسیر نے اس سے سب کوروک دیا اور جب تک حق تعالی کومنظور ہے ایہا ہی روکتی رہیں گی۔ اہل انصاف غور کریں کہ جولوگ تغیریں اپنے دل سے گھڑ کے پیش کرتے ہیں کیاان کی نبعت بیصن طن ہوسکتا ہے کہ سلمانوں کے خیرخواہ ہیں۔ان کامقصورتو اعلانیہ یمی ہے کہ کلام اللی کوبدل کران کو بے ایمان بنادیں۔اس دعوے كاتوشيح اس سے بخو لي موسكتى ہے جو حق تعالى فرما تا ہے۔ "حسر مست عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير (مانده: ٣) "يعنىمرداراورخون اورخزيركا كوشت تم برحرام كياكيا ہے۔اگر کوئی اس کے بیمعن سمجے کہ میں اور دم اور کم خزیر چند آ دمیوں کے نام تھے ان کی حرمت کا تھم اس آیت میں ہے اور بیا کیے کہ مردار اور خون اور گوشت ڈنزیر سے اس کو کو کی تعلق نہیں بیسب چیزیں حلال ہیں۔ کیا کوئی مسلمان اس اعتقاد والے کو یہ سمجے گا کہ اس کا ایمان اس آیت پر ہے ہر گزنہیں۔ایبافخص بے ایمان کس وجہ ہے سمجما جائے گا۔ای وجہ ہے گووہ قتم کھا کر کہے کہ میں اس آیت کو کلام اللی سمجمتنا ہوں کہاس نے مخالفت ایسے معنی کی کی جواحادیث اور اقوال محابیہ اور ا جماع امت ہے ثابت ہیں۔ورندان الفاظ کے معنی قرآن میں کہیں نہیں جن کی مخالفت کا الزام اس برلگایا جائے فرض بد بات قابل تعلیم ہے کہ جومعی قرآن کی تفاسیر میں فرکور ہیں وہی ایمان لانے کے قابل میں اور جومعنی اس کے خلاف میں کوئی اپنی طرف سے تر اش لے اس کوقبول کر لیرا ایسابی ہے جبیا کدابومنصور نے اپنی جماعت کوسمجمادیا تھا کہ مید وغیرہ کسی کے نام تھے۔ انہیں کی حرمت بھی مردارادر خزیرے گوشت ہے اس آیت کوکوئی تعلق نہیں وہ سب چیزیں حلال ہیں اور فرقهٔ منعور بیکا یمی اعتقاد ہے۔مسلمانو! اگرتم کوخدا اور رسول کی مراد پر ایمان لانا ہے تو ایخ اسلاف كي تغييرول كواپنامقتداء بنا كرر كھوور نه ايومنصور كي طرح جس كا جوجي جا ہے كا كهدكر عمراه كر دےگااورتم کھے نہ بھے سکومے کہ ہم کون می راہ چل رہے ہیں۔

یہاں میبھی سمجھنے کے لائق ہے کہ جو مخص چند آیتوں میں کسی غرض ذاتی کی وجہ سے تصرف کر کے ان کے معنی بدل ڈالے اور دوسری آیتوں کے ساتھ کوئی غرض متعلق نہ ہونے کی وجہ سان میں تعرف ندکر ہے وہ ا تفاق سمجھا جائےگا۔ کونکہ چند آ بخول کے معنی بدل دیااس بات پر گوائی دے رہا ہے کہ اس کی طبیعت میں بے باکی اور جراکت ہے۔ جب بھی کی آ بت میں تعرف کرنے کے ضرورت ہوگی تو فوراً تعرف کرےگا۔ جس سے بیہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیہ عدم تعرف کرنے کا خرص سے بیہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیہ عدم تعرف بی کے تم میں ہے۔ چنا نچے قرآن شریف میں ہے کہ چندمنا فق باوجود تھم کے آنخصر سے اللہ کے آن شریف میں ہے کہ چندمنا فق باوجود تھم کے آن خضر سے اللہ کا گروہ آئندہ ہم ابی کی ورخواست بھی کریں تو فرماو ہے کہ آم لوگ میر سے ساتھ ہر گرز شکلو گے۔ '' فان رجعك ہم ابی کی ورخواست بھی کریں تو فرماو ہے کہ آم لوگ میر سے ساتھ ہر گرز شکلو گے۔ '' فان رجعک اللہ اللی طاق فقہ منہم فساست اذنبول کے اللہ اللی طاق فقہ منہم فساست اذنبول کے ارتبار کے کا ان کا میں ہوگئی تو ہمیشہ کے لئے ان کا تعرف میں ہوگئی تو ہمیشہ کے لئے ان کا گرا تھی ایک نواز دونہ و فیرہ احکام شرعیہ کے قائل اور عالی تھے۔ گران کا کھا عشار نہ کیا اور صاف ان کے ارتباد کیا تھی۔ مدینا۔ کے ارتباد کیا تھی۔ مدینا۔ کے ارتباد کیا تھی۔ مدینا۔ کیا اور عالی تھے۔ گران کا کھا عشار نہ کیا اور صاف ان کے ارتباد کیا تھی۔ مدینا۔ کیا کہا در میں و کے در دیا ہے انکار کیا تھا۔ کے ارتباد ادکا تھی و دینے دو اور میں و دینے دیا۔ کیا در موان کیا کہا در میں اور عالی تھے۔ گران کا کھا عشار نہ کیا اور صاف ان کے ارتباد ادکا تھی و دینے دو اور عیا در دیا۔

مرزا قادیانی نے صرف پی عیسویت کی غرض سے ٹی ایک تاوں کے معنی بدل دیے۔
جیسا کہ ابھی معلوم ہوا اور آئندہ بھی انشاہ اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا تو اب ان کی وہ تغییر کیوکر قابل اعتبار ہوسکتی ہے۔ جس کی نسبت لکھتے ہیں کہ بلاشبہ کتاب البی کے لئے ضرور ہے کہ اس کی ایک نی اور صحیح تغییر کی جائے اور لکھتے ہیں کہ کتاب البی کی غلاتغیر وں نے مولو یوں کو خراب کیا ہے۔ اس اور صحیح تغییر میں احاد ہے واقوال صحابہ وغیر ہم سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اگر یہ پرانی چزیں بھی اس سے نئی تغییر میں احاد ہے واقوال صحابہ وغیر ہم سے کوئی تعلق نہ کریں گے اور پھر وہ نئی ہی کیا ہوئی اس سے خلام ہے کہ وہ تغییر صرف ان کی رائے سے ہوگی۔ جس کی ممانعت ہے اور مرزا قادیانی بھی تغییر المرائے کو کفریتا تے ہیں اور اگر تھوڑ ہے احاد ہے واقوال کھے جا کیں اور تھوڑ ہے ان کو میں کہ نے جن بالرائے کو کفریتا تے ہیں اور اگر تھوڑ ہے احاد ہے واقوال کو مرزا قادیائی اپنی اغراض کو پوری کرنے کے لئے جن احاد ہے واقوال کو مناسب سمجھیں گے ذکر کریں گے اور جن کو تخالف تبجھیں گے ان کو عقل کے خون کو خالف تبجھیں گے اور جن کو تخالف تبجھیں گے اور آیت کو تا ویل کرے اپنی طرف کھینج لیں گے۔ جس کا مطلب خلاف قر اردے کر دکردیں گے اور آیت کو تاویل کرے اپنی طرف کھینج لیں گے۔ جس کا مطلب احاد ہے واقوال کو مناسب جمیس کے ذکر کریں گے اور جن کو تخالف میں موگی۔ مسلمانوں کے کس کام آسکتی ہے۔ اس کا تو مشا یہ ہے کہ جو بھی دو آ قار کے خلاف میں موگی۔ مسلمانوں کے کس کام آسکتی ہے۔ اس کا تو مشا یہ ہے کہ جو بھی جمید واقوال کو مناسب تا تھی رسول الشفائی نے آیات کی تغییر کی ہے وہ فلا ہے۔ اس لئے اس

نی تغییری ضرورت ہوئی۔ پھر کیامسلمان لوگ بد مان لیس مے کدایے نبی کی بات غلط ہے اوراگر مان لیس مے تو کیا پھر بید دعویٰ بھی کریں مے کہ ہم امت محدید میں جیں۔ میری رائے میں کوئی مسلمان کتنا ہی گناہ گار ہوا تنا بھی ضعیف الاعتقاد نہ ہوگا۔

یہ بات بیشیدہ نہیں کہ جولوگ احادیث وآ ٹارکوسا قط الاعتبار کر کے صرف قرآن بر این دعادی کا مدارر کمتے ہیں اوراس کے معنی جواحادیث اور آثارے ثابت ہیں بدل دیا کرتے مين - جيها كرح تعالى فرما تا ب- "يريدون أن يبدلوا كلام الله (الفتحنه ١٠) "يعن وه لوگ جا جے بیں کہ اللہ کے کلام کوبدل دیں اور جب قرآن عی بدل دیا جائے اور احاد یث متروک موجا كين تو ظاہر ہے كددين عى بدل ديا كيا _ كيونكددين وي ہے جوقر آن وحديث سے ثابت موا تها۔ایےلوگوں کی شان میں حق تعالی فرما تا ہے۔ 'افسفیسر دیسن الله ببغسون (آل عسمسدان:٨٣) "اليني كياالله كورين كيسواكوني دوسرادين جاست بي وهاوردوسر دين كي خوامش كرف والول كانست ارشاد موتا ب- "من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين · كيف يهدى الله قوماً كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول حبق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين اولـ ثك جـزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملئكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون (آل عمران:٥٨تا٨٨) ''﴿ جُوكُولُ سُواسَـُّ اسْلام کے اور دین جاہے سواس سے ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ لوگ آخرت میں نقصان یا کیں ہے۔ کیونکر بدایت کرے گا اللہ ایسے لوگوں کو جو منظر ہو گئے۔ ایمان لاکر ادر گواہی دی کررمول سچاہے اور پہنچ تچیس ان کونشانیاں اور اللہ ہدایت نمیس کرتا ہے انصاف لوگوں کوا پسے لوگوں کی سزایہ ہے کہان پر لعنت ہے اللہ کی اور فرشتوں کی اور لوگوں کی سب کی۔ پڑے رہیں گے اس میں بلکا نہ ہوگا ان پر عذاب اورندان كومهلت ملے كى _ 4

اس آییشریفدی سرائی خاص ان لوگوں کی جیں جومسلمان کہلا کر دوسرادین افتیار کرتے ہیں اور رسول الشقاف کے برحق ہونے کی بھی گوائی دیتے ہیں۔ یہ بات برابران لوگوں پر صادق آتی ہے کہ قر آن کے معنی اپنی طرف سے بنا کرنیادین لکالئے ہیں۔ الحاصل ادنی تال سے یہ بات معلوم ہو کتی ہے کہ کتب تفاسیر کو چھوڑنے میں بڑی بری مصیبتوں کا سامنا ہے۔ صرف الدین العصیمة کے لحاظ سے بید کہنے کی ضرورت ہوئی۔ و ما علینا الا البلاغ!

ببلاحمله مديث وتغيرى برتفا حق لماحده كذرب بي سب كاحمله تفاسير برمواكيا

کیونکہ ہرایک مسئلہ ان کتابوں میں فتلف روایات سے وار دہونے کی وجہ سے ایسا معرح اور مفصل ہوجا تا ہے کہ کوکوئی بات بتانے کا موقع نہیں ال سکتار بخلاف اس کے ان کوچھوڑ کرصرف قرآن سے تمسکہ ہونے گئے تو ہرا کیک کوتا و بلات کی خوب مخبائش ال جاتی ہے۔ اس وجہ سے نمازوں کی تعیین اور تعدا در کھات وغیرہ میں کی زیادتی کی مخبائش ان کوکوں کول می تحقی ۔ اگرا حادیث وتفاسیر میران کے اجباع کا احتا د ہوتا تو اس کا موقع ہی نہ ملتا۔

حق تعالى نے قرآن من جو يجه بيان فرمايا بيكومنعل ب يمر يمر بحى سب مين ايك تشم کا اجمال ہے۔جس کی تفصیل آنخضرت اللہ نے کی ہے۔ اگرید بات نہ ہوتی اور کل امور قرآ ن شريف مين بالنفعيل بيان كئے جائے تو"ما اتاكم الدسول فيخذوه (العشر:٧)" لین جو کھےرسول تم کودیں اس کولوفر مانے کی ضرورت بی ندرجی ۔اس سے ظاہر ہے کہ آن نے مدیث ک جگہ چھوڑ رکی ہے۔ چنانچا مام سیولی نے درمنٹور ش روایت ک ہے۔ 'واخسرج ابن ابي حاتم من طريق مالك ابن انس عن ربعية قال ان الله تبارك وتعالىٰ انزل الكتاب وترك فيه موضعاللسنة ''ييني حق تعالى فقرآ ن وتازل فرمايا ممرحديث ك جكه چھوڑ رکھی ہے۔ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ جولوگ حدیث وتغییر سے مخالفت کرنا جا ہے ہیں ان کا مقعود یمی ہوتا ہے کہ آیات قرآنی کوان کے معنی سے ہٹا کردوسرے معنی برمنطبق کردیں۔اس کا نام الحادب كيونكم معنى الحاد كلفت من مائل مون اور مائل كرف اورس سعدول كرف کے ہیں۔جبیہا کہ (لسان العرب ج ١٢ص ٣٧٤) وغیرہ میں مصرح ہے اور امام سیوطی نے درمنثور میں روايت كى مهـ "اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباش فى قوله تعالىٰ ان الذين يلحدون في آياتنا قال هوان يوضع الكلام على غير موضع ''ليخنابن عباللَّان الدنيس يسلسدون كآفيرش فرمات بي كرالحادكم عن يهين كدكلام كاصلى معن جهود كر دوسر معنى لئے جائيں اور نيز درمنثورش ب-"واخرج احمد في الزهد عن عمر بن الخطابٌ قال أن هذا القرآن كلام الله فضعوه على مواضعه ولا تتبعوا فيه هـوا عكم " ﴿ يعنى يقرآن الله كاكلم بـاس كواس كمواضع اورمعانى يردبخ دواورائي خوامشول كواس مين دظل مت دو-

اس كى وجريب كدووسر عمل لين من اصل معنى كى كلزيب موجاتى به جناني ورمنثورش ب" واخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال الالحاد التكذيب "اب ويمك كرت تعالى عين عليه السلام كى شان من فراتا ب-" يحمد كرت تعالى عين عليه السلام كى شان من فراتا ب-" يحمد كرت تعالى عين عليه السلام كى شان من فراتا ب-" يحمد كرت تعالى عين عليه السلام كى شان من فراتا ب

باذن الله "الغت مس احیاء کمنی زنده کرنے کے بین اور احادیث و آثار سے بھی وی معنی ابت بین یکرمرزا قادیانی کہتے ہیں کہ سمرین مسترین الموت بیاروں کو ترکت دیتے تھے۔ صرف یہا کی بی بہتر ہوگہ وہ ایسائی کیا کرتے ہیں ۔الغرض ان تمام روایات و آیات سے ثابت ہم کرا ہے معنی آیہ شریفہ کے قرار ویٹا الحاداور تکذیب قرآن ہے۔ جس کی نسبت می تعالی فرما تا ہے۔ "ان الدیس یلحدون فی آیتنا لا یخفون علینا افمن یلقی فی النار خیر ہے۔ "ان الدیس یلحدون فی آیتنا لا یخفون علینا افمن یلقی فی النار خیر ام من یاتی آمنا یوم القیمة (حم السجدة: ۱۶) " حجوالحاد کرتے ہیں ہماری آیوں ش کے من ہم سے چھپ نیس سکتے۔ کیا جو ڈالا جائے گادوز خ میں بہتر ہے یادہ جو آئے گامن سے قیامت کے دن۔ ﴾

کیعنی الحاد کرنے والے خدائے تعالیٰ سے جیپ نہیں سکتے وہ قیامت کے روز دوزخ میں ڈالے جائیں گے۔ہم صرف بلحاظ خیرخواہی کے آیات واحادیث کو پیش کررہے ہیں۔اس پر بھی آگر توجہ ندفر مائیں تو مجوری ہے۔و ما علینا الا البلاغ!

حق تعالی فرما تا ہے۔ ''و من اظلم مدن ذکر بآیات ربه فاعرض عنها ان من المجرمین منتقدون (السجدة:۲۷) ' واس نے زیادہ کون طالم ہے جس کوآیات اس من المجرمین منتقدون (السجدة:۲۷) ' واس نے زیادہ کون طالم ہے جس کوآیات اس رب کی یاددلائی جا کیں تو ان سے منہ پھیر لیتا ہے۔ ہم کناہ گاروں سے بدلہ لینے والے ہیں۔ پہ الحاصل آیات قرآن ہے منتی تراشنا ایک قتم کی تحریف وتبدیل ہے۔ جس کی نسبت تخت وعیدیں وارد ہیں اور اس تحریف کی حفاظت صرف کتب تغییر سے متعلق ہے۔ جسیا کہ خودمرز اقادیانی مجمی (براہین احمدیم العاشدور عاشد نبره ، خوائن جامی احافظ ہے لیکھ ہیں کہ مسلمان اس کے حافظ ہے کا تحریف ومبدل ہونا اس لئے محال ہے کہ اللہ تعالی اس کا حافظ ہے لاکھوں مسلمان اس کے حافظ ہے برا ہم اس کی تغییری ہیں۔''

مرزا قادیانی کی قدین وانعاف سے توقع ہے کہ ہرگز اعراض ندفر ماکیں گے۔اہل بھیرت پر بیامر پوشیدہ نہیں کہ جولوگ آیات قرآئی میں الحادکرتے ہیں ان کی غرض یہی ہوتی ہے کہ جھکڑا کر کے اپنے تراشے ہوئے معنی کو ثابت کریں اور معنی عقیقی کو باطل کر دیں۔ بیک قدر دیانت کے ظلاف ہے۔ تی تعالی فرما تا ہے۔''وجادلوا بالباطل لید حضوابه الحق فیاخت کے ماتھ تاکہ فیاخت کے باخل کے ساتھ تاکہ ناچیز کردیں۔ تی کو پھر میں نے پکڑلیاان کو تو میراعذاب کیسا تھا۔ کی

اور (در منورج۵ص ۳۴۷) میں امام سیوطی نے بیروایت نقل کی ہے۔ 'عن ابسی

ھريسر ہ قسال قسال رسول الله شکھا ان جدالا في القرآن كفر ''نيخي قرآن يمل جھڑنا كفر ہے۔ حق تعالى اس بلاسے سب مسلمانوں كو بچاوسے اور پورے قرآن پر ايمان نعيب كرے۔

اب مرزا قادیانی کے دلائل سنئے جواپی رسالت وعیسویت پر قائم کرتے ہیں۔ بیامر سن مسلمان پر پوشیده نہیں کدرسالت اور نبوت کا درجہ خدائے تعالیٰ کے نزدیک تمام مدارج سے اعلی اورار فع ہے اور جن بندگان خاص کوحق تعالیٰ نے اس خدمت کے لئے انتخاب فر مایا ہے ان کو ایی فضل وکرم سے گناموں سے محفوظ رکھ کرخلق میں ایبا نیک نام اور نیک روبیر رکھا کہ کوئی ان کو د کیمنے کے بعد سی تتم کے رزائل کا الزام ان پرندنگا سکا۔ جولوگوں کی نگاہ میں ان کو ذلیل وخفیف كرنے والے مول مثلاً ميكى نبى كى نسبت الزام نبيس لكايا كيا كدوغا باز جمودا، بدمعاش ، مال مردم خوار وغیرہ ہے۔ یوں تو جینے رزائل اور بدنماا فعال ہیں۔سب سے انبیاء معصوم اور محفوظ تھے۔لیکن زیادہ تر اہتمام اس کارہا کہ مال مردم خوار ہونے کا الزام ندآنے پائے۔ کیونکہ بدالی بری صفت ہے کہ بالطبع آ دی کواس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور ایسے آ دمی کوکوئی اینے یاس آ نے نہیں دیتا۔ ای وجہ سے حق تعالی نے ہمارے نی کر میم اللہ میں اور آپ کے الل بیت پر صدقہ اور ز کو 6 پہلے ہی حرام فرمادیا۔اس کے بعد عام تھم ہوگیا کہ ہرمسلمان جس کے پاس تھوڑ ابھی مال ہووہ صدقہ اور ضرورت ہے کسی قدرزا کد ہوتو وہ ز کو ۃ دیا کرے۔الی حالت میں حضرت کولوگوں کا مال عمومی مصالح کے لئے لینے میں کسی تنم کا اندیشہ نہ رہا۔ای وجہ سے خود بنفس نفیس صدقے ما تک لیتے اور فقراءابل اسلام ويتامى وغيره كيمصالح مين تقسيم فرماديية اوركسي كواس وبهم كاموقع ہى نہلتا كهوه رقم حفرت این ذاتی اغراض میں صرف کرنے کے لئے وصول فرماتے ہوں مے اور حالت ظاہری بھی ای کو ثابت کرتی تھی کہ حضرت کواس مال ہے کوئی ذاتی تعلق نہیں۔ کیونکہ فقر و فاقہ کی ہیہ کیفیت رہا کرتی تھی کے دو دومہینے چولہانہیں سلگتا تھا۔صرف چھوہاروں کے چند دانوں پراوقات بسرى موتى اورصدقات وغيره كاجس قدر مال آتا فقرا وغيره مين صرف موجاتا ـ يبي وجيهي كمه وفات شریف کے وقت کسی قتم کا مال واسباب ومکان عالیشان ورثا کے لئے نہیں چھوڑا۔ان تمام مشاہدات کے بعد کیاممکن ہے کہ کس متم کی بد کمانی ہوسکے ہر گزنہیں۔ اگر مرزا قادیانی کونبوت اور رسالت خدا کی طرف سے ملتی تو خدائے تعالی ان کو بھی بدنما الزاموں سے محفوظ رکھتا ۔ گمراہیا نہ موا۔ جبیا کہان کی کارروائیوں سے طاہرہے۔

مولوی الی بخش صاحب جومرزا قادیانی کے قدیم دوست اورسالہاسال ان کے رفیق

جب عقلی معجزات مرزا قادیانی صد ہاتراشتے ہیں تو غور کیا جائے کہ خاص مال فراہم کرنے کی تدابیر کس قدر سوجتی ہوں گی۔

رسالہ سراج الممیر کے چندہ دینے والے وہرا ہین کے خریدار کی تو مرکئے اور بہت ہاتی بھی ہیں جو حسب وعدہ ہائے مرزا قادیانی ہردو کتب کے منتظر وامیدوار ہیں۔ نیز وہ رو پیہ جو مرزا قادیانی کے حساب میں آپ کو کہہ کر ہایں غرض جمع کیا گیا تھا کہ جب رسالہ موعودہ ہرائے مسٹر الگوانڈروب امریکہ والا تیار ہوگا تو اس رو پیہ سے ترجمہ کرایا جائے گا۔ سووہ رسالہ تو وعدہ وعید میں تا بود ہوگیا اور اس کے ساتھ ہی وہ رو پیہ بھی خور دیر دہوا۔ پھر جورو پیم سجد کے واسطے جمع ہوا وہ کہاں

کیا۔ برامین کی نسبت شاید بدعذر پیش کریں کہ ہم نے والسی روپید کا اشتہار دے ویا ہے۔اس لتے بری الذمہ ہو گئے ۔لیکن اس میں میغرض ہے کہ اولاً تو پہلے سے الی کوئی شرط نہتمی ۔ ثانیا وہ اشتہارسب روپیددہندگان کے پاس کہاں بعیجا کیا ہے۔ فظ اینے مریدین میں ہی اس کی اشاعت کانی مجمی گئی تھی۔ ثالثاً اس اشتہار میں بھی ایبافن تھمت و چالا کی کی کہ بے چارے مظلوم شرم ولحاظ فل سےمطالبدرویے کی جرأت نہ کریں اور اگر کریں بھی تو مرزا قادیانی کے کسی معتبر کا سار مفک پیش کریں۔ ایک آشانے مجھے یوچھا کہ بقید براین خداجانے کب آئے۔ میں نے جواب دیا کہاس کی بظاہر کوئی امیر نہیں کیونکہ مرزا قادیانی اس کی قیمت واپس کرنے کا اشتہار وے بچے ہیں۔ وہ بولا کہ ہم کوتو خبر بی نہیں ہوئی بھلا اب روپیل جائے گا۔ میں نے کہا ہاں اگر آب روپیدویے کا سرشے کلیٹ دے دیں تب اس نے کہا کہ جس کی معرفت ہم نے روپید وے کر کتاب منگوائی ہے۔وہ تو مرکمیا فقط اس پردوسرے بے چارے خریداروں کا قیاس کرلینا چاہئے۔ پھر جن لوگوں نے برابین کے واسطے پینکروں روپے دیئے تھے وہ اشتہاران کے پاس بھی نہیں پنجا۔ اگر مرزا قادیانی کی نیت بخیر ہوتی تو جیسا کہ عاجز کو ایک دفعہ فرمایا تھا کہ ہم نے روپیہ دہندگاں کے نام روپیدی کتاب کھولی ہے تواس کوقائم رکھتے اوراس کے موافق سب کوروپیدواپس وے دیتے۔ اگر کوئی کینے سے اٹکار کرتا تو پھر آپ کا مال تھا۔ دیا اوّل روپیدہ ہندگان وخریداران کو حسب ضابط رسید بھی دی ہوتی تا اس کو پیش کر کے روپیہ وصول کر سکتے۔ بیرت العباد تھا۔ اس بارے میں جس قدرسعی واہتمام ہوتا تواب وعبادت میں داخل تھا۔ خیریے تو براہین کے روپیے کا حال موا۔ باتی سراج منیر دمسٹرالگر نڈروب والےروپیکا کیاعذر ہے۔ علی ہذاالقیاس اور بہت رقوم جو کہیں کی کہیں خرچ ہوئیں بیسب کیوں اذااوتمن خان میں داخل نہیں اذا عاہد عذر میں جو دعدے نسبت براہین احمد میں جلداوّل اعلان سرورق جلداوّل ودوم میں ہیں کی منخامت سوجز سے زیادہ موگ ۔ قیمت اوّل پانچ پھروس پچیس اور اقرار کہاس کی طبع میں آئندہ مجمی تو قف نہیں ہوگا۔ جلد سوم كے سرورق برفر مايا كداب كتاب تين سوجز تك بافي كئي كئي ہے اور آخير صفح براس كى قيمت ايك سوروپه پقرار دے کرفر مایا که اگراس کے عوضتاروپه یجی مسلمان پیگلی نه دیں تو پھر گویا کام کے انجام سے خود مانع ہوں گے۔ (اس فقرہ کی تحریر سے مرزا قادیانی کے اپنے رئیس اعظم صاحب جائداد مونے اور ہزار ماروپوں کے اشتہارات دینے کی حقیقت و ماہیت بھی خوب طاہر موتی ہے کہ جو کھے ملے پیلٹی ملے) جلد چہارم میں آخر کارفر مادیا کہ اب اس کامتولی ظاہراً وباطنا رب العالمين باور پچيمعلوم نبيس كەس انداز ە دمقدارتك اس كوپېنچاد ساور پچ توبيب كەجس

قدراس نے جلد جہارم تک انوار حقیقت اسلام ظاہر کئے ہیں اتمام جت کے لئے کافی ہیں۔زندگی کا اعتبار نہیں وغیرہ ۔افسوس راستی موجب رضائے خداست پرجس کا عاجز کو الہاماً ارشاد مواہب خیال کر کے بین فرمایا کہ مصالح اندو ختاختم ہو چکا ہے اور جوہم نے تین سودلاک کا قیدتحریش آ کر تيار مونا لكعا تعافلط تعاراس لئي آئنده توليت سے دست بردار بوتے بين اور رو بيدوسول شده حق العبادك عبادالله سامعانى ماست مي ويروعده رساله سراج منيرجس كاچوده سورو يهير كرمرف ے طبع کا اعلان ۴ سا ھرورق شحنہ ت پر ہوا تھا۔ جس کے لئے کئی مقامات سے خاطر خواہ چندہ آ کیا تھا اورجس کی نبیت خاکسار نے جب مرزا قادیانی انبالہ میں تشریف رکھتے تھے بذریعہ خط وعده خلانی کی شکایت کی تقی تو مرزا قادیانی اس پر درجم برجم موکر خفا موئے تھے۔ بید ۱۸۸۷ء کا ذکر ہے۔ جب سرمہ چیم آرب چھیا تھا اور اس کے سرورت پراس کی قیتعام سے اور خاص ذی استطاعت ہے جوبطورا مداد دیں اس شرط وعدہ برمقرر کی کہمراج منیراور براہین کے لئے اس تشم ے سر مایہ جمع ہوکراس کے بعدرسالہ سراح منبر پھراس کے بعد پنجم ھسۂ برا بین احمد یہ چھپنا شروع ہوگا۔ پھر دعدہ اجرائے رسالہ ماہواری قر آنی طاقتوں کا جلوہ گاہ آخر جون ۱۸۸۷ء کی ہیں تاریخ ے ماہ بماہ لکلا کرےگا۔ نیز رسالہ تجدید دین یا اوجہ القرآن مجر ۲۸ مرکی ۹۲ مرجس کوسات برس سے زیادہ عرصہ گذر چکا ہے۔ (نثان آسانی صحب ۳۳، ۲۳) میں ضروری گذارش باہمت دوستوں کی خدمت میں امداد کے لئے کی اور اس کی سرخی ناما اے مردان بگوشید و برائے حق بجوشید لکھ کرفر مایا کہ پختہ ارادہ وخواہش ہے کہ اس رسالہ (نشان آسانی وشہادت الملہمین) کے جیبنے کے بعدرسالہ دافع الوساوس طبع كراكر شائع كيا جائے ـ سوآ تينه كمالات كا دوسرا نام دفع الوساوس ركه كر مرزا قادیانی اس سے بری الذمہ ہو مکتے اور بعداس کے بلاتو قف رسالہ حیات النبی وممات اُسے جو بوری وامریکہ کے ملول میں بھی بھیجا جائے گا شائع اور اس کے بعد بلاتو قف حصہ پنجم براہین احدید جس کا دوسرانام ضرورت قرآن رکھا گیا ہے۔ ایک متقل کتاب کے طور پر (بیمطلب ہے کہاس کی قیمت علیحدہ ہوگی۔ براہین کی قیمت دینے والے اس براہناحق قائم نہ مجمیس) چھپزا شروع ہو لیکن اس سلسلے کے قائم رکھنے کے لئے بیاحسن انظام خیال کرتا ہوں کہ ہرایک رسالہ جو میری طرف سے شائع ہومیرے ذی مقدرت دوست اس کی خریداری سے مجھے کو بدل و جان مدد دیں۔ پھر فرمایا اگر میری جماعت میں ایسے احباب ہوں جو بوجہ الماک واموال وزیوارت وغیرہ کے ذکو ۃ فرض ہوتو ان کو بھنا جا ہے کہ اس وقت دین اسلام جیسا غریب اوریتیم اور بے کس کوئی نہیں اورز کو ہ وینے میں جس قدر تہدید شرع وار دے وہ بھی ظاہر ہے اور عنقریب ہے جو مشرز کو ہ

کافر ہو جائے۔ پس فرض ہے جوائی راہ میں اعانت اسلام میں زکو ہ دی جائے۔ زکو ہ میں کتابیں خریدی جائے۔ نکو ہ میں کتابیں خریدی جائیں اور مفت تقییم کی جائیں اور میری تالیفات بجز ان رسائل کے اور بھی ہیں جونہا است مفید ہیں۔ جیسے رسالہ احکام القرآن اربعین فی علامات المقر بین اور سراج منیر اور تفییر کتاب عزیز کیکن چونکہ کتاب براہین احمد یہ کا کام از بس ضروری ہے۔ اس لئے بشرط فرصت کوشش کی جائے گی کہ یہ رسائل بھی درمیان طبع ہو کرشائع ہو جائیں۔ آئندہ ہر ایک امر اللہ جل شانہ کی افتیار میں ہے۔

کیفیت جلسہ ۲۷ روس ۱۸۹۱ء کے ۱۸ اوس ۱۸ پر درخواست چندہ (قابل توجه احباب) میں کہا کہ بین قشم کی جعیت کی ہمیں خت ضرورت ہے۔ جس پر ہمارے کام اشاعت حقائی معارف دین کا سارا ہدار ہے۔ اقل! دو پر لیں ، دوم! ایک خوش خطاکا لی نولیں ، سوم! کا غذات ۔ ان تینوں مصارف کے لئے ، ۲۵ ماہواری کا تخمینہ لگایا گیا ہے۔ ہرایک دوست بہت جلد بلاتو قف اس میں شریک ہواور چندہ ہمیشہ ماہواری تاریخ مقررہ پر بی جانا چاہے۔ یہ تجویز ہوئی کہ بقیہ براجین اور ایک اخبار جاری ہواور آئندہ حسب ضرورت وقا فو قارسائل نگلتے رہیں۔ اب مرزا قادیائی نے عذر داری تیکس میں سالانہ آمد فی کا جس کے ۔۔۔۔۔ کھوزیادہ ماہوار ہوئی اقبال کیا ہے اور اوسط سالانہ آمد فی جو جار ہزار قبول کی ہے۔ اس کی ماہورای اوسط بھی ۱۳۳۳ سے کھوزیادہ ہوتا ہے۔ اس کی ماہورای اوسط بھی ۱۳۳۳ سے کھوزیادہ ہوتا ہے۔ اس کی ماہورای اوسط بھی کھرہوتی ہے کہ لاگت سے تکنا چوگئا ہیں۔۔۔۔ بیس بھی اس قدر بڑھ کر ہوتی ہے کہ لاگت سے تکنا چوگئا میں کہ یہ سب وعدے اس وعیدا ذاعا ہد خلف میں کھوں داخل نہیں۔

اورای (عساے موئی م ۱۹۲) میں لکھا ہے کہ مرزا قادیائی نے طرح طرح کے اقرار مداروعد کے کرے دوپ قیمت کتب وقیولیت دعائے عطائے فرزند وغیرہ کے تام واعتبار پر پیگلی عاصل کر کے اپنے قیفے وتصرف میں لے آیا اور پھر وعدہ وغیرہ کو بالائے طاق رکھ کر چیچے مریدین عاصل کر کے اپنے قیفے وتصرف میں لے آیا اور پھر وعدہ وغیرہ کو بالائے طاق رکھ کر چیچے مریدین سے مشتم کرادی کہ امام وقت وخلیفۃ اللہ کو نبیوں، بقالوں، تک دلوں، زر پرستوں کے حساب کی ہے۔ کیا کامرو پیرے اصل کرنے کی بیقہ بیرین ہیں۔ دعا کی اجرت تک لی جاتی ہے اور کی اس کے میں اور پیرا بیکس قدر خوش منظر کہ دین اسلام جیسا غریب اور پیم اور بے کس کوئی نہیں۔ اس کے سواان کا جموث کہنا واؤج ، فتذا گیزی، خدائے تعالیٰ کی اور پیم اور بے کس کوئی نہیں۔ اس کے سواان کا جموث کہنا واؤج ، فتذا گیزی، خدائے تعالیٰ کی تنقیعی شان اوران کو ساحرقر اردینا اوران پراپی کئذیب اوراس پرافتر او، الحادان بیا علیم السلام کی تنقیعی شان اوران کو ساحرقر اردینا اوران کراس کتاب فضیلت وغیرہ اور عصائے موئی میں متعدد مقابات میں ثابت کئے گئے ہیں۔ جن کا ذکر اس کتاب

میں بھی آگیا ہے بدامورایسے ہیں کہ کوئی مسلمان ان کا مرتکب نہیں ہوسکا اور اگر ہوا تو مسلمان نہیں ہم جا م اوساف کے جامع نہیں سمجھا جاتا۔ اب اہل ایمان غور کریں کیا ممکن ہے کہ مرز اقادیا نی ان تمام اوساف کے جامع بھی ہوں اور تقرب اللی اور نبوت اور عیسویت کے ساتھ بھی متعف ہوں۔ اگریت کیم کر لیا جائے تو مسلمہ کذاب ہے آج تک جتنے نبوت کے مدتی گذرے ہیں معاذ اللہ سب پر ایمان لانے کی مغرورت ہوگی۔ حالا تکہ کوئی ایما شاراس کا قائل نہیں ہوسکا۔ اس کے بعد مرز اقادیا نی کے وہ دلائل جو اپنی نبوت اور عیسویت پر پیش کرتے ہیں ان کی طرف توجہ کرنے کی کوئی ضرورت ندر ہی۔ گر ہم سرسری طور پر اگر ذکر کر کر کے جاتھ کہ تھی تا ہیں۔ ایک دلیل یہ ہے کہ کریم پخش نے کہا کہ گاب شاہ مجذوب نے کہا تھا کہ کے لاھیانے شن آکر آن میں غلطیاں لگا ہے گا۔

محمہ یعقوب نے کہا کہ عبداللہ صاحب غزنوی نے کہا کہ مرزا قادیانی عظیم الثان کام کے لئے مامور کئے جائیں گے۔

ایک مخص نےخواب میں دیکھا کہ سے آسان سے اترار

پیشین گوئیاں،استجابت،فصاحت وبلاغت زبان عربی،عقلی مجزات ان دلائل کا حال او پرمعلوم ہوچکا ہےاعاد ہے کی حاجت نہیں۔

اب مرزا قادیانی کی وہ دلائل پیش کی جاتی ہیں کہ جومرزا قادیانی نے (ازائة الاوہام مردا تادیانی نے (ازائة الاوہام مردا تاریانی جسم محد، خزائن جسم ۲۰۸۰) میں لکھا ہے۔ ایک دلیل ہے ہے جوابھی معلوم ہوئی کہ کریم بخش نے کوائی دی کہ گلاب شاہ مجذوب نے خبر دی تھی کہ عیسیٰ جوان ہوگیا ہے۔ اب قرآن میں غلطیاں تکالنا) تکا لے گا۔ (سجان اللہ عیسیٰ اور قرآن میں غلطیاں تکالنا)

اورایک دلیل بیپیش کرتے ہیں جو (ازلة الادہام ۲۹۳، خزائن جسم ۲۷٪ فنس) بیل ہے دمن جمله ان علامات کے جواس عاجز کے سے موجود ہونے کے بارے بیں پائی جاتی ہیں۔ یہ کہ سے اس وقت نبود ہوں بیل آیا تھا کہ جب توریت کا مغز او پطن مبود ہوں کے دلوں پر سے افھالیا گیا تھا اور وہ زمانہ حضرت موکی سے چودہ سو برس بعد تھا۔ جو سے مبود ہوں کی اصلاح کے لئے بھیجا گیا تھا۔ ایسے بی زمانے بیل بی عاجز آیا کہ جب قرآن کا مغز او پطن مسلمانوں کے دلوں پر سے افھایا گیا ہے اور وہ اور بیز مانہ بھی حضرت معلی مولی کے ذمانے سے ای زمانے کے قریب کر میانی زمانے تھا۔ اس کے درمیانی زمانے تھا۔ "

موی اور عسی علیم السلام کے مابین جومدت بتلائی جاری ہاس سے غرض بدہ کہ موی اس معیل مولی ایسی کے مورد سے کہ موی سے چودہ برس کے بعد علی علیہ السلام کو سیم کے کا ضرورت ہو کی تھی ۔اس طرح معیل مولی لیعنی

نی کریم الله است است اس قدر دت گذر گئی ہے۔ اس کے مثیل عیسیٰ بھیجا گیا۔ لینی خود مرزا قادیانی نے مسلم شریف کی روایت کو قابل اعتبار نہیں سمجا تھا۔ اس وجہ سے کہ وہ بخاری میں نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا اور بیروایت جوا بی عیسویت کے استدلال میں پیش کرتے ہیں اس کا پیت تو کسی موضوعات کی کتاب میں بھی نہیں ہے۔ اگر ہوتا تو اس کا نام ضرور لکھتے۔ جس سے اتنا تو معلوم ہوتا کہ یہ بات مرزا قادیانی کی بتائی ہوئی نہیں ہے۔ یہ یا در ہے کہ مرزا قادیانی کسی حدیث کی کتاب سے بیروایت ثابت نہیں کرسکتے اس لئے کھتھین نے تصریح کی ہے کہ موئی علیا اسلام کی ولا دت تک ستر وسوسولہ برس گذرے ہے۔ جسیا کہ عبیا لاذکیا کی وقات سے عیسیٰ علیہ السلام کی ولا دت تک ستر وسوسولہ برس گذرے ہے۔ جسیا کہ عبیا لاذکیا فی تقصی الانبیاء میں علامہ ظاہر بن صالح جزائری نے تکھا ہے۔

اس میں شبہیں کہ مرزا قادیانی میں اعلیٰ در ہے کی جرأت ہے۔ بمی کسی تشم کا خیال ان
کو مانع نہیں ہوتا کہ میں نے مخالفوں کے مقابلے میں کیا کہا تھا اور اب کیا کہد ہا ہوں اور لوگ کیا
کہیں گے۔ یہ بھی مرزا قادیانی کا ایک عقلی مجزوہ ہے کہ کوئی دوسرا یہ کا منہیں کرسکنا۔ کیونکہ اس کو
ضرور شرم مانع ہوگی۔ جس کو مرزا قادیانی الحیاء یمنع الرزق کا مصداق قرار دیں گے۔ جب تک
مرزا قادیانی اپنے اس بیان کوکس کتاب سے مدل نہ کریں کہی سمجھا جائے گا کہ انہوں نے اس
مدت کواسے دل سے گھڑ لیا۔

اورمرزا دونوں کے مثیل ہیں۔ یعنی مرزاعیلی دونوں متعل نی اور ہارے نی کریم اللہ اور مرزا دونوں کے مثیل ہیں۔ یعنی مرزاعیلی کے مثیل اور آنخفرت اللہ اور کفرت اللہ اور کا کے مثیل کو نکہ صاف لفظوں ہیں حضرت کو مولی کا مثیل کہ رہے ہیں۔ چونکہ مرزامثیل ہونے کی دجہ سائے کو طلی اور دیا نی کہ جائے ہی ان کے نزدیک ظلی نی ہوئے۔ گر مسلمانوں کا اعتقاداییا نہیں وہ بحسب احادیث میحہ نی کریم اللہ کو کے دیار السلین تیجے ہیں۔ جن مسلمانوں کا اعتقاداییا نہیں وہ بحسب احادیث میحہ نی کریم اللہ کو کی السلام میں مولی اور عیائی السلام میں ہوا ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ مولی علیہ السلام نے خصائص کرئی جا اس میں ہوگئی ہیں۔ چونکہ یہ کا اس میں گئی روایتیں بڑی بڑی تھی کی ہیں۔ چونکہ یہ کا ب چیپ گئی ہے اس لئے صرف کی استدلال نقل کیا جا تا ہے۔ ' اخرج ابو نعیم عن عبدالرحمن المعافری …… فلما عجب موسیٰ من المخیر الذی اعطام اللہ محمد او امتہ قال المعافری …… فلما عجب موسیٰ من المخیر الذی اعطام اللہ محمد او امتہ قال دسول یا اللہ میں اللہ اللہ ما دو احدہ واخرج ابو نعیم عنی السرائیل انه من لقینی و ہو جاہد یا اللہ میں اللہ اللہ میں اللہ ما دو احدی و حامد واحدہ اللہ میں اللہ ما دو احدی اللہ میں المیں دو حامد واحدی اللہ میں المیں موسیٰ نہیں بنی اسرائیل انه من لقینی و ہو جاہد اللہ میں اللہ میں اللہ میں المیں دو حامد واحدی اللہ میں المیں المیں اللہ میں المیں دو حامد واحدی اللہ ما دو احدی اللہ میں المیں دو حامد دو احدی اللہ میں المیں المیں المیں المیں المیں المیں دو حامد دو احدی اللہ میں المیں المیں المیں المیں المیں المیں المیں المیں دو حامد دو احدی اللہ میں المیں المی

باحمد ادخلته النار قال اجعلنی من امة ذلك النبی و فی روایة ابی هریرة " قال یارب فاجعلنی من امة احمد "اب مرزا قادیانی بی غورفره کی کخودموی علیه السلام مارے نی آلی الله کی آرزوکرتے سے توکسی یہودی کا قول اس کے فلاف میں کوکر قائل اللہ بیٹ قائل اوجہ موگا اور آ بیشریف" واذ اخذ الله میثاق النبیین (آل عمران: ۱۸) "سے معلوم موتا ہے کہ تمام انبیا علیم السلام کویا آنخ فرت الله عیدا الله کا ایک سے کہ محرود کوکسی نی کا مثیل اور فلی نی قراردینا کیسی بے او بی ہے۔

مثیل قرار دیا۔ کم زا قادیا تی نے تہارے نبی افضل الانبیاء علیہ وعلیہم الصلوۃ والسلام کومویٰ کا مثیل قرار دیا۔ کیا اب بھی کسی اور مثیل سننے کا انتظار ہے کیا تہارے اور تہارے اسلاف کے کان ایسے ناملائم الفاظ سننے کے آشنا تھے۔ کب تک مرزا قادیانی کی ایسی ہاتیں سنا کرو گے تو بہ کرواگر نجات جا ہے ہوتو ان کی ایک نہ سنواور اسپنے اسلاف کا اجاع کرو۔

مسلمانوں اور يبودكي وجهشبه ميں جوفر ماتے ہيں كمغز اوربطن كلام اللي كا ان دونوں كدول ساشاليا كياباس ش بيكام بكريهودك شان بين تعالى فرماتا ب-"افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون (البقدة: ۸۷) "جس سے ظاہر ہے کہ وہ انبیاء کی تکذیب اوران کول کیا کرتے تھے اور توریت وانجیل سے ثابت ہے کہ انہوں نے بیت المقدس کوڈ ھایا اور قربانی کے مقام میں خزیر ذرج کئے بت خانے آباد کیے اس کے سوااور بہت ی ان کی خرابیاں ہیں۔ جن کا حال انشاء اللہ تعالی آئندہ معلوم موگا _ بفضله تعالیٰ مسلمانوں میں ان ہاتوں ہے ایک بھی نہیں یائی جاتی _مسجدیں آباد بلکہ ہمیشہ ن^ی نئ بناكى جاتى بين _ ج كى وبى دهوم دهام ب كه برسال لا كھوں مسلمانوں كا مجمع موتا برمضان شریف میں عبادت کی وہی گرم جوشیاں ہیں ۔غرض کہ شعار اسلام بفضلہ تعالی ہندوستان میں بھی قائم ہیں۔رہاید کر بعض خطوط نفسانی میں گرفاراور بدیمتوں میں جٹلا ہیں سوان کی بھی بیرحالت ہے كه جب قرآن وحديث سنت بين تواييخ افعال اورتقعيم يرنادم موت بين بال اس مين شك نہیں کہ بعض ایسے بھی ہیں کہ عمر محرقر آن وحدیث سنتے اور پڑھتے ہیں ۔ مرکسی کی جادو بیانی کے اثر سے ضروریات دین کے اعتقادات سے مجرجاتے ہیں سودہ لوگ اعتبار کے قابل نہیں۔ایے لوگ توخودنی کے دفت میں گمراہ اور مخالف ہوجاتے تھے ان کے حسب حال پیشعر ہے۔ عمر بادیدند قوم دول زموی معجزات

آل ہمہ شدگاؤ خورد از باتک یک گوسالہ

غرض کہ جس طرح یہود نے تو ریت کوچھوڑ دیا تھامسلمانوں نے اب تک قرآن کوئیل چھوڑ ا۔ البت مرزا قادیانی کی تعلیم سے اب اس کی بنیاد پڑگئی ہے۔ جس کا مال انشاء اللہ تعالی معلوم ہوگا کہ صد ہا آیات قیامت اور احیائے اموات وغیرہ ابواب میں جووا د بیں ان کا ایمان اس تعلیم سے بعض لوگوں کے دلوں سے اٹھالیا گیا ہے۔ مثل جب یہ سلم ہ دجائے کہ مرتے ہی آ دی ایک سوراخ کی راہ سے جنت میں یا دوزخ میں چلا جاتا ہے اور پھر دہاں سے نہیں تکلیا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی کہتے ہیں تو قیامت اور حشر اجساد کا خود ابطال ہوگیا۔

قرآن کا مغز اوربطن جومرزا قادیانی فرماتے ہیں اگر اس سے وہی مراد ہے جو آ تخضرت الله في الماديا ب سووه الفضله تعالى كتب تغير وحديث من جمام محفوظ اورموجود بـ مغزاو پطن جو پچھ پوشیدہ اورادراک سے غائب ہے سب پچھ حضرت نے فر مادیا کیونکہ حضرت کو ان اموريس بخل شرقها - چناني حق تعالى فرما تا ب- "وسا هو على الغيب بضنين (التكويد:٢٤) "يعن أتخضرت الملك غيب كى باتس بيان كرف من بخيلى نبيل كياكرت اور اشارات قرآ نیکوجو بزرگان وین نے مجاہدات ومکاشفات کے بعدمعلوم کیا ہے وہ بھی نفاسیراور كتب تصوف يل موجود بين غرض مسلمانول كوان كے نى اور پيشوايان دين نے سب سے مستغنى كرديا ہے۔كسى كى من گفرت باتوں سے ان كو كچھ كام نبيس اور اگرمغز ديطن كھ اور ہے جو مرزا قادیانی پیش کرتے ہیں۔ سواس کوقر آن سے پی تعلق نہیں۔ الحاصل مرزا قادیانی مسلمانوں کو يبوديوں كے برابركركا پى ضرورت جو بتلارہے ہيں وہ خلاف واقع ہے۔ بلكه معامله بالعكس كه یہود کی اکثر صفات مرزا قادیانی میں موجود ہیں۔قرآن شریف سے ثابت ہے کہ یہودیوں کا عقیدہ ہے کھیسیٰ علیدالسلام سولی پر چڑ مائے گئے ۔مرزا قادیانی کا بھی یمی عقیدہ ہے۔ یبود کا عقیدہ کچن ابناءاللہ ہے۔مرزا قادیانی بھی اپنے کوخدا کے بیٹے کے برابر کہتے ہیں۔ یہودیوں نے عیسیٰ علیدالسلام کوساحر کہا تھا۔ مرزا قادیانی بھی بہی کہتے ہیں۔جس طرح بولس صاحب نے جو یبودیوں کے بادشاہ تھے عیسائیوں کوان کے قبلہ سے مخرف کردیا۔ مرزا فادیانی بھی مسلمانوں کو ان كے قبلدے مخرف كرنا جا ہے ہيں۔

موی علیه السلام کے بعد علی علیه السلام تک بہت سے نبی گزرے ہیں۔مثلاً ہوشع، شویل،الیاس،السع،ارمیا، دانیال، داؤد،سلیمان،اورعز برعلیم السلام دغیرہ پھرسب کو چھوڑ کر ہمارے نبی اللغے کو جومثیل موی بنارہے ہیں اس کی کوئی وجنہیں معلوم ہوئی۔اگر بت پرسی موقوف کرائے توحید کی طرف بلانے میں تشبیہ ہے تو کل انبیاءای کام کے لئے تنے۔اگر نا در تھجزات کے لحاظ سے ہوتھیں علیہ السلام کے مجزات ای تم کے تصاور آگر بنی اسرائیل کی ہدایت کے خیال سے ہوتو واکد اور سلیمان علیما السلام نے ان کی بت پرتی بالکل موقوف کرادی تھی ۔غرض کوئی وجہ سخصیص کی معلوم نہ ہوگی ۔سواس کے تیرہ سو برس کی جوڑ ملانا متعمود ہے۔ مگر افسوس ہے کہ اپنی غرض ذاتی کے واسطے سید الرسلین کی کسرشان کی کچھ پروانہ کی ۔

اورایک دلیل (ادلة الاوہام م ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ م ۱۵۲ ۲۵ ۲ ۲۵ ۲ الله الاوہام م ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ هی که دروحانی طور پر عالم کون میں فسادوغیرہ وغیرہ امور ہوں گے۔ تب وہ آ دم جس کا دوسرا نام این مریم بھی ہے۔ بغیروسیلہ ہاتھوں کے پیدا کیا جائے گا۔ ای کی طرف البہام اشارہ کر دہا ہے۔ جو براہین میں درج ہو چکا ہے اور وہ ہیہے۔ اردت ان استخلف فحلقت آ دم برمضف کو ماننا پڑے گا کہ دہ آ دم اور ابن مریم بھی عاجز ہے۔ کیونکہ ایسادعوئی اس عاجز سے پہلے بھی کسی نے بیل با اور اس عاجز کا بیدوی دس مرت سے پہلے شاکع ہور ہا ہے اور براہین احمد یہ شل مرت سے چھپ چکا ہے کہ خدا کے تعالی نے اس عاجز کی نسبت فر مایا ہے کہ بیآ دم ہے اور اس انزاع کے وقت سے دس برس پہلے اس عاجز کا نام آ دم اور عیلی کہ دیا ۔.... اس عاجز کا نام آ دم اور عیلی کہ دیا ۔.... اس عاجز کا نام آ دم اور عیلی کہ دیا ۔.... کی مطلق نے اس عاجز کا نام آ دم اور عیلی کہ کی مطور پر براہین احمد بیش نام آ دم اور طبیع کی مطلق نے اس عاجز کا بیارت و سے کو گوگوں کو توجد دلائی کہ تااس طبیعة اللہ آدم کی اطاعت کریں اور اطاعت کرنے والی جہ دیا ۔ بیار ندر ہیں اور ابلیس کی طرح شوکر نہ کھا کی میں اور مسن مشذ شذ فی الذار کی تہد یہ سے بچیں۔ "اس تقریر سے گی ہا تیں معلوم ہوئیں۔ "اس تقریر سے گی ہا تیں معلوم ہوئیں۔ "سے بچیں۔ "اس تقریر سے گی ہا تیں معلوم ہوئیں۔ ۔ بیار سے بیار نہ نام آ دم کی اطاعت کر سے اور کی ہدیا ہے۔ بیار نام تیں معلوم ہوئیں۔ "اس تقریر سے گی ہا تیں معلوم ہوئیں۔ "اس تقریر سے گی ہا تیں معلوم ہوئیں۔ ۔ سے بیس دیا سے تعربی ہا تھیں معلوم ہوئیں۔

ا برامین احمد بیکام الی ہے جس میں حق تعالی نے ان کے ظیفہ ہونے ک

بشارت دی ہے۔

۲..... مرزا قادیانی نی ہیں جن پروہ کتاب نازل ہوئی۔

٣ مرزا قادياني آدم خليفة الله بين _

س جومخالفت كرے و مويا البيس اور دوزخى ہے <u>-</u>

ه..... دس برس بهلے الهام شائع مونے کی وجہ سے وقطعی موکیا۔

حق تعالی نے تیرہ سورس پہلے اپنے کلام قدیم ہیں یہ بات شائع کردی کہ ہمارے ہی کریم اللہ کے بعد کوئی نے تیرہ سورک کے ساتھ ولکن رہا تھا کہ جا کہ میں موسکتا۔''مساکسان محمد ابسا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خساتم النبیین (احزاب: ٤)''اباس کے بعد کوئی دعوی نبوت کرے قودہ مسیلمہ کذاب واسود علی وغیر ہم کی قطار میں وافل ہے۔ جس کے جہنمی ہونے میں کی کوشک

نہیں۔ کوئکہ ہمارے نی اللّیہ نے فرمادیا ہے کہ قیامت سے پہلے بہت سے دجال تکلیں کے جو رسول ہونے کا دعویٰ کریں گے۔ جیسا کہ (اہام احمد ج م ص ۱۳۳۷، بخاری جا ص ۵۰۹، سلم ج ۲ م ۳۵۷، ابوداود ج م ۱۳۲۵ برتنی ج م ۲۵۵) نے روایت کی ہے۔ ''عن ابی هريرة قال قال رسول الله سَانِ لا تقوم الساعة حتىٰ يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله''

مرزا قادیانی کو کمالات وفضائل کے ساتھ کمال درجے کی دلچیں ہے۔وہ ہمیشہ تلاش میں گےرجے ہیں جہال کوئی کمال پیش نظر ہوجا تا ہے۔ بدھ کسان کا دعویٰ کر بیٹے ہیں۔ چنانچہان تصریحات سے فلاہر ہے (ازالہ الاوہام س ۱۵۴ ہزائن جس ۱۷۹۱ ما ۱۹۱۸) میں لکھتے ہیں ' ہر صدی پرایک مجدد کا آنا ضروری ہے ۔۔۔۔۔ ہتلا نمیں کس نے اس صدی کے سر پر خدا سے الہام پاکر مجد دہونے کا دعویٰ کیا ہے۔۔۔۔۔ اگر می عاجز نہیں ہے تو پھر وہ کون آیا ہے۔ '' کس نے ایسادعویٰ کیا ہے جیسا کہ اس عاجز نے ۔۔۔۔۔ اور (ازالہ الاوہام س کے ا، نزائن جسم ۱۵۸) میں لکھتے ہیں '' جس زمانے میں آنخضرت ملک کا کوئی تائب و نیا میں پیدا ہوتا ہے تو یتح کیکیں ولی اور و مافی ہوئی تیزی ہے۔ خدا کے تعالی نے اس عاجز کو بھجا ہے لینی نائب کر کے۔''

اور (ازایة الادبام م ۹۵، نرائن ج سم ۱۳۱ ماشه) میں لکھتے ہیں '' صدیث میں جو وارد
ہوارت جوایک فیض ماوراء النہر کا ہوگا۔ جوآل رسول کوتقویت دےگا۔ جس کی ایداد دھرت
ہرایک مومن پر واجب ہوگی۔ البامی طور پر جھ پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ پیش گوئی اور سے آنے کی
چیش گوئی جو مسلمانوں کا امام ہوگا دراصل یہ دونوں پیش گوئیاں متحد المضمون ہیں اور دونوں کا
مصدات بی عاجز ہے۔'' بی تفایق کو خدا تعالی نے خبر دی کہ حارث امام مہدی کی تائید کو جائے گا۔
اس کے بعد عیلی علیہ السلام آسان سے ازیں کے۔ جیسا کہ متحد و جھی تھی حدیثوں سے ثابت
ہے۔ گرمرز اقادیانی کے لیم نے ان کو خبر دی کہ یہ فلط ہے۔ حارث ، امام مہدی بھیٹی ایک بی فیض
ہے بیم مندا اور رسول کا مخالف ہے۔ جب بی تو ایسا الہام کیا۔ (از لمة الادبام م ۱۳۸ مزائن ج سے بیم مندا اور رسول کا مخالف ہے۔ جب بی تو ایسا الہام کیا۔ (از لمة الادبام م ۱۳۸ مزائن ج سے بیم مندا ورت پر این نشاندوں کے ساتھ آگیا ہواد آئی وعدہ پورا ہوگیا۔''

اور نیز (ازلیة الاوبام ۱۲۸ بزائن جسام ۱۵۰۰ بن کیستے ہیں'' خدائے تعالیٰ نے اس عاجز کوآ دم منی اللہ کامثیل قرار دیا۔ پھرمثیل نوح کا پھرمثیل پوسف کا پھرمثیل داؤد کا پھرمثیل موکٰ کا پھرمٹیل ابراہیم کا قرار دیا اور بار باراحمہ کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور پر محمہ مصطفیٰ سیالیّ قرار دیا۔''

اور (ازالة الادبام م ٢٤٣ ، فرائنج م م ٢٦٣) من لكست في كد "آي شريف" مبدرا بسر سول يساتى من بعدى اسمه احمد "سيخودم ادبيل "رساله عقائدم زاش اشتهار معيار الاخيار (مجوعه اشتهارات جسم ٢٦٨ وفق) سيم زا قاديانى كاقول نقل كيا بيد" مين مهدى مول اور بعض نبيول سيافضل مول"

اورای میں اشتہار (دافع البلام سا، فرائنج ۱۸مس۲۳۳) سے ان کا قول تقل کیا ہے ''میں امام حسین علیہ السلام سے افضل ہوں ، اور اسی سے ان کا ریجی قول نقل کیا ہے۔ ابن مریم کے ذکر کوچھوڑ واس سے بہتر غلام احمد ہے'' (دافع البلاءص،۲۰ بنز ائن ج۸اص،۲۴) اور آس سے ان كابيقول بحي تقل كيا بي بين الله كي اولا د كريخ كابول مير االهام بي كـ " انت منهي بمذلة اولادى "اور (الحكم م ٢ ، فزائن ج ١٨ ص ٢٢٥ مورود اربار ج ١٩٠٥) يل مرزا قادياني كا الهام لكما -- "انما امرك اذا اردت شيئا أن تقول له كن فيكون "يعي تم جس چیز کو پیدا کرنا چا ہو جب کن کہدو کے تو وہ پیدا ہو جائے گی۔ (ملفوظات ج مص ۳۱۱) اور (توضیح الرام ١٥٠١٨، خزائن جسم ٢٠) سے ان كا قول تقل كيا ہے ميں الله كا تى اور رسول موں اور (کشی نوح ص ۲ بزائن ج۱۹ ص۲) سے ان کا قول نقل کیا ہے۔ ''میرے مجزات انبیاء کے مجزات ا پنے پر نازل ہوتی ہے۔' (ضرورت الامام ص١٦، خزائن ج١٦ ص١٨٦ فض) ميں لکھتے جيں ''خداتعالی ان سے بہت قریب ہوجاتا ہے اور کی قدر پردہ چبرے سے اتار دیتا ہے اور نہایت صغائی سے مکالمہ کرتا ہے اور دیر تک سوال وجواب ہوتے رہیجے ہیں اور بیاس واسطے ہوتا ہے کہ ان کے الہام دوسروں پر جحت ہوں۔'' رسالہ عقا ئد مرزا میں ان کا قول تقل کیا ہے کہ طاعون ملک میں میری تکذیب کی وجہ سے خدانے بھیجا ہے اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ میرامنکر کا فر اورمردہ ہے۔اس کوضر ورمواخذہ ہوگا۔اس تم کی بہت ی باتیں ان کی تعمانیف میں موجود ہیں اوراب توآپ کرشن جی بھی ہو گئے ہیں -جیسا کہ متعدد اخباروں سے ظاہر ہے۔ مرزا قادیانی عيسويت وغيره كا جومركب وعوى كرتے بيل بيكوئى نئ بات نبيل (غررالضائص الواضح ص١٥٥) میں علامہ واطواط نے لکھا ہے کہ معتمد کی خلافت میں ایک فخص سواد کونے میں لکلا تھا۔جس کو كرمية كتے تے يوفض پہلے نهايت زمدوعبادت كے ساتھ مشہور بواجب لوگ معتقد بو كے تو

ان سے کہا کمسے علیہ السلام نے آ دمی کی صورت میں ظاہر موکر مجھ سے کہا کہ تو داعیہہ ہے اور جت ہے ناقہ ہےروح القدس ہے، یکی بن زکریا ہے۔ پھرید دعویٰ کیا کہ میں مسح مول، میسیٰ ہوں، کلمہ ہوں، مہدی ہوں، محمد ابن الحقید ہوں، جریل ہوں، جب دس ہزار آ دمی اس کے تالع ہو مکے توان میں سے بار چھھوں کا انتخاب کر کے کہا کہم میرے داری ہو۔ جیسے عسیٰ علیہ السلام کے حواری تھے۔مرزا قادیانی کواس مخص کی رائے پیندآئی اور عقل کا مقتضا بھی یہی ہے کہ جب دس ہیں دعوے کردیئے جائیں مے تو کم سے کم ایک تو ضرور ثابت ہو جائے گا۔ پھر مقاصد حاصل کرنے کے لئے وہ ایک بھی کم نہیں کرمینہ نے مرزا قادیانی کے اس دعوے کو بھی باطل کردیا۔ جوفر ماتے ہیں کہ سوائے میرے کسی مسلمان نے عیسی ہونے کا وعویٰ نہیں کیا۔ الغرض آپ نے اس بات کا ٹھیکہ لے لیا ہے کہ کوئی فضیلت چھوٹے نہ یائے اور کوئی فرقہ ہندوستان میں ایباندرہے جس کے وہ مقتداءاور معبود نہ بنیں ۔ ممرکسی فرتے پران کا افسوں نہ چلا۔ چونکہ مسلمانوں میں آج کل بیر صلاحیت بوھی ہوئی ہے کہ ہرکسی کا افسوں ان پر اثر کر جاتا ہے۔ چنانچہ ہزاروں نیچر وغیرہ بن محکے اور بنتے جاتے ہیں۔اس لئے رونصاری وغیرہ کو ذريعه بنا كران كي طرف توجدكى _ چنانچ كسى قدر كاميا بي مجى حاصل كى اور جب روپييچنده وغيره کا بخوبی آئے لگا تو ایک رسالہ بنام فنخ الاسلام لکھا۔جس کے نام سے ظاہر ہے کہ اسلام کوتو انہوں نے فتح کرلیاس فتح ہے بوی غرض بیتھی کدروپیہ حاصل ہواس لئے اپنی رعایا پراقسام کے ٹیک لگائے۔ جبیا کہ او پرمعلوم ہوا اور مالکواری کا دستورالعمل اس میں شائع کیا۔ جس کا ا کیے فقرہ یہ ہے'' اسلام کے ذی مقدرت لوگوآ پ لوگوں کو پہنچاد بتا ہوں۔ اپنی ساری دل اور ساری توجہ اور ساری اخلاص سے مدد کرنی جاہئے جو مخص اپی حیثیت کے موافق کچھ ماہواری چنده دینا چا ہتا ہے وہ اس کوحق واجب اور دین لا زم کی طرح سجھ کرخو دبخو د ماہوارا پی فکر ہے ادا کرے' اورادائی مسلمل انگاری کورواندر کے اور جوفض ایک مشت دیتا جا ہتا ہے وہ ای طرح امداد کرے اور اس رسالے میں بڑی تا کیدیہ کی گئی کہ کوئی اس کارروائی پر بڈ کمانی نہ کرے اور اخبار البدر میں شائع کرادیا گیا جیسا کہ عقائد مرزا میں لکھا ہے کہ ان کے قتل پر اعتراض کرنا بھی کفرہے۔اب کسی کی مجال کہ کوئی اعتراض یابد گمانی کریکے می کریداخمال تھا کہ بدروپیے جس قدر وصول ہوتا ہے مرزا قادیانی کے تقدس اور رواداری کی وجہ سے ہے آئدہ لوگ ہاتھ روک لیں کے اور مقتضائے بشریت بھی تھا کہ اپنی اولا دکی پچوفکر کی جائے۔اس لئے اس كابندوبست يول كيا كميا - جو (ازالة الاوبام ص ١٥ ١٥ نز ائن جسام ١٨٠) ميس البام تحرير فريات

ہیں۔ ''خدائے تعالی ایک قطعی اور سینی پیش کوئی بیس میرے پر ظاہر کرر کھاہے کہ میری ذریت سے ایک فخض پیدا ہوگا۔ جس کوئی ہاتوں بیس سے سے مشابہت ہوگی وہ آسان سے اترےگا۔''
اوراس بیس فرماتے ہیں کہتی تعالیٰ نے فرمایا' خدا تیرے مجد کوزیادہ کرےگا اور تیری ذریت کو بڑھائے گا اور من بعد تیرے خاندان کا تھے سے بی ابتداء قرار دیا جائے گا جوضی کعبہ کی بنیاد کو ایک حکمت اللی کا مسئلہ بجھتا ہے وہ بڑا تھند ہے۔ کیونکہ اس کو اسرار ملکوتی سے حصہ کے۔ ایک اولی العزم پیدا ہوگا وہ حسن اور احسان بیس تیرانظیر ہوگا وہ تیری نسل بی سے ہوگا۔ فرزند دلبند گرامی وار جمند مظهر الحق والعلاکان الله نزل من السماء'' فرزند دلبند گرامی وار جمند مظهر الحق والعلاکان الله نزل من السماء''

اور دوسرے مقام (ازلة الاو امس ١٨٥) ش كھتے ہيں 'اس سے كو بھى يادر كھو جواس عاجزكى ذريت بيس سے ہے۔جس كانام ابن مريم بھى ركھا كيا ہے۔ كيونكداس عاجزكو براہين بيس مريم كے نام سے بھى پكارا ہے۔''

دعویٰ کیا ہے تو اب اس حدیث شریف کوالل اسلام مانیں جو بخاری اور سلم وغیرہ سے ابھی نقل کی عملی کا دیائی ہے دیا ہ عمیٰ کہ مدعی رسالت د جالوں سے ایک د جال ہے یا مرز اقادیانی کے بیتمام دعوے اس کے خلاف میں مانے جائیں۔ ہرمسلمان کواپناایمان عزیز ہے خود ہی فیصلہ کرلے۔

مرزا قادیانی نے دجال کے استدراج میں بیکلام کیا اس سے قواس کا کن فیکون کا رشبہ ابت ہوتا ہے اور سوچا کہ ایہ ابرار تبداس کو دیا جائے اور خود محروم رہ جا کیں۔ تو ایک اعلی در ہے کا کمال فوت ہوئے جاتا ہے۔ بحیل کے لئے کرش جی بتکلف بننے کی ضرورت ہوئی بیمر تبدتو مسلمانوں میں مسلم اور بنا بنایا ہے۔ اس لئے دعوی کیا کہ مرتبہ کن فیکون مجھ کو حاصل ہے۔ اگر بیا بات نہ ہوتی تو (از لہ الاد ہام مسلم مزائن جسم سال الاد ہام کہ ۲۲۸ ہزائن جسم سال الاد ہام کہ کا مرتبہ کی فیل کر کے اس کو جھے اور فرمود ہوتا کو درسول مان لیس تو ہمیں اس بات پر ایمان لانا ہوگا کہ فی الحقیقت دجال کو ایک شم کی قوت خدائی دی جائے گی اور زمین و آسان اس کا کہا ما نیس کے اور خدائے تعالی کی طرح فقط اس کے ادا و دے سے سب کھ ہوتا جائے گا اس خرض جیسا کہ خدائے تعالی کی بیشان ہے کہ 'اندا اور اد شدید تا اور اد شدید تا ان یہ کھی کو دکھائے گا۔''

حاصل یہ کرحدیث مسلم شریف جس میں وجال کے استدرائ سے اس کا پر ان اور زمین سے سبزیاں اگا ناوغیرہ امور فرکور ہیں۔ فلط ہے اس لئے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ خالقیت میں خدا کا شریک ہوجائے گا۔ فور کیا جائے کہ مرزا قادیا نی کو جب یہ بات حاصل ہوگئی کہ بحسب البام 'اندھا احد ک افدال دت شیدا ان تقول له کن فیکون ''صرف فظ کن کہہ کرسب کچھ پیدا کر سکتے ہیں تو ہوے دجال سے وہ چندامور جن کی تقریح نجی اللّه ہے نے بحسب اطلاع باری تعالی کردی ہے ظہور میں آسی تو کون سے کفروشرک کی بات ہوگی؟۔ (بخاری شریف جام ، سے میں الله عدو جل و لقد ارسلنا نوحاً الی قومہ ، جام ۱۹۵۵، باب ذکر الدجال کتاب باب قول الله عدو جل و لقد ارسلنا نوحاً الی قومہ ، جام ۱۹۵۵، باب ذکر الدجال کتاب کرتے۔ جس سے ظاہر ہے کہ اس کا فتد معمولی نہ ہوگا۔ اگر اس تم کی با تیں اس سے ظہور میں نہ آسی ہو اس سے خوف بی کیا و نیا میں ہوے برے بوٹ اور ہوتے جاتے ہیں۔ کی سے آسی ہو تا ہی اور ہوتے جاتے ہیں۔ کی سے آسی ہو اس کہ ہر نماز میں اس سے بناہ ما تکنے کے لئے ارشاد فر مایا۔ الغرض بلی ظ فتنہ و آل نا سے مرزا قادیا نی جو یہ دوگی کرتے امور نہ کورہ احادیث کا ظہور میں آ نا مستجد نہیں۔ بخلاف اس کے مرزا قادیا نی جو یہ دوگی کرتے امور نہ کورہ احادیث کا ظہور میں آ نا مستجد نہیں۔ بخلاف اس کے مرزا قادیا نی جویہ دوگی کرتے امور نہ کورہ احادیث کا ظہور میں آتا مستجد نہیں۔ بخلاف اس کے مرزا قادیا نی جویہ دوگی کرتے امور نہ کورہ احادیث کا ظہور میں آنا مستجد نہیں۔ بخلاف اس کے مرزا قادیا نی جویہ دوگی کرتے امور نہ کورہ احادیث کا ظہور میں آنا مستجد نہیں۔ بخلاف اس کے مرزا قادیا نی جویہ دوگی کرتے

جیں اس کی وجہ جھے جی نہیں آتی۔ بہر حال مرزا قادیا نی نے جس لحاظ سے حدیث مسلم شریف کا الکارکردیا تھا۔ اب ان کواس الہام کے لحاظ سے بڑے دجا جال کی نبست ان امورکا مان لیما ضرور کی ہوا۔ کیونکہ جب وہ خود مدعی ہیں کہ کن سے سب پچھ کر دکھا تا ہوں تو بڑا دجال بحسب احادیث مجھے ہوا۔ کیونکہ جب وہ خود مدعی ہیں کہ کن سے سب پچھ کر دکھائے تو کیا تعجب۔ اس تقریر سے وہ تمام تقریری باطل ہو گئیں۔ جو جیسیٰ علیہ السلام کے برندوں کو زندہ کر نے کے باب جس کھی ہیں۔ جن جس ایک ہیہ ہو (ازلة الادہام ص ٢٩٠ بزائن ہو میں ایک ہیہ ہو (ازلة الادہام ص ٢٩٠ بزائن کے سم ٢٥٠ مائیہ) جس کھنے ہیں۔ 'و آیات جن جن میں ایسالکھا ہے متشابہات میں سے جیں اور ان کے بیم عنی کرنا کہ کویا خدائے تعالی ۔ نے اپنے اراد سے سے اوراذن سے حضرت عیسیٰ کو صفات خاصہ الوہیت بھی دوسروں کو دے سکتا ہو تو اس سے اس کی خدائی باطل ہوتی ہے اور موحد صاحب خاصہ الوہیت بھی دوسروں کو دے سکتا ہوتو اس سے اس کی خدائی باطل ہوتی ہے اور موحد صاحب کا یہ عذر کہ ہم ایسا عقادتو نہیں رکھتے کہ اپنی ذاتی طافت سے حضرت عیسیٰ خالتی طیور ہے۔ بلکہ ماراعقیدہ یہ ہے کہ یہ طافت خدائے تعالی نے اپنے اذن اور اراد سے سے ان کو دے رکھی اور اپنی مرضی سے ان کو اپنی خالقی ہے مقد دارینایا تھا اور اس کو افقیار ہے کہ جس کو چاہے اپنا مثیل بیاد ہوسے تا درمطلق جو ہوا ہے ہر اس مشرکانہ ہا تھی اور اس کو افقیار ہے کہ جس کو چاہے اپنا مثیل بیاد ہوسے تا درمطلق جو ہوا ہے ہر اس مشرکانہ ہا تھی اور اس کو افقیار ہے کہ جس کو چاہے اپنا مثیل بیاد ہوسے تا درمطلق جو ہوا ہے ہر اس مشرکانہ ہا تھی اور کو نی خادہ ہوتا ہے۔ اس میں کو تیں میں ہیں ہیں ہیں ہوتا ہے۔

ویکھے تا تعالی نے اپی خالقیت کے باب میں جوفر مایا ہے۔ 'انسا امرہ اذا اراد شیداً ان یقول له کن فیکون (یسین: ۸۲) 'وی پورا کلام مرزا قادیاتی کے الہام میں ان کی شان میں کردیا گیا۔ 'اندا امر ک اذا اردت شیداً ان تقول له کن فیکون ''یعنی خدا نے ان سے کہا کہ جو پیدا کرتا چا ہوصرف کن کہدو گے تو وہ پیدا ہوجائے گا۔ حالا تکہ پیدا کرتا خاص صفت الی ہے جیہا کرتی تعالی نے فرمایا ہے۔ ''ان ربلک هو السخد لاق السعلیہ فاص صفت الی ہے جیہا کرتی تعالی نے فرمایا ہے۔ ''ان ربلک هو السخد لاق السعلیہ اپی صفت خالاتی السالام کی نبست تو کی مسلمان کا بی تھیدہ نہیں ہے کہ خدا تعالی نے دیا گیا تھا کہی کہی بحسب ضرورت ظاہر کیا کرتے تھے۔ جیہا کہ خدا تعالی اپنے کلام پاک میں فرما تا ہے۔ ''فقت فیل بی کی جسب ضرورت ظاہر کیا کرتے تھے۔ جیہا کہ خدا تعالی اپنے کلام پاک میں فرما تا ہے۔ ''فقت فیل بی نیٹے ہیں اب تک صرف انہیاء کے مثل کہلاتے تھے اب خدا کے مثیل ہونے کا دعوی ہے۔ حالا نکم تی تعالی فرما تا ہے 'کلیس کے مثل کہلاتے تھے اب خدا کے مثیل ہونے کا دعوی ہے۔ حالا نکم تی تعالی فرما تا ہے۔ 'کلیس کے مثل شدی (شودی: ۱۱) ''مرز اقادیا نی مضاحی قرآن کو مشرکا نہ خیال بتا ہے ہیں اور کیا کیا تھا اس نے بیں اور کیا کیا تھا اس نے بیں اور اس کی کھے پروانہیں کرتے کہ دوہ خدا سے تعالی فرما رہا ہے۔ الیس نے اور کیا کیا تھا اس نے بیں اور اس کی کھے پروانہیں کرتے کہ دوہ خدا سے تعالی فرما رہا ہے۔ الیس نے اور کیا کیا تھا اس نے بیں اور اس کی کھے پروانہیں کرتے کہ دوہ خدا سے تعالی فرما رہا ہے۔ الیس نے اور کیا کیا تھا اس نے

مجی تو یکی کیا تھا کہ غیراللہ کے تجد ہے کوشر کا نہ خیال سمجھا تھا۔ جس کی وجہ سے ملعون ابدی بناافسوس ہے کہ مرزا قادیانی اوروں کوفر ماتے ہیں۔ ابلیس کی طرح شوکر نہ کھا کیں اور خوداس کے ہم خیال ہیں۔ غود کر نے کا مقام ہے کہ آیات قرآنی پرائیان لانے کو الحاد اور سخت ہے ایمانی اور مشرکانہ خیال اور کفر سے بدتر کہدیا اور آپ نعوذ ہاللہ ضدا کے شریک بن رہے ہیں۔ اس سے بردھ کرالحاد اور سخت ہے مرزا قادیانی تو دوخالت مانتے تھے مرزا قادیانی تو دوسرے خالت بی بن گئے۔ نعوذ باللہ من ذالك!

اگرشیطان کی کے سامنے ہوکردموئی کرے کہ بیس تیرا خدا ہوں جھے بجدہ کراوراس کی دلیل بیدیان کرے کہ سوائے میرے کی خدائی کا دعویٰ نہیں کیا تو کیااس کی بیددلیل قائل تسلیم ہو سکتی ہے۔ ہرگر نہیں گرمرزا قادیانی کی تقریرے خلاجر ہے کہ ان کواس تنم کی دلیلوں پروثوق ہے کہی وجہ ہے کہ جب شیطان ان کواپنے چہرے سے کسی قدر پردہ اتارکر شخصے سے کہددیتا ہے کہ میں خدا ہوں اورکوئی دلیل بھی الی بی بتادیتا ہے تو ان کو یقین آجاتا ہے۔

حدیث موصوف سوائے ابوداؤد کے محاح ستہ میں سے کسی کتاب بیں نہیں اور بقول مرزا قادیانی بیہ حدیث کسی کو ضرفی یا موضوع یا ضعیف سمجھ کر بخاری و مسلم وغیرہ نے اس کو ترک کردیا۔ جب مسلم کی ومثق والی حدیث بخاری میں نہونے کی وجہ سے بقول مرزا قادیانی قابل

اعتبار نه ہوئی تو اس کوتومسلم نے بھی تبول نہیں کیا۔ بطرق اولیٰ قابل اعتبار نہ ہوگ ۔ پھرالی حدیث استدلال میں کیوں پیش کی جاتی ہے۔مرزا قادیانی نے اس حدیث کوفقل کیا نہ ریکھا کہوہ کون کی کتاب میں ہے۔ بلکمرف یکی لکھا کہ مجدد کا آٹا ضرور ہے اس کی وجدیکی ہے کہ اگروہ کھتے تو ان کے استدلال کی قلعی کھل جاتی ۔ کیونکہ ان کا دعویٰ ہے کہ برصدی پر ایک مجدد خدا ک طرف سے الہام یا کرمجد دہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کے ساتھ علوم لدنیا ورآیات ساویجی ہوا كرتى بين - حالا تكه حديث بين كوكى السي بات مذكورتيس و يكفيح حديث شريف بياب "عسن أبى هريرة قال قال رسول الله عَناه الله يبعث لهذه الامة على راس كل ماثة سنة من يجدد لها دينها "(ابوداودكاب الملاحج عم ١٣٢) يعنى الله تعالى اسامت میں ہرصدی کے سرے پرایک ایسافخص پیدا کیا کرے گا جواس کے دین کی تجدید کرے۔وفیات الاسلاف میں حدیث موصوف کوفقل کر کے ہرز مانے میں جن علاءاورمؤیدین دین پر مجد دیت کا مکمان تھاان کے ناموں کی فہرست کھی اور بہ ثابت کیا کہ ہرصدی کا مجد دیقینی طور پرمعین نہیں کر سكتے ۔اى وجه سے بعض علماء نے لكھا ب كەمجدد برصدى كاايك بونا ضرورنېيں - كيونكه حديث شریف میں لفظ من یجد دوارو ہے۔اور لفظ من کا استعال کثیر میں اکثر ہوا کرتا ہے۔ ہر چند نام ا کا برعلاء کے لکھے ہیں محربیکی نے نہیں لکھا کدان میں سے کس نے بیدوی کمجمی کیا تھا کہ میں علوم لدنيه خدا كے ياس سے لے كرآ رہا ہوں اور مجھے خواہ خواہ مجدد كهو (اورادهر بزار ماعلاء كا ججوم اور اصرار کہ نہ تو مجدد ہے نہ محدث اور طرفین سے رسالہ بازیوں کی لے دے موری ہے) بلکدان حفرات کی حالت بیتی که تا ئید دین متین کومقعود بالذات سجه کر بمیشدای میں معروف ر با کرتے تھے اور ایک تعلیوں کو کراہیت کی نظر سے دیکھتے پھران کی کمال حقانیت اور خلوص کا وہ اثر دلوں پر برناتها كه خود كهدا محت من كمد بي مرزا قادياني ني لوازم وشروط مجدد كے جوبيان کے ہیں اگر راست ہیں تو ضرور ہے کہ ہرصدی کے مجدد کا نام اور اس کے دعوے پیش کریں اور یاد رب كديمكن نبيل اس عظامر ب كرحديث وقرآن كامضمون جيسا في جابتا باليتم ميل -ای وجہ سے نہوہ مجد د ہوسکتے نہ محدث وغیرہ جواعلیٰ مدارج ہیں۔ تجدید کے معنیٰ یہ ہیں کہ جودین کی قديى باتيس يرانى موكى مول ان كوازسرنو رواح دے مرمرزا قاديانى جو بات كالتے ہيں وہ تو الی ہوتی ہے کہ کس مسلمان کے حاصیہ خیال میں بھی نہیں ہوتی ۔ تعوری باتیں تو اس کتاب کی فرست سے بھی معلوم ہوسکتی ہیں۔ایے لوگوں کی نبست بدارشاد ہے۔ 'عن اب مریر " قال قال رسول الله عَنْ ا انتم ولا اباقکم فایداکم وایاهم (مسلم ج ۱ ص ۹، باب النهی عن الروایة عن السعفاد) "یخی فرمایا نجایالی نے کہ خری زمانے بیل میری امت کی بحض لوگ الی نی باتیں السعفاد) "یخی فرمایا نجایالی کی باتیں کہیں کے کہنتم نے سی نتمبارے آ با واجداد نے ان لوگوں سے بہت دور رہو مسلمانو! کیااس کے بعد بھی اب ان کی باتیں دل لگا کرسنو کے اوراسپیخ نجایالی کو ناراض کرو گے۔ بیاتو حضرت نے بعد بھی اب ان کی باتیں دل لگا کرسنو کے اوراسپیخ نجایالی کے باراض کرو گے۔ بیاتو حضرت نے بہاری ہی خرواہی کے لئے فرمایا ہے۔ کلام اس بیس تھا کہ کی نے مجدد بت کا دعوی نہیں کیا۔ اس لئے مرزا قادیا نی مجدد بیں ای طرح عیدویت کا بھی دعوی ہے۔ چنانچہ (ازلة الاد ہام ص ۱۸۸۲) خوائن میں کھی موجود کا وقت جوظہور سے موجود کا وقت خرائن جسم ۱۹۷۹) میں لکھتے ہیں 'نہراکی فخص سجھ سکتا ہے کہ اس وقت جوظہور سے موجود کا وقت میں کی کی میں کی کی میں کی کی موجود ہوں۔ بلکہ اس تیرہ سویرس میں بھی کی مسلمان کی طرف سے ایسادی وی نہیں ہوا کہ بیں سے موجود ہوں۔ "

مرزا قادیائی ہم لوگوں کونہایت تک کرتے ہیں۔ بھلااس آخری زمانے ہیں متجاب الدعوات لوگ جن کی دعاء فورا تعول ہوجائے کہاں ظاہر ہوتے ہیں وہ تو بحسب آبیشریف 'نیسا ایسا المذیب آ منسوا علیہ کم انفسکم لاین صدیکم من ضل اذا اهتدیتم (ماندہ: ۱۰۰) ''اپٹی فکر ش گے رہے ہیں ان کو بحسب اقتفائے زمانہ کی کے کمراہ کرنے اور ہونے کی بچھے پروائیس ہوتی ۔وہ فیمل شدہ امور میں ظلاف مرضی اللی دعاء کرنے کو بھی حرام بچھے ہیں۔ وہ جانے ہیں کہ قیامت کا ایک وقت مقرر ہے اور اس کے آثار وعلامات جو آتے خضرت ملاف کے زمانہ سعادت سے شروع ہوگئے ہیں۔ وقا فوقتا اپنے اپنے وقت پرظہور کے میں سادت ان کا ایمان ایمامت کی علامت کی تا خیرے مزادل نہیں ہوتا۔ ان کرتے جاتے ہیں۔ ان کا ایمان ایمامت کی علامت کی تاخیر سے مزادل نہیں ہوتا۔ ان

کویتین ہے کہ وقت مقررہ پراس کا ظہور ضرور ہوگا۔ تجیل کو وہ کافروں کی خسلت بچھتے ہیں۔
کیونکہ کفار کی عادت تھی کہ انہا ہوئے ہہ کرنگ کرتے سے کہ عذاب کا جوتم وعدہ دیتے ہوا گر سے
ہوتو دعاء کر کے اتار دو۔ چنا نچہ آنخفر سطانی سے بھی یہی درخواست ان کی رہا کرتی تھی۔
''ویست عبد اللہ ون بسالہ خاب ولولا اجبل مسمی لجاء هم المعذاب
(المعنکبوت: ٥٠) ''لینی کفار عذاب کی جلدی کرتے ہیں۔ اگر سے ہوتو دعاء کر کے اتارو۔ اگر
اس کا وقت مقرر نہ ہوتا تو عذاب ان پر آجاتا اور حق تعالی فرماتا ہے۔''وید قدول ون متی هذا
اس کا وقت مقرر نہ ہوتا تو عذاب ان پر آجاتا اور حق تعالی فرماتا ہے۔''وید قدول ون متی هذا
الوعد ان کمنت مصادقین قل لکم میعاد یوم لا تستا خرون عنه ساعة و لا
تست قدمون (سبا: ۲۰۰۹)' ﴿ وہ کہتے ہیں کہ اگرتم سے ہوتو بنا کہ کیامت کا وعدہ کب
پورا ہوگا۔ کہوتمہارے ساتھ جس دن کا وعدہ ہے تم نداس سے ایک گھڑی پیچے رہ سکو کے ندآ گے

و يَعْمَعُ بَم نَ جُوكِها تَهَا كَرَوْا قادياني هرميان نبوت وغيره الل باطل ك خيالات اختراعيه المحروليا كرتے بين اس كي تعديق بهال بهو كى كه تفار كے خيالات سان كا تائيد لين كا بر ہوگيا۔ كي تكد بس طرح تفار بهار كي تفاد الله تعلق كو عاجز كرنے كي فوض سے عذاب كى جلائ كيا كرتے تھے كه اگر ده آنے والا ہے وا تار لا وائى طرح مرزا قاديانى بم كو عاجز كرر ہم بين كه اگر ميح اتر نے والے بين تو جلدا تار لا وَ چونكه ان كو اس تقليد كى عادت ہوگى ہے اس لئے اس كا خيال بھى ان كو نه آيا كه اگر بين بيد دلين بيش كروں كا تو قرآن پڑھنے والے كيا كہيں كے مرزا قاديانى جو فرماتے بين بين تو موجود بوں۔ اگر شين اس وقت نداتر بي تو ميرا دوكوئ أو فر آئين بر معند الله بين كرے كه اگر بين خدا نبين تو ميرا وكوئ أو فر آئين بيش كرے كه اگر بين خدا نبين تو ميرا وكوئ أو خواب و ينا معنى مور باہے ۔ كيونكه بم بين الى طاقت كهاں كہ خدا كو يا سے عليا السلام كوا تاركيس تحركيا اس بحز معنى مور باہے ۔ كيونكه بم بين الى طاقت كهاں كہ خدا كو يا سے عليا السلام كوا تاركيس تحركيا اس بحز معنى مور باہے ۔ كيونكه بم بين الى طاقت كهاں كہ خدا كو يا شي تعلي السلام كوا تاركيس تحركيا اس بحز معنى مور باہے ۔ كيونكه بم بين الى طاقت كهاں كہ خدا كو يا تحرك مور كا مقار ميا كہ ميں كي مور التي تعلى المين كو يا كر تي تو تي تارك الله المين كو يا تارك مين كو يو الله مور الله من كو يا كو يا كہ تو تارك كو كا كيا تھا اور اس كو مور وكل تھا كو الله كو الله كو الله كا تو الله كو الله

اس نے استعارہ وغیرہ سے کسف لینی آسان کا کلوا ہونے میں اینے لئے فضیلت

خاصہ ثابت کر رکھی تھی اور بہت سے لوگ اس کے بھی پیرو ہو گئے تھے غرض کہ اس کا بید دعویٰ تھا کہ اگر میں کسف نہیں ہوں اور بہت سے لوگ اس کے بھی پیرو ہو گئے تھے غرض کہ اس کا الکر اا تاریس اور یا کہ دو ہر گزنہیں اتاریکیں کے ۔اس لئے کہ وہ فلطی پر ہیں ۔ ہر چند منحری پن سے زیادہ اس اور کے دوہ ہر گزنہیں ۔ مراس نے اپنے زعم میں اس کو دلیل بنار کھا تھا اور اس کے اتباع اس کی تحسین بھی کرتے ہوں گے ۔

مرزا قادیانی نے عیسیٰ علیہ السلام کوآسان سے اتار نے پر فیصلہ جو تھہرایا ہے وہ تلوق کے اختیار سے باہر ہے۔ اس سے مقصودان کو ظاہر ہے کہ دہ فیصلہ کرنانہیں چاہجے ورنہ ایک ایسا آسان طریقہ فیصلے کا قرار دیا گیا تھا کہ دہ طرفین کے اختیار میں تھا۔ یعنی مباہلہ جس کے لئے میاں عبدالحق صاحب مستعد ہو صحتے تھے ادر مرزا قادیانی کریز کر صحے۔

اورایک دلیل اپنی عیسویت پرید پیش کرتے میں جو (ازالة الادبام ١٩٣٧، فزائن ج٣ ص ٢٤٨) يس بي - "ازانجمله ايك بيب كيضرور تفاكما في والاابن مريم الف عشم ك آخريس پیدا ہوتا''اور (ازامة الاو امس ١٩٦ بزائن جسم ١٤٥) شن اس عاجز كوخدا تعالى في آ دم مقرركر كي بيجا-اس كابينشان ركها كمالف عشم من جوقائم مقام روز عشم بيعي آخرى صد الف من جودتت عمرسے مثابہ باس عاجز کو پیدا کیا جیسا کرده فرما تاہے۔ ان یسوماً عسف ربك كسالف سسنة مماتعدون اورضرورتها كهوه ابن مريم جس كالتجيل اورفرقان بيسآ دم يحى نامركها میا ہاور آ دم کی طرز پر الف عشم کے تربی ظہور کرتا سوآ دم اوّل کی پیدائش سے الف عشم مل طاہر ہونے والا یکی عاجز ہے۔ بہت ی حدیثوں سے ثابت ہوگیا ہے کہ نی آ دم کی عمرسات براربرس باورة خرى آدم بهلية ومى طرزظبور برالف شقم كة خريس جوروز شقم كحم مس ہے۔ پیدا ہونے والا ہے۔ سووہ یکی ہے جو پیدا ہو گیا۔ ازالۃ الاوہام کے دیکھنے سے میہ بات طاہر بكرا كرمرزا قادياني كوكوكي حديث الكوال جاتى بجس كوه مفيد تجعية بين تو نهايت جلى حرفون من نمایال لکستے ہیں ۔ مریمال صرف بیلکددیا کربہت ی صدیثوں سے ثابت ہو کیا ہے کہ نی آ دم ک عمر سات ہزار پرس کی ہے اور ایک حدیث بھی نقل نہیں کی بیرترک عادت خالی از حکت عملی نہیں ۔مرزا قادیانی تو بخاری اورمسلم کی حدیثوں میں بھی تعارض پیدا کر کے ساقط الاعتبار کردیتے ہیں۔ گرہم توسیع کرتے ہیں کہ بخاری کی بھی خصوصیت نہیں۔ محاح ستدے کی کتاب کی صدیث اس مضمون کی پیش فرما کیں۔ مگر یا در ہے کہ وہ ہرگز پیش نہیں کر سکتے۔ پھریہ کہد دینا کہ بہت ی صد جوں سے تابت ہو گیا ہے کس قدر جراًت کی بات ہے بیمرزا قادیانی ہی کی ہمت ہے۔واضح

رہے کہ جو حدیثیں اس باب میں وارد ہیں اکثر فردوس دیلی کی ہیں۔جس کی نسبت امام سیوطی نے جمع الجوامع کے دیاہے میں کھا ہے کہ جوروایت فقلا دیلمی نے فردوس میں کی ہے۔ضعیف مجمی جائے۔اس کے سواان احادیث میں تعارض اس قدر ہے کہ کوئی بات ثابت نہیں ہو سکتی۔احادیث يرين- "عن على قال قال رسول الله على الله على سبعة آمادو الامداليد هرالطويل الذي لا يحصيه الا الله فمضى من الدنيا قبل خلق آدم ستة آمادو منذ خلق الله آدم التي أن تقوم الساعة أنتم في أمد وأحد (السديبلمي) "يعنى دنياكوالله تعالى في سات المريد اكيا اورامدا يك طويل زمان كانام بـ جس كا شارسوائے خدائے تعالى كوكى كرئيس سكا۔ان ميں سے آ دم عليه السلام كے بہلے وجھامد مكذر يحكاورة دم عليه السلام جب سے پيدا ہوئے قيامت تكتم لوگ ايك بى الديس ہو۔ "عين حذيفة أقال قال رسول الله عَنْهُ الدنيا مسيرة خمسبانة سنة (الديلمي) " لين دنيا يا في سوبرس كامسافت ہے۔'عسن انس قال قال رسول الله عَنابُالله الدنيا كلها سبعة ايام من ايام الاخرة (الديلمي) "يعنى يورى ونياآ خرت كسات ون إي-"عن ابن عباش قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة الأف سنة فقد مضي ستة الاف سنة مواستته والياتين عليها مؤاسنة ليس عليها موحد (ابن جرير) " لینی ابن عباس فرماتے ہیں کہ دنیا آخرت کے ہفتوں سے ایک ہفتہ ہے۔جس کے ساتھ ہزار برس ہیں۔ان میں چھے ہزاراور کی سوبرس گذر کئے اور کی سوبرس ایے آئیں مے کہ کوئی خدائے تعالى كى توحيدكرنے والا روئے زين ير شد ب كا۔

مرزا قادیانی کے استدلال میں تین چزیں مقصود بالذات ہیں۔

ا آ دم عليه السلام دنياك الف عشم كآ خريس بيداموك-

۲۲ عمری آدم کی سات ہزارسال ہے۔

٣ الف شم كي خرين خود بدابو ي-

ابان احادیث کوان دعادی پر منطبق کیجئے۔ حضرت علی کرم اللدو جہد کی حدیث سے خاہر ہے کہ آ دم علیہ السلام ساتویں آ مدیش پیدا ہوئے۔ اس سے دعویٰ اوّل کا بطلان ہوگیا۔ پھر امدیک منزار پرس نہیں بلکہ ایک مدت طویلہ کا نام ہے جس کوسوائے خدائے تعالیٰ کے کوئی شار کر نہیں سکتا۔ اس حدیث سے تیوں دعوؤں کا ابطال ہوگیا۔ کیونکہ ہزار یہاں کی شار دقطار میں امور فہ کورہ کا ابطال ہور ہا ہے۔ اس لئے کہ اگر کل دنیا کی

عمر ہماری اصطلاحی یا نچے سو برس لئے جائیں تو خلاف بداہت اورخلاف مقصود ہے اور اگریا نچے سو برس آ خرت کے لئے جا کیں جوآ پیٹریفہ ان یہ وساعیند ربك كالف سنة مما تعدون میں ندکور ہے تو اٹھارہ کروڑ سال ہوتے ہیں۔ پھر اگر بنی آ دم کی عمر اس کا ساتواں حصد لی جائے۔جیسا کرحدیث علی اور ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے۔ تو ڈھائی کروڑ سال سے زیادہ ہوئی اوراس حساب سے آ دم علیہ السلام کی علق ابتدائے عالم سے پندرہ کروڑ سال کے بعد ہوئی اورمرزا قادیانی آ دم علیدالسلام کے بعد الف عشم میں پیدا ہوئے۔ دیکھتے کہاں پندرہ کروڑ اور کہاں چھے ہزاراوراگرانس کی حدیث دلیمی جائے تو نی آ دم کی عمرایک ہی ہزار برس کی ہوتی ہے۔ حالا تکداب تک چھے ہزار برس گذر کے اور اگرابن عباس کی حدیث دیکھی جائے تو حضرت کے وقت سے قیامت تک ہزارسال ہونا جا ہے۔ حالانکداس وقت تک تیرہ سوسال گذر چکے ہیں ۔غرض کہ کسی ضعیف حدیث ہے بھی کوئی دعویٰ مرزا قادیانی کا ثابت نہیں ہوسکتا۔اس پر بید فرماتے میں کہ بہت ی حدیثوں سے ثابت ہے۔ اگر مرزا قادیانی یہ کہتے کہ بہت سے حکمایا یادر ایوں کے قول سے ثابت ہے تو چندال مضا تقدنہ تھا۔ غضب کی بات سے کہ آنخضرت اللَّ نے جونہیں فرمایا وہ بطور افتراء کہتے ہیں کہ بہت ی حدیثوں سے ثابت ہے۔ حالا کلہ آ تخضرت الله عنه في المناه على متعمداً فليتبوُّا مقعده من الغاد (البخارى ج ١ ص ٢١، باب الله من كذب علىٰ النبي شَايَّا) "يَعِيْ جَوْحَص جِمُوتَ كَهُومَ كُهُ میں نے بیکھا ہے تواس کا محکانا دوز خے۔اب مرزا قادیانی جب تک سیح روایت سے حضرت کا فرمانا ثابت نه کردیں اس وعید ہے لکل نہیں سکتے۔

اور ایک دلیل بہ ہے جو (ازالة الادہام م ١٩٣٠، فزائن جسم ٢٤٢٥) میں لکھتے ہیں د ظلمت عامداور تامد کے عام طور پر معیلنے کی وجہ سے اور حقیقت انسانیہ پر ایک فنا طاری ہونے کے باعث سے وہ روحانی طور پر ابوالبشر لعنی آ دم کی صورت پر پیدا ہونے والا ہے۔''

ماحسل یہ ہے کہ اس وقت پوری پوری ظلمت ہر ملک میں پھیل گئی ہے اور انسانی حقیقت پر فا طاری ہوگئی ہے۔ اس وجہ سے روحانی طور پر ابوالبشریعنی خود پیدا ہوئے۔ یہ تو محسوس خبیں ہے کہ آ فآب کا لکانا موقوف ہوگیا ہے۔ اس وجہ سے ظلمت ہوگئی ہے اور تمام دنیا کے آ دمی مرکئے ۔ یہاں تک کر حقیقت انسانیہ پر فنا طاری ہوگئی۔ اس لئے ضرور ہے کہ مرزا قادیانی کی مراد ظلمت اور فنا سے پچھاور ہوگی۔ ضرور تھا کہ اس کی تقریح فر مادیتے اور یہ بھی لکھ دیے کہ کون ک تاریخ سے ان امور کا ظہور ہوا۔ یوں تو ۱۳۰۰ھ اس کی تاریخ فرمادیں گے جس کا مادہ خود ہی غلام تاریخ ہے۔

احمدقادیانی نے بتایا ہے۔ گریہ کہدویا کافی نہیں ہوسکا۔ جب تک یہ بات بدلائل ثابت نہ ہوکہ
اس تاری نے کوئی ایسا انقلاب اسلام میں پیدا ہوگیا ہے۔ جواس کے پہلے نہ تھا۔ اگریڈر مائیں کہ
اپنی عیسویت کو نہ ماننا ہی دلیل ہے تو خصم اس کا یہ جواب دے سکتا ہے کہ بھی تو بقائے حقیقت
انسانیے کی دلیل ہے کہ اس قدرا حساس انسانی ان میں اب تک ہاتی ہے کہ جس طرح مرمیان نبوت
کوان کے اسلاف نے نہیں مانا تھا۔ انہوں نے بھی نہیں مانا ور 'اول ملک کے الاندے ام بل هم
اخسل (اعداف: ۲۷۹) '' کے مصدات نہ ہے خوش کہ ظلمت عامد کے پھیلنے اور حقیقت انسانیہ
کے فتا ہوئے کا سنہ نہ کور تو نہیں ہوسکتا۔ شاید انقلاب کے لحاظ سے ۲۲ احتراد دیا ہوگا۔

چنانچر (ازالة الاوبام س٢٢ ماشير بزائن جسم ٢٩٢١٨٨) من كعة بين" آيت أنسا على ذهاب به لقادرون مل ١٨٥٤م كالمرف اشاره ب-جس من مندوستان من ايك مفسدة عظیم موكرة دار باقيداسلامى سلطنت كے ملك مندسے تايديد موضح تے۔ كوكداس آيت كاعداد بحراب جمل م ١٢٤ ه بي اورم ١٢٤ ه كرز مان كوجب عيسوى تاريخ مين و يكناجا بي تو ١٨٥٤ موتا بسو ورحقيقت ضعف السلام كا ابتدائي زماندي ١٨٥٧ م ب-جس كي نببت خدائے تعالی آیت موصوف بالایس فرماتا ہے کہ جب وہ زماند آئے گا تو قرآن زمین پرے اشحایا جائے گا۔ سواییا بی ۱۸۵۷ء میں مسلمانوں کی حالت ہوگئ کہ بجز بدچلنی اور فسق و فجو رکے اسلام کے رئیسوں کواور کچھ یاد نہ تھا۔ جس کا اثر عوام پر بھی بہت پڑ گیا تھا۔ انہیں ایام میں انہوں نے ناجائز اور نا گوار طریقے سے سرکار انگریزی سے باوجود نمک خوار اور رعیت ہونے کے مقابلہ کیا..... بخت حرام اور معصیت کبیره اورایک نهایت کرده بدکاری ب به کیے تھے مولوی تھے اوركييان كفوع يتعجس من شرحم تعاند عمل في شاخلاق شانساف ان الوكول في قراقول اور حراميوں كى طرح الى محسن كورنمنث يرجمله كرمانشروع كيا بجون اورب كناه عورتوں كوكل كيا اورنهایت بدری سے انہیں یانی تک ندویا اس اس محیم اورطیم کا قرآن کریم میں بدیان فرمانا كده ١٨٥٥ مين مراكلام آسان يراشايا جائ كا- يم منى ركمتا ب كمسلمان اس يكل نيس كريں كے باد جوداس كے بير مولوى اس بات كى يينى مارتے بيں كہ ہم برے متى بيں۔ بيس نہیں جاننا کرنفاق سے زندگی بسر کرنا انہوں نے کہاں سے سیکولیا۔''

ماحسل اس کا بہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں قرآن شریف اٹھالیا گیا اس وجہ سے کہ آثار اسلامی سلطنت ہند سے ناپدید ہو گئے اور ظلمت عامہ اور تامہ پھیل گئی۔معلوم نہیں ان ایام سے ظلمت اوراند چیر چھیلنے کا کیاسب ہوااگر غدر کی وجہ سے تھا تو اس کے بعد تو امن وآسائش کا زبانہ آ میا۔ چنانچہ (از لہ الاوہام م ۵۰۹ ہزائن جسم ۳۷۳) میں تحریر فرماتے ہیں ''اورسلطنت برطانیہ کے ہمارے سر پر بہت احسان ہیں۔ بخت جائل اور بخت نا دان اور بخت نالائق وہ مسلمان ہیں جو اس گورنمنٹ سے کیندر کھے اگر ہم ان کا شکر نہ کریں تو پھر ہم خدا تعالیٰ کے بھی ناشکر گزار ہیں کیونکہ ہم نے جو اس گورنمنٹ کے زیر سایہ آ رام پایا اور پار ہے ہیں۔ وہ آ رام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں نہیں یا سکتے ، ہرگز نہیں یا سکتے۔''

باوجوداس کےایسے زمانے کوائد حیر کا زمانہ قرار دیتا مرزا قادیانی کی شان کے خلاف **ہوگا ادرا گرغدر کے سوا اورکوئی سبب ظلمت ادرا ندجر کا ہے تو ضرور تھا کہ گورنمنٹ سے اس ظلمت** اوراندهیر کے اٹھانے کی درخواست کرتے بغیر جارہ جو کی کے بیشکایت نازیا ہے۔ پھرفقظ ظلمت اوراند حیری پر کفایت نہیں فرماتے۔ بلکداس کے ساتھ ریجی فرماتے ہیں انسانی حقیقت فنا ہوگئ۔ یین کی میں آ دمیت ہی نہ رہی بید دوسراالزام ہے۔ گورنمنٹ تو لکھو کھار و پیہ بمقتصائے انسانیت ۔ تعليم ميں صرف كرے اور مرزا قادياني فرماتے ہيں كه انسانيت كى حقيقت فتا ہوگئ ليعني كسي ايك آ دی ش آ دمیت ندری اگر بول فرماتے کہ کسی مسلمان ش آ دمیت ندری تو دوسری گالیول ش اس کا بھی شار کرلیا جاتا وہ تو عام طور پر کھہ رہے ہیں کہ سی آ دمی میں آ دمیت ندر ہی اور ظلمت اور اند مير بالكل ميميل كياب اس سے ظاہر ہے كہ كورنمنٹ كى تعریف وہ منافقانہ طور پر كرتے ہيں اور (ازالة الادبام ١٨٧٥ جزائن جسم ١٤٨) على لكعة بين مماريز ويكمكن بكروجال عمراد یا قبال توش موں اور گدھاان کا بھی ریل موجومشرق سے مغرب کے ملکوں میں ہزار ہا کوسول تک کیلتے دیکھتے ہو۔''اب انہیں سے بوجھاجائے کہ دجال کو کیا آپ ایماندار عیسائی سجھتے ہیں یا یہودی بِ ایمان ۔ پھر ہاا قبال قوم کوجود جال قرار دیا جس کی ریل مشرق ہے مغرب کے ملکوں میں چلتی ہاس قوم سے کون ی قوم مراول اگرول ش کور نمنٹ کی تو بین کا خیال ندتھا تو در پردہ با اتبال تویس کہنے کی کیاضرورت بھی۔ صاف کہدویتے کد دجال سے مرادروس ہے۔جس کی ریل مشرق ے مغرب کو جاتی ہے۔ بھی تو منافقی ہے۔ جمرت ہے کہائے آپ پر قیاس کر کے مسلمانوں کو منافق ہنارہے ہیں اور یہ جوفر ماتے ہیں کہ عورتوں اور بچوں کونہا یت بےرحی ہے لگ کیا اس واسطے حق تعالى في ١٨٥٥ من قرآن كواشاليافي الواقع بيبزاي ظلم مواكمريهال بيام غورطلب يرك اس کے پہلے ۲۰ مدین ایک بخت ظلم وستم کا واقعہ اسلام میں بھی گذر چکا ہے۔جس کوتمام مسلمان جانتے ہیں كر معزت امام حسين كى شہادت كے واقع ميں كس قدر بے رحمياں كى كئيں اور خاندان نبوت يركيساظلم مواكرجس كے سننے سے آ دى روئے روتے بے تاب موجا تاہے۔

چنانچ خودمرزا قادیانی بھی (از اند الاوبام م کواش خزائن جسم ۱۳۷) میں اس واقعہ
کی باوقعت اور باعظر سے اور دروناک ہونے کے قائل ہیں۔ اب اگرظلم شدید کی وجہ سے قرآن کا
اٹھایا جانا مسلم ہوتو یہ ماننا پڑے گا کہ رسول التعلقی کی ذریت اور خاندان پر ایساظلم شدید ہونے
کے وقت ۲۰ ھتی میں قرآن شریز اٹھالیا گیا۔ پھر ۱۸۵۷ء میں رہائی کیا تھا۔ جواٹھایا جا تا اور جو
فرماتے ہیں کہ 'و انسا عملی ذھاب به لقادرون 'میں تو تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ ۱۸۵۵ء
میں قرآن زمین سے اٹھالوں گا۔ اس میں مرزا قادیائی کوعلی ذہاب بہ کی خمیر کے مرجع میں وحوکا
ہوگیا۔ جس کی وجہ سے قرآن کی طرف وہ خمیر پھیردی اس کا حال پوری آیت سے معلوم ہوسکتا ہے
ہوگیا۔ جس کی وجہ سے قرآن کی طرف وہ خمیر پھیردی اس کا حال پوری آیت سے معلوم ہوسکتا ہے
وہ یہے۔ ''وانسزلنا من السماء ماہ بقدر فاسکناہ فی الارض وانا علی ذھاب به
لقادرون (مؤمنون ۱۸۰۰)' خواور جم تی نے ایک انداز سے کساتھ پائی برسایا۔ پھراس کو
زمین میں شم ہرار کھا اور جم اس پائی کے اثرالے جانے پر بھی قادر ہیں۔ ک

اس آیدشر یفد سے ظاہر ہے کہ یغیر پانی کی طرف چرتی ہے جواس کے پہلے صراحاً فکور ہے اور قر آن کا دہاں ذکر بھی نہیں اگر لاعلمی سے مرزا قادیانی نے یہ کہد یا تو غلطی کی اور اگر قصداً یہ معنی قرار دیئے تو تحریف کی چراس آیت کو مادہ تاریخ قر آن کے اٹھائے جانے کا تھہرا کر یہ کہنا کہ ۱۸۵۵ء اس وقت قرار دیا گیا دوسری غلطی ہے۔ شاعروں نے جو ماد کا تاریخ کی اصطلاح تھہرائی ہے ان کے یہاں بھی بیشر طمسلم ہے کہ ماد کا تاریخ کے پہلے معلوم کراویتے ہیں کہ فلال واقعہ کا سال ان الفاظ ہے لگا ہے۔ گری تو آگئے نے نہ یہ اصطلاح بیان کی نداس کی طرف اشارہ فر مایا کہ دیکھوفلاں آیت فلال واقعہ کا فر مایا کہ دیکھوفلاں آیت فلال واقعہ کا مادہ تاریخ ہے ادر اگر صرف مضمون کے لحاظ سے آیات ماد بھی تاریخ قرار دی جا کیں تو ان الساعة آتیة سے واقعہ قیامت ۲۳۳۲ میں ہونا چاہئے۔

علاوہ ان تمام امور کے القادرون سے بیکہنا کہ اس کا وقوع ہوگیا بیکی ایک دھوکا ہے۔ یکی لفظ دوسرے مقامات میں وارد ہے اور اس سے مقصود صرف تخویف اور بیان قدرت ہے۔ ''انا لقادرون علیٰ ان نبدل خیراً منهم (معارج:٤١٠٤) ''بین ہم قادر ہیں کہ ان کفار سے بہتر ان کے بدلے بیا کیں۔ حالا تکہ کفار اب تک موجود ہیں۔ ای طرح ارشاد ہے' وانا علیٰ ان نریك ما نعداهم لقادرون (مؤمنون: ۹۰) ''بین ہم اس پرقاور ہیں کہ جس عذاب کا وعدہ ان کافروں سے کیا گیا تمہیں دکھادیں۔ حالا تکہ اس کا بھی وقوع نہیں ہوا۔ بیکم تصودیان قدرت اور تخویف ہے۔ ای طرح اس آ یہ شریفہ میں بھی بیان قدرت اور تخویف

مقعود ہے کہ پائی جوز مین پر مغرتا ہے اور جس ہے تمام منافع بنی آ دم کے متعلق ہیں اس کے اڑا ایجانے پر ہم قادر ہیں۔ اگر اس قدرت کو ظاہر کر دکھا کیں تو تمہاری کیا حالت ہوگی۔ اب خور کیا جائے کہ باوجوداتنے دھوکوں اور غلطیوں کے بقنی طور پر یہ کہد دینا کہ حق تعالی قرآن میں فر ماتا ہے کہ یہ حق استجوم کی آت کے کہ یہ حق تعالی ہم قرآن کو آت اس میں قدر جرائت ہے۔ ہر خض میں بجوم کی اس کے کہ یہ حق تعالی پر صریح افتر اور مرے وہ کفار سے بھی ہو تھا ہے کہ جوفض اللہ تعالی پر افتر اور کرے وہ کفار سے بھی ہو تھا ہے کہ بیا کہ اس آئی ہر مرت اخلام ممن افقد ی علی الله بھی بدتے (انسان میں افقد ی علی الله کی بدتے اور من اظلم ممن افقد ی علی الله کے ذب از انسان میں کے فرار ست نہ بتا ہے تو اس کی استان کی بر مرت کی خوار ست نہ بتا ہے تو اس کی کر دس کو خدار ست نہ بتا ہے تو اس کی گرائی میں کیا تک ہے۔ نعوذ باللہ من ذالك!

مرزا قادیانی نے ایام غدر کے مظالم کا فوٹو مھینج کرسب الزام علاء کے ذھے لگادیا کہ انہیں کے نتووں سے ورتیں اور نیچے بیاسے قل کئے گئے مگریہ بات صدتو از تک کانچ مگی ہے کہوہ ایک ایساعام بلوه تھا جس میں ہندواورمسلمان سب کےسب شریک تھے اور بیکوئی نئی ہات نہیں اس تم ك واقعات كويا حكومت كالازمد ب-اس لئ كه كورنمنث اوررعايا كي باجمى تعلقات كثرت سے ہوتے ہیں كى ندكى بات برخالفت ہونى جاتى ہے۔اس ميں كوئى فرقے كى خصوصیت نہیں ۔لیکن گورنمنٹ کا فرض منعبی ہے کہ ایسے مفسدوں کو دفع کر کے امن وامان قائم کر دے۔چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ بفضلہ تعالی بورے طور سے مندوستان میں اس کے بعد امن قائم ہوگئ _ مرمرزا قادیانی کومسلمانوں کا بے فکری سے رہنا کوارانہیں ای وجہ سے خلاف واقع مسلمانوں کے ذھے الزام لگارہ ہیں اور بدخیال نہیں فرمایا کہ جب محرین ای زمانے میں سزایاب بھی ہو مے اورامن بھی قائم کردی می اور پھاس برس کی مدت گذرگی جس کی وجہ سے فی صدى يا في محض بمى اس زمانے كاب باتى نيس رہا يا وقت مل كور منث مرزا قاديانى كى ان اشتعالکوں کی طرح کیوں توجہ کرے گی۔ اگر چدم زا قادیانی بھی ایسے مخص نہیں کہ سلمانوں کے بالکل جانی وشمن ہوں۔ کیونکہ آخر مسلمانی کا دعوی ان کو بھی ہے۔ محرشایدا قتضائے طبیعت سے استحرير كودت مجور موسك مول كادراك دليل اين صدق برييش كرت بين جو (ازالة الادبام ص١٦٣، فرائن جسم ٢٥٨) يل فيكور ب- "اس بات كويل منظور كرتا مول كرآب دس ہفتے تک اس بات کے فیملے کے لئے اسم الحاکمین کی طرف توجد کریں تا کہ اگر آپ سے ہیں تو آپ کی سچائی کا کوئی نشان یا کوئی اعلیٰ در ہے کی پیش کوئی جوراستہازوں کوملتی ہے آپ کو دی جائے۔ایسائی دوسری طرف میں بھی توجہ کروں گااگر آپ لوگ اعراض کر کئے تو گریز پر حمل کیا جائے گا۔''

حاصل اس کا بیہ واکہ مرزا قادیانی جود مولی رسالت وغیرہ کرتے ہیں اس کی نفی کا سبینہ فریق مقابل کے ذہبے ہے۔ مدت معینہ ہیں چیش نہ ہوتو ان کا دمولی ثابت اور بینہ بھی کیسا کہ اقتد اربشری سے خارج ہو۔

يدى ايك الهاى طريقة جوت وعوى كاب جومرزا قاديانى كے خصائص سے بر كر خدانخواستداس طريق كا اگررواج يزجائي توجيونون كوكامياني كابداي ذربيد باتحدا جائے گا۔ جس كا جوي عاب كاكس بردوي كرك ثبوت من بيمبيد بيش كرد ع كاكداكر مدعا عليه عاب تو اسم الحاكمين كاطرف رجوع كرے مروركوئي نشاني مل جائے جوراستبازوں كوفوق طاقت بشرى الماكرتى باورجب مدت معيدين ند الميتوا بنادعوى ثابت وخداع تعالى في تخضرت المالك كو باوجود ہزار ہام بحرے عطاء کے شق قر تک آپ کے دست مبارک سے ہوا۔ مربعض وقت حسب خوابش كفاركوكي نشاني بمي تبيس وي كي - چنائي اس ميشريفد سے ظاہر ب." وقالوا لن نومن لك حتى تفجرلنا من الارض ينبوعاً اوتكون لك جنة من نخيل وعنب (بني اسرائيل: ٩١٠٩٠) "" الى قوله تعالى قل سبحان ربى هل كنت الابشرا رسولا (بنی اسرائیل:۹۳) "مطلباس کامیے کہ کفارنے معرت سے درخواست کی کرز من سے چشے جاری ہوجا کیں یا ایک باغ پیدا ہوجائے یا آسان کا ایک کلوا گرادیا جائے اورای مم کی تی درخواتس کیں۔اس برحضرت کو مم موا کدان سے کو کہ میں تو ایک بشررسول موں لین جو مجرے میرے ہاتھ پر خدائے تعالی طاہر کراتا ہے وہ کرتا ہوں۔ جھے کوئی ضرورت نیس کہ تمہاری ہر درخواست كومنتكور كرليا كرول رو يكحت باوجود بكهآيات ومجوات لازمدرسالت بي رمكر ضرورندها كه جانب مقابل كى طلب بركوني نشاني ضرور ظاهر مولواب مرزا قادياني كى طلب بركيا ضرورت ب كدكونى نشانى الل حق منظام مواور فدمونے سے ان كى حقانيت ش فرق آ جائے۔ أكروه ضرور ہوتا تو معاذ الله اس وقت كفار الل حق مفہر جاتے _ كهراس نشافي ك ظاہر ند ہونے سے مرزا قادیانی کاحق پرمونا کیونکر ثابت ہوگا۔

مرزا قادیانی کوایے ابواب میں کمال مشاقی اور جرائت حاصل ہے اس وس مفتے کی مہلت میں انہوں نے کوئی الی ہات ضرورسو ہی تھی کداس کو ہالائی قد امیر سے اپنی کامیائی کا ذرایعہ اللہ اللہ میں انہوں نے لیکی قد میرک کیا جود یک پیشین کوئی جموثی ثابت

ہوگئ۔ مروہ ای کواپنی کامیانی کا ذریعہ بتاتے جاتے ہیں۔

اورایک دلیل اپنی عیسویت پرساله (نشان آ سانی م ۱۹ تا بنزائن ج ۱۹ م ۱۳۷۲ ۱۳۷۲ کوش میں سے فحص) میں لکھتے ہیں کہ 'مولوی اساعیل صاحب مہدی وقت قرار دیئے جا کیں اس کوشش میں سے کہ کس طرح ان کے مرشد سیدا حمد صاحب مہدی وقت قرار دیئے جا کیں اس زمانے میں انہوں نے قصیدہ شاہ فعت اللہ کو حاصل کر کے بہت پھوسی کی کہ یہ پیش گوئی ان کے حق میں تفہرائی جائے۔ یہاں تک کہ انہوں نے اپنی کتاب کے ساتھ اس کوشائع کر دیا لیکن اس پیش گوئی میں وہ جائے۔ یہاں تک کہ انہوں نے اپنی کتاب کے ساتھ اس کوشائع کر دیا لیکن اس پیش گوئی میں وہ سے اور نشان دیئے گئے تھے کہ کسی طرح سیدا تھ صاحب ان علامات کے مصداق نہیں تفہر سکتے تھے۔ ہاں یہ بھی ہے کہ اس پیش گوئی کے مصداق کا نام احمد ہے اور نیز یہ بھی اشارہ پایا جا تا ہے کہ وہ ملک ہند میں ہوگا اور لکھا ہے کہ وہ تیرمویں صدی میں ظہور کرے گا۔ پس بنظر مرسری خیال گذر سکتا ہے کہ سیدا حمد صاحب میں یہ تینوں علامت کی مسیدا حمد کی اس بید تینوں علامت کی مسیدا حمد احد مصاحب میں یہ تینوں علامت کی مسیدا حمد احد مصاحب میں یہ تینوں علامت کی مسیدا حمد مصاحب میں یہ تینوں علامت کی مسیدا حمد احد میں جسیدا حمد صاحب میں یہ تینوں علامت کے مسیدا حمد صاحب میں یہ تینوں علامت کے سیدا حمد صاحب میں یہ تینوں علامت کی مسیدا حمد کی مسیدا حمد کی اس بید تینوں علامت کے سیدا حمد صاحب میں یہ تینوں علامت کی تھیں۔ ''

پر مرزا قادیانی نے اس تھیدے کے چنداشعار نقل کے جن میں سے چند یہ ہیں۔ غین ورے سال چوں گزشت از سال بو العجب کاروبار می ظلمت ظلم فلالمان دیار بیحد وبے شاری يتم مش خوش بهاری چوں زمتان بے چن مگذشت بينم غم مخورز انکه من درین تشویش حرفے وصل یاری مینم غازی دوست دار ورحمن نکش ہدم ویار غاری بينم اح م ودال می خوانم نام آن ناماری پینم بإدشاه تمام مغت الكيم بينم شاه عالی جاری مهدی وقت وعیسیٰ دورال ہر دورا سمہواری

مرزا قادیانی ''چوں زمنتان بے جن مگذشت'' کی شرح میں لکھتے ہیں کہ جب تیر حویں صدی کا موسم خزاں گذر جائے گا تو چود حویں صدی کے سر پر آفاب پر بہار لکلے گا لینی محد دوقت ظہور کرےگا۔

یہ بات پوشیدہ نیس کہ جہاں ہزاروں کا جمع ہوتا ہے اس میں ہر تم اور طبیعت کے لوگ ہوتے ہیں۔ بعض مفتری و کذاب بھی ہوتے ہیں جواس جمع اور گروہ کی ترقی کی غرض سے اعتقاد بڑھانے والے اقسام کی باتیں بنالیتے ہیں اور بعض دیانت دار بھی نیک نیتی سے ایسے امور کے مرتکب ہوجاتے ہیں اور یہ خیال کر لیتے ہیں کہ اگر اس میں پھوگناہ بھی ہوتو اس نیک نیتی کی دجہ ے معاف ہوجائے گا۔ بہر حال ممکن ہے کہ کی نے اس وقت رقصیدہ بنا کرایک کامل بزرگ کے نام سے مشہور کردیا ہوجس سے مولوی اساعیل صاحب کو بھی استدلال کا موقع ہاتھ آ عمیا اور ان کا استدلال صحح بھی ہوسکتا ہے۔اس لئے کہاس میں ۱۲۰۰ھ کے بعد کی خبر ہے۔جس زمانے میں سید احمدصاحب كاظهور مواتحارا كربقول مرزا قادياني جودهوي مدى كاذكرصاحب قصيده كومظور موتا تو (چوں زمستان بے چمن مگذشت) کی جگہ (مگذر چوں صدی سیز دہم) لکھ دیتے۔ کیونکہ جب پورے واقعات کا کشف بی معمراتو (غ ورے) کے بعدایا م فتنزابیال کر کے عین مقصود بالذات ز ماند بشارت کوچھوڑ دینا بالکل خلاف عقل ہے۔ پھر جب کہ اس پیش کوئی میں سیداحمر صاحب اور غلام احمد بیک صاحب میں تنازع ہے تو سرسید احمد خال صاحب اس سے کیوں محروم رکھے جائیں۔ان کے اتباع تو (مہدی وقت وعیلی دوران) کے مصداق کی سخیل میں مہدی علی خال صاحب کو پیش کر دیں گے۔ جس سے (ہر دور اشہواری بینم) بھی چیاں ہو جائے گا اور مرزا قادیانی نے جو تکلیف اٹھا کر دوکوایک کردیااس کی ضرورت بھی ندر ہے گی اور کثر ت اتباع كے لحاظ سے بعی انہيں كا نمبر بر حارب كا - بيسب آئيس كے جھڑ سے بيں مراس كا كيا جواب ہوگا كرقسيد _ ميل توباوشاه تمام هفت الليم ي بينم لكعاب _ أكرية تينون احرصاحبان على سبيل البدايت يا بطور مانعة الخلو مصداق عمر ين تو ان كے بيرومرف مندوستان كے مسلمانوں كے عشر عشيرنبين ہوسکتے۔ چوہفت اقلیم کی سلطنت کیسی اس سے بداہتاً معلوم ہوسکتا ہے کہ وہ قصیدہ جعلی ہے کسی نے مصلحت وقت کے لحاظ سے بنا کراس بزرگ کی طرف منسوب کردیا۔

مرزا قادیانی نے چنداشعار کی شرح کی اور پورا قصیدہ علیحدہ اس کتاب میں لکھ دیا اس قصیدے کی ابتداء میں بیاشعار ہیں۔

| وعراق | . وشام | اسان ومصر | פנ ד |
|-------|--------|-----------|-------|
| بينم | زاری | وكار | فتنه |
| ويكر | دا بج | وتاجيك | تزك |
| بينم | داري | وكيرد | مخصمى |

(نثان آساني مسالف بزائن جهم ٢٥٧)

اب اس کی وجہ بھھ میں نہیں آتی کہ فتنہ جو خراسان ومعروشام وعراق وترک وتا جیک میں جواور مرزا قادیانی ہندوستان میں لکلیں اس کی تو جیدید ہو سکتی ہے کہ اس فتنے کی خبر دینے کووہ جیجے گئے ہول تا لوگ ہوشیار رہیں مگر کوئی الی خبر بھی انہوں نے اب تک شائع نہیں گی۔ مرزا قادیانی فرماتے ہیں ہیہ تج ہے کہ اشارتا یہ پایا جاتا ہے کہ وہ ملک ہند میں ہوگا۔ چونکہ مرزا قادیانی جھوٹ کوشرک کے برابر سجھتے ہیں۔ضرور ہندوستان کی طرف اس میں اشارہ ہوگا۔گر ہماری سجھ میں نہیں آیا شاید کسی کی سجھ میں آجائے۔

مرزا قادیانی نے جوطریقہ اختیار کیا ہے وہ قابل غور ہے جواحادیہ ان کے معزہوتی ہیں۔اگر سے مسلم میں بھی ہوں تو صاف کہددیتے ہیں کہ بخاری نے ان کو سیحے نہ بچھ کرچھوڑ دیا۔
(ازالہ) اربھی کہتے ہیں کہ امام بخاری جیسے رئیس المحد ثین کو وہ حدیث نہ لی اور بھی کہتے ہیں ممکن ہے کہ راوی نے سہوآیا عمرا خطاکی ہو مطلب ہے کہ حدیثیں قابل اعتبار نہیں۔ یعنی موضوع ہیں اور احادیث سیحے میں یہ کام ہوتا ہے کہ چی گو کیوں میں است ارات و کنایات ہوتے ہیں۔ طاہری معنی ان کے نہیں لے سکتے اور جو بات اپنے مفید سیحے ہیں وہ کیسی ہی ہے اصل اور مجمول ہواس پر استدلال کرتے ہیں اور اس کے معنی لینے میں کوئی تامل نہیں ہوتا۔ و کیسے یہ قصیدہ تو قابل استدلال ہوا۔ جس کا جوت تقریباً کال ہواں کیا گیا وہ بھی ایسا کہ مرزا قادیانی کے سواکوئی ور رانہ بچھ سیکے۔ پھر شاہ فیت الشرصاحب کے کشف کا اس قدروثو تی کہ وئی لفظ اس کا فاہری معنی نہیں سکتا اور نہیں تھا تھا کہ کا شف اور چیش کوئیاں ایسی کمزور کہ جب تک ان میں نے معنی نہ ذاتے ہو سے کشف کا رست کا بیس کرستیں۔ بلکہ بھی یہ بھی کہا جا تا ہے آئی خضرت اللہ فی میں اسی حقیقت کھی ہی نہیں ۔ اس کی حقیقت کھی ہی نہیں ۔ اس پر دعویٰ امتی بلکہ نمی ہو نے کا۔

ایک دلیل بہ ہے جو (ضرورت الامام ۲۷ بخزائن ج۳ام ۲۹۷) میں لکھتے ہیں۔'' جمھے خبر دگ گئی ہے کہ جوشرارت سے میر ہے مقابل پر کھڑا ہوگا وہ ذلیل اوپرشر مندہ ہوجائے گا۔

فی الواقع آگریے خبراللہ کی طرف نے دی گئی ہوتو اعلیٰ درئے کی نشانی ہوگی۔ تمراس کا ظہوراب تک نہیں ہوا۔ جب سے مرزا قادیانی نے دعویٰ عیسویت کیا ہے علاءان کے مفاسلے میں برابر کھڑے ہیں اور مجھی ان کوذلت نہ ہوئی۔ بلکہ اسلامی دنیا میں ان کی عزت اور بڑھ گئی۔

مرزا قادیانی نے اس بناء پر بیہ بات کی ہے کہ جو مخص ان کا مقابلہ کرے گا وہ اس کو بہت کی گالیاں دیں گے اور خفیف کریں گے جس سے اس کو شرمندہ ہونا پڑے گا۔ گر خرد بھی ذرا سوچیں تو معلوم ہوگا کہ اس میں انہیں کی ذلت ہے۔ بازاری لوگ معززین کی نگا ہوا سے کیوں گرے ہوئے ہیں۔ ای وجہ سے کہ فٹ کوئی اور بدخلتی اکثر ان سے دیکھی جاتی ہے۔ برزا قادیا نی نے دیکھا کہ بازاری لوگ فحش وسب وشتم کی وجہ سے معزز نہیں سمجھے جاتے۔ گراس کے ڈرسے ان کے کام تو نکل آتے ہیں۔ اس وجہ سے برآ مدکار کے لئے بہی طریقہ خوب ہے۔ ہم ینہیں کہتے کہ

مرزا قادیانی نے اراؤل و بدمعاشوں سے جواس بات بین سیق لیا ہوکوئی عیب کی بات نہیں ہے۔
اس لئے کہ عقلاء کی شان بہی ہے کہ اپنے مقصود کی بات جہاں ملتی ہے لیے بین اور یہ خیال نہیں کرتے کہ ہم کس سے لےرہے بیں۔ و یکھے کتب اخلاق بین معرت ہے کہ آ دمی کو چاہئے کہ اپنی کار آ مصنیں کتے ہے کہ کیسا قانع اور وفا دار ہے۔ بلکہ ہمیں صرف لم اور باخذ اس طریقے کا ہما نام منظور ہے۔ گومرزا قادیانی اس کو تبول نہ فرما کیں کیونکہ وہ اس طریقے کو عیسویت کا لازمہ قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ (مصابح موئی صرف اس ما ایک اور انقال کیا ہے کہ معزت عیسی علیہ السلام نے اکر شخت لفظ اپنے ناظ بین کے حق بیں استعال کئے ہیں۔ جیسا کہ وزر کتے ، بے ایمان ، بدکار وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ سے ظاہر ہے کہ عیسی علیہ السلام بمثرت گالیاں دیا کرتے تھے۔ بدکار وغیرہ وغیرہ دفیرہ سے خاہر ہے کہ عیسی علیہ السلام کی صفات کے ساتھ متصف ہونا ضرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی صفات کے ساتھ متصف ہونا ضرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی وفات کے ساتھ متصف ہونا ضرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی وفات کے ساتھ متصف ہونا ضرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی وفات کے ساتھ متصف ہونا ضرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی وفات کے ساتھ متصف ہونا صرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔ علیہ السلام کی وفات کے ساتھ متصف ہونا صرور تھا۔ اس لئے انہوں نے بیطریقہ افتیار کیا۔

 تے ایک بدمعاش نے حائل ہوکر کہا کہ جب تک تم دونوں کو ایک ایک طمانچہ نہ مارلوں جانے نہ دول گا۔ آ پے فر مایا اچھا تو مجھے مار لے اس نے آ پ کو مار کررستہ دیا۔ مگر رفیق راضی نہ ہوا۔ آپ نے فر مایا اس کے بدلے بھی مجھی کو مار ، یہ کہ کردوسرار خسار مبارک پیش کیا اس نے آپ ہی کو مار کر دونوں کورستہ دیا۔ایک ہارآ پ دھوپ میں چل رہے تھے دھوپ کی شدت اور بیاس کی تختی ہے تاب ندلاكركى كے خيمے كى جماؤل ميں بيٹر مجے ماحب خيمدنے باہر آ كرآ ب كووبال سے ا تفادیا۔ آپ علیحدہ ہوکر دھوپ میں بیٹھ گئے اور فر مایا اے فیض تونے مجھے نہیں اٹھایا بلکہ اس نے ا ٹھایا جونہیں جا ہتا کہ دنیا میں مجھے پچھ بھی راحت ہو یعنی پوری راحت جنت ہی میں ہوگی۔ آپ ا کثریانی پرچلا کرتے تھے لوگوں نے بوچھایہ بات آپ کو کیونکر حاصل ہوئی فر مایا ایمان اوریقین کی دجہ سے انہوں نے کہا ہمیں بھی تو ایمان ویقین ہے۔ فر مایاتم بھی چلوتھوڑی دور گئے تھے کہ ایک موج آئی اوروہ ڈو بنے لگے آپ نے ان کولکال کر پوچھاتم نے کیا کیا تھا۔ کہا موج سے ہم ڈر گئے تنے۔ فرمایا موج کے رب سے کیوں نہیں ڈرے بیتھوڑ اسا حال سیے علی مینا وعلیہ الصلوٰ ۃ والسلام کا تفا-اب سيح عليه السلام اورمثيل مسيح كي حالت كا موازنه كر كے بھي ديكھ ليجئے تا كەتعرف الاشياء بإضداد ہاکے لحاظ سے مرزا قادیانی کی معرفت حاصل ہوجائے۔ وہاں تجرد کی وہ کیفیت تھی تو یہاں تعیش کی بیکیفیت کہ پیراندسری میں شادی ہونے میں جوتو قف ہو کیا۔ تو مثیل صاحب جامے کے ہاہر ہیں اور کنے بھر میں ایک تہلکہ ہر پا ہے کہ سمھن صاحبہ کے بھائی نے اپنے کواڑ کی کیوں نہیں دی۔اس جرم میں بہو بیٹے میں تفرقہ اندازی کی مذہبر اور فرزند پر بیتشدد کہ اگر طلاق ندد ہے توعات اور میراث سے محروم ہے۔ وہال کمل اور ٹاٹ کا لباس ہے تو یہاں پشینہ وغیرہ اعلیٰ درجے کے ملبوسات، وہال رہنے کو محرنہیں یہال ہے ہوئے کمرے مکانات باغ سکونت اور تفرج کے لئے آ راستہ ہیں۔وہاں سر ہانے کے تکیہ کے لئے پھر گوارانہیں۔ یہاں بغیراعلیٰ درجے کے زم زم تو هکس اور لحاف کے نیز نہیں آتی ہے۔ وہاں جنگل کے چوں پر گذران تھی۔ یہاں مرغی ، انڈے پلا دُوغِيره الوان نعمت كى ضرورت ، و ہال دھوپ ميں بياس سے موت كاسامان ہے تو يہاں ہروقت برف، کیوژہ وغیرہ معم کا سامان مہیا ، وہاں جنگل ہے اور اندھیری رات کا سنا ٹا اور جلانے کو جراغ نہیں، پہال مکر کے پاس ہزاروں روپے کے صرف سے ایک بلند منارہ بنایا گیا۔جس کی روشنی جگل میں پڑے۔وہاں کل راحتوں کا حوالہ آخرت پر ہےتو یہاں کل راحتوں کا استیفا دنیا میں۔ وہاں مرے ہوئے کتے کی ندمت گوارانہیں۔ یہاں محابہ سے لے کرآج تک کے مسلمان مشرک قرار دیئے جارہے ہیں اورمسلمانوں کی شان میں وہ الفاظ کہ کوئی کا فروں کو بھی نہیں کہتا۔ وہاں خزیر کے ساتھ مہند بانہ برتاؤی بال علاء ومشائحین کے القاب خزیر وغیرہ زبان زد ہیں۔ غرض کہ مثیل میں موجود ہونے کے لئے تمامی اوصاف میں علیہ السلام سے وہ صفت نتخب کی گئی۔ جس سے مثیل میں موجود ہونے کے گئی اوصاف میں علیہ السلام کوخود ہی محرف بتاتے ہیں اس میں سے صرف فحش اور سب وشتم کا مضمون کے کرمسلمانوں کو گئے گالیاں دیے کہ دیکھو ہیں کی ہوں میرا فرض منصبی ہے کہ دل کھول کرلیکن شعنڈ رول سے گالیاں دیا کروں۔ اس کی وجہ اور کیا ہوں میرا فرض منصبی ہے کہ دل کھول کرلیکن شعنڈ رول سے گالیاں دیا کروں۔ اس کی وجہ اور کیا ہوں میں اور فضائل ہو کی ایس کے کہ انہوں نے جب دیکھا کیسی علیہ السلام کی خصوصیات اور فضائل واضائل کا حاصل کرتا تو محال ہوا ہوت مشکل ہے واضائ کی حاصوصیات کے لئا تھر ان کلہ کے لئا قاسے خداما صفاود ع ماکدد پڑیل کرکے طریقہ سب وشیم کو افتیار کیا جس کا ذکر انا جیل محرفہ میں ہے۔

اس باب میں جو تحریفیں وغیرہ ہوئیں اس کا الزام ای کے ذھے ہوگا جس نے الحاق كر كيسلى عليه السلام كي طرف اس طريقة شنيعه كومنسوب كيا مرزا قادياني ني حسن ظن ساس باب میں صرف تعلید نصاریٰ کی کی اور مقلد کو بیر حق نہیں کہاہیے مقتداء پرتحریف وغیرہ کا الزام لگائے اس لئے ندمرزا قادیانی پرتحریف کا الزام آسکتا ہے۔ ندترک تحقیق کا بہرحال میدوین عيمائي كي تعليم تمي _ اب دين محرى كي تعليم و كي حق تعالى فرما تاب أن الله يسامر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربي وينهي عن الفحشاء والمنكر (النحل:٩٠) ،، يين خدائے تعالی منع کرتا ہے بے حیاتی اور بد کوئی اور برے کام سے اور ارشاد ہے۔ ' ولا تقدیق ا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين انما يأمركم بالسوء والفحشاء (البقدة:١٦٩،١٦٨) " يعنى شيطان جوتمها راوشمن بر بركوني اور برے كامول كاسم كرتا ہے-ان دونوں آیوں سے ظاہر ہے کہ سب وشتم سے خدائے تعالی منع فر ما تا ہے اور شیطان اس کا تھم كرتا ہے اور بهار سے ني كريم الله من اس صفت كا نام ونشان شرتھا۔ جبيماكر (بخارى شريف ج٠٠ ص ٨٩١، إبلم يكن لنبي فاحشاً ولا متفحشاً) ش ج- "لم يكن النبي عَلَيْها فاحشا ولا متفحشا "يعنى بدكوكي كي مغت حفرت من نه بالطبي تقى نه عارض طور براور بدروايت بعي (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۹۱، باب اینیا) میں ہے کہ چندیہودی آنحضرت علی خدمت میں حاضر ہوئے اور بجائے السلام علیم کے دیں آواز سے اسام علیم کہا حضرت نے ان کے جواب میں صرف وعلیم فرمایا مکر عائش همبرنه کرسکیس - کیونکه سام کے معنی موت کے بیں اور غصے سے کہا وعليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم حفرت نان سفرايامهلا يا عائشه

حاصل اس کا بیہ ہوا کہ کسی کے واقعی عیوب بیان کئے جا کیں تو مضا لَقنہیں ہمریہ بات قرآن شریف کے ظاف ہے تی تعالیٰ فرما تا ہے۔ 'ویل لکل همذة لمزة (حدزة:۱) ''لین ہمزة اور لمزة کے لئے ویل ہے جو جہم میں ایک وادی ہے۔ تغییر خازن میں ہمزہ اور لمزہ میں کی اقوال نقل کر کے لکھا ہے کہ سب اقوال کا مرجع اسی طرف ہے کہ وہ اس خض کو کہتے ہیں جو کسی کا عیب بیان کرے۔ اب و کھئے کہ جب بیتی موجودہ عیوب ظاہر کرنے کی یہ وعید ہوتو (مادر زاد اندھے رئیس الد جالین، بامان ہاکلین وغیرہ) کہنے کا کیا حال ہو۔ پھر مرز اقادیا کی خزیر، پھار، چو ہڑے جوعلاء کو کہتے ہیں کیاان الفاظ پر بھی دشنام کی تحریف صادق نہیں آتی۔

مرزا قادیانی کامیم استدلال ہے کہ حق تعالی نے قرآن شریف میں کا فروں کو بہت گالیاں دی ہیں اور صدیث شریف میں ان پر لعنت وغیرہ وارد ہے۔ مقصود مید کی مرزا قادیانی نے خدا کا طریقہ اختیار کیا اور نیز اشداء کی الکفار بھی وارد ہے۔

اشداء على الكفار كاجواب توظا هرب كيختى كافرون برجاب مسلمانون كوكاليان دين

سے کیاتعلق، ان کے باب میں تو رحماء بینهم کا ارشادای سے متصل کیا مجیا ہے۔ مرزا قادیانی کا روئے بخن کالیوں میں مرف علاء ومشامخین اہل اسلام کی طرف ہے۔ اگر بزعم مرزا قادیانی وہ تنهگار بھی ہوں تو کیا اسلام سے خارج سمجے جائیں گے۔ پھراشداء علی الکفارے استدلال کو بکر صحیح ہوسکتا ہے۔ بلکہ برخلاف اس کے برے القاب سے مسلمانوں کا ذکر ممنوع ہے۔"ولا تلمزوا انفسكم ولا تنابزوا بالالقاب بئس الاثم الفسوق بعد ألايمان ومن لم يتب فاولتك هم الظالمون (حجرات:١١) "يعنى عيب مت كروآ بس ش ايك دوسر كا اورمت بکاروایک دوسرے کو برے نام سے برانام گناه گاری ہے۔ چیچے ایمان کے اور جوکوئی توب نہ کرے وہ طالموں سے ہے۔تغییر خازن میں بردایت ترندی منقول ہے کہ بعض لوگوں کے دودو تین تین نام ہوتے تھے۔جن میں وہ بعضوں کونا پیند کرتے تھے۔اگر کوئی ناپیند ناموں ہےان کو پکارتاتوه ورنجیده موتے ان کے باب میں بیآ بیشریف نازل موئی اور لکھا ہے کہ 'لا تسلم نوا انسفسسكم (حسجدان:۱۱) "بيخاايي والول كوعيب مت لكا واس كامطلب بيب كرجب تم ناسية بعائى مسلمان كوعيب لكاياتو كوياده عيبتم في السيخ آب كولكايا فوركر في كامقام بركم قرآن اس درجے کے اتحاد کی تعلیم کررہاہے کہ سب مسلمان آپس میں تفس واحدہ ہوجائیں اور عمل بيہور باہے كەمرف عيب بى نبيس لگائے جاتے۔ بلكه مغلقات كى بوج ماڑكى جاتى ہے۔جس سے اعلیٰ درجے کی دشمنی باہم پدا ہوجائے۔اس پراصلاح قوم کا دعویٰ اب رہایہ کہ خدائے تعالیٰ کا طریقدافتیار کیا گیا ہے۔ سواس میں بیکلام ہے۔ جب آیات واحادیث فدکورہ سے ثابت ہوگیا كه بدكوكى سے خدا درسول منع فر ماتے ہيں اور منع بي نہيں بلك سخت سخت اس پر وعيديں ہيں۔ تو كسى کوئ نہیں کراینے مالک اور خالق سے او چھے کہ جس کام سے آپ منع کرتے ہیں اس کے آپ کول مرتکب ہیں۔ و کھ لیجئے تکبر اور تعلی سے حق تعالی نے بندول کوشع فر مایا ہے اور خود متکبر ہے کیا كوئى اس سے يو چوسكا ب- حق تعالى فرما تا ب "لا يسال عما يفعل وهم يسالون (انبیا۔۔:۲۳) "ایعنی خداے تعالی جوجا ہے کرے اس سے کوئی ٹیس ہو چوسکا اوروہ سب سے ہو جھے گا کہ بیتم نے کوں نہ کیا۔ای طرح نی الفظانے نے امت کو جارے زیادہ عوراوں کی اجازت نہیں دی اورخود بدور ت کے نویا اس سے زیادہ از واج مطہرات تھیں۔اس کے سوا اور بہت ی خصوصیات محیں جوعلاً بر بوشیده نہیں۔

اب استدلال کا حال بھی دیمہ لیجئے کہ اگر بقول مرزا قادیانی قرآن میں گالیاں ہیں بھی تو وہ کن کودی گئی اوراس کا منشاء کیا ہے جولوگ اپنے خالق کوخالق سیجمیں اوراس کا منشاء کیا ہے جولوگ اپنے خالق کوخالق سیجمیں اوراس کا منشاء کیا ہے جولوگ اپنے خالق کوخالق سیجمیں اوراس کا منشاء کیا ہے جولوگ ا

بنائے ہوئے ہت کی پرستش کریں اور بجائے شکر کے ناشکری کریں اور حق تعالی پر بدنما ہمتیں اور کا کھی نشانیاں دیکھ کر بھی اعتبار نہ کو کمیں اور اس کے بیسجے ہوئے سے تغییر کی بات نہ مانیں اور کھلی کھی نشانیاں دیکھ کر بھی اعتبار نہ کریں اور قدرت اللی پر ایمان نہ لا کیں تو وہ زجروتو بخ تو کیا اس سے زیادہ کے ستی ہیں۔ بھلا مرز اقادیانی ان میں سے ایک بات تو اپنے مخالفین میں بتادیں ، سوااس کے کہ ان کی جعلی اور بے ضرورت نبوت کو نہیں مانتے ۔ جن لوگوں نے ان کی عیسویت کو قبول کر لیا ہے اور ایما ندار سمجے جاتے ہیں ان میں تقرب الی اللہ کی کوئ کی بات زیادہ ہوگئی جوسب میں نہیں ۔ سوائے چند چیز ول کے جوان کی عیسویت کے موان کی میسویت کے موان کی عیسویت کے موان کی عیسویت کے موان کی میسویت کے موان کی عیسویت کے موان کی میسویت کے موان کی میسویت کے موان کی میسویت کے موان کی میسویت کے موان کی کا تکار ہے۔ اکثر ان میں مسرین م اور سحر نے ۔ مرنے قرآن میں وی کئیں وہ خلاف کے بعد اس عالم میں کوئی زندہ نہیں ہوسکتا اور اس حم کی خبریں جوقر آن میں دی گئیں وہ خلاف واقع ہیں ۔ حشر اجساد کا انکار!

غرض کہ یہی چند مسائل کا اختلاف، کفر وایمان کا معیار تظہرایا کیا کافر ملعون وغیرہ القاب انہیں چند خیالات اور اختراعات کے نہ مانے کی وجہ سے دیئے جارہے ہیں۔
یہاں مرزا قادیانی بھی فورفر ما کیں کہاس میں ہم لوگوں کا کیا قصور ہے۔ان امور میں جو ہمارے اعتقاد ہیں۔اگروہ ہمارے تراشیدہ اور اختراعی ہوتے تو بیاعتراض ہوسکتا کہ کے کے اللہ بسدعة ضالالة و کہل ضلالة فی الغاد (نسائی ج۱ ص۲۱، باب الخطبة فی العیدین) " مارے اعتقاد تو قرآن وحدیث واجماع سے تابت ہیں۔ پھر کے تکر ہوسکے گا کہ باوجودا سلام کے مارے جمور دیں۔

ہم کتا ی عاجزی ہے کہیں ہمیں یقین نہیں کہ مرزا قادیانی اس طریقہ سب وشم کو چھوڑیں گے۔ کونکہ انہوں نے توای کو تحیل عیسویت بجھ رکھا ہا اور نیز اس الہام کو پورا کرتا ہے کہ جو ان کے مقابلے کو کھڑا ہوگا وہ ولیل اور شرمندہ ہوگا اور ان کی امت کو بھی سب وشم کی ضرورت ہے تا کہ اس الہام کا مضمون پورا ہوا ور ان سے بیتو امیر نہیں کہ اپنے نبی کی خالفت کر کے ہمارے نبی کی خالفت کر کے ہمارے نبی کی خالفت کر کے ہمارے نبی کی امت سے خارج ہوئے جاتے ہیں۔ غرض کہ اس باب میں وہ بھی معذور ہیں اس موقع میں ہم لوگوں کو ضرور ہے کہ اس آئے شریفہ کو پیش نظر رکھیں۔ جو تی تعالی فرما تا ہے اس موقع میں ہم لوگوں کو ضرور ہے کہ اس آئے شریفہ کو پیش نظر رکھیں۔ جو تی تعالی فرما تا ہے اس موقع میں اموالسکم وانفسکم ولتسمعن من الذین او تو الکتاب من قبلکم ومن الذین اشر کوا اذی کشیراً (آل عمد ان ۱۸۱۱) " والیت تم آزمانے جا وکے مال

سے اور جان سے اور البتہ سنو کے الل کتاب اور مشرکین سے بدکوئی بہت اور اگرتم صبر کرو اور پر ہیزگاری کروتو بیامت کے کام ہیں۔ ﴾

اس آ سے شریفہ کے لحاظ سے ضرور ہے کہ صبر کرنے میں ہم لوگ ہمت نہ ہاریں۔ تعوز بدن كسي طرح كذرجاكي محاوراس كاعمده بدلد حق تعالى عطاء فرمائ كاسيمال بيخيال ندكيا جائے كمة يةشريفه من والل كتاب اورمشركين كا ذكر يجن كى ايذ ابر صبر باعث اجر بے اور مرزا قادیانی تو ندالل کتاب سے میں ندمشرک میں۔ بلکداس شبر کا جواب بیسمجما جائے کہ مرزا قادیانی اس باب میں عیسائیوں کے مقلد ہیں ۔جیسا کرابھی معلوم ہوااورجس وین کے لوگوں کا جوکوئی مقلد ہووہ اس میں سمجھا جاتا ہے۔و کھے لیجیے حنی ، شافعی وغیرہ سب محمدی ہیں۔اس صورت میں جو بات ہم کوعیسائیوں کی اذبت رسانی میں حاصل ہونے والی ہے مرزا قادیانی اور ان کی امت کے سب وہمتم میں بھی وہی حاصل ہے اور دراصل جارے اسلام کا طریقہ کل انبیاء علیهم السلام كاطريقه ب جس يرقرآ ن كريم شابر ب مثلًا "فيق و لا له قولا ليغا طه: ٤٤ "وغيره ے ظاہرے سراج الملوك ميں نقل كيا ہے۔ "مرال مسيح عليه السلام على قوم من اليهود فقالو اله شرا وقال لهم خيراً فقيل له انهم يقولون شراً وانت تقول خيراً فقال كل ينفق بما عنده "العنى عليه السلام كالذريبودك كي قوم يرمواده اوك آ پ کود کھتے ہی بری بری گالیاں دینے لگے گرآ پ نے نہایت عمرگی سے ان کے جواب دیے كسى نے آپ سے كہا كدوہ تو تحق اختيار كررہے ہيں اور آپ اس عمر كى سے پیش آ رہے ہيں۔ فر مایا ہر حض وہی خرچاہے جواس کے پاس ہو۔الحاصل مرزا قادیانی جو لکھتے ہیں کہ ' مجھے خبر دی گئ كميرامقابل ذليل اورشرمنده موكان مشابد عسے ثابت ہے كدوه خبر غلط لكلى كهمرزا قادياني خود ہی ذلیل وشرمندہ ہوئے۔جیسا مناظروں وغیرہ سے ظاہر ہے اس سےمعلوم ہوگیا کہ فی الواقع ان کوکوئی خبرنہیں دی گئی تھی مصرف تنویف کی غرض سے انہوں نے وہ مشہور کر دیا تھا مگر مرز ا قادیانی اوران کے اتباع یا در کھیں کہ ایس تنویفوں سے مسلمانوں کوکوئی جنبش نہیں ہوتی۔ بلکدان کا ایمان اورزياده موجاتا ب-جيما كرت تعالى فرماتا بـ "الديس قسال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانآ وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بسنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعو رضوان الله والله ذوالفضل العبظيم انما ذلكم الشيطان يخوف اولياء فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنین (آل عمران:۱۷۳ تاه ۱۷) "بیعی مسلمانوں سے جب کہا گیا کہ یکھوتہارے مارنے

کواسطورگ جمع ہوگئے ہیں۔ان سے ڈروتواس سے ان کا ایمان اور زیادہ ہوگیا اور کہنے گئے کہ جمیں اللہ کافی ہے اوروہ ہمارا اچھاوکیل ہے سوان کوکئی برائی نہیں پنچی اوروہ اللہ کی رضا مندی کے ساتھ رہے اوروہ جو ڈرا تا ہے۔شیطان ہے اسپند دوستوں کو ڈرا تا ہے۔ یعنی اس کے ڈرانے سے ڈر نے والے شیطان کے دوست ہیں سوتم ان سے مت ڈرو۔ بلکہ جمھ سے ڈرواگر تم مسلمان ہو۔ اس سے ظاہر ہے کہ ایس تخویفات سے ڈرنے والے شیطان کے بھائی ہیں اور مسلمان نہیں۔اب غور کیا جائے کہ خدا اور رسول کے کلام کی کوئی تکذیب کر کے اس کی جمائی میں اور مسلمان نو دلت تو کیا جائے کہ خدا اور دول کے ذلت تو کیا تھی تھی وہ نہیں ڈرتے۔

جس طرح مرزا قادیانی نے ذلت سے ڈرایا ای طرح تخویف کے لئے وہ پیخواب بھی بیان فرماتے ہیں۔ جو (ازالة الاوبام ص ٨٨ ماشيه، خزائن جسوم ١٥٣٠) ميل درج ہے كه دميس نے خواب میں دیکھا کرایک موارمیرے ہاتھ میں ہے۔جس کا قبضہ میرے پنجرمیں اور نوک آسان تك كينى موكى ہے۔ جب ميں اس كو دائيس طرف چلاتا مول تو ہزاروں مخالف اس سے آل مو جاتے ہیں اور جب ہائیں طرف چلاتا ہوں تو ہزار ہا دشمن اس سے مارے جاتے ہیں۔"اس خواب سے بھی مرزا قادیانی کامقصود خالفین کی تخویف اورمعتقدوں کا اعتقاد بردھانا ہے کہوہ اس فیبی تکوار سے دائیں بائیں مسلمان اور کفار کو تہ تیج کریں گے۔ کیونکہ جہلاء کو تعبیر تو معلوم ہی نہیں ہوسکتی۔اس لئے وہ ظاہری مفہوم کو بچ سمجھ لیں مے۔ دراصل تعبیر برمطلع ہونا ہرسی کا کام نہیں۔البتہ بطورخود جب اس کاظہور ہو جاتا ہے تو اس وقت بیاستدلال ہوسکا ہے کہ صورت مثاليہ جود کھلائی مشکی متحی اس سے وہی مراد ہے جس کاظہور ہواجب ہمارے مشاہدے سے ثابت ہے کەمرزا قاديانى ايك طرف آيات واحاديث پرواركرد ہے ہيں اوردوسرى طرف اقوال سلف پر، تو کھلےطور پرمعلوم ہوگیا کہ اس کی تعبیر یمی ہے جوظہور میں آگئے۔اس سے ظاہر ہے کہ تلوار کی نوک جوآ سان تک پنجی موئی ہے وہ اشارہ کررہی ہے کہ علوم ساویدکوان سے ضرر بنچےگا۔ چنا نچدایا ہی ہوا کہ مسئلہ عراج وحشر اجساد واحیائے اموات وحیات مسے علیدالسلام وغیرہ مسائل میں بہت سے مسلمانوں کے دل میں خدشے پیدا ہو مجے اور بہتوں نے تو آ منا وصدتنا بھی کہد دیا۔ دائی طرف ان کے مخالف آیات واحادیث ہیں اور ہائیں طرف اقوال سلف جن کو وہ تہ تیخ کررہے ہیں۔ ہر چند مرزا قادیانی مسلمانوں کو اینے مخالف سیجھتے ہیں۔ مگر دراصل ان کو کوئی مخالفت نہیں۔ منشاء مخالفت کا یمی ہے کہ وہ آیات واحادیث واقوال سلف پر تعدی کررہے ہیں۔جن کی حمایت ہر اب مرزا قادیانی کی اس تقریر برخور سیجے جو (ازلة الادہام م ١٥٥ برزائن جام ٢٥٥) من الله جب کم کے جو (ازلة الادہام م ١٥٥ برزائن جام ٢٥٥) من لکھتے ہیں کہ ' حدیثوں میں یہ بات تعلی گئی ہے کہ سیج موجوداس وقت دنیا میں آئے گا کہ جب علم قرآن زمین پر سے انحد جائے گا اور جہل شیوع پائے گا۔ یہ وہی زمانہ ہج کس کی طرف ایک حدیث میں یہ اشارہ ہے ' لوکان الایمان معلقا عندالثریا لناله رجل من فارس ''یہ وہی زمانہ ہے جواس عاجز پر شفی طور پر ظاہر ہوا۔'' جب خواب مرقوم لعدر کی تعیر مشاہدے سے جات ہوگئی تواس خواب والی شمیر نے کشف کو بے سروپا کردیا۔ کیونکہ تلوار کی نوک با واز بلند کہہ رہی ہے کہ اگر قرآن بالفرض ثریا پر بی جاسے تواس کومرزا قادیانی وہاں بھی نہیجوڑیں گاس لئے تلوار کی نوک جہاں بینچاس سے وہاں وہی کام لیا جائے گا جواس کے لائن ہے۔

ایک دلیل نبوت اور عیسویت پران کی ہے کہ الہام ہوا کرتے ہیں اوراس دلیل کو ہسیت دوسری دلیلوں کے قوئ ہتلاتے ہیں۔ یہاں تک کر فرماتے ہیں ہمارا دعوی الہام سے پیدا ہوا ہے۔ چنا نچیسی علیہ السلام کی وفات الہام سے معلوم ہوئی اور اسپر قل فضائل کلیہ اور جزئیہ اللہ اور عیسی موعود اور رسول اللہ وغیرہ ہونا بھی الہام سے معلوم ہوا۔ گر الہام ہونے کی جو خبریں دیتے ہیں ان میں یہ کلام ہے کہ سوائے ان کے مجر دقول کے اس پرکوئی گواہ نیس۔ چونکہ انہوں نے حدیث شریف کے راویوں کی نبیت یہ فرمایا ہے کہ جائز ہے کہ انہوں نے عمدایا سہوا خبری کو بہ ہی ہوتا ہم اس موقع میں کہ سکتے ہیں کہ جب راویوں میں صحاب بھی شریک ہیں تو یہ اتمال مسلم خطاء کی ہوتو ہم اس موقع میں کہ سکتے ہیں کہ جب راویوں میں صحاب بھی شریک ہیں تو یہ اتمال اسلام کے سلم وہاں تک پہنچ رہا ہے اور اس احمال کو جب اس قدروسعت دی گئی ہے کہ تمام الل اسلام کے سلم احتمال ہور ہا ہے تو مرزا قادیا نی تی کے قول کے مطابق ان کے الہا می خبروں میں بھی وی وی احتمال بول الاستدلال ان کا کوئی الہام قابل استدلال نہ رہا۔

میان عبدالحق صاحب کومرزا قادیانی کے جہنی مونے پراس تقریح سے الہام مواقعا کہ

"سيمسلي نساراً ذات لهب "يعن قريب المحرزاد التي المسين وافل موكاراس بر مرزا قادیانی (ازامة الادبام م ۹۲۸ ،فزائن جسم ۳۳۹) می لکھتے ہیں کہ "بدالهام شیطانی ہادر جب انسان اینے نفس اور خیال کو دخل دے کر کسی بات کے استکشاف کے لئے بطور استخارہ اور استخبارہ وغیرہ کے توجہ کرتا ہے خاص کراس حالت میں کہ جب اس کے دل میں بیتمنا تخفی ہوتی ہے كه ميرى مرضى كے موافق كسى كى نسبت كوئى برايا بھلاكلمە بطورالهام معلوم ہوجائے توشيطان اس وقت اس کی آ رزو میں وغل ویتا ہے اور کوئی کلمہ اس کی زبان پر جاری ہوجاتا ہے اور دراصل وہ شیطانی کلمہ ہوتا ہے۔' مرزا قادیانی نے یہاں ایک قاعدہ ہلادیا ہے کہ جب کس جز کی طرف توجهتام موتی بهتوشیطان آرزوش و شاویتا باوراس وقت جوالهام موتاب وه شیطانی موتا ہے۔اب دیکھنے کہ مرزا قادیانی ابتدائے شعور سے کتب ندا مب باطلد کی طرف متوجہ ہیں۔جس کا تیجہ یہ ہوا کہ آخرانہوں نے ایک نیا نہ ہب ایجاد کر ہی ڈالا۔اس عرصے میں ہروقت شیطان کو موقع لمتار بااوروقنا فوقتا الهام كرتار باجو براتين احمد بيوغيره كتب مين غدكور بين اوراب تك اس كا سلسله منقطع نبیں بلکہ صفائی اور بردھتی جارہی ہے۔ چنانچہ کن فیکون والا الہام ای آخری زمانے کا ہے۔انہوں نے جوقاعدہ ایجاد کیا ہے اس کی تعمدیق اس سے بھی ہوتی ہے کہ سیدصلے دار آ'' كالهام كجواب من تبت يدا أبى لهب "كالهام موكيا جيراك (ازالة الاوبام ١٩٨٥)، خاس جسم ١٩٨٠) من بيالهام لكعة بين- ويخوفونك من دونه أثمة الكفر تبت يدا ابسى لهسب وتسب "الغرض اس سے ظاہرے كمرزا قاديانى كوشيطانى الهام مواكرتے ہيں۔ مرزا قادیانی کے اقرار سے ثابت ہے کہ عوام الناس تو کیا انہیاء کے الہاموں میں بھی شیطان کا دخل ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ جارسونبوں کے الہام ایک ہی واقعے میں شیطانی اور جمو لے لکا۔

(ازالة الاوبام ص ١٢٨ فزائن جسم ١٣٨٥)

جب انبیاء کے الہام بحسب اقرار مرزا قادیانی جموٹے کطے تو مرزا قادیانی کے الہام بحسب اقرار مرزا قادیانی جموٹے کطے تو مرزا قادیانی کہ الہاموں کا جموٹے اور ساقط الاعتبار ہونا بطریق اولی ثابت ہو گیاہے ہات بدلائل ثابت ہو چک کہ مرزا قادیانی کی کل پیش گوئیاں جموثی ثابت ہو کیں اور ظاہر ہے کہ پیش گوئی بغیر الہام کے ہوئین سکتی۔اس لئے کہآ کندہ ہونے والے واقعے اور غیب کی ہاتیں جب تک خدائے تعالی الہام کے ذریعے سے معلوم نہ کرائے کسی کو معلوم نہیں ہو سکتیں۔ پھر جب ان کی کل پیش کو کیاں جموثی ثابت ہو کی تو معلوم ہوا کہ اس کے متعلق الہام بھی شیطانی تھے۔

كى واقعات سے مرزا قاديانى كا جموث كهنا بلكه جموثى فتميس كمانا اور خيانت اور

بدنیق وغیرہ حالات معلوم ہوئے۔ جن کا ذکر ہو چکا ہے اور ظاہر ہے کہ رہ ہدا الہام بغیراعلی در بے

تقدس کے حاصل ہونییں سکتا۔ اس لئے مرزا قادیانی کے الہام ہرگز قرین صدق نہیں۔ گئ

واقعات گواہ ہیں کہ مرزا قادیانی نے دنیوی اغراض اور منافع حاصل کرنے کے لئے وعدہ خلافیاں

کیس۔ داؤ چھ کئے ، دھو کے دیئے۔ غرض کہ کوئی وقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ الہام بھی

انہیں اغراض کی تحیل کے لئے بنالیا کرتے ہیں۔ ان کوشیطانی الہام بھی کہنے کی ضرورت نہیں۔

مرزا قادیانی نے جس طرح ظاہر بینوں کے لئے عقلی مجزات کی ایک ٹی مدقائم کرکے

اس میں تمام تد امیر اور داؤ تھ واخل کر دیئے۔ ای طرح معتقدین الہام کے لئے الہاموں کے

ایجاد کی ضرورت ہوئی۔ جس سے باطنی اور ظاہری لوازم نبوت برائے نام پورے ہوجا کیں اور کی

اس بین قراد وی کہاں اس لئے انہوں نے

اس بیز دردیا کہ الہام ہی کا نام دتی ہے۔ جسیا کہ برا ہیں احمد سے طاہر ہے۔

اس بیز دردیا کہ الہام ہی کا نام دتی ہے۔ جسیا کہ برا ہیں احمد سے طاہر ہے۔

خوارق عادات بنسبت المهام كنهايت كم درجداور پست مرتبه بين اس لئے كه بتمرت حكماء وابل اسلام ثابت ہے كه خوارق كے ظاہر ہونے كے لئے اسلام شرطنيس اى وجہ سے جوگوں وغير ہم ہے بھی خوارق ظاہر ہواكرتے ہيں اور البام ربانی سوائے اعلیٰ درجے ہے متی اور اولياء اللہ كى کونيس ہوتے ۔ چونكہ خوارق عادات علانيہ دكھلانے كی ضرورت تھی اس لئے انہوں نے اس میں الی پنجيد كياں ڈال ديں اور شروط كے شكنے ہيں داب ديا كه عرجر مرزا قاديانی انہوں نے اس میں الی پنجيد كياں ڈال ديں اور شروط كے شكنے ہيں داب ديا كه عرجر مرزا قاديانی كے خوارق ديكناكى كونعيب نه ہواور البام جوغير محسوس امر تحابطيب خاطراس كو قول كر كے اس بات پر زور ديا كہ وہ قطبی ہے، اور متدين كوخرور ہے كہ جب البام كانام من لي قو دم نہ مارے اور يقينا سجھ لے كہ واقع ہيں وہ البام ہوا ہے اور وہ البام لوگوں پر ججت بھی ہے۔ كيا ان تقريحات يقيدنا سجھ لے كہ واقع ہيں وہ البام ہوا ہے اور وہ البام لوگوں پر ججت بھی ہے۔ كيا ان تقريحات كے بعد بھی اہل دائش اور خن شناسوں پر مرزا قاديانی كے البام وں كی حقیقت پوشيدہ درہے گ

مرزا قادیانی الہاموں کو تطعی اور جمت بنانے کی کوشش جوکررہے ہیں وہ اسی غرض سے ہے کہ ہرا کید سکتے میں استدلال کی تکلیف سے سبکدوثی حاصل ہوجائے اور بیم رتبہ حاصل ہو کہ مرزا قادیانی جو پچھ کہیں وہ وی واجب التعمیل مجمی جائے۔اگر کہاجائے کہ مرزا قادیانی نے یہ محی تو کہددیا ہے کہ قرآن میں ایک نقطے کی بھی کمی وزیادتی ممکن نہیں اس میں تو کمال در ہے کی احتیاط ہے۔اگر بالفرض کوئی الہام بنا بھی لیا تو وہ مخالف قرآن نہوگا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یمی نظرہ تو مسلمانوں کودام میں بھانستا ہے۔ جتنے مرعیان نبوت مندر سب کا یمی دعوی تھا۔ محرآ یات قرآ نیہ بی سے انہوں نے حرام کے ممال بنایا تمام عبادات

ساقط کردیے جس کا حال ابھی معلوم ہوا۔ مرزا قادیانی ہی کود کھے لیجئے کر آن ہی سے تمام امت کوختی کے سلف صالح کومشرک قرار دیا اور خاتم انہین کے الفاظ پر ایمان بھی ہے ہا وجوداس کے نبوت اور رسالت کا دعویٰ بھی ہے اور وحی بھی برابر نازل ہوتی ہے اور بھڑ رہے بھی متواتر صادر ہو رہے ہیں اور لوگ بھی ایمان لاتے بہاتے ہیں۔ حشر اجساد کا اٹکار ،معراج کا اٹکار ،صلبی فرز ندمحروم الارث ، انبیاء ساح ،قرآن میں جن بھڑات کا ذکر ہے وہ مسمر بزم وغیرہ۔ باوجوداس کے قرآن میں ایک نقطہ کی کی وزیادتی ممکن نہیں۔

الحاصل جب ایک احمال سے استدلال باطل ہوجاتا ہے تو مرزا قادیانی کے الہام شیطانی بلکہ مصنوعی ہونے پر تواتنے دلائل موجود ہیں پھروہ ان کی نبوت اور عیسویت پر کیوکر دلیل ہوسکتے ہیں۔

ا یک دلیل عیسویت پر بید ہے کدمعارف قرآنی دیے مکتے ہیں۔مرزا قادیانی کوجن معارف برناز بسورة انا انزلنا كي تغيير ب-جس كوازالة الادبام ميس كي ورق لكه كريه باور کراتے ہیں کہ بیمعارف کیا کسی اورتغییر میں ٹل سکتے ہیں۔چونکہ وہ نہایت طولانی تقریر ہے جس کو پوری نقل کرنا تضیع اوقات اور تطویل بلاطائل ہے۔اس لئے ملحصاً چندعبار تیں اس کی نقل کی جاتی ہیں ۔ لکھتے میں کہ'' سور و القدر کے معانی برغور کرنے سے معلوم بیہوتا ہے کہ خدایے تعالیٰ نے اس سورة مين صاف اور صريح لفظول مين فرماديا بى كەجس وقت كوئى آسانى مصلى زمين برآتا ب اس کے ساتھ فرشتے آسان سے اتر کرمستعداد گوں کوٹن کی طرف تھینچتے ہیں۔ پس ان آیات کے منہوم سے بیجد یدفائدہ حاصل ہوتا ہے کہ اگر سخت صلالت اور غفلت کے زمانے میں ایک دفعہ خارق عادت کے طور پر انسانوں کے تو ی میں خود بخو د ند ہب کی تغتیش کی طرف حرکت پیدا ہونی شروع ہوجائے تو وہ اس بات کی علامت ہوگی کہ کوئی آسانی مصلح پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ بغیرروح القدس كے نزول كے وہ حركت پيدا ہوناممكن نہيں پھروہ حركت تامہ ہوتو رو بحق ہو جاتے ہيں اور حركت ناقصه موتواورزياده مراه موت بين مرنى كنزول كوفت ايك ليلة القدر موتى ہے....کین ان سب سے بڑی لیلہ القدروہ ہے جو ہمارے نبی تفاقعہ کوعطا می می ۔ در حقیقت اس لیلة القدر کا دامن آنخضرت الله كرز ماندے قيامت تك يميلا مواب اورجو كحقوائ انساني میں جنبشیں آج تک ہورہی ہیں وہ لیلة القدر کی تا چیریں ہیںاور جس زمانے میں حضرت کا نائب ونیامیں پیدا ہوتا ہے تو یتحریکیں بہت تیز ہوتی ہیں نائب کے نزول کے وقت جولیلة القدرمقرر كي كى بوه درخقيقت حفرت بى كى ليلة القدر كى شاخ اوركل بــــــاس ليلة القدركى

شان میں فیھا یفرق کل امر حکیم ہے۔ یعنی اس لیلۃ القدرے زمانے میں جوتیا مت تک ممتد ہے ہرایک حکمت اورمعرفت اورعلوم اورمنعتیں ظاہر ہوجا کیں گی کیکن بیسب پجھان دنوں میں پرزورتح مکول سے موتا رہے گا کہ جب کوئی نائب حضرت دنیا میں پیدا موگا در حقیقت سورة الزلزال ميس اس كاييان ب- كونكه سورة القدر مي فرمايا كميا كدليلة القدر مي خدا كا كلام اوراس كا نی اور فرشتے اتر تے ہیں اور وہ صلالت کی برظلمت رات سے شروع کر کے میج صداقت تک ای كام ميں ككررج بين كەمستعددلول كوسچائى كى طرف كينجتے ربيں _ پھرسورە بيّنديس بيان كياكد الل كاب اورمشركين كى نجات مانے كى بھى كى كى كى كان اللہ كافدانے نى بھيجا اورز بروست تحريك دیے والے الک نازل کے تھے۔اس کے بعداذ ازارات میں بیاشارہ کیا کہ جبتم بینشانیاں وكيدلوتو سجولوكدوه ليلة القدرابي تمام ترزورك ساته بجرظام موكى باوركونى رباني مصلح مع فرشتوں کے نازل ہو گیا ہے۔ زلزلہ کی بیمورت ہے کہتمام قوائے انسانیہ جوش کے ساتھ حرکت میں آ جا کیں مے اور تمام علوم وفنون ظاہر ہو جا کیں مے اور فرشتے جومرد صالح کے ساتھ آسان ے اترے موں کے ہم خص پراٹر ڈالیس کے۔اس روز ایک مردعارف تی مورایے دل میں کیے گا كريه طاقتين اين شن كهان سے آسمئين - تب هرايك استعداد انساني بزبان حال باتين كرے گا کہ ریا کیے وی ہے جو ہرا کی استعداد پراتر رہی ہے۔ دنیا پرستوں کی تحریکیں منعتیں اور کلیس ایجاد كريں كے اور برايك اپني كوششوں كى ثمرات كود كي ليويں تب آخر موجائے گى۔ بيرآخرى ليلة القدر كانشان ب جس كى بناام عى ية الى كى ب جس كى يحيل كے لئے خدانے اس عاجز كو بيجا اور مجمع المب كرك فرمايا كم انت اشد من مناسبة بعيسى " بمار علاء في جوفا برى طور برسورة الزلزال كي تغيير كى ہے كه در حقيقت زين كوآخرى دنوں ميں بخت زلزله آئے گا۔جس ے ذین کے اعد کی چزیں ہاہر آ جا کی گی اور انسان لین کا فراوگ زین کو پوچیس کے کہ تھے کیا ہوا تب اس روز زمین باتی*ں کریں* کی اورا پنا حال بتا کیں گی۔''

(ازالة الاوبام ص٠٠١٥ ارزائن جسم ١٥٥ تا ١٢ الحس)

بیسراسرغللآخیرہ کہ جوقر آن کے سیاق سباق سے خالف ہے۔ مرزا قادیانی کو خرور تھا کہ پہلے سورة القدر کی شان مزول میان کرتے۔ جس سے مضمون خود عل ہوجا تا۔ کیکن ان کوتغیسر بالرائے کرنامتھورتھا۔ اس لئے انہوں نے اس کوچھوڑ دیا۔

درمنورج مساع می اس سوره کے شان زول کے بارے میں کی حدیثیں منتول میں کہ کارے میں کی حدیثیں منتول میں کہ تخصرت مالی کے جب امم سابقہ کی دراز دراز عرین اوران کی عربحرکی ریافتیں دیکھیں

اوراس کے بعدا پے امتیوں کی عمروں کود یکھا کہ بنسب ان کے بہت کوتاہ ہیں۔اس چھوٹی سی عمر ان کے بہت کوتاہ ہیں۔ اس چھوٹی سی عمران کے سے فضائل کی کر حاصل کر سکیں گے۔اس طال پر رحمت اللی جوش بیس آئی اورار شاو ہوا کہ ہم جہیں ایک لیلۃ القدرالی دیتے ہیں جو ہزار مہینوں سے افضل ہے۔ یعنی اس ایک رات کی عبادت ان لوگوں کی اس برس کی عبادت سے بہتر ہے اور انہیں دنوں آئے فضرت ملاقہ نے خواب بھی دیکھا تھا کہ اپنے منبر پر بنی امید کیے بعد دیگرے چڑھتے جاتے ہیں۔ یہ بات معتصائے بشریت ناگوار طبح غیور ہوئی۔ اس پر بیسورۃ نازل ہوئی جس میں یہ بتایا گیا کہ ہزار مہینے وہ لوگ سلطنت اسلامی پر قابض ہوں گے۔ کمر فضیلت دغوی کوئی چیز نہیں۔ آپ کواس معاوضے میں ایک فضیلت ان وہ کی گئی کہ ان ہزار مہینے وہ لوگ سلطنت فاہری کوئی چیز نہیں۔ وہ ایک رات آپ کی امت کے لئے آئی فضیلت کی دی گئی کہ ان ہزار مہینوں سلطنت کا می قدر طال تھا دفع ہوگیا۔علاء نے صاب کر کے لئے آپ کو جوان ہزار مہینوں کی سلطنت کا کسی قدر طال تھا دفع ہوگیا۔علاء نے صاب کر کے دیکھا تو بنی امیہ کی ظلافت برابر ہزار مہینے رہی۔

اب اس کے بعد مرزا قادیانی کی پوری تقریر دیکھ لیجئے کہ اس واقعے کے ساتھ اس کا کچھ بھی تعلق ہے۔ اس سورۃ سے متعمود تو آنخضر سے اللہ کی کہ اس واقادیانی کو اصلی واقعات سے کیاخرض ان کو اپنی عیسویت کے دھن میں پھیسو جمتا ہی نہیں۔ کہاں ہزار مہینے سے لیلة القدر کا افضل ہونا اور کہاں مرزا قادیانی کی نیابت اور کلوں کا ایجاد کی چیز سے دل چھی اور قیش مجی بری بلا ہے۔ آدی کوسوائے اپنی محبوب سے پھیسو جمتا ہی نہیں۔

نقل مشہورہ کہ کئی نے مجنوں سے بوچھا کہ خلافت کس کاحق تھا۔اس نے جواب دیا کہ ہماری لیلی کاحق تھا۔ای طرح مرزا قادیانی بھی کہتے ہیں کہ انا انزلنا کوکس سے پچھلاتی نہیں وہ میری عیسویت کے واسطےاتری ہے۔

مرزا قادیانی نے انزلناہ کی خمیر مسلح کی طرح پھیری۔جس کا کہیں ذکر نہیں۔تمام مفسروں نے دہ خمیر قرآن کی طرف پھیری ہے۔ چنا نچہ بروایات میں این عباس وغیرہ سے مردی ہے کہ اس رات قرآن شریف لوح محفوظ ہے آسان دنیا پرنازل ہوا۔ (درمنثور ۲۲م۰۳۰)

اور (بخاری شریف ج مس ۴۰ کرت سورة اناانزلناه) پیس ہے انسا انزلناه الها الها الها کنایة عن القرآن مرزا قادیانی کو مسلح قوم کی طرف خمیر پھیرنے سے غرض ہیہ کہ آپ بھی اس پیس داخل ہوجا کیں۔

اس موقع میں مرزا قادیانی یمی فرمائیں سے کہ آخر قرآن بھی مسلح قوم ہے۔اس لے ضمیرانا انزلنا سے مراد مسلح لی منی جس کے مفہوم میں خود بھی داخل ہیں ۔ مگر بیاتو جید درست نہیں اس لئے کداول تو مرزا قادیانی مصلح قوم ہوہی نہیں سکتے ۔اس لئے کدانہوں نے تو کروڑ ہا مسلمانوں کومشرک اور کافر بنادیا جس کی وجہ ہے ان کے نزدیک تمام قوم فاسداور ہلاک ہوگئی اورظا ہر ہے کہ جس کی وجہ سے کوئی قوم فاسد ہو جائے وہ مفسد قوم سمجھا جائے گا۔غرض کہ انہیں کے اقرار کے مطابق وہ مصلح قوم نہیں ہو سکتے۔ پھر قرآن پرمنہوم عام مصلح قوم کا صادق آنے ے یہ کو کر ثابت ہوگا کہ جس طرح قرآن اللة القدر ش اتراہے ہم صلح قوم بھی لیلة القدر ش اترتا ہے۔ یہ بات تو ادنیٰ طالب العلم بھی جانتا ہے کہ سی جزئی پر کوئی مفہوم عام اور کلی صادق آئے تو بیضرور نہیں کہ لوازم اس جزئی کے دوسری جزئیات پر بھی صادق آ جا کیں۔جن پروہ مفهوم عام صادق آتا ہے کوئی جاہل بیند کے گا کہ غلام احمد صاحب چونکد مرزا ہیں اور قادیان میں رہتے ہیں۔اس وجہ سے جتنے مرزا ہیں سب قادیان ہی میں رہا کرتے ہیں۔اب ویکھئے کہ مرزا قادیاتی نے جس بات براینے معارف کی بنیا در کھی ہے وہ کی طرح سے غلا ابت ہوئی۔ ایک به که خمیر کے مرجع میں قصدا غلطی کی۔ دوسرے اپنے آپ کو مسلح قرار دیا۔ تیسرے ایک جزئی کے لوازم خصہ کودوسری جزئی میں ثابت کیا۔ پھر صلح قوم کی اگر تعیم کی جائے تو علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کے لحاظ سے کل علائے امت مصلح ہیں۔جن سے کوئی زمانہ خالی نہیں۔اس صورت میں مرزا قادیانی کی خصوصیت ہی کیا اوروہ بات کیونکر صادق آئے جو لکھتے ہیں کہ جب مصلح قوم اترتا ہے توانسانی قویٰ میں خود بخو د ند ہب کی تغیش کی طرف حرکت پیدا ہوتی ہے اور تحمت اورمعرونت اورعلوم اورمنعتين ظاهر موتى ميں۔

مرزا قادیانی نے اپنی نیابت کی پردلیل قراردی کے علوم اور منعتیں اس زمانے میں ظاہر ہورہی ہیں۔ گریماں پردیکھنا چا ہے کہ اگر میکوئی کمال کی بات ہوتی تو آنخضرت ملک کے کہ است موتی ہوتی ہوتی ہوتی کہ اگر میکوئی کمال کی بات ہوتی قور پر تھا۔ البتہ دین کی ترتی میں صنعتوں کا ظہور زیادہ ہوتا۔ حالا نکہ وہ زمانہ ایون کے زمانہ نیابت کے کہ دنیا کی ترتی روز اس زمانے میں روز افزوں تھی۔ بخلاف مرزا قادیانی کے زمانہ نیابت کے کہ دنیا کی ترقی روز افزوں ہے اور دین کا انحطاط دیکھے لیجے۔ مرزا قادیانی کے اوائل زمانے میں کروڑ ہا مسلمان تھے۔ جن کا مشرک اور بے دین ہونا محال میں اور معلوم ہوا اور شاید دس پندرہ سال بھی نہیں گذرے کہ انہیں کروڑ ہا مسلمانوں کو انہوں نے یہودی اور مشرک و بے دین بنادیا۔ اب خود ہی خور فرما کیں کہ یہ نیابت مسلمانوں کو انہوں نے یہودی اور مشرک و بے دین بنادیا۔ اب خود ہی خور فرما کیں کہ یہ نیابت

آ تخضرت لله کی ہوئی یا اور کسی کی۔

اور یہ جبکھا ہے کہ حضرت کی لیاۃ القدر کا دامن قیامت تک پھیلا ہوا ہے اس کا مطلب ظاہر ہے کہ حضرت کی لیاۃ القدر ایک تھی اور مرزا قادیانی کی لیلۃ القدر دوسری۔ یہ بھی خلاف اصادیث صححہ ہے جن سے ثابت ہے کہ حضرت کے زمانے میں بھی لیلۃ القدر ہرسال ہوا کرتی تھی اور قیامت تک ہرسال ہوا کرتی تھی۔ (مندام احمد این عبل ج۲ م۱۸۲) اور (ترندی ۲۶ م۱۹۱۰) اور (ترندی ۲۶ م۱۹۱۰) ابور الدعوات) اور (نمائی اسن اللبری ج۲ م۱۹۲۰، باب ما یقول اذا وافق لیلۃ القدر) وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے کہ تھے ن عمد اللہ ان وافقت لیلۃ القدر موایت موجود ہے کہ تھے ناف موای اللہ مان کی اللہ مان کی اس کے فعم اقول قال قولی اللہ ان وافقت لیلۃ القدر سے پوچھا کہ اگر لیلۃ القدر ہوسال ہونے کی احادیث بکرت مذکور ہیں۔ جن کوتم مالل علم جانتے ہیں۔ اب سوالیاۃ القدر ہرسال ہونے کی احادیث بکرت مذکور ہیں۔ جن کوتم مالل علم جانتے ہیں۔ اب مرزات دیانی کی خود خون کو کی کھے کہ الی لیاۃ القدر کے واسطے صد بالیا کی قدر کا خون کیا۔

حق تعالی نےلیلۃ القدر کو ہزار مہینوں سے بہتر فر مایا نداس میں امتداد کا ذکر ہے نداس کے دامن دار ہونے کا اور مرزا قادیائی اس کو دامن دار اور شاخ دار بنار ہے ہیں۔ان کے قول پر اگر الشاة خید من فیل کہاجائے تواس کا مطلب سے ہوگا کہ ہاتھی سے بکری زیادہ او نچی ہے۔ جس کا قائل کوئی عاقل نہیں ہوسکتا۔

مرزا قادیانی نے چند قادیانی بننے والوں کودیکھا کہ اپنا نہ ب اور دین چھوڑ کر دومرے نہ جب کی تفقیش کررہے ہیں اور بین ظاہر ہے کہ اس کے لئے اندرونی تحریک کی ضرورت ہے۔ اس پریہ قیاس جمایا کہ دوح القدس اس کا محرک ہے۔ چنا نچہ کہتے ہیں کہ از مانوں کے قوئی ہیں خود بخو د نہ جب کی تفقیش کی طرف حرکت شروع ہوجائے تو اس بات کی علامت ہوگی کہ کوئی آسانی مصلح پیدا ہوگیا ہے۔ کیونکہ بغیر روح القدس کے نزول کے وہ حرکت پیدا نہیں ہوتی اور روح کا احر نالیات القدر ہیں۔ القدر میں ثابت ہے۔ اس سے یہ بات نکالی کہ جتنے اس تم کے ایام ہیں سب لیلتہ القدر ہیں۔ رات کودن بنادینا ہرکمی کا کا منہیں۔ یہ می مرزا قادیانی ہی کی ہمت کا خاصہ ہے۔

یہاں بیام خورطلب ہے کہ اہل اسلام کرتھنیش فیرہب کے لئے اندرونی تحریک کرنا کیا روح القدس کا کام ہوگا یا شیطان لعین کا۔ بیکوئی نہیں کمیسکتا کی مسلمانوں سے دین اسلام ترک کرانے کے لئے روح القدس آسان سے اتر تے ہیں۔ پھر دوسرا اندھیر بیرے کمتن تعالیٰ نے نزول ملائکہ کے لئے طلوع فجر سے پہلے کا زمانہ معین فرمایا ہے۔ جیسا کہ تی مطلع الفجر سے ظاہر ہے۔ مگر مرزا قادیانی نر ماتے ہیں کہ فرضتے منع صادق تک کام میں گئے دہتے ہیں۔ یعنی دن رات اس کام میں رہتے ہیں۔ اس کے بعد سورہ اذا اس کام میں رہتے ہیں کہ مسلمانوں ہے ان کا نہ بب وطت چیڑا دیں۔ اس کے بعد سورہ اذا زلزلت میں یومند کان ظاد کی کیم رزا قادیانی نے لیلۃ القدر کی جوڑ طادی اور لیلۃ القدر جس کی نبست حق تعالی نے خیس من الف شہر فر مایا ہے اس کو صلالت اور ظلمت کی رات قرار دی۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ہزار مہینے سے بدتر ہے۔ دیکھئے کس قدر قرآن کی اور خداکی مخالفت کی ۔ کیا کوئی مسلمان اس بات پر راضی ہوگا کہ جس رات کی تحریف خدائے تعالی نے کی ہے اور منجی روا تحول سے اس کی فضیلت تربت ہے اس کو صلالت کی رات سمجے۔

كرمرزا قادياني نے اذازلزلت كي تغير كى جس كا ماحصل بيہ ہے كەخدائے تعالى جوفر ماتا ہے کہ زمین کوزارلہ ہوگا غلط ہے مسجح بیہ ہے کہ آ دمی کی قوتش حرکت کریں گی اور خدا سے تعالیٰ جو فر ما تا ہے کہ اس کے خزانے وغیرہ ا ثقال جواس میں مرفون ہیں لکل پڑیں گی وہ کہتے ہیں کہ پیفلد ہے مجھے یہ ہے کہ علوم وفنون طاہر ہوں گے اور خدائے تعالی جوفر ماتا ہے کہ زیمن اس روز باتیں كركى وه كہتے ہيں كدر بحى غلط ہے۔استعداد انسانى بزبان حال باتنس كرے كى۔مرزا قاديانى نے جو لکھا ہے کہ جارے علماء نے جو تغییر کی ہے کہ زمین کوزلزلہ آئے گا اور اندر کی چیزیں باہر آ جائیں گی اورزمین باتی کرے گی بیسراس فلا ہے۔اس میں سرزا قادیانی کی سراسرزیادتی ہے۔ مارے علاء نے سوائے قرآن پرایمان لانے کے اور پھر نیس کہا کوئی بات اپنی طرف سے نہیں لكسى - بلكة جس طرح مرزا قادياني اكثركها كرتے بين كه "النسسوص يسحمل على المنظواهد ''(ازالة الاوبام ص٥٨٠ بخزائن جهم ٣٠٠) ظاهرآيات كي تصديق كي البعة مرزا قادياني کوان کی عقل نے ایمان سے روک ویا۔ انہوں نے لڑکین سے دیکھا ہے بات دوانگل کی زبان ے بواکرتی ہے۔اس لئے ان کوعش نے صاف علم کردیا کہ کلام اللی غلط ہے۔ اگر خدامجی جا ہے كدزيين سے بات كرائة وه مكن نبيل اس لئے كداس كوزبان نبيل _ اگر مرزا قادياني سيجمعة یں کہ بات کرنے کے لئے کوشت کا او مرامروری ہے توبدلازم آئے گا کہ خدائے تعالی بات کرانے میں نعوذ باللہ اس اوتھڑے کا مختاج ہے۔ چرد کیمنے ہیں کہ کنگوں اور جانوروں کے بھی زبان موتی ہے مر بات میں كر سكت اور اگر يجمع بي كدخداے تعالى الى حكمت بالغدے جيے اس اوتعر ب كوتوت كلام بخشى ، ہر چيز كور قوت بخش سكتا ہے تو پھرز مين كے بات كرنے ميں كيا كلام اوراس میں خدائے تعالی کی تکذیب کرنے کی کیا ضرورت تھی۔اب اہل انصاف غور کریں کہ جب مرزا قادیانی کی عقل اس در ہے کی قوت پر ہے کہ خدائے تعالی کے بھی مقابلے میں کھڑی ہوجاتی ہت کیا ممکن ہے کہ کوئی دوسراان کا مقابلہ کر سکے اور اگر کسی نے کیا بھی تو کیا مرزا قادیائی اس کو سلیم کریں گے۔ اگر اہل اسلام کو اپنا ایمان بچانا منظور ہے تو مرزا قادیائی کی عشل کے دام سے بچیں اور یا در کھیں کہ ذرا بھی ان کی طرف مائل ہو گئے تو دلول پی مجروی کا مادہ پیدا کردیا جائے گا۔ جیسا کرتن تعالی فرما تا ہے۔" فیل مسا زاغوا ازاغ الله قلوبهم والله لا یهدی القوم الفاسقین (صف: ٥) ""وما علینا الا البلاغ"

الحاصل مرزا قادیانی کے معارف کا بیرحال ہے جوآپ نے دیکھ لیا کہ نقر آن سے کام ہے نہ مدید ہے سے نقش سے کیوکرا گرعش سے کام لیاجا تا تولیلۃ القدری تعریف کر کے اس کی فدمت نہ کرتے اور زمین کے بات کرنے کا اٹکار خدا کی قدرت پر ایمان لانے کے بعد نہ کرتے۔الغرض بے تکی باتیں طانے کا نام انہوں نے معارف رکھ دیا اور اس کو اپنی عیسویت کی دلیل قراردی ہے۔

رساله (قط الوتن با ظبار کید المفرین ۲۰۲۳) پی کمعاہ کہ مریدوں کی بوی دلیل ہے

ہے کہ اگر مرزا قادیانی مفتری علی اللہ ہوتے تو (۲۲) سال یا اس سے زیادہ ان کومبلت شاق اور

مرزا قادیانی نے بھی اشتہار جاری کیا کہ اگر کوئی خمض ایسا مفتری علی اللہ دکھا دے جس نے

مرزا قادیانی نے بھی اشتہار جاری کیا کہ اگر کوئی خمض ایسا مفتری علی اللہ دکھا دے جس نے

ماحب نے ایک فہرست ہی پیش کردی۔ جس بیس ۲۳ سال سے زیادہ جن مفتریوں کومبلت کی

ماحب نے ایک فہرست ہی پیش کردی۔ جس بیس ۲۳ سال سے زیادہ جن مفتریوں کومبلت کی

ان کے نام درج سے گرم زا قادیائی نے نداس کا جواب دیا نداس وعدے کا ایفا کیا جواشتہار بیس

کیا تھا۔ فہرست رسالہ فہ کور بیل کھودی گئی ہے۔ اصل دلیل ان کی ہے ہے کہتی تعالی فرما تا ہے

"ولو تقول علینا بعض الا قاویل لا خذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الو تین

(الحاقة: ٤٤ تا ١٤٤) "یعنی نجا کہا گے کوئی ہا ت اپ دل سے بنا کر ہماری طرف منسوب کردیت تو

ہم ان کے دل کی دگ کاٹ ڈالتے۔ یعنی ہلاک کردیتے اس سے ان کا مقصود ہے ہا گرخود بھی

خدا پر افتر اء کے ہوتے تو اس آپیشریفہ کے مطابق بہت جلد ہلاک کردیتے جاتے اور اس بیل ان

کی خصوصیت نہیں۔ جس نے خدا پر افتر اء کیا فور آبلاک کردیا گیا۔ کوئی ۲۳سال تک ذیرہ فرد ہااگر

مرزا قادیانی ۲۳سال سے زیادہ زعرہ رہنے والے مفتریوں کی نظیریں جوطلب فرماتے ہیں اس کی وجہ بھی شنیس آتی کیا اس مت کومفتری کی برأت میں کوئی خصوصیت ہے۔ کیا ۲۳سال تک کوئی مفتری زعرہ نیس رہ سکتا اور ۲۲ برس تک رہ سکتا ہے۔ اگر ایک سال بھی کسی مفتری کومہات مے تو وہ بھی شل مرزا قادیانی کے کہ سکتا ہے کہ اگر میں مفتری ہوتا تو اتنی مت جس میں پوری چارفعملیں گذریں مجھے بھی مہلت نہاتی کیا بیقول اس کا قابل شلیم ہوسکتا ہے۔ الغرض مرزا قادیانی ۲۳ برس کی مدت جومقرر کررہے ہیں وہ درست نہیں مسرف ایسے لوگوں کی فہرست کانی تھی جن کو ہاو جودافتر اء کے بچومہلت کی۔

اصل بيرے كددارالجزاء قيامت ب جيراكري تعالى فرماتا ب أنسسا يد خدهم ليوم تشخص فيه الابصار (ابراهيم:٤١) "أگرافتراء كايرلازمهوتاكراى عالم ميساس کی سزا ہو جائے تو تخلف لازم کا ملزوم سے عقلاً درست نہ ہونے کی وجہ سے بیدلازم ہوتا کہ مجرد افتراء کے فورا سزا ہو جائے۔ حالاتک مرزا قادیانی بھی اس کے قائل ہیں کہ سیلمہ کذاب وغیرہ مكذرے بیں اور ان كو مجر دافتر اء كے سزانبیں ہوئی اور ایسے لوگ دس بیں سال مجی اكثر زندہ رہے ہیں۔مسیلہ کذاب ہی کود کھے لیجے کہ اس قدراس کومہلت کمی کہ لاکھ آ دمی سے زیادہ اس نے فراہم کر لئے۔وہ زمانہ وہ تھا کہ خود نبی کریم اللہ تشریف فرماہے اور حضرت کے بعد صدیق اکبر وغيره كل محابه موجود تقے بدايت روز افزول ترتى برخى ملك خاص عرب كا تھا۔ جس كوتميع بدايت ہونے کا فخر حاصل ہو چکا تھا۔ ایسے متبرک زمانے اور متبرک مقام میں جب اس کواس قدرمہلت ملی تواس زمانے میں جومنلالت روز افزوں ترقی کررہی ہے اور ہندوستان جیسے ملک میں کسی مفتری على الله كو يجيس تميس سال مهلت ال جائے تو كيا تعجب ہے۔ بلكه زمان ومكان وغيره حالات كى مناسبت ، يكها جائے تواس زمانے میں مفتری كوايك دن مهلت ملتااس زمانے كے تحليل تميں سال کی مہلت کے برابر ہے۔الغرض اس سے ثابت ہے کہ مفتری علی اللہ کومہلت طاکرتی ہے اور وهاستدراج ہے جس کی نبت حق تعالی فرماتا ہے۔ "سنستدر جهم من حیث لا یعلمون واملى لهم (القلم:٤٥،٤٤) " يعنى مهلت در كرة سته ستدان كوايسطورير بم معين إلى كه ان كوخرىند موردا قادياني جوجلدى فرمات بيل كدا كرمفترى مول توجائي كدعذاب اترآ يس اس كاجواب قرآ ن شريف يس بهلي على موچكا - "ولستن اخدنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسه الايوم ياتيهم ليس مصروفاً عنهم (هود: ٨) "يين اگران کے عذاب میں تاخیر کی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ اس کو کس نے روکا۔ یا درہے کہ جب وہ آئے گاتو پر پرے گا۔ قرآن میں جو واقعات نہ کور ہیں اگر پیش نظر ہوں تو معلوم ہوسکتا ہے کہ زیادتی مہلت کاسب زیادتی غضب الی موتاہے کمفتری دل کھول کرافتر او پردازیال کرےاور بور عطور برجت قائم موجائے۔ چنانچار شادے ' انسا نسلی لهم لیزدادو انسا (آل

عدان:۱۷۸) "يعنى جم اى واسطان كومهلت دية بي كرخوب كناه كري-

اورآ يشريف ولي تقول علينا بعض الاقاويل (الحاقة: ؟) " ي جواسدلال كيا جاتا ہے۔ وہ جو نہيں ہوسكا۔ اس لئے كه تمام انہا وضوصاً ہمارے نجا الله ورج كه مقرب بارگاہ اللي بيں۔ ان كي شان يمي ہے كہ افتر اء وغيره رو اكل كا خيال تك ندآ نے ديں۔ اى واسطح تق تعالى فرماتا ہے كه اگر بغرض محال وہ ايك بحى افتر اء كرت تو بلاك كروية جاتے اور دوسر انہاء كے حالات ہے جى فلا بر ہے كہ او فى فلا ف مضى حركات سے خت معيمتيں ان پر والى كئيں۔ بخلاف ان لوكوں ك كه اى كام كے لئے مقرر كے جاتے ہيں ان كا تو لازمہ يكى ہے كہ عمر بحر اليے بى كام كياكريں۔ چنا ني تق تعالى فرماتا ہے " وكذا لك جعلنا لكل نبي عدو آ شياطين الانس والجن يوحى فرماتا ہے" وكذا لك جعلنا لكل نبي عدو آ شياطين الانس والجن يوحى مقرر كرديے تقے اور ارشاد ہے قولہ تعالى" وكذلك جعلنا الك قبد الك المبدي الم مكاريا كريں۔ مقرر كرديے تقے اور ارشاد ہے قولہ تعالى" وكذلك جعلنا الحابر ميماليا كريں۔ مجرميها ليمكروا فيها (انعام: ١٢١) " يعنی برستی ميں برستی ميں برے كناه گارتم نے مجدر ميها ليمكروا فيها (انعام: ١٢٧) " يعنی برستی ميں برے برے كناه گارتم نے يور كرديے تا كه ان مي مكاريا ل كريں۔

الحاصل ٣٣ سال ياس سے زيادہ كوئى مفترى على الله زندہ رہے توبينة سمجا جائے گاكه وہ مفترى نہيں بلكه يمي سمجا جائے گاكہ اى كام كے واسطے مقرركيا كيا ہے۔ اگر مثل فرعون كے صد با سال بمى زندہ رہے گاتو وہى اپنافرض مضبى اواكر تارے گا۔ جس كام كے لئے مقرركيا كيا ہے۔

یاد عائی سے کی نشانیاں اور دلائل تھے۔اب اصلی عینی علیہ السلام کی علامتیں جی سنے۔
جو مجھے سے احادیث میں وار دہیں مراس مقام میں پہلے فور کر لیا جائے کہ عینی علیہ السلام کا دنیا میں
تاکوئی عقلی مسئلہ بیں جس میں رائے لگائی جائے اس باب میں جواحادیث وار دہیں اگر علیحہ ہ کر دیئے جائیں تو یہ مسئلہ اس قابل نہیں رہتا کہ جس کی طرف توجہ کی جائے۔اس وجہ سے مرز اقادیا نی کو نیچروں سے وکایت ہے کہ ان احادیث کو وہ مانے ہی نہیں ۔فرض کہ مرز اقادیا نی اس بات پر زورد سے دہیں کہ اس باب میں جواحادیث وار دہیں ضرور مانی جائیں ۔مراس کے ساتھ سے بھی فرماتے ہیں کہ جس طرح اہل اسلام مانے ہیں اور ان کے ظاہری معنی بطور فرق عادت عینی علیہ السلام میں قابت کر ابتا وارد ہیں اور ان کے ظاہری معنی بطور فرق عادت عینی علیہ السلام میں قابت کرنا چاہتے ہیں وہ درست نہیں۔ بلکہ ایسے طور پر ان احادیث کے متنی لئے جائیں کہ اس کی وجہ میتی مرز اقادیا نی پرصادت آ جائیں اور نی کریم اللہ نے نے بیانی مربے کا نام جو لے لیا ہے۔اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سی کے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سی سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سی سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سی سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سے سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سی سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سے سے اس کی وجہ میتی (از لہ الاہام میں 19 ہز ائن ج سے سے اس کی دور میتی این مربے اللے کا دیث کو میں سے اس کی دور میتی کی دور اس کی دیں میتی کی دور سے کی ان میں میں میں اس کی دور میتی کی دور دور سے کی دور میتی کی دور سے کی دور میتی کیں دور سے کی دور سے کی

د جال اور يا جوج و ما جوج اور ولبة الارض كي حقيقت منكشف مو في نهتمي '' اور (از لهة الاويام ص· ٦٩٠ ، خزائن ج٣ ص٢٧ ٨ اور انبياء پيش كوئيوں كى تاويل اور تعبير ميں غلطى كھاتے ہيں۔جس كا مطلب اور ماحسل مد ہے کہ ا مخضرت اللہ نے جوسی ابن مریم روح اللد کے زول کی خبردی ہے وہ غلط ہے۔ در حقیقت علیکی موجود غلام احمد قادیانی ہیں اور ان سے خوارق عادات کوئی ظاہر ند ہوں کے۔ بلکہ رونصاریٰ میں چند معمولی تقریریں لکھودیں کے اور ان تمام حدیثوں کی پیش کوئی پوری ہوجائے گی - سجان اللہ کوہ کندن وموش برآ وردن کامضمون یہاں پورا بورا صادق آ رہاہے۔ احادیث نزول عیسیٰ علیہ السلام کس شدومہ سے ثابت کئے گئے اور ان سب کا بتیجہ یہ لکلا کہ ایک پنجا بی مخص پیدا ہوکرر دنصاریٰ میں چند معمولی تقریریں لکھ دےگا۔اس باب میں مرزا قادیانی کو تکلیف گوادا کرنے کی کوئی ضرورت زیتمی ۔ ہنتھ کہ تعالی رونسادی کرنے والے اس وفت ایسے بہت سارے لوگ موجود میں کہ جوائی عمر بحر کی مزادلت کی وجہ مرزا قادیانی سے کہیں زیادہ اس بابين يدطوك ركحة بيراس لئ كرمرذا قاديانى كاعركاايك معتدبه حصرة متغرق فدابب باطلہ کی کتابوں کے مطالع میں صرف ہوا اور اس کے بعد جب یک سوئی حاصل ہو کی تو دعویٰ عیسویت شروع موا اوراس میں اس قدر استغراق اور انہاک ہے کہ جس کا بیان نہیں اگر مناظرہ ہے تو ای مستلے میں اور تسانیف ہیں تو ان میں ای دعویٰ کے دلائل ولوازم، پھران کورونساریٰ کی نوبت بى كهال آكى _ برامين احمديد من جووعده كيا تفااس كامجى ايفانه كرسك_

الحاصل جب بدمسنانعتی ہے جس میں عش کوکوئی دخل نہیں اوران احادیث پر جواس باب میں وارد ہیں ایمان لایا کیا تو ان کے ظاہری معنی پرایمان لانے سے اہل ایمان کوں رو کے جاتے ہیں۔ حالا تکدمرز اقادیائی (ازالة الاوبام ۹۰،۵۴۰،۴۵۰، خزائن جسم، ۳۱۲،۳۹) میں خود لکھتے ہیں کہ' نصوص کو ظاہر پرحمل کرنے پراجماع ہے۔' اب ان امورکو پیش نظر رکھ کرخور کیجئے کہ جو میسیٰ علیہ السلام کی علامات احادیث میں وارد ہیں ان سے مرز اقادیائی کو کیا تعلق ہے۔

ا ومشق میں منار کے پاس عیلی علیہ السلام کا آسان سے اتر نااس حدیث کو مرزا قادیا نی نے (از لا الاوہام ۲۲۰ بزائن جسم ۱۳۳۰ حافیہ) میں نقل کیا۔ لیکن اس کے ساتھویں یہ بھی لکھودیا کہ اس سے مراد قادیان ہے اور وہاں ایک منار اس فرض سے تیار کردیا کہ اگر ومش نہیں تو منار ہی تہی ۔ جس سے ایک جزوحدیث کا صادق آجائے۔ یہاں یہ امر فور طلب ہے کہ اس حدیث کو نیچر یوں نے جونہ مانا اور مرزا قادیا نی نے مان لیا۔ ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ ادنی تا مل سے معلوم ہوسکا ہے کہ وہی فرق ہے جو جہل بسیدا ورجہل مرکب میں ہوا کرتا ہے۔

السب على على المام كاتم عاول بونا جواس روايت (مح بخارى بقاص ويهم، المبنورك الله سنوله الله سنوله الله سنوله الله سنوله والمذى نفسى بيده ليوهكن إن يعنزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر والمذى نفسى بيده ليوهكن إن يعنزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر المصليب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خير من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقره واان شفتم وان من اهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيداً "لين مم عفداكى كراين مريم حاكم عادل بوكم مراتري كادر ميكون عليهم شهيداً "لين مم عفداكى كراين مريم حاكم عادل بوكم مراتري كادر موجوب المرات مليب كوثوثري كورثري كول كرين كراور بيا شادي كراوران كرامان على الربهت بوجائك كراك الدورة والوكرة تعالى الوبال الوبال الوبال كريا الوبال كريا الوبال كريا الوبال كريا المن كريا والمرات قالى قراتا م كركل المل كاب السوت عليه المرات كراك المرات على المرات على المرات المرات كراك المرات المرات المرات كراك المرات المرات المرات كراك المرات المرات المرات المرات كرات المرات كراك المرات المرات المرات كراك المرات المرات المرات المرات كرات المرات المرات المرات كرات المرات المرات المرات كرات المرات المرات كرات المرات المرات المرات كرات المرات المرات المرات المرات المرات المرات المرات المرات كرات المرات الم

اس مدیث شریف سے ظاہر ہے کہ عینی علیہ السلام عادل ہوں کے کی پر ظلم نہ کریں گے اور مرزا قادیانی کے عدل کا حال آپ نے دیکھ اللہ کا ان کی سرهن کے ہمائی نے جوان کوئری نہ دی تو اس کا وہال آئی بہو پر ڈالا اور اپنے فرز ندکو طلاق پر مجود کیا۔ میراث پدری سے ظلاف شرع محروم کردیا اور اس کا کھے خیال نہ کیا تی تعالی فرما تا ہے ' و لا تندو و اور ق و و د اخسری اسلامی کی محتال کی سروا تا ویائی پر قوائے اخسری اسلامی کا سروا تا ویائی پر قوائے شہوات اور شفیان کا اس قدر تسللہ ہے کہ مربدری پر محی وہ عالب ہیں قود و سرول کے ساتھ کیا صل کریں گے۔

اس مدیث بین آپ نے دیکھا کہ نی کریم اللہ کسی جرم سے تم کھا کرفر ماتے ہیں کہ ابن مریم تم کھا کرفر ماتے ہیں کہ دعزت کواس کشف بین قلطی ہوئی۔
اب اہل ایمان فور کریں کہ معمولی آ دی بھی کسی بات پرتم کھانے بین کمال در ہے کی احتیاط کیا کرتا ہے اور ذرا بھی فک ہوئی ہوئی کسی سے اس کوروک دیتا ہے۔ بخلاف نی احتیاط کے کہ نووز باللہ فلط بات پر بے دھڑک تم کھا لی اور محرجرای فلطی پر رہے۔ کیونکہ کی مدیث بیس میٹیس نے کہ محترت نے رجوع کر کے بیفر مایا ہو کہ اس کشف بیس مجھے فلطی ہوگئی تھی۔ بید الزام مرزا قادیانی جو ہمارے نی تعلی کی گئی ہوگئی تھی۔ بید الزام مرزا قادیانی جو ہمارے نی تعلی کی سال کے سواج جو قباحتیں اس بیل لازم آتی ہیں ان کی تعمیل کرنے کو ماقع اللہ عتبار کردیتا ہے۔ اس کے سواج جو قباحتیں اس بیل لازم آتی ہیں ان کی تعمیل کرنے

میں ہماراقلم یاری نمیں دیتا۔ایک عقمنداونی تامل سے بھوسکتا ہے کہ یک در ہے کاحملہ ہے پھر یہ حملہ ماروں معموم نبی پرایک الی بات حملہ صرف نبی تاکی ہات حملہ من کہ ایک الی بات منطق کی اصلاح کر دیتا۔اب منطق کردی جوغلاقی اور نعوذ باللہ اس سے اتنا بھی نہوسکا کہ اس غلطی کی اصلاح کر دیتا۔اب اہل وائش انداز و کرسکتے ہیں کہ مرزا قادیانی کا ایمان خدا اور رسول پر سم تم کا ہے اور ایسے ایمان کو ایمان کہنا ہوسکتا ہے بانہیں۔

۳۶۳ صلیب کوتو ژنا اور خزیر کوتل کرنا جیبا که بخاری کی روایت فدکوره سے فابت ب-مرزا قادياني في في (ازالة الادبام ص ٢٢٨، فزائن جسم ٣٢٧) بين لكعاب دوكيا ان احادیث براجاع موسکا ہے کہ سے آ کرجنگوں میں خزیروں کا شکار کھیا چرے گا' اور (ازالة الاوبام ص ٢١، فزائن ج ٣ ص ٢٣١ الخس) ش كعما ب كه "كيا ان كاليمي كام مو كا كرصليد ل كوتو زية أورخز يرول كولل كرت مجري ك "اور (ازالة الادبام ص ٨١، فزائن ج سم ١٣٢ ماشير) على كليت میں کہ 'مراداس سے بیہ کمنے دنیا میں آ کر ملیبی فد مب کی شان و شوکت کو اسنے پیروں کے یے کچل ڈالے گا اوران لوگوں کوجن میں خزیروں کی بے حیائی اورخوکوں کی بے شرمی اور نجاست خواری ہے ان پر دلائل قاطعہ کا جھمیار چلا کران سب کا کام تمام کردےگا۔' اس سے ضمناً مرزا قادیانی کادعوی بھی معلوم ہوا کہ انہوں نے صلیبی فد بب کی شان و شوکت کو اسے ویروں کے نیچ کچل ڈالا اور نصاری کے ولائل کا کام تمام کردیا۔ محرقصد آتھم کے ملاحظہ سے فلاہرے کہ انہوں نے نصاری کے مقابلے میں اسلام بی کا کام تمام کرڈالا تھا۔ خیر گذری کہ اہل اسلام نے عملی طور پران کواسلام سے خارج کردیا ورنداسلام پر پرااٹر پڑتا۔جس کا حال او پرمعلوم ہوا۔ پھر یہ بات اب تک معلوم نہیں موئی کہ مرزا قادیانی کے دلاکل سے عیسائی نرمب کی شان وشوکت میں کیا فرق آ میا۔ یادریوں کے حط جیے پہلے تھے اب بھی ہیں اورجس طرح پہلے ان کی قومی ترتی تھی اب ہمی جاری ہے۔ غرض کہ سرصلیب کے معنی کومرزا قادیانی نے کوبدل دیا۔ محراس ہے بھی وہ منتقع نہیں ہو سکتے۔ای طرح قل خزیر کا بھی حال ہے کہ عیسائیوں کوخنز مرقر اردیااور قل ے مرادا نکارکولیا۔ مگر بیل بھی ان سے نہ ہوسکا بلکہ کچ ہو جھے تو مسر آ مقم صاحب ہی نے ان کو فل كرو الا بس كے مقابلہ من دم نہ مار سكے۔

مرزا قادیانی قتل خزیر کے معنی میں جو مسلمانوں پر الزام لگاتے ہیں وہ ان کی نافہی ہے۔کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں کے میٹی علیہ السلام خزیروں کا شکار جنگلوں میں کرتے اور مسلمیوں کو تو ڑتے بھریں گے۔ اگر مرزا قادیانی کنائے کی حقیقت سمجھے ہوتے تو یہ اعتراض مجمعی نہ

كرت مسلمانوں في سرمليب اور فل فزري كا مطلب يسمجا ہے كيسى عليه السلام كزمانے می نصاری مفلوب موجا کس سے۔اس لئے کے صلیب ان کا شعار دین ہے اور خزرین ہاہت مرغوب الطبع ہے اور قاعدے کی بات ہے کہ مرفض ان دونوں شم کی چیزوں کونہاے دوست رکھتا ہے اور ان کی حفاظت میں جان کی بھی پروائییں کرتا۔ پھرالی چیز دں کواگر کوئی تلف کرڈا لے اور وہ منہ د کھتا رہے اور کچھ نہ کر سکے تو سیمجھا جائے گا کہ وہ مخص نہایت مغلوب ہے۔ مرزا قادیانی اس کا تجرب كرليس _ كسرصليب اور كل فزيرتو در كنار ذرابرى تكامول سے ان اشياء كود كيرتوليس جس سے معلوم ہو کہ اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے عیسیٰ علیہ السلام کو وہ قوت وشوکت حاصل ہوگی کہ سی کی صلیب کوعلانے توڑیں مے اور خزیر کوئل کرڈ الیس مے اور کوئی مزاحم نہ ہوسکے گا۔ بیان ك كمال شوكت اور غلبي كى دليل ہے۔ يكى وجہ ہے كم آخر يهال تك نوبت كافئ جائے كى كرسوائے اسلام کے وقی دین باتی ندر ہے گا۔ کل نصاری مسلمان ہوجا کیں مے جیسا کرت تعالی فرما تا ہے "وان من أهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته (نساه: ٩٥) "اورمديث شريف صُ ہے 'عـن أبـي هـريـريَّةُ قـال قال رسول اللهُ عَيَّتِهُ ويهلك الله في زمانه (أــ زمان عيسىٰ عليه السلام) الملل كلها الا الاسلام (احمدج٢ ص٢٠٤٠ ابوداؤد ع٢ ص٢٣٨، باب خروج الدجال) "ليني علي السلام كزمائي على سوائ اسلام ك كوكى دين باقى ندر بي الحاصل كسرصليب اوركل فزريسي عليه السلام كى علامت خصه بيكسى طور سے بیعلامتیں مرزا قادیانی میں نہیں یائی جاسکتیں۔

مرزا قادیانی جس ہرگز نہیں پائی جاستی اور نداس کے پائے جانے کی تو تھ ہے۔ اس لئے کہا گر مرزا قادیانی جس ہرگز نہیں پائی جاستی اور نداس کے پائے جانے کی تو تع ہے۔ اس لئے کہا گر بالفرض ان کی حکومت ان کے مریدوں پر فرض کی جائے تو بجائے اس کے کہوہ جزیہ موقوف کرتے ان سے جزید جس تم کامکن ہے برابروصول کرتے ہیں۔ جیسا کہ اخبار الحکم وغیرہ سے ظاہر ہاور اگر جزید سے مرادوہ رقم ہے کہ خاص کا فروں سے لی جاتی ہے تو ہندوستان جس اس کا وجود ہی نہیں اگر جزید سے مرادوہ رقم ہے کہ خاص کا فروں سے لی جاتی ہو وہ ندوستان جس اس کا وجود ہی نہیں اور نہ یہ تو تع ہے کہ مرزا قادیانی کی موت سے پہلے اس کا رواج ہو۔ اس لئے اس کا موقوف کرنا وشق کو قادیان اور اپنے کو عیسیٰ موعود قرار دیا ہے وہ فلط ہے۔ اس لئے کہا گروہ عسیٰ ہوتے تو جزید موقوف کردیتے اور میمکن نہیں بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کے جب دشق جس اتریں مے جزیہ موقوف کردیں مے۔ جس کا رواج وہاں موجود ہا ورزول عسیٰ علیہ السلام تک بھی جاری رہے گا۔ جس

ے بیعلامت بھی پوری ہوگی۔

۲ ال بحساب تقیم کرتا جیسا کردید بخاری میں فرکور ہوا اور (مسلم شریف بخاری میں فرکور ہوا اور (مسلم شریف بخاص ۱۹۰۸، بابنزول میں باب اجام فی نزول میں باب ایکٹر فیکم الممال فیفیض حتیٰ یہم رب الممال من بادر منز بخاری و مسلم میں باب کیٹر فیکم الممال فیفیض حتیٰ یہم رب الممال من بقبل صدقة فیقول الذی یعرضه علیه لاارب ل به "اورروایت (مسلم بهم ۲۰۵۰) کاب المعن واثر المال بالمال به بالمال با

مرزا قادیانی نے دیکھا کہ ہرکس وناکس کے زبان ذو ہے کہ استہم شکل برائے اکل ایک مدت تک جال فشانی کر کے میسویت پیدای گی اوراقسام کی تدبیروں سے روپید کمایا گیا۔ مثلاً منارہ اور مسجد اور مدرسے کی تغیر پیش کر کے خط و کتابت ومہما نداری کی ضرور تیں ہتلا کے۔ کتابوں کی تصنیف اورا شاعت کے ذریعے سے تصویریں بکوا کر غرض کہ جوروپید بردی بدی بدی مشقتوں سے بچھ کیا گیا اپنی اورائی لیس مائد کول کی ضرور تول اور اسباب راحت بیس مرف نہ کر کے میسویت بچھ کیا گیا اپنی اورائی کے بسی کی بات نہیں۔ اس لئے بچا کی مید میر تکالی کرمینی جو مال کرتے ہیں۔ بلکہ وہ مال قرآن ہے۔ فی الحقیقت مال کا التسیم کرے گا وہ یہ مال نہیں جو لوگ خیال کرتے ہیں۔ بلکہ وہ مال قرآن ہے۔ فی الحقیقت مال کا

بے در کیٹے اس طرح راہ خدا میں خرچ کر دینا مشکل کام ہے اور یہ مال کی جگہ قر آن کا خرچ کرنا صرف مرز ا قادیانی ہی کی رائے نہیں ۔ قدیم زمانے میں بھی بعض لوگوں کی یہی رائے تھی ۔ چنانچہ سعدیؒ فرماتے ہیں ۔

اگر الحمد کوئی مدبخواند بدینارے چو خردر کل بماند

مرزا قادیائی نے قرآن کو مال اس قرید سے بتایا کہ آیہ موسوفہ میں قرآن کی تفسیل مال پردی گئی ' وہ و خید معا یہ جععون '' مگر بیاستدلال می نہیں اس لئے کہ یہ بھی قرآن شریف میں ہے۔ ' لمعفورة من الله ورحمة خیر معا یجمعون (آل عدان ۱۰۷۱) '' یعنی خدا کی مغفرت اور رحمت اس مال سے جو وہ جمع کرتے ہیں بہتر ہے۔ مرزا قادیائی کے استدلال کی بناء پریہاں بھی یہ کہنا پڑے گا کہ مغفرت بھی مال ہے۔ حالا تکداس کا کوئی قائل نہیں استدلال کی بناء پریہاں بھی یہ کہنا پڑے گا کہ مغفرت بھی مال ہے۔ حالا تکداس کا کوئی قائل نہیں ہوسکتا نے خرض کرقرآن کے علوم کو مال نہیں کہ سکتے اس صورت میں جن احادیث میں صراحنا وارد ہو کہنے کا میں علیہ السلام بے صاب مال تقسیم کریں گے۔ اس سے یہ مراذبیس ہوسکتی کہ وہ علوم قرآن سے کھیے کریں گے۔

البتہ بادی انظر مرزا قادیانی کا یہ احتراض نمیک معلوم ہوتا ہے کہ مال تقسیم کرنے کے اس کا جمع کرنا بھی ضرورہے۔ حالا نکر عیسی علیہ السلام کی بیرشان نہیں کہ مال جمع کر ہیں۔ اگر چہ اس کا جواب یہ بوسکتا ہے کہ جب مرزا قادیانی کوعیسویت کا دعویٰ ہے تو پھر وہ اقسام کی تدبیروں سے مال جس کوخود فتذ کہتے ہیں کیوں جمع کرتے ہیں۔ گر تحقیقی جواب اس شبر کا بہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو مال جمع کرنے کی ضرورت ہی نہ ہوگی۔ بلکہ اس زمانے ہیں مال زمین سے البح گا۔ جیسا کہ اصاد یہ موصوفہ میں وہ فیل المال بتقریح موجود ہے۔ یہاں بھی مرزا قادیانی نے دحوکا دیا۔ مرزا قادیانی جوفرماتے ہیں کہ سے اتفامال بینی علوم قرآ نی تقسیم کرے گا کہ لوگ لیتے تھک جا کیں گے اورائیک مقام میں یہ بھی فرماتے ہیں کہ معتقدین اس معنوی مال سے اتفا کے نہیں کہ موجود ہے۔ یہاں کے معتقدین اس معنوی مال سے اتفا میں ماریطی حاصل کرلیں سے کہ اس سے زیادہ کی ضرورت نہ ہوگی۔ محرحد یہ شریف ہیں ہے مراب یعنی حاصل کرلیں سے کہ اس سے زیادہ کی ضرورت نہ ہوگی۔ محرحد یہ شریف ہیں ہے ہیں کہ کہ کوگ مرکونی اس کو تول نہ کر سے کہ اس سے اعراض کریں ہے اور ظاہر میں کھوم قرآ نید سے اعراض کریں کے اور ظاہر موجود کے علوم قرآ نید سے اعراض کریں کے اور ظاہر میں کے علوم قرآ نید سے اعراض کرنا دلیل کو ہے۔ اللی اسلام تو بلی ظار آ میشریف " و قسل رب زدنسی سے کے علوم قرآ نید سے اعراض کرنا دلیل کو ہے۔ اللی اسلام تو بلی ظار آ میشریف" و قسل رب زدنسی ہے کہ علوم قرآ نید سے اعراض کرنا دلیل کو ہے۔ اللی اسلام تو بلی ظرآ ہی شریف " و قسل رب زدنسی

علما (طان ۱۱۶) "بمیشدزیادتی علم کے طالب رہا کرتے ہیں۔ بخلاف اس کے مال سے الراض کرنا کوئی بری بات نہیں۔ بلکہ شرعا مدوح ہالغرض مال بمعنی علم مونییں سکتا۔

مرزا قادیانی نے مال کی جوتو بین کی ہے کہ وہ فقنہ ہے اور سی مال دے کرلوگوں کو فقنے میں کیوں ڈالے گا۔معلوم نہیں یہ کس حالت میں انہوں نے لکھ دیا۔جس فقنے کو گھر سے نکال دیتا عیسویت کی شان سے بعید جھتے ہیں۔ای فقنے کواقسام کی تدبیروں سے خودجم کررہے ہیں اور قوم کے روبروا بی محتابی بیان کر کے ہاتھ کھیلائے ہوئے ہیں کہ چھالماد کرو۔جیسا کہ (ازلمة الاوہام ماہد، خرائن جس مہر) سے فاہر ہے اس پریدوگوئی کہیں عیسی ہوں۔

شاید مرزا قادیانی یہاں یہ بھی اعتراض کریں کے کہ زمین سے مال ابلنا خلاف عقل ہے۔ مگر یہ اعتراض قابل توجہ ہیں اور سلاطین کو ہے۔ مگر یہ اعتراض قابل توجہ ہیں اور سلاطین کو اکثر ملائی کرتے ہیں اور خدائے تعالی قادر ہے کہ ان ذخائر پرعیسیٰ علیہ السلام کو مطلع فر مادے اور اگر خدائے تعالیٰ کی قدرت ہی میں کلام ہے تو ہم اس کا جواب یہاں نددیں کے۔ بلکہ ان تنابوں میں دیں کے جہاں بمقابلہ کفار صفات الہیں قابت کی جاتی ہیں۔

الغرض مرزا قادیانی مال سے مرادان احادیث میں جوعلوم قرآنید لیتے ہیں۔ وہ سی جی نہیں بلکہ دراصل وہ ایک الی علامت عیسیٰ علیہ السلام کی ہمارے نہیں اللہ کے ہیں اللہ کی مارے نہیں اللہ کی مارے نہیں علیہ السلام الرآئے اور چونکہ مرزا قادیانی کے مسلمان اس کو دیکھتے ہی یقین کر لے گا کہ عیسیٰ علیہ السلام الرآئے اور چونکہ مرزا قادیانی کے ذمان اس قدروفورسے ہے نہ وہ بے حساب تقییم کرسکتے ہیں۔ بلکہ خود ہی لوگوں سے وصول کرنے کی قفر میں دن رات معروف ہیں۔ اس سے یقینا مسلمانوں کو معلوم ہوگیا کہ مرزا قادیانی میں موجود نہیں ہو سکتے۔

کسد کل ادیان کا ہلاک ہوکرایک دین اسلام کا باتی رہ جاتا۔ جیسا کہ روایت امام احدج مسلام کا باتی رہ جاتا۔ جیسا کہ روایت (امام احدج مسلام میں افزوج مس ۱۳۹۸ میں دوج الدجال) سے او پرمعلوم ہوا کہ آنخضرت اللہ اللہ منی زمانه الملل کلها الا الاسلام "بیان للناس میں (فخ الباری حدم سام سے این جرم افول قل کیا ہے کہ اس صدیث کی اسناد سجح ہیں۔

مرزا قادیانی (ازالہ الاوہام م ۱۴۰۸، خزائن ج ۲ م ۳۵ (۳۷) میں لکھتے ہیں کہ 'اس زمانے میں مخصیل علوم رہزن ہورہی ہے۔ ہمارے زمانے کی نئی روشی جس کو دوسر نے نظلوں میں وخان سے موسوم کرنا چاہیے عجیب طور پرایمان اور دیانت اورا ندرونی سادگی کونقصان پہنچارہی ہے۔ سو فسطائی تقریروں کے غبار نے صدافت کے آفتاب کو چھپ دیا ہے۔ فلسفی مخالطات نے سادہ لوحوں کوطرح طرح کے شبہات میں ڈال دیا ہے۔خیالات باطلہ کا تعظیم کی جاتی ہے۔ حقیقی صداقتیں اکثر لوگوں کی نظر میں پچھے حقیری معلوم ہوتی ہیں۔''

اور (براہین احربیص ح، نزائن جام ۱۹ فض) میں لکھتے ہیں'' پادری لوگ ہمیشہ روز افزوں ترقی کررہے ہیں کہ ستائیس ہزارہے پانچ لا کھ تک شار کر شانوں کا بھنچ کیا ہے'' اور کا ہر ہے کہ استحریر کے بعد کر شان اور بھی ہو ھے گئے۔

اب دیکھے کہ مرزا قادیاتی کا زبانداسلام کے میں کیدا منوس ہے۔ جس میں لاندہ کی اور کفری روزافروں تی ہے۔ جس کے خودوہ معرف اور شاکی ہیں کیااس کھلے مشاہرے کے بعد کسی مسلمان کوجس کو جمارے نبی کر پہلا گئے پر اور احادیث پر ایمان ہے۔ مرزا قادیاتی کے سی مسلمان کوجس کو جمارے نبی کر پہلا گئے پر اور احادیث پر ایمان ہے۔ مرزا قادیاتی کے دوپیدی ہونے کا احتمال بھی ہوسکتا ہے۔ کیا عیسی موجود کا مجبی کام ہے کہ گفرالحاد کی شکایت کر کے روپیدی کی کام ہے کہ گفرالحاد کی شکایت کر کے روپیدی کی کر لے اس کم کی آفری کی سے دہ چند بلکہ اس سے بھی زیادہ روپیدو صول کر لیا اور آخر میں کھودیا کہ ''ایک شب اپنے خیالات کی شب تاریک میں موئی علیہ السلام کی طرح سنر کر رہا تھا کہ ایک دفعہ پردہ فیب سے انسی انساز بلک کی آورا کے اور ایسے اسرار طاہر ہوئے کہ جن تک عقل اور خیال کی رسائی نہی ۔ سواب کتاب کا مرتو کی اور جاور دین اسلام کا وہی حافظ ہے۔''

(برابین احدیم) فری ملحقاشتهار بم اور ماری کتاب فرائن جام ۲۷۳)

مقعود یہ کہ جتنے دائل قائم کرنے کا وعدہ تھااب اس کی ضرور سے ضربی اوردین کا خدا حافظ ہے۔ اگر پاوری، لائد بہب اور آربیو فیرہ مسلمانوں کی تعداد کھٹا کیں اور کفر کی اشاعت کریں توعیلی کواس سے کیاتھ تی ۔ اگر کوئی کا فربھی ہوجائے تو مرزا قادیانی صاف کہدویں گے۔ انسسی بر ٹی منك انی انخداف اللہ دب العالمدین!

بي في المستقل المستمارة وقع موجانا جيها كدوايت (مي ملم ١٥ م م ١٠٠٠) الم من الم ١٠٥٠) الم من الم ١٤٠٠) الم من الم

اس مدیث سے ظاہر ہے کہ علیہ السلام کے زمانے میں ان صفات کا وجود ہی نہ رہے گا۔ اس لئے کہ جب کل ادیان جا کراسلام ہی اسلام رہ جائے گاتو اصلی اخوت اسلامی قائم ہو جائے گی۔ اب مرزا قادیانی کی هیسویت کا دوره بھی دیکہ لیج کہ جہاں اسلام بھی بہتر فرقے سے
انہوں نے ایک فرقہ ایسا بنادیا کہ جس کوان بھی ہے کی کے ساتھ تعلق نہیں اوراس فرقے کی یہ
کیفیت کہ تمام مسلمانوں کا دشمن ایک مسلمان آج اپنے گھر بیس خوثی سے بیٹا ہے کہ کل
مرزا قادیانی کا منتر اس پر اثر کرتے ہی اپنے کنے بھر کا دشمن ہوگیا اور طرفین سے سب وشتم اور
زوضرب کی نوبت بھی ری ہے اور دونوں فوجداری بیس کنچ جارہے ہیں۔اب مرزا قادیانی ہی
انصاف سے کہددیں کہ مسلمان اپنے نبی کی بات مان کوالیہ سے کا انتظار کریں جس کے زمانے
بیس اس علامت کا دقوع ہویا آپ کی بات مان کراپنے نبی کی صدیث کو جموثی ٹابت کریں۔

9 باطنی اثر ہے امن قائم ہوجانا اس طور پر کہ شیر اوٹوں کے ساتھ اور چیتے گا تیوں کے ساتھ و یہ یں گے اور لڑکے ساتیوں کے ساتھ کمیلیں کے ساتھ اور بھیڑ ہے بر ہوں کے ساتھ میلیں گے۔جیسا کہ (سندام احمد جمس ۲۹۰۸ ستدرک ماکم) شرص دی ہے۔"قسال رسول الله شکیلیہ و تقع امنة علی اهل الارض حتی ترعی الاسود مع الابل و النمور مع البقر والذّباب مع الغنم و یلعب الصبیان بالحیات فلایضرهم (کنز العمال ج ۱۶ مسات عدیث نمبره ۳۸۸۰)"

ایک دوسرے کو کھانے والے کیڑے ہیں۔"

يبليمرزا قادياني كاسيحائي بران حالات كوجوا حاديث موصوفه يس وارد بي انبيس كى تقریر کے موافق تطبق کر کے دیکھ لیج ۔مسلمان آوبقول ان کے بہودی ہو گئے اور مرزا قادیانی مسح ہیں۔ منرور تھا کہ مرزا قادیانی کل مسلمانوں سے تعصب کا زہر تکال دیے اور کل اہل اسلام ل کر اسلام بدحانے کی وسش کرتے رجیبا کہ انہوں نے لکھا ہے مراس کا آب تک ظہور نہ ہوا۔جس وقت بيتقريم رزا قاديانى نے كمال فخر سے كى موكى خوش احتقادلوگ آمنا وصد قا كه كرول ميں خوش ہوتے ہوں کے کیمرزا قادیانی کا دجود تھت فیر متر قبہ ہے۔ جہاں تک ہوسکے دل سے ان کی تائيد كى جائے _ چنانچدايدانى مواكد براين احديد كولوكوں في سوسورو يدرے كرخريدا كران كو نادم ہونا بڑا کہ چیس میں سال سے بلکہ جب سے مرزا قادیانی کا خیال اس طرف ہوا قالبا پھاس سال سے بھی زیادہ عرصہ گذرچکا ہے۔اس مت میں بجائے اس کے کرتھسب فرہی دور موجا تا۔ ان کے طفیل سے ایک نیا تحسب ایسا قائم ہو کیا ہے کداس کا افعنا ان کے بعد بھی بظام مکن نیس معلوم ہوتا _مرزا قادیانی کا اب وہ زمانہ آ کیا ہے کہ اکثر بیار بع بیں اور چل چلاؤ کی اگریس ا پے پر مجے ہیں کہ وہ گرم جوشیاں بھی جاتی رہیں۔ کیا اب بھی توقع ہے کہ مرزا قادیانی کل مسلمانوں کواکیک کرکے کفار کے مقابلے میں کھڑے کردیں گے۔ ہرگزنہیں مگرخوش احتقادوں پر تعسب نہ ہی اب ایبامسلط ہو کیا ہے کہ وہ اب بھی مرغی کی ایک ٹاٹک کیے جائیں گے۔اس وجہ ے آدی کو ضرورے کہ سوچ مجمر بہت احتیاط سے کوئی فد مب اختیار کرے۔ کیونکدافتیار کرنے ك بعد تعسب كي ديوارآ مع يي الى سدمو جاتى بكراس كا تو زنا مشكل موجاتا بـ "وجعلنا من بين آيديهم سدا ومن خلفهم سداً (يُسين:٩)"

مرزا قادیانی مولولیوں کی شکایت کرتے ہیں کہ مسلمانوں کو وہ کم کرتے ہیں۔
انساف سے دیکھا جائے قو مولولیوں نے صرف چندقادیا نیوں کوسلمانوں سے فارج کردیا تھا۔
گر مرزا قادیانی نے قو کروڑ ہا مسلمانوں کو اسلام سے فارج کر دیا۔ جن کے اعتقاد قرآن وصدیث اورا بھاع کے مطابق ہیں اورا پی قوم کوساف تھم دے دیا کہ کی مسلمان کے پیچے نماز نہ پڑھیں اوران سے من جیچ الوجوہ اجتناب اور مفارقت اختیار کریں اور وجہ اس کی صرف بھی کہ مرزا قادیانی پر ایمان نہیں لاتے۔ اب فور کیا جائے کہ چندقادیا نیوں کو کروڑ ہا مسلمانوں کے مرزا قادیانی پر ایمان نہیں لاتے۔ اب فور کیا جائے کہ چندقادیانی کا لقب واقع میں کیا ہوگا اور میں دوسرے کو کھانے والے کیڑے شرار دیے گئے قومرزا قادیانی کا لقب واقع میں کیا ہوگا اور

جویجانہوں نے مسلمانوں کو اسلام سے خارج ہونے کی قرار دی ہوہ وہ کس در ہے کی بیہودہ اور بامل مجی جائے۔

مرزا قادیانی نے بھیڑ، بکریاں وغیرہ الفاظ صدیث کے معنی جو بجازی لئے ہیں اس کی وجہ فاہر ہے کہ ان کے زدیے مکن نہیں کہ بھیڑیا بکری کو اور شیر اونٹ کو نہ کھائے اور در ہے ۔ اپنی صفت در ندگی کو چھوڑ دیں۔ کو نکہ بجازی معنی اس وقت لئے جاتے ہیں جب حقیقی معنی نہ ہن سکین۔ اب بید دیکھنا چاہئے کہ حقیقی معنی ان الفاظ کے کیول نہیں بن سکتے ۔ اگر مرزا قادیا نی بیکین کہ عادت کے خلاف ہے تو وہ مسلم ہے۔ کین مسلم انوں کے بلکہ حکماء کے بھی نزدیک بیہ بھی تو مسلم ہے کہ انبیاء اور اولیاء سے خلاف عادت امور بھی فلامر ہوا کرتے ہیں اور اگر بیک ہیں کہ حیوانات کے مقتصلے طبح کا دور کرنا خدا کی قدرت میں بھی نہیں ہے تو پھران کے فریش شک کیول کیا جائے اور بیاتو فلامر ہے کہ جب خدا کے قدرت میں بھی نہیں ہے تو پھران کے فریش شک کیول کیا جائے اور بیاتو فلامر ہے کہ جب خدا کے قدال کی خالقیت کے قائل ہو گے تو اس کو ما نتا پڑے گا کہ جس نے ان کو صفت سیعید دی ہے وہ اس کوسلب بھی کرسکتا ہے۔ مرزا قادیا نی کی اس تقریر سے مستفاوہ ہوتا ان کو نہ تھا تھا ہوتا ہوں کے تو اس کو نی تقریر سے مستفاوہ ہوتا ہے نہ دان کو نہ تھا تھا ہوتا کی گران سے اس کی تقدرت کا لیقین ۔ پھر ان سے اس بارے میں گھران سے اس بارے میں گھران سے اس بارے میں گھران کی تعدرت کا لیقین ۔ پھر ان سے اس بارے میں گھران سے بارے میں گھران سے اس بارے میں گھران ہو کے تو کہ کا بات تو کھران سے اس بارے میں گھران ہیں گھران سے اس بارے میں گھران سے اس بارے میں گھران سے اس بارے میں گھران ہے کھران سے اس بارے میں گھران سے بین کو کی گھران ہے کھران سے اس بارے میں گھران سے بین کھران سے بار سے میں گھران ہو کہ کھران ہے کھران سے بار

آگس کہ زقرآن وخمرز ونری این است جو ابش کہ جو ابش عمنی

ہم اپنے ہم شربوں سے فیرخواہا نہ کہتے ہیں کہ اس تم کی تقریروں سے اپنے ایمان کو صدر مدندو کہتے دیں اور قرآن وحدیث کے مقابلے جس کی کی بات نہ شیس میسی علید السلام کے زمانے کی نبست تو خاص خاص اجتمام معتور اللی ہیں۔ جن کی فریس آنخضرت اللہ نے بتقری وی ہیں۔ (تاریخ الخلفاء م 190 فصل عربن عبد العزیق) جس امام سیوطی نے مالک ابن دینا ترونیرہ اکا ہر دین کے چشم دید واقعات نقل کے ہیں کہ عمر ابن عبد العزیق کی خلافت کے زمانے جس محمر ابن عبد العزیق کی خلافت کے زمانے جس محمر ابن عبد العزیق کی خلافت کے زمانے جس محمر بی کریوں کے ساتھ جہا کرتی تھیں۔ الحاصل مرزا قادیا نی نے مرف اپنی عبد ویت جمانے کی غرض سے بیکام کیا کہ جستے خوارق عبدی علیہ السلام کی فیریں نجی تھائے نے دی ہیں سب میں تاویلیس کر کے ان کی وقعت کھودی اور ان کو معمولی ہا تیں قرار دے کراسے آپ پر منطبق کرلیا۔ اگر خور سے دیکھا جائے تو اس کی نظیریں ام سابقہ میں مجی س سحق ہیں۔ دیکھیے تی تو الی قرآن ان شریف میں فیر دیتا ہے۔ ''الم ترالی الذی یہ حیلی ویدیت قال انا احدی و امیت (بقرہ: ۸۰۷) ''

واقعہ بیہ ہے کہ لوگ غلہ لینے کے لئے نمرود کے پاس جاتے تھے اور اس کی عادت تھی کہ ان سے پوچھتا کہ تمارار ب کون ہے اگروہ کہتے کہ تو می ہمارار ب ہے تو ان کو غلہ دیتا۔ ایک بارابراہیم علیہ السلام بھی ضرور تا اس کے پاس گئے اور اس نے حسب عادت آپ ہے بھی پوچھا کہ تمارار ب کون ہے آپ نے فر مایا میرار ب وہ ہے جوزئدہ کرتا ہے اور مارتا ہے اس نے کہا بیر صفت تو جھے میں بھی ہے۔ جس کوچا ہتا ہوں مارڈ اللا ہوں اور جس کوچا ہتا ہوں زئدہ چھوڑ دیتا ہوں۔ چنا نچدو مخصصوں کو بلاکرایک کول کرڈ الا اور دوسرے کوزئدہ چھوڑ دیا۔ بیدوا قعد تفییر (درمنثور جاس سے میں امام سیوطیؓ نے ذکر کیا ہے۔

د کھیے صفت احیاء وامات جو خاصۃ باری تعالی ہے۔اس کی تاویل کر کے نمرود نے ایک معمولی بات بنادی اوراپنے آپ پر منطبق کرلیا۔جس طرح مرزا قادیانی کررہے ہیں۔

مرزا قادیانی نے مسلمانوں کی نسبت تو فرمادیا کدوہ یہودہن گئے میرافسوس ہے کہانی ا حالت کو ملاحظ نہیں فرمایا کہ کیابن گئے ۔اگر چہان کواعتراض ہے کدوہ یہودیوں کے مثل ہیں۔ جیسا کہ عہارت فہ کورہ میں لکھتے ہیں۔ (جبتم یہودی بن جاؤ کے تو تمہارے مناسب حال ایسانی ایک میں تم ہے دیا گیا) محران تقریروں سے طاہر ہے کہائی پراکتفا وہیں۔

مبرحال بیطامتیں جو بھی حدیثوں میں دارد ہیں مرزا قادیانی کے زمانے پرصادق نہیں رساتہ ہے۔ مسیح دی پر نہیں سات

آسكتيں _اس وجد سے وہ سيح موعود اونيس سكتے _

مرعیسی علیدالسلام نے کہا کہ بیتو سوائے خدائے تعالی کے کوئی نہیں جانتا کہ وہ کب ہوگی مرمیں اثنا جانتا ہوں کہ دجال نکلنے والا ہے اور خدائے تعالی نے جمعے معلوم کرادیا ہے کہ اس وقت میرے ساتھ دو چھڑیاں ہوں گی۔ جب وہ جمعے دیکھئے گاتو سیسے کی طرح یکلنے لکے گا۔

مولوی محر عبداللہ صاحب شا جہاں پوری نے (شفا والناس ١٦٥) میں فتح الباری سے نقل کیا ہے کہ بید حدیث (مندام احرج اس ١٩٥٥، ابن اجر ١٩٩٥، اب فترالد جال وخروج عینی، متدرک عالم جمع من ١٩٩٥ حدیث بر ١٩٩٥، اب فترالد جال کی روایت میں بیہ ہے کہ عینی علیہ السلام نے بیصد یہ می ہواں کے نکلے کا حال کہ کر کہا کہ میں اس وقت اتروں گا اوراس وقل کروں گا۔ اس می حدیث ما بیت ہواں کے نکلے کا حال کہ کر کہا کہ میں اس وقت اتروں گا اوراس وقل کروں گا۔ اس می حدیث سے قابت ہے کہ خووصی علیہ السلام نے آئے خضرت ما گائے ہے میان کیا کہ خدائے تعالی نے پہلے سے جمعہ دجال کے لئے معین فرماد یا ہے اور میں زمین پراتر کراس وقل کروں گا۔ اس سے محمد جال کی کل کے اس معلوم نہیں ہوا معلوم نہیں ہوا میکہ خود عسلی علیہ السلام کی ذیان سے معزمت من میکے تھے۔ اس سے وہ احمال بھی جاتا رہا جو مرز اقاد یانی نے کہا تھا کہ اس کشف میں معزمت کو نوو فرہا لہ نظامی ہوئی ہے۔

مرزا قادیانی قالبا یہاں بیشبہ پیش کریں کے کدان انبیاء کے مقامات ایک آسان پر نہیں پھرسپ کا اتفاق اور جمع ایک جگہ کیے ہوا۔ گرافل اسلام کے نزدیک ایے رکیک شبہات قائل توجیس ۔ اس لئے کدادلیاء اللہ کواس عالم میں یہ بات حاصل ہے کہ وقت واحد میں متعدد مقامات میں روفظتے ہیں۔ جیسا کہ امام سیوطی نے کتاب اُمجیلی فی تطور الولی میں اس کودلائل سے فابت کیا ہے اور اولیا واللہ کے تذکروں میں اس کی نظائر بکشرت موجود ہیں۔

الحاصل اس حدیث کے دیکھنے کے بعد الل ایمان کواس بی کوئی شید ندرہ گا کہ مرزا قادیائی نے اپنی عیسویت ثابت کرنے کے لئے جنتی تمپیرات کی ہیں کہ خدانے میرانام عیسیٰ مرزا قادیائی سے ایک عیسویت ثابت کرنے کے لئے جنتی تمپیرات کی البام ان کا اس قائل فہیں کہ اس حدیث کے مقابلے بیس آ سکے۔
فہیس کہ اس حدیث کے مقابلے بیس آ سکے۔

مرزا قادیانی نے مولوی محمد بشیر صاحب سهوانی کے مقابلے میں جوتقریری ہے (اہت السری فی حیواۃ آئے ص ۱۰) میں لفظ بلغظ کھا ہے۔ اس تقریر ش مرزا قادیانی فرماتے ہیں۔ ' فرض کرو کہ دہ قر اُت بقول مولوی صاحب کے ایک ضعیف حدیث ہے۔ محراۃ خرصدیث تو ہے بہتو فابت نہیں ہوا کہ دہ کسی مفتری کا افتر اء ہے۔ مولوی صاحب پرفرض تھا کے قر اُت شاذہ قبل موتیم کے داوی کا صرح افتر اعتابت کرتے اور بیٹا بت کرکے دکھلاتے کہ بیحد بیٹ موضوعات ہیں سے ہے۔ مجر دضعیف حدیث کا بیان کرتا اس کو بکلی جبوت سے روک نہیں سکتا۔ امام بزرگ حضرت ابو حنیفہ فخر الائمہ سے مروی ہے کہ میں ایک ضعیف حدیث کے ساتھ بھی قیاس کو چھوڑ ویتا ہوں۔ اب کیا جس قدر حدیث بین صحاح ستہ میں ہیں۔ بباعث بعض راویوں کے قابل جرح یا مرسل اور منقطع کیا جس قدر حدیث نے نود یک الاساد ہیں۔ وہ بالکل پاید اعتبار سے خالی اور بے اعتبار محض ہیں اور کیا محدثین کے نزد یک موضوعات کے برابر مجمی گئی ہیں۔''

مرزا قادیانی کو جب ضعیف حدیث کے ساتھ بیخوش اعتقادی ہے تو بیرحدیث جس میں آنخضرت ملی اللہ نے عیسی علیہ السلام کا بیان مذکور فر مایا ہے وہ توضیح ہے جس کی صحت کی تصریح ا کا برمحد ثین نے کردی ہے۔اس کو و صرور مانے ہوں مے مگران کی تقریروں سے ثابت ہے کہ وہ اس کوئیس مانتے۔مرزا قادیانی این استدلال کے وقت جوضعیف حدیث کے ماننے پرہم کومجبور کرتے ہیں اورخود حدیث صحیح بھی نہیں مانتے۔اس سے ظاہر ہے کہ وہ ہم کومسلمان سیحصتے ہیں اورخود کودائرہ اسلام سے خارج ، اگرمسلمانوں کا يبودى بن جانا اور اپنامسلمان ہونا ان كنزد يك ٹابت ہوتا تو اس پر بھی اصرار نہ کرتے کہ ضعیف حدیث بھی ٹبی کی ہم لوگ مان لیس اور خود صحح حدیث بھی نہ مانیں اوراس سے بیجھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کوانہوں نے یہود قرار دیا تھا اوراپیے آ پ کوآ تخضرت الله کامتی وہ قطع نظراس کے کدوا قع کے خلاف ہے۔خود بھی اپنی غلط میانی کے معترف ہیں۔اسموقع میں ہم نہایت خوشی سےاس بات کوقبول کرتے ہیں کمائے نی کی ضعیف حدیث بھی قابل تسلیم ہے۔ مرمرزا قادیانی کوکوئی حق نہیں کداس کا الزام ہم پر نگا کیں۔ کیونکہ مسائل جزئييميں ہروين والا اين عي كول برعامل موتا ہے۔ دوسرى ملت والاحض ان ميں مباحث كا مجازنيس بكدا كرمناظره موتو اموركليه بيس موكاكه بيلي برهخص اپنادين واجب الا تباع البت كرے اب مرزا قاديانى سے اگر بحث موتو ہم اپنادين تائخ البت كريں اور مرزا قاديانى اپنا دین اوران جزئیات ہے کوئی تعلق نہ ہو۔اگر مرزا قادیانی اپنے کو دائر واسلام میں داخل کرنا چاہیے میں جیسا کہ بمقتھائے وقت اپنے آپ کومسلمان بھی کہتے میں تو جاہئے کہ اس حدیث محیح کو مان لیں اور دعویٰ عیسویت ہے تو بہ کریں۔ورنہ بیالزام رفع نہیں ہوسکتا۔

الحاصل مرزا قادیاً نی اس حدیث کو مانیس یا نه مانیں مسلمانوں کے نز دیک مرزا قادیا نی اس مجے حدیث کی رو ہے سے موعود ہرگز ہونہیں سکتے ۔

(۱۳،۱۱)عیسیٰ علیه السلام کا د جال کو با ب لدیرقل کرنا اوران کے دم سے کفار کا مرجانا جو

اس روایت سے ظاہر ہے جو (مسلم شریف ج ۲ ص ۴۰۰ ۲۲۰۰۰، باب ذکر الد جال) میں ہے ' عیسین النواس ابن سمعان قال ذكر رسول الله عنه الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل فلما رحنا اليه عرف ذلك فينا فقال ماشيانكم قلنا يارسول الله ذكرت الدجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال اخوفني عليكم أن يخرج وأنا فيكم فبانيا حجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامر حجيج نفسه والله خليفتي عليٰ كل مسلم · انه شباب قطط عينه طافة كاني اشبه بعبد العزي بـن قـطـن فمن ادرك منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف · انه خارج خلة بين الشام والعراق فعاث يميناً وعاث شمالًا ياعبادالله فاثبتوا قلنا يارسول الله ومـاكبـُـه فـي الارض قـال اربـعـون يـومـاً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائرايا كايا مكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة اتكفينا فيه صلوة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله ﷺ وما اسراعه في الأرض قال كالغيث استدبرته الريح فياتي على القوم على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيون له فيا مرالسماء فتمطر والارض فتنبت فتروح عليهم سارحتهم اطول ماكانت ذرى واسبغه ضروعاً وامده خواصر ثم ياتى القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون سحلين ليس بايديهم شتي عن اموالهم ويمر بالخربة فيقول لها اخرجي كنوزك فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ثم يدع رجلا ممتليا شبابأ فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويتهلل وجهه ويضحك فبينما هو كذالك اذبعث الله المسيح ابن مريم عليه السلام فيزل عن المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهروذتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طا طأراسه قطروا ذار فعه تحدر منه جمان كاللؤ لؤ فلايحل لكافر يجدريح نفسه الامات ونفسه ينهتي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيتقلته ثم ياتي عيسي قوم قدعصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فبينما هوكذالك اذا وحى الله الي عيسي عليه السلام انبي قيد اخترجت عبيادالي لا يبدان لا حد بقتالهم فحرز عبادي الي الطور

ويبعث الله ياجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراوا ثلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمرآخرهم فيقولون لقدكان بهذه مرة ماء يحصر نبى الله عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون راس الثور لاحدهم خيراً من مائة دينار لا حدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسيٰ عليه السلام واصحابه فيرسل الله عليهم النغف في رقابهم فيصبهون فرسي كموت نفس واحدة ثم يهبط نبى الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض موضع شبرالاملاة زهمهم ومنتنهم فيرغب نبي الله عيسي عليه السلام واصحابه الى الله فيرسل الله عليهم طيراً كناع غناق البخت فتحملهم فطر جهم حيث شاء الله ثم يرسل مطراً لايكن منه بيت مدرولا وبرفيفسل الارض حتى تيركها كالزلفة ثم يقال للارض انبتى ثمرتك وردى بركتك فيومئذ تاكل العضابته من الرمانة ويستظرن بقجفها ويبارك في الرسل حتى أن اللقحة من الأبل لتكفى الفام من الناس اللقحة من البقرة لتكفى القبلية من الناس واللقحة من الغنم لتكفى الفخذ من الناس فبينماهم كذلك اذبعث الله ريحا طيبة فتاخذ هم تحت آباطهم فتقبض روح كل مومن وكل مسلم ويبقي شرار الناس تيهارجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة (مسلم ج٢ ص٠٠٠ تا٢٠٤٠ باب ذكر الدجال)''

لین نواس کے بین کرایک روزرسول النھا کے د جال کا ذکرا سے طور پر کیا کہ کچھ د بی آ واز سے فر مایا اور کچھ بلند آ واز سے جس سے ہم کوخیال ہوا کہ شاید نخلستان میں وہ آ گیا۔ جب ہم اس طرف جانے گئے فر مایا کہ سیکیا تمہاری حالت ہے۔ ہم نے عرض کی کہ آ پہلے کے ایسے طور پر د جال کا حال بیان فر مایا کہ ہمیں اس کے نخلستان میں آ جانے کا گمان ہوگیا۔ حضرت نے فر مایا اس سے زیادہ خوف دوسرے امور کا تمہاری نسبت مجھے ہے۔ (لیمن طالم اور گھراہ سلاطین کا جبیا کہ دوسری احادیث میں وارد ہے) اگر بالفرض د جال میرے وقت میں فلے تو میں اس سے نظور خود میں اس سے بطور خود میں اس سے بطور خود میں اس سے بطور خود ہیں اس سے بطور خود کرے وال کر دوں گا اور میرے بعد لکے تو ہر خص اس سے بطور خود ہوں کے اور میرے بعد لکے تو ہر خص اس سے بطور خود ہوں کے اور وعبد العزی بن قطن کے ساتھ کی قدر مشاہ ہے۔ جو سلمان اس کو پائے سور ہ کہف کے شروع کی چند آ بیتیں پڑھ سے اور میر می یا در کھو کہ وہ شام جو مسلمان اس کو پائے سور ہ کہف کے شروع کی چند آ بیتیں پڑھ سے اور میر می یا در کھو کہ وہ شام

اورعراق کے درمیان سے نکلے گا اور دائیں بائیں فساد کا ہنگامہ بریا کردے گا۔اے خداکے بندو اس وقت اسبے وین پر ثابت رہوہم نے عرض کی یارسول اللہ وہ کتنے روز زیمن پررہے گا۔فرمایا چالیس روز گرایک دن ایک برس کے برابر ہوگا اور ایک دن ایک مہینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتے کے برابراور باتی ایام معمولی ہوں مے۔ہم نے عرض کی یارسول اللہ جودن ایک برس کے برابر ہوگا اس میں پانچ نمازیں کافی ہوں گی۔ فر مایانہیں اوقات کا اندازہ کر کے نمازیں پڑھی جائیں۔ پھرہم نے عرض کی اس کی سرعت سیر کی کیا کیفیت ہوگی فرمایا جس طرح ابرکوہوا لے جاتی ہےوہ کی توم میں جا کران کواپنے پرایمان لانے کو کہے گاجب وہ اس پرایمان لا کیں مے تو آ سان کو بھم کرے گا کہ بانی برسائے اور زمین کو بھم کرے گا سبزی اگائے۔جس سے جانو رخوب ہی موٹے تازے ہوجائیں سے۔ پھر دوسری قوم پر جاکران کواپی طرف ماک کرے گامگروہ قبول نہ کریں ہے۔ وہاں سے جب وہ لوٹے گا تو ان لوگوں پر قبط آ جائے گا اور کسی تنم کا مال ان لوگوں كے ہاتھ ميں باتى ند رہے گا۔اس كے بعدايك ويرانے پر گذرے گا اوراس سے كيے گا كمايين خزانوں کو نکا لے۔ چنانچہ وہاں کے خزانے اس کے ساتھ ہو جا کیں گے۔ پھر ہرایک فخص کو بلائے گا جو کمال شباب میں ہوگا اوراس کے دو کھڑے کرے دور دور ڈلوادے گا۔ چراس جوان مقتول کو بلائے گا چنانچہوہ ہنستا ہوااس کی طرف جائے گا غرض کہوہ اس قتم کے واقعات میں مشغول ہوگا کہ خدائے تعالی مسیح ابن مریم علیہ السلام کو بھیجے گاوہ دمشق کی شرقی جانب سفید مینار کے پاس دوزرد حاوریں پہنے ہوئے دوفرشتوں کی بازووں پر ہاتھ رکھے ہوئے اتریں گے۔ جب وہ سرجھکا ویں مے اور اٹھاویں مے توان کے نسینے کے قطرے مثل موتی کے نیکیں مے۔جس کا فرکوان کے دم کی بوئینج جائے گئی تو ممکن نہیں کہ وہ زندہ رہ سکے۔ پھروہ د جال کو ڈھونڈ کرلد کے دروازے پر جو بیت المقدس کے قریب ایک شہر ہے قتل کرڈ الیس مے۔اس کے بعدعیسیٰ علیہ السلام اس قوم کی طرف جائیں مے جن کوحق تعالی نے دجال کے فتنے سے بچایا تھا اور شفقت سے ان کے منہ پر ہاتھ پھیر کرخوشخبری در جات جنت کی دیں مے جوان کے لئے مقرر ہیں۔اس ا ثناء میں حق تعالی عیسیٰ علیدالسلام پر وحی فر ما کیں ہے کہ اب ہم نے اپنے ایسے بندوں کو نکالا ہے جن کے مقابلے کی کسی میں طاقت نہیں۔اس لئے ہارے پیارے بندوں کوتم طور کی طرف لے جاؤ۔ اس وقت یاجوج ماجوج کوحل تعالی زمین پر بھیج گا جو ہر بلندی پر سے دوڑتے نظر آئیں گے۔ان کی کثرت کی میر کیفیت ہوگی کہ جب بحیرہ طبریہ پران کا گذر ہوگا تو اس کاسب یانی بی جائیں ہے۔جس کود کھ کران کے پچھلے لوگ خیال کریں سے کہ شاید کسی زمانے میں یہاں

پانی تھا۔ادھرعیسیٰعلیدالسلام اوران کےاصحاب محصور ہوں سےاوراشیاء کی نایا بی اس در ج تک پہنچ جائے گی کہ آج کے دن سواشر فیوں کی جو تہیں قدر ہے اس روز بیل کے ایک سر کی قدر ہوگی۔اس وقت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے اصحاب خدائے تعالیٰ کی طرف توجر کریں سے اور حق تعالی ایک کیر ایا چوج و ماجوج کی گرونوں میں پیدا کردےگا۔جس سے ایک رات میں وہ سب مر جائیں مے ایک ان میں سے نہ بے گا۔ پھرعیٹی علیہ السلام اپنے اصحاب کے ساتھ اپنے مقام یے نکلیں سے اور دیکھیں مے کہ زمین پر ایک بالشت کی جگہ ایک نہیں جہاں ان کی چربی اور گندگی نہ ہو۔سب خداتعالی کی طرف متوجہ ہوں مے کہ بیمصیبت دفع فرمائے۔تب حق تعالی بزے بزے پرندے اتارے گا اور وہ ان کی لاشوں کو اٹھا کر جہاں منظور الٰبی ہے ڈال دیں مے اور یانی برس جائے گا۔جس سے تمام روئے زمین آئینہ کی طرح صاف ہوجائے گی۔ پھرز مین کو علم ہوگا کہایے شمرات اگادے اور برکت از سرنو ظاہر کرے۔ چنانچہ برکت کی پیریفیت ہوگی کہایک انارایک جماعت کوکافی موگا اوراس کے تھلکے کے سائے کے تلے ایک جماعت بیٹھ سکے گی اور ایک اوٹنی کے دودھ میں یہ برکت ہوگی کہ ایک بڑی جماعت اس سے سیراب ہوجائے گی اور ایک گائے کا دودھ ایک قبیلے کو اور ایک بحری کا دودھ ایک خاندان کے لوگوں کو کافی ہوگا۔ اس ا شاء میں ایک ہوائے خوش گوارالی بہے گی کہ مسلمانوں کے بغطوں کے بنچے ہی ان کی روح قبض ہوجائے گی۔ چنانچہ کل مسلمان عالم بقا کو چلے جائیں مے اور بر بے لوگ باقی رہ جائیں گے۔ان لوگوں کو بے حیائی اس در ہے تک بھن جائے گی کہ عام جلسوں میں مردعورت گرحوں کی طرح علانیہ جفتی کریں ہے۔ انہی لوگوں پر قیامت قائم ہوگی۔

پہنچا دیا اورامت مرحومہ نے اس کو تبول بھی کرلیا۔ کیونکہ اس حدیث میں اکثر کسی کو کلام ہوتا تو علماء اس کی تصریح کردیے کہواس نے اس صدیث میں غلطی کی ہے۔ ہر چندیہ بات ظاہر ہے کہ جتنے اموراس حدیث میں ندکور ہیں ظاہراً خلاف عقل ہیں۔ محرعلاء نے دیکھا کہ جتنے وقائع قیامت كرآن وحديث سے ثابت إيں بالكل خلاف عقل إين اور بيامور بھي مقدمهُ قيامت إيں اس لئے انہوں نے ان کو بھی تیامت ہی سے متعلق کر کے ایمان سے کام لیا۔لیس مرزا قادیانی چونکہ اس مستلے میں صاحب غرض ہیں۔ انہوں نے دیکھا کہ اگر ایک بات بھی اس حدیث کی مان کیجائے تو عیسویت سے دست بردار ہونا بڑتا ہے۔اس لئے پہلے تو بانی مبانی اس حدیث کا نواس محوقرار دے کرموضوع بی تھمرادیا چرتاویلات سے کام لیا۔ چنانچہ (ازالة الادہام ص٢٠٠، تزائن ج٣ ص ۲۰۰،۱۹۹) میں اس صدیث کوذ کر کر کے ایک دوسری حدیث تلاش کی جواہن عرقے سے مروی ہے کہ ا يك روز آتخضرت الله في في الما كمين في رات عيسى عليه السلام كواور د جال كوخواب مين ديكها اوران دونوں کا حلیہ بھی بیان فرمایا جوخواب میں دیکھا تھا۔ متصوداس تلاش سے بیہ ہے کہ کی طرح نواس کی حدیث کو بے کار کردیں اور اس کی تدبیر بینکالی کہ ابن عمر کی حدیث میں معرح ہے کہ حضرت نے خواب میں وونوں کو دیکھا تھا۔اس وجہ سے نواس کی حدیث بھی خواب ہی کی بات ہے۔ چتانچہ (ازالة الاوہام ص٧٠٦-، نزائن ج٣٥ ص٢٠١) ميس لکھتے ہيں كه "اب اس تمام حديث میں نظر غور ڈال کرمعلوم ہوگا کہ جو پچھ دشقی حدیث میں مسلم نے بیان کیا ہے اکثر باتیں اس کی بطوراخضاص اس حديث (ابن عمر) ميس واقع بي اور پغير خد اللهي في صاف اور صرح طور ي اس صدیث میں بیان فر مادیا کہ بیمبراا یک مکاشفہ یا ایک خواب ہے۔ پس اس جگہ بیتنی اور قطعی طور یر فابت ہے کہ وہ ومشق والی حدیث (جس کونواس نے روایت کیاہے) ور حقیقت وہ مجمی آ مخضرت المنافع كاليك خواب ي ب."

نواس وال حدیث میں شروع ہے اخیر تک کہیں نہ خواب کا لفظ ہے نہ اس پر کوئی ولیل گرمرزا قادیانی نے ای میں سے ایک لفظ نکال ہی لیا۔ چنانچہ (ازالة الاوہام ٢٠٣٠، خزائن جسم ١٠٠٠، اور اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ١٠٠٠) میں لکھتے ہیں کہ ' مصرت نے دجال کوخواب یا کشف میں دیکھا تھا اور چونکہ وہ ایک عالم مثالی ہے۔ اس لئے اس کا طیہ بیان کرنے کے وقت لفظ کانی لیعنی کو یا کا لفظ بتا دیا تا اس بات پردلالت کرے کہ بیرویت حقیقی رویت نہیں۔ ایک امر تعبیر طلب ہے۔ ''

سبحان اللد مرزا قادیانی نے کہاں کی کہاں نگادی۔ اگر تعبیر طلب تھی تو ابن عرثی حدیث تھی۔ جس میں علیہ السلام اور د جال وغیرہ کا خواب میں دیکھنا ندکور ہے۔ حالا تکہ حضرت نے

نہ خوداس کی تعبیر بیان کی نہ محابہ نے حسب عادت یو جھا کھیٹی سے کیامراد ہے اور دجال سے کیا مرادادران کے طواف سے کیامقصود ہے۔اس سے معلوم ہوا کہاس خواب سے صرف ان کی معرفت اومتخص طور پرمعلوم ہوتامقصود تھا۔ بخلاف نواس کی حدیث کےاس بیں تو سرے سے خواب کا ذکر بی نہیں۔ رہالفظ کانی اشباس سے مرف تعیین اور شخیص مقصود ہے کہ من وجہ جسمانی مشامست مشبه بمحى معلوم موجائ كونكد بيلفظ دوسر مضمات كي قطاريس واقع ب-جيان کے نکلنے کے مقامات اور مدت بقاءاور سرعت سیر کا اندازہ اور اس زمانے کے واقعات جن سے ہر مسلمان سجه جائے كه جب تك بيتمام نشانياں نديائى جائيں ندكى كوميسى سمجھ سكتے ہيں ندوجال موعود غور کرنے کا مقام ہے کہ باوجودان تمام تحصات اور اہتمام کے جو حضرت نے ان کے بیان میں کیا ہے۔ سیمجھا کہ وہ سب خواب وخیال ہے۔ کس قدرایمان سے دور ہے۔ پیشتریہ بات معلوم ہوگئ ہے کہ مرزا قادیانی نے بوذ آسف کا طریقداختیار کیا ہے کہ واقعات میں تصرف کیا كرتے ہيں۔ جيسےاس نے ابراہيم عليه السلام كے تمام واقعات ميں تصرف كر كان كو مجوى قرار دیا اور بنیادیة قائم کی کدان کے ضلفہ پر برص بوا تھا۔ مرزا قادیانی نے یہاں بھی وہی کیا کہ لفظ کانی یر یہ بنیاد قائم کی نوائ کی حدیث ایک خواب کا واقعہ ہے۔ ابن عمر والی حدیث میں جو آنخضرت عليه في فرماياتها كه مين في خواب مين عليه السلام اور د جال كود يكها بهاس بناء بر مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ پس یقینی اور قطعی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ دمشق والی حدیث در حقیقت ا یک خواب ہی ہے۔معلوم نہیں مرزا قادیانی سے کس نے کہددیا کہ حضرت نے دجال وغیرہ کو جو ایک بارخواب میں دیکھ لیا تھااس کے بعد جتنے واقعات اور پیش کوئیاں حضرت نے اس باب میں فرمائی بیں وہ سب خواب بیں۔ایک بارکسی کوخواب میں دیکھنے سے قطعی طور پرید کیونکر ثابت ہوگا کہ جب مجمی اس کے واقعات بیان موں۔سب خواب ہی مواکریں۔مرزا قادیانی کے اس مسلك برحضرت عائشة كے نكاح وغيره كوا قعات سبقطعي اور يقيني طور برخواب ہوں مے۔اس کے لئے ان کو مجمی حضرت نے تکاح سے پہلے خواب میں دیکھ لیا تھا۔ مرزا قادیانی کی تحن سازیوں نے قطع اور یقین کونہایت ہی ارزال کرویا ہے کہ جہاں احمال بھی یایانہیں جاتا قطع اور یقین کے ڈ چیرلگ جاتے ہیں۔

مرزا قادیانی نے دجال کی نسبت جو کھا ہے کہ حضرت نے دجال کوخواب میں دیکھا وہ صورت مثالی تعبیر طلب ہے۔اس سے تو مرزا قادیانی کی عیسویت بھی دجال ہی کے ساتھ درہم وہرہم ہوجاتی ہے۔اس لئے کہ حضرت نے دونوں کوایک ہی خواب میں دیکھا تھا ادر علا نے فن تعبیر نے تصریح کی ہے کو عیسیٰ علیہ السلام کوخواب میں و کیھنے کی تعبیر سفر وغیرہ ہے۔اس صورت میں مرزا قادیانی کی عیسویت کس بناء پر قائم ہوگی۔ کیونکہ حضرت کے اس خواب کی تعبیر کوظہور تو حضرت کے سفر وغیرہ سے اس زمانے میں ہوگیا ہوگا۔اب نواس والی حدیث میں غور سیجئے کہ کتنے واقعات آنخضرت علیقے نے اس میں بیان فرمائے ہیں۔ جوعیسیٰ علیہ السلام کے زمانے ہی سے متعلق ہیں۔

دجال كاحليه شام وعراق کے درمیان ہے اس کا نکلنا۔۲ اس کا فساد بریا کرنا۔ ۳.... اس کی مدت فتنه بردازی۔ س.... اس کے زمانے کے ایام کی مقدار۔۵ ان ایام کی نمازوں کا طریقہ۔ ٧.... اس کی سرعت سیر۔∠ اس کےخوارق عادات _Λ عيسي عليه السلام كادمثق من اترناب9 ان کے اترنے کامقام۔1• ان كالماس اور بيئت _11 كافرول كأقل به1 دجال کومقام عین میں قبل کرنا۔١٣ یا جوج و ماجوج کاخروج اوران کی کشرت۔15 خوردنی اشیاء کی گرانی۔1۵ ياجوج وماجوج كيموت كأحالIY برندوں کاان کی لاشوں کوا ٹھا لیے جاتا ہ12 زمن کو گندگی ہے یاک کرنے کے لئے بارش۔1٨ یدادار کی کثرت۔14 مسلمانوں کی موت کا حال۔**۲**•

.....۲I

کفار کا حال اور ان پر قیامت کا قائم ہونا پیکل علامات ایسی ہیں جو

عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے ساتھ مختص ہیں۔جن میں سے ایک بھی مرزا قادیانی کے وقت میں نہیں ہے۔

مرزا قادیانی نے اس حدیث کوایک خواب تعبیر طلب قرار دے کر بعض امور کی تعبیر بھی بیان کی ہے۔ چنا نچہ (ازالة الاوہام ص ۲۱۵ ماشیہ بزائن جس ۲۰۵ میں طولانی ایام کی نسبت لکھتے ہیں کہ ' کہنے دنوں سے مراد تکلیف اور مصیبت کے دن بھی ہوتے ہیں۔ بعض مصیبتیں الی درد ناک ہوتی ہیں کہ ایک دن ناک ہوتی ہیں کہ ایک دن ایک برس کے برابر دکھائی دیتا ہے اور بعض مصیبتیں الی کہ ایک دن ایک مہینے کی ما نزم علوم ہوتا ہے اور بعض مصیبتوں میں ایک دن ایک ہفتہ جیسا لمباسم جما جاتا ہے۔ مجررفتہ رفتہ صبر پیدا ہوجانے سے وہی لمے دن معمولی دن دکھائی دینے گئتے ہیں۔''

(ازلة الاوہام ١٣٦٥، نزائن ج٣ص ١٤١) ميں انہوں نے لکھا ہے كہ ' د جال ہے مراد با قبال تو بيں انہوں نے لکھا ہے كہ ' د جال ہے مراد با قبال تو بيں اورايام كى درازى مصيبتوں كے لحاظ ہے ہوتى ہے۔ تو اس تعبير ميں ان كوخرور تھا كہ اس كى تصريح كردية كہ فلال باا قبال تو م كے خروج كا پہلا دن ايك سال اور دوسراون ايك ماہ كا اور تيسرا دن ايك ہفتے كا اور باتى ايام معمولى اصناف مصائب كے لحاظ ہے ہو گئے تھے۔ اى طرح ايك ايك باا قبال قوم كے ايام ومصائب كا ذكر كرتے ہيں۔ مكريان ہے مكن نہيں ان كو تو صرف حديث كو ہكاڑ نام تصود ہے۔

اور (از لمة الا دہام س ۲۱۷، تزائن ج ۳ ص ۲۰۸،۲۰۷) نمازوں کے باب میں لکھتے ہیں کہ ''طولانی دن کی مقدار پر اندازہ کرنے کو جوفر مایا ہے سویہ بیان پنجیبر خدا تنظیمہ کاعلی سبیل الاحمال ہے۔ یعنی آنخضرت تنظیمہ نے بلحاظ وسعت قدرت اللی کشف امر کومطابق سوال مسائل کے ظاہر پرمحمول کر کے جواب دے دیا۔۔۔۔۔اور کشفی امر کو جب تک خدا تعالی خاص طور پر ظاہر نہ کرے بھی ظاہری معنوں پرمحدو ذبیس سجھتے تھے۔''

مطلب اس کا ظاہر ہے کہ ان ایام کا کشف تو حضرت کو ہوگیا تھا۔ مگر بیان کرنے میں نعوذ باللہ غلطی کی جومطابق سوال کے خلاف واقع جواب دے دیا اور حق تعالیٰ نے اس کشفی امر کو حضرت برظاہر بی نہیں کیا۔ اس کئے ظاہری معنے براس کومحدود کرلیا۔

یہاں یہ بات بھی غورطلب ہے کہ اگران ایام کا کشف آنخضرت اللہ کے کہ وگیا تھا کہ ایک روز ایک برس کا ہوگا تو اس کو ظاہری معنی پرحمل کرنا کیوں خلاف واقع سمجھا جاتا ہے اور اگر ایک برس کا ایک دن سمجھنا غلط تھا تو کشف ہی کیا ہوا مرزا قادیانی نے تخضرت ایک کے کشف کو ایسے ادعائی کشفوں کے بہتے سمجھ لیا ہے کہ کشف میں دیکھا تو شیطان کو ادر سمجھ لیا کہ وہ خدا ہے۔

جیسا کداد پرمعلوم ہواای وجہ سے معزت کے کشف کی اصل حقیقت بیجھنے میں دقتیں لاحق ہوئیں۔ اورای (ازلمۃ الاوہام ص ۲۱، نزائن جسم ۲۰۸ بافس) میں لکھتے ہیں کہ '' یہ جوفر مایا کہ دجال بادل کی طرح تیز چلے گا اوراس پرایمان جولائے تب بادل کو تھم کرے گا کہ مینہ برسائے اور زمین بھیتی اگائے سویداستعارات ہیں۔ ہوشیارر ہودھوکا نہ کھانا۔''

مرزا قادیانی مسلمانوں کوڈراتے ہیں کہ تہمارے نی علیہ الصلاۃ والسلام نے تم کودھوکا دے دیاان سے ہوشیار رہودھوکا نہ کھاؤ سبحان اللہ اس پرامتی ہونے کا دعویٰ بھی ہے اوراس (ازالہ اوہام سماہ، خزائن جسم ۲۰۱۷، نی کہ تو جال اس راہ سے نکلنے والا ہے کہ جوشام وعراق کے دمیان واقع ہے۔ ریم بھی ایک استعارہ ہے۔ جیسا کہ مکا شفات میں عام طور پر استعارات وکنایات ہواکرتے ہیں۔''

مرزا قادیانی کی رائے یہاں چل نہ کی۔اس لئے کہ دجال تو باا قبال تو میں تظہریں اور وہ شام دحراق کے درمیان نہیں۔اس لئے ابی پراکتھا کیا کہ دہ بھی ایک استعارہ و کنایہ ہے۔جس کے معنی بجھ شنہیں آتے۔ یہاں اہل اسلام کو یہ بھی خیال کر لینا چاہئے کہ آئخضرت اللہ نے کے کہ اہتمام سے ان واقعات کو بیان فر ما یا اور کیسے کھلے کھلے الفاظ میں دجال کے حالات معلوم کرائے۔ ان سب کو مرزا قادیانی نے چیتان اور کیلی قرار دیا اور صرف چندمضا مین اپنی دانست میں حل کر کہاتی چھوڑ دیا۔ کیا ہی کی شان ہے کہ اپنی امت کو کسی سے ڈرائے اور اس کے احوال کی کیلی یہا کر بیان کر بیان کر بیان کر بیان کر بیان کر مادور کو کیا ہوں اور نی ساکت رہیں اور یہ بھی نہ کہیں کہ ہم نے تو کہیلی جن شربی اور دیا گھی۔تم اس کے فاہری الفاظ پر ایمان لا رہے ہو۔اپنے نبی کی نسبت ایسا گمان کرنے والا کیا امتی ہوسکتا ہے۔ عشل اس کو ہرگز باور نہ کرے گ

مرزا قادیانی نے دیکھا کہ اگر عیسی اور دجال ہیں تلازم ثابت ہو جائے تو جوعلامات دجال کی احادیث ہیں فہ کور ہیں کسی پر صادق کر کے بتلانے کی ضرورت ہوگی۔ اگر چہ کہ اپنے مناسب دجال کم پادر ہوں کواور بھی ہا قبال قوموں کو قرار دیتے ہیں اور چندعلامات بھی تاویلیں کر کے ان پر صادق کر دیتے ہیں۔ مثلا ایک چشی ہونے سے مراد دنیاوی عقل وغیرہ ہیں۔ مگر پوری علامتیں تاویلات سے بھی صادق نہیں آ سنیس۔ اس لئے آ خر ہیں بینک آ کرصاف کہددیا کہ دجال کے باب میں جتنی حدیثیں بخاری اور سلم دغیرہ میں فہ کور ہیں سب موضوع ہیں۔ البت کہ دجال کے باب میں جتنی حدیثیں بخاری اور سلم دغیرہ میں فہ کور ہیں سب موضوع ہیں۔ البت ابن صیا دو جال موجود تھا جو حضرت ہی کے ذمانے میں لکلا اور مرجمی گیا۔ اب دجال کی ضرورت ہی

ندر ہی۔ چنانچہ (ازلة الادہام ٢٢٠،٢٢٠، نزائن ج٣م ٢١٣،٢١٣) ميں لکھتے ہيں که ''اگر ہم بخار کی اور سلم کی ان حدیثوں کو مجھیں جو د جال کوآخری زمانہ میں اتار رہی ہیں تو بیہ حدیثیں ان کی موضوع تھم ہی ہوں اور اگر ان حدیثوں کو تھج قرار دیں تو پھران کا موضوع ہونا ماننا پڑتا ہے۔۔۔۔۔ عقل خدا داد ہم کو بیر طریقہ فیصلہ کا بتلاتی ہے کہ جن احادیث پر عقل اور شرع کا پھواعتراض نہیں انہیں کو تھے سجھنا چاہئے۔ سواس طریق فیصلہ کی روسے بیرحدیثیں جو ابن صیاد کے تق میں وار دہیں قرین قیا اور ہیں گرین قیا اور ہیں محلوم ہوتی ہیں۔ کیونکہ ابن صیادا ہے اوائل ایام میں بے شک ایک د جال ہی تھا اور بھن شیاطین کے تعلق سے اس سے امور عجیبہ ظاہر ہوتے تھے۔ جس سے اکثر لوگ فقتے میں بعض شیاطین کے تعلق سے اس سے امور عجیبہ ظاہر ہوتے تھے۔ جس سے اکثر لوگ فقتے میں برتے تھے۔ کیون بدی اس کے خدا داد ہوا ہے۔ وہشرف باسلام ہوگیا۔''

اورای (ازالدادہام ۲۲۵، خزائن جسم ۲۱۳) میں لکھتے ہیں کہ'' دوسری حدیثوں سے طاہر ہے کہ بلاآ خراس پر (ابن صیاد) یقین کیا گیا کہ بہی دجال معہود ہے۔ چنانج محابہ نے قسمیں کھا کر کہا کہ ہمیں اب اس میں شک نہیں کہ یہی دجال معہود ہے اور آنخضرت اللہ نے بھی آخر کاریقین کرلیا۔'' کاریقین کرلیا۔''

 میں مصروف ہیں۔ پھراپنے آپ کوئیسیٰ اور پادریوں اور باا قبال قوموں کو دجال بنانے سے فائدہ ہیں کیا۔ جب احادیث سے بتواتر ثابت ہے کہ تیسیٰ دجال کوفل کریں گے اور مرزا قادیانی اپنے دجال کے مقاملے میں حرکت نہ بوجی بھی نہیں کرسکتے توانبی احادیث سے مرزا قادیانی کی عیسویت خود ماطل ہوگئی۔

مرزا قادیانی نے میسی کا ایساد ہوئی کیا ہے کہ بقول ان کے اب تک کی نے ہیں کیا۔

کونکہ اس دعوے کے لوازم وشرا لط جوا حادیث صحیحہ میں وارد ہیں ہر مسلمان کوجس میں ذرا بھی ایمان ہے اس دعوے سے روک دنی ہیں اور تمام حدیثوں کی سیح کماییں جن کی صحت پر ہرزما نے کے علمائے شرق وغرب کا اتفاق قر فابعد قرن چلا آ رہا ہے ان کواس دعوے میں کا ذب بتارہی ہیں تو اب ان کو بغیراس کے کہ ان کتابوں پر حملہ کریں کوئی مفرنیس۔اس صورت میں مسلمانوں کواس کی کمان کتابوں پر حملہ کریں کوئی مفرنیس۔اس صورت میں مسلمانوں کواس کی کمان کتابوں پر حملہ کریں کوئی مفرنیس۔اس صورت میں مسلمانوں کواس کی کمان حمرزا قادیائی کی خاطر سے اپنی معتمد علیہ کتابوں کوجھوٹی اور اپنے سلف صالح اور مشقق علیہ علمائے متنقد میں ومتاخرین کو جائل اور غیر متدین کہہ کراڈ عائی سے کو کو مان لیس۔بہر حال متنق علیہ علمائے متنقد میں کوئواس نے آ واز بلند کہدر ہی ہیں کہ مرزا قادیائی کا دعو کی عیسویت بلاشک وشبہ ہا اصل محض ہاوروہ نہر کرد تی اپنے کوشنی بنار ہے ہیں اور اس کا پھوخوف نہیں کہ نجی تھا ہے نے اس باب میں کیا فرمایا ہے۔امام سیوطی نے (البدور السافرة فی احوال الآخرة ص ۲۱۱) میں سے حدیث قبل کی ہے۔امام سیوطی نے (البدور السافرة فی احوال الآخرة ص ۲۱۱) میں سے حدیث قبل کی ہے۔امام سیوطی نیاری و مسلم میں روایت ہے کہ نہا تھا ہے نے فرمایا کہ جو خص ایس بات کا وقوی کرے جواس کو حاصل نہیں وہ ہم لوگوں میں یعنی مسلمان نہیں۔ چاہئے کہ وہ اپنا کھر دوز ن میں بنا ہے۔

اس مقام میں فلسفی خیال والوں کو مرزا قادیانی کی تقریر بہت مفید ہوگی اور ضعیف الایمان ان کی بات کو ہا سانی تبول کرلیں گے۔اس وجہ سے کہ امور فہ کورہ کو معمولی عقلیں تبول نہیں کرسکتیں۔ مثلاً چالیس سال کا ایک دن ہونا ہرگز قرین قیاس نہیں۔اس میں شک نہیں کہ ایمان کے موافع بہت ہیں۔ اس وجہ سے الل ایمان جو ستی جنت ہیں دوز خیوں کی نسبت ہزارواں حصہ ہوں گے۔ جیسا کہ اعادیث سے ثابت ہے۔ لیکن انصاف سے اگر دیکھا جائے تو کوئی بات بھی ان میں خلاف عقل نہیں۔اس میں ہر طرح تقرف کر سک خلاف عقل نہیں۔اس لئے کہ خدائے تعالی جو خالق عالم ہے اس میں ہر طرح تقرف کر سکن ایس میں ہر طرح تقرف کر سکن ایسان کو شرفہیں کہ قیامت کے روز آسان ٹوٹ بھوٹ جا تمیں میں۔

آفاب بنوراور قریب ہوجائے گا اوراس پچاس ہزار برس کے دن میں آفاب پرئی حالتیں طاری ہوں گی۔ پھراگر قیامت کے قریب اس پر بیدحالت بھی گذرے کہ چالیس سال زمین کے کسی خاص جھے کے مقابل تھہرار ہے تو کون سامحال لازم آجائے گا۔ حکمت جدیدہ کی روسے تو قاب ساکن ہونا کا بہرحال ان دونوں کا ساکن ہونا حکماء کے قول سے ثابت ہے۔ پھراگر ایک مدت تک دنوں ساکن رہیں تو کون ی نئی بات ہوگ۔ اس پرکل امور کا قیاس کر لیجئے کیونکہ وہ ایک ایساز مانہ ہوگا کہ خدائے تعالی اپنی قدرت کا ملہ و خاص طور پر ظاہر فرمائے گا۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ جھٹی مخلوق ابتدائے خلقت سے مرکز مٹی میں مل گئی جن کا نام ونشان تک باقی نہ رہاسب کے سب اصلی حالت پر اٹھائی جائے گی اوراعا دہ معدوم جو محال سمجما جاتا ہے اس روزمکن بلکہ واجب ہوگا۔ بہرحال آدمی ایمان لانا چاہے تو کوئی بات نہ خلاف عقل ہے نہ ایمان لانے سے مانع میکریہ بات بہتو فیق الی حاصل نہیں ہو تکتی۔ و مسلما قو فیق الی حاصل نہیں ہو تکتی۔ و مسلما قو فیقا نے قبلے اللہ اللہ!

نواس کی روایت سے جوعلامات عیسی علیدالسلام کے زمانہ کے معلوم ہو کس بدہیں۔

۲۲ شام وعراق کے درمیان دجال کا تکانا۔

۲۳ اس کا حلید

۲۴..... اس کا فساد بریا کرتابه

۲۵..... اس کی فتنه بردازیال۔

۲۷..... اس کے زمانے کے ایام کی مقدار۔

۲۷..... ان ایام کی نماز و**ن کاطریقه**۔

۲۸..... اس کی سرعت سیر۔

۲۹..... اس کےخوارق عادات به

٣٠ عيسى عليه السلام كالباس و بيئت وغيره -

۳۱ ان کا کا فروں کو قتل کرنا۔

۳۲ یا جوج ماجوج کاخروج اوران کی کثرت ـ

۳۳..... خوردنی اشیاء کی گرانی _

۳۳..... یا جوج و ماجوج کی موت کا حال _

۳۵ برندون کاان کی لاشوں کواٹھالے جاتا۔

٣٧ زين كوكند كى سے ياك كرنے كے لئے بارش _

۳۷ پیدوارکی کثرت۔

۳۸ مسلمانوں کی موت کا حال۔

۳۹ كفاركا حال ـ

۳۰ ان يرقيامت كا قائم هونا ـ

الا امام مهدى كاعيسى عليدالسلام كزمان مي بونار

مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ امام مہدی اورعیکی علیہ السلام ایک ہی شخص ہیں۔ مگر ہمارے نج علاق فرماتے ہیں کہ وہ دو شخص ہیں اور ہرایک کے حالات جدا جدا ہیں۔ جیسا کہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے جو (کنز العمال جماص ۲۷۹، مدیث نبر۳۸۲۸) میں ہے۔

''قسال رسول الله شکالله کیف تهلك امة انا فی اولها و عیسی ابن مریم فی آخس هسا والمهدی من اهل بیتی فی وسطها ''یعی وه امت کیوکر بلاک ہوگ جس کے اواکل میں ہیں ہوں اور آخر میں عیسی این مریم اوروسط میں مہدی ہیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ مہدی اور عسیٰ علیم السلام ایک مخف ٹیس ہیں اور (کنز العمال جہا مرحدی من عقدتی من ولد مرحدی نبر ۲۸۲۲ مدیث بیس ہے تقال رسول الله علیٰ المهدی من عقدتی من ولد فاطمة (عن ام سلمه) "لین مہدی میر سائل بیت میں فاطم گی اولا دمیں ہوں کے سید روایت (ابوداود جس اسمال جا ۱ مر ۲۲۸ میں سے آوفی (کننز العمال جا ۱ مر ۲۲۸ مدیث نمبر ۸۲۷۸) قال النبی علیٰ المهدی یواطی اسمه اسمی واسم ابیه اسم ابی "ایسی مہدی کانام محداین عبداللہ ہوگا۔

"(وفی کنز العمال ج۱۰ ص۲۲۷، حدیث نمبر ۳۸۲۷) قال رسول الله شان الوم حتی یبعث فیه رجل الله شان الوم یبق من الدنیا الایوم لطول الله ذلك الیوم حتی یبعث فیه رجل من اهل بیتی یواطئ اسمه اسمی واسم ابیه اسم ابی یملاً الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا (وعن ابن مسعود) "ینی اگر بالفرش و نیا کاایک بی دن باتی ره جائے تب می حق تعالی اس دن کودراز کردے گا تا که امام مهدی آ کردنیا کوعدل دان اس اور می حدیثیں جی جن سے تابت ہے کہ مهدی علیه السلام اور جس اور تعین علیه السلام اور

مجران کو پیچانے کے لئے حضرت نے کئی علامتیں بتلا دیں تا کہ سلمان کسی اور کومہدی شم السير المساقي (كنز العمال ج١٤ ص٢٦٤، حديث نمبر ٣٨٦٦) قال رسول اللهُ عَلَيْهِ المهدي اجلي الجبهته اقني الانف (عن ابي سعيدٌ) وفي (رواية ج١٤ ص٢٦٤، حديث نمبر ٣٨٦٦٦) قال رسول الله عَنْهُ وجهه كالكوكب الدرى وفي (روایه ج۱۶ ص۲۶۸، حدیث نمبر ۳۸۶۸۰) فی خده الایمن خال اسود علیه عبـأتان قطوا نيتان وفي البرهان في علامات مهدى آخر الزمان للشيخ على متقى أخرج نعيم عن أبي الطفيل أن رسول الله عَنْ وصف المهدى فذكر ثقلافي لسانه وفيه ايضاً اخرج نعيم المهدى ازج ابلج اعين بحيى من الحجاز حتىٰ يستوى على منبر دبشق وهو ابن ثمان عشر سنة وفيه ايضاً من رواية على ابن ابى طالب كرم الله وجهه المهدى كث اللحية اكحل العينيين براق الثنا ياوفي وجهه خال "يعنمهدى عليه السلام قراخ بيثاني اوربلنديني ہوں کے ۔ان کا چبرہ ستارہ کی طرح چمکتا ہوگا۔ان کے داہنے دخسار برخال سیاہ ہوگا اورلباس ان کا دو قطرے عبا ہوں مے۔ان کی زبان میں تعل ہوگا اور کشیدہ وکشادہ ابرو ہوں سے اور فراخ چیٹم جب وہ حجاز ہے دمثق آئیں مے ان کی عمر اٹھارہ سال کی ہوگی۔ دمثق کے منبر پر خطبہ برحیں مے۔ان کی ریش تھنی ہوگی آ تکھیں سرگیں اور دانت نہایت چمکدار ہوں مے۔ان کے سوا اور بہت ی حدیثیں حلیہ وغیرہ سے متعلق وار و ہیں۔الغرض باوجود یکہ امام مہدی سے متعلق روایتی بمثرت محاح وغیرہ میں وارد میں اور مرزا قادیانی جانتے ہیں کہ امام مبدی آ تخضرت الله كا ولا ويس مول محاور خود مغل بن اور بوخص جانيا ب كدوس نسب مين داخل ہونے کی کیسی وعیدیں ہیں مگر ہاای ہماصاف کہتے ہیں کہ میں مہدی ہوں۔

ابان روایات کو کی و کی کی می کی می کی کی است است موتا ہے کہ امام مهدی میسی علیہ السلام کی امت کریں گے۔ 'عن جاب و قال قال رسول الله عَنْ اله عَنْ الله عَنْ

عیسی علیدالسلام سے کیے گا آ ہے نماز بڑھاہے اورا نکار کر کے کہیں مے اس امت کے امیرانی میں سے ہو سکتے ہیں بیاس لئے کہ خداتعالی نے اس امت کو ہزرگی دی ہے۔اگر چرروایت میں صرف امیر کا لفظ ہے جومیسیٰ علیہ السلام کی امامت کریں کے محرد وسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام مہدی ہوں مے ۔جیسا کہ (کز العمال جہاص۲۷۱، حدیث نمبر۳۸۸۳) میں ہے۔ ''قال النبي شَالِلُه منا الذي يصلي عيسي بن مريم خلفه ''يعِي جس امرك ييج عسى عليه السلام نماز پرهيس كوه جار الل بيت من موكا مرزا قادياني اگرمهدي بين و ثابت كريس كيسى عليه السلام نے ان كے يتھے نمازكون ى جنگ ميں برهى تمى مخفر تذكره قرطبى ميں المَ شَعرانُ نَكُمَا مِ 'عن ابي حريرةٌ قال قال رسول اللهُ سَكِنا الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَ الدنيا الايوم واحد لطوله الله عزوجل حتى يملك رجل من اهل بيتى جبل الديلم ولقسطنطنيه واسناد صحيح (كنزالعمال ج١٤ ص٢٦٦، حديث٣٨٦٧٤، ابن ماجه ص٩٩، باب ذكر) "العن الربالغرض ونيا كاليك بى دن باقى ره جائة وخدائ تعالی ای کودراز کرےگا۔جس میں میرے الل بیت سے ایک فخص جبل دیلم اور قسطنطنیہ کا مالک موجائے گا اور روایت سابقہ جوای مضمون کی ندکور ہوئی اس میں نام بھی اس مخص کا معلوم ہوا کہوہ ا مام مبدی ہوں کے اور دوسری روایت میں مصرح ہے کہ قسطنطنیہ کی فتح کے ساتھ ہی دجال لکے گا جس کے مقابلے کے لئے امام مہدی جائیں مے اور عیسیٰ علیہ السلام کی امامت کا انقاق ہوگا۔جس ک خبر مفترت نے دی ہے کہ منسا الذی بیصلی عیسیٰ خلفہ روایت فدکورہ ہیہ جومختر تذكره قرطبي مين فركور ب_ (روى مسلم ج ٢ص ٣٩١٠٣٩٠ ، كتاب الفتن داشراط الساعة) " عسن أبسن هريرة أن رسول الله سُهُ الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلِيْ اللهُ عَلَيْكُوا عَلَيْ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْ عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلِيْكُوا عِلْمُ عَلِيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عَلِي عَلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلِمُ عِلَيْكُوا عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ عِلِم قسط نطنيه فبيناهم يقتسمون الغنائم اذصاح فيهم الشيطان أن المسيح قد خلفكم في أهليكم فيخرجون وذلك باطل فاذا جاؤا الشام خرج فبيناهم يعدون للقتال يسوون الصفوف اذا قيمت الصلوة فينزل عيسىٰ بن مريم "" لعنی اہل اسلام قسطنطنیہ فتح کر کے تقسیم غنیمت میں مشغول ہوں مے کہ شیطان پکارد ہے گا کہ د جال نکل آیا اگرچہوہ ہے اصل ہوگا۔لیکن جب وہ شام کوآئیں کے تب وجال نکلے گا اور وہ وصف آ رائی میں مشغول ہو تکے اور ادھر نماز کی جماعت قائم ہوگی کہ عیسیٰ علیہ السلام اتر آ سمیں ہے۔ مرزا قادیانی انبی احادیث کے لحاظ ہے اکثر نماز میں اقتداء کیا کرتے ہیں ۔ جیسا کہ الحکم میں لکھا ہاور پھے نہیں تو تصور تو اس کا ضرور جماتے ہوں مے کہ میں عیسیٰ ہوں اور بیامام مبدی ہے۔ کیوں نہ ہومرزا قادیانی کوتصوف میں بھی دعویٰ ہے فنا دبقاء میں خوب گفتگو کیا کرتے ہیں بیشعر ضرور پیش نظر ہوگا

گردر دل تو گل گزرد گل باشی

مرجیرت بیہ کہ بیتصور بھی اب تک جمانہیں اس لئے کہ نماز کے بعد بے چارے امام کومہدہ بت سے محروم کر کے خودمہدی بن جاتے ہیں۔

احادیث فرکورہ بالاے ثابت ہے کہ امام مہدی عیسی علیدالسلام سے چند روز پیشتر مامور ہوں گے ۔ محر درحقیقت دونوں کا زماندا یک ہی ہوگا اور بیصدیث شریف بھی اس کی خبر دیتی ﴾ "عن معاذ ابن جبل قال قال رسول الله الله الله عمران بيت المقدس خراب يثرب وخراب يثرب خروج الملحمة وخروج الملحمة فتح قسطنطنيه وفتح قسطنطنیه خروج الدجال (رواه ابوداؤدج۲ ص۱۳۲۰ اوّل کتاب الملاحم) "مُعِیْ بیت المقدس کی آبادی مدینے کی ویرانی ہےاور مدینے کی ویرانی ایک جنگ عظیم کی ابتداء ہوگی اور اس جنگ عظیم کی ابتداء تسطنطنید کی فتح اور فتح قسطنطنیه خروج وجال ہے۔ یعنی ایک دوسرے سے ا پے متصل ہیں کہ گویا سب ایک ہی ہیں اور ابھی معلوم ہوا کہ امام مہدی قسطنطنیہ کو فتح کرتے ہی شام میں آئیں کے اورعیسی علیدالسلام کا نزول ہوگا اور ابوعمر الدانی نے اپنی سنن میں حذیفہ سے كانما يقطر من شعره الماء فيقول المهدى تقدم وصل بالناس فيقول عيسى عليه السلام انما اقيمت الصلوة لك فيصلى خلف الرجل من ولدى (الحاوى للفتاوي ج٢ ص٨١) "مولوى قاضى عبيدالله مدراى فق عص بيروايت الل كى ب جس كا خلاصہ بیہ کدامام مبدی نماز کے لئے کھڑے ہوں گے کہ یکا کیک علیا اسلام اتریں مےاور ا مام مبدی امامت کے لئے ان سے کہیں مے مگروہ قبول نہ کریں مے ۔ پس عیسیٰ علیہ السلام میری اولادے ایک مخص لین امام مہدی کے پیچے اقد اور ینے اورای میں ہے 'احسر ہا اس نعیم عن كعب الاحبار ماذا بعيسى ابن مريم وتقام الصلوة فيدجع امام المسلمين المهدى فيقول عيسي عليه السلام تقدم فلك اقيمت الصلوة فيصلي بهم تلك اليلة ثم يكون عيسى أماماً بعده (الحاوى للفتاوى ج٢ ص٤٨) ''اورنيز اس مل ٢

" (اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه ج۲ ص۲۷۹، حدیث نمبر ۱۹۵۰ کتاب الفتن مانکر في فتنة الدجال) قبال المهندي من هذه الأمة وهو الذي يؤم عيسي ابن مريم عليه السلام" احسل انسبرواتون كايبى بكدام مهدى عيلى عليه السلامى امامت كريں كے _ جس سے ظاہر ہے كەدونوں كا زماندايك بى ہوگا۔ اى وجہ سے حديث شريف ميں وارد ہے کہ لامبدی الاعسیٰ یعنی ہر چندان وونو لحضرات کے حمرت انگیز وقالع جداگانہ ہیں۔جن کا ذکر مختلف احادیث میں بیان فرمایا گیا۔ کیکن زمانہ دونوں کا ایک ہی ہے۔ جیسے فتح قسطنطنیہ خروج وجال ہی ہے۔ مر چونکد مرزا قادیانی نے اس مدیث سے بیکام لیا کہمہدی کوعیسیٰ بنا دیا اورب خیال نہیں کیا کہ جہال مبالغم مقصود ہوتا ہے اس قتم کا حال عموماً کیا کرتے ہیں۔ موضی جانتا ہے کہ جب کی سے زیادہ محبت ہوتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اور آپ ایک ہیں اس سے کوئی مینیس مجھتا کہ دونوں مخف مل کر ایک ہو گئے۔ کیونکہ ہر عاقل سجھتا ہے کہ دو ذاتوں کا ایک ہو جانا محال ہے۔ حفرت نے جب حسب ونسب اوراحوال خصم ہرایک کے بار ہابیان فرمائے جس سے تمام صحابہ مطلع اور بخویی واقف ہو گئے کٹبل قیامت ان دونو ل حضرات کی تشریف فر مائی ضرور ہے کی موقع میں جہاں اتصال زیانی دونوں کا بیان کرنامقصود تھا۔فریاد یا کہلامہدی لاعیسیٰ وہ بھی اس خیال ے کہ کوئی غی ایبانہیں ہوسکتا کہ دو فخصول کوایک سمجھ لے پھر بھلاصحابہ جو حضرت کی بات بات کو وظیفہ اور حرز جان بنا کر ہمیشہ پیش نظر رکھا کرتے تھے۔ کیونکراس سے سیمجھ سکتے کہ حضرت نے ان دونوں بزرگواروں کوایک بنادیا۔

مرزا قادیانی کی سیج بختیوں کی کوئی انتہا بھی ہے۔ صد ہا احادیث و آثارا مام مہدی کی خصوصیات میں موجود ہیں۔ جن میں چند یہاں تکھے کے اور صد ہا آیات واحادیث و آثار عیسی خصوصیات میں موجود ہیں۔ جن میں چند یہاں تکھے کے اور صد ہا آیات واحادیث و آثار ہوں کے باب میں وارد ہیں۔ ذرا بھی اخمال نہیں ہوسکتا کہ بید دونوں نام ایک فخص کے ہیں۔ مگر انہوں نے ایک حدیث کو لے کر سب کو باطل کردیا۔ اس پر اجتہاد کا بھی دعویٰ ہے۔ اگر اجتبادای کا نام ہے کہ ایک حدیث کو لے کر سب کو باطل کردیا جائے تو آئی بات کے لئے جبہدکی کوئی ضرورت نہیں۔ جس عامی سے کہنے فورا نیکام کردی گا۔ تقریر سابق سے ظاہر ہے کہ حدیث لا مہدی الا نہیں میں صرف مضاف محذوف ہے۔ یعنی لاز مان مہدی الاز مان عیسیٰ جیسے حدیث عمران بیت المقدس اور دیرانی بیشرب المقدس اور دیرانی بیشرب المقدس اور دیرانی بیشرب اور جنگ عظیم اور فتح قسطنطنیہ اور خروج دجال اور ظہور امام مہدی اور نزول عیسیٰ علیم السلام میں اور جنگ عظیم اور فتح قسطنطنیہ اور خروج دجال اور ظہور امام مہدی اور نزول عیسیٰ علیم السلام میں

قرب واتصال زمانی ہے۔اس لئے حسب محاورہ سامعین کی فہم پراعتا دکر کے ان وقائع کو ایک دوسرے برحمل فرمادیا۔ مگر مرزا قادیانی اس کو جائز نہیں رکھتے۔ اینے دعوؤں میں تو مجاز واستعارات وحذف وغيره سے احاديث ميں برابركام ليں مثلاً خود مجازى عيلى قاديان ومثل باا قبال قویس دجال اور امام مهدی کے باب میں جو کثرت سے روایتی وارد ہیں جن کا تواتر محدثین و محققین کی تصریح سے ثابت ہے۔ان کی محت کے لئے مجاز لینے کی اجازت نہ ہو۔اس سے بڑھ کرا حادیث رسول المتعلقہ بر کیاظلم ہوسکتا ہے اس پر دعوی ہے کہ میں عدل ہوں۔ (شفاء للناس ٢١) ميس لكما ب كه علامة شوكاني بعد نقل احاديث كابي كتاب توضيح ميس لكهت بير-"وجميع ما سبقناه بالغ حد التواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع فتقرر بجميع ما سبقناه في هذالجواب ان الاحاديث الواردة في المهدى المنتظر متواترة "اب مديث لامهدى الاعسى كابحى تعور اساحال من ليج -جس سيحيح مسيح روايتي مرزا قادياني باطل كردم بي -بيروايت (ابن اجر ٢٩٢٠) من بي كما قال حدثنا يونس بن عبدالاعلى ثنا محمد بن ادريس الشافعي حدثني محمد بن خالد الجندي عن ابان بن صالح عن الحسن عن انس بن مالك ان رسول الله سَهَالِهُ قال لا يزداد الامر الاشدة ولا الدنيا الااوباراً ولا الناس الاشحا ولا تقوم الساعة الاعلى شرار الناس ولا مهدى الاعيسى ابن مريم "المسيطيّ ن مصباح الزجاد میں اس روایت سے متعلق ایک نہایت مبسوط تقریر کھی ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے كداس حديث ميس جمله لا مهدى الاعسى سوائ بونس كے اوركس في زياده نہيں كيا اوريد بات ثابت ہوگئ ہے کہ بونس نے امام شافئی ہے اس کونہیں سنا اس وجہ سے میر حدیث منقطع ہے اور رپہ روایت صرف محد بن خالد سے مروی ہے اور محدثین نے تصریح کردی ہے کہ وہ محر الحدیث اور مجہول ہیں ان کی عدالت ثابت نبیں اور ابان بن صالح کی نسبت کہا میا ہے کہ انہوں نے حسن سے کوئی حدیث سن نبیں۔ ابوالحن علی بن محمر ابن عبدالله الواسطی کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کو خواب میں دیکھاوہ فرماتے ہیں کہ بونس نے جومبدی کے باب میں مجھے روایت بیان کی ہے وہ جموث ہے نہ میں نے وہ روایت کی نداس سے بیان کیا۔ الحاصل روایت لامہدی الاعسلی اکابر محدثین کے نز دیک کی طرح سے محدوث ہے۔ مگر مرزا قادیانی کواس سے کیاغرض ان کوکیسی ہی ضعیف محکر منقطع مجهول مخدوش روایت ال جائے۔بشر طیکہ مفید مطلب ہو۔اس پر بڑی دھوم دھام

ے استدلال کرتے ہیں اور جوروایت ان کے حق میں معز ہوتی ہے اگر بخاری وسلم میں بھی ہوتو اقسام کے احمال قائم کر کے ساقط الاعتبار بنادیتے ہیں۔

مرزا قادیانی (ازالة الادمام می ۱۹٬۵۱۸ فزائن جس ۳۷۹٬۳۷۸ میں لکھتے ہیں کہ " نیے خیال بالکل فضول اور مہمل معلوم ہوتا ہے کہ باد جود یکہ ایک الی شان کا آ دمی ہوجس کو باعتبار باطنی رنگ اور خاصیت اس کی کے میں این مریم کہنا چاہیے۔ دنیا میں ظہور کر سے اور پھر اس کے ساتھ کی دوسر سے مہدی کا آ تا بھی ضرور ہو ۔ کیا وہ خود مہدی نہیں کیا وہ خدا کی طرف سے ہدایت پا کرنہیں آ یا سسایان ماجہ نے اپنی تھی میں کھیا ہے "لا مہدی الا عیسیٰ " ایسیٰ بجرعیل کے اس وقت کوئی مہدی نہوگا۔"

مطلب اس کا بھی ہوا کہ آنخضرت اللہ اس خیال سے کہ سے کے رنگ والافخص لین قادیانی موجود ہونے کے بعد پھرمہدی کی کیاضرورت کمال زجر سےفر مایا"الا مهدی الا عیسی " بعنی مهدی اس وقت کوئی چیز نبیس و بی قادیانی بس ہے۔ وہی مهدی ہے۔ مگریہ بات غور طلب ہے کہ محابہ کا دستور تھا کہ جب کوئی بات مجھ میں ندآتی تو یو چھ کراس کو صاف کر لیا کرتے تھے۔اس موقع میں ضرورتھا کہ کمال ادب ہے عرض کرتے کہ حضرت مہدی کا ذکر تو نہ قر آن میں ہے نہ تورا ، وانجیل وغیرہ میں نہ ہم نے کس سے سنا کہ مہدی مجمی کوئی آ دی ہوگا۔ پھر یہ جوبطور عماب ارشاد مور ہا ہے کہ مہدی کوئی چیز نہیں۔اس کا سبب معلوم نہ مواکس نے عرض کی کہ مہدی مجی کوئی چیز ہے اورا گرانہوں نے حضرت ہے امام مہدی کا ذکر اور ان کا حسب ونسب وحلیہ وغیرہ سا تھا جیسا کہ احادیث میحدے ثابت ہے تو عرض کرتے کہ جس مہدی موعود کا بار ہاؤ کر فر مایا کیا اب ان کی ضرورت ندر بی اور جب عیلیٰ ہی مہدی تمہرے تو کیا وہ حضرت ہی کی اولا دہیں ہوں گے۔اب تک تو ہم قرآن اور حضرت کے ارشاد سے مسلی ابن مریم کو نبی بنی اسرائیل سجھتے تھے۔اب ان کی نسبت کیا اعتقاد رکھنا جا ہے کیا وہ بچ چی عیسیٰ ابن مریم ہوں گے یا جس طرح مہدی کی نفی فر مادی می ان کی ہمی نفی مطلوب ہے۔ مرکسی حدیث میں اس حتم کا سوال ند کورٹیس۔ اب میمنمون کس طرح اس حدیث سے نکالا جائے کہ قادیانی کے وقت میں مہدی کوئی چیز نہ ہوں کے اور قادیانی ہی مہدی ہوں ہے۔ اہل وجدان سلیم مجھ سکتے ہیں کہ مرزا قادیانی جواس حدیث کے معنی بیان فرماتے ہیں کس قدر بدنما ہیں۔

مرزا قادیانی نے جولکھا ہے کہ بجرعیلی کےاس وقت کوئی مبدی یعنی ہدایت یا فتہ ندہوگا

س جی بھی ان کونلطی ہوئی اس کئے کہ سچے حدیثوں سے ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں صرف اسلام ہی اسلام رہ جائے گا۔ جس سے ظاہر ہے کل ہدایت یافتہ ہوں مے۔ مگراس سے پیلازم نہیں آتا کہ کل مہدی لیمنی محمد ابن عبداللہ ہوں۔ کلام اس میں ہے کہ مہدی موعود عیسیٰ علیہ السلام نہیں البتہ معنی لغوی ان پرصادت آئیں ہے۔ جس میں ان کی خصوصیت نہیں۔

مرزا قادیانی نے مہدی کوکلی قرار دی ہے۔ چنانچہ (ازلة الادہام ۱۹۵۰، خزائن جسم مرزا قادیانی نے مہدی کوکلی قرار دی ہے۔ چنانچہ (ازلة الادہام ۱۹۵۰، خزائن جسم مرزا قادیانی میں۔''یوں تو ہمیں اس بات کا اقرار ہے کہ پہلے بھی کوئی مہدی ظاہر ہو۔لیکن جس ممکن ہے کہ آئندہ بھی آدیں اور ممکن ہے کہ امام محمد کے نام پر بھی کوئی مہدی ظاہر ہو۔لیکن جس محمکن ہے کہ اس کا ثبوت پایانہیں جاتا۔''

مقصودیہ کہ مہدی اسلام میں متعدد ہوں ہے۔ گرجس صورت میں حدیث لا مہدی فاہری معنی پر لی جائے جس کے مرزا قادیانی قائل ہیں تو اس کا مطلب تو یہ ہوگا کہ محمد ابن عبداللہ مجمی مہدی یعنی ہدایت یافتہ نہیں۔ جن کا حال آنخضرت اللہ نے برات ومرات بیان فر مایا بھر مرزا قادیانی کا قرارمہدیوں کے تعدد میں کیوکر صحیح ہوگا۔

مرزا قادیانی نے مہدی سے پیچیا چھوڑانے میں بوی دقتیں اٹھائیں۔ مگراس زمانے میں اس کی کوئی ضرورت نہتی کسی کا نام مہدی رکھ دیا جاتا یا اس نام کا کوئی فخص تلاش کرلیا جاتا تو بھی کام چل جاتا۔ آخر قدماً نے فرشتے بنا لئے تصاورات پران کی کامیا بی ہوگئ۔ جیسا کہ تو مرث کے واقعہ سے ظاہر ہے۔

مرزاقادیانی نے مدیث لامبدی الاسی کوابن ماجہ مس الاش توکر لی کرویں ایک صدیث اور بھی موجود کی کاش اس پر بھی ان کی نظر پر جاتی اور اس کے معنی بھی بیان فرمادیے جس سے ناظرین کودو بالالطف آتا گراس کوانہوں نے اگر دیکھا بھی ہے تو نظر انداز کیا۔ اس لئے کہ وہ تو مہدی کے ساتھ اس زمانے کیسی کو بھی رخصت کروی ہے۔ وہ صدیث ہے ہے "عن ابسی امامة الباهلی قال خطبنا رسول الله شائلہ فکان اکثر خطبة حدیثا حدثناه عن الدجال وامامهم رجل صالح فبینما امامهم قد تقدم یصلی لهم الصبح اذ نزل علیهم عیسی ابن مریم الصبح فرجع ذلك الامام یمشی القهقری لیقدم عیسی یدہ بین کتفیه ثم یقول له تقدم فصل فانما لك عیسی یصلی فیضع عیسی یدہ بین کتفیه ثم یقول له تقدم فصل فانما لك التحدوا الباب

فينفتح وواره الندجنال معه سبعون الف يهودي كلهم ذوسيف محلي وسنج فاذانظر اليه دجال ذاب كما ينذوب الملح في الماء وينطلق هارباويقول عيسي عليه السلام أن لي فيك ضربة لن تسبقني بها في ركه عند بأب الدالشرقي فيقتله فيهزم الله اليهود فلا يبقى شي مما خلق الله يتواري به اليهود الا انطق الله ذالك الشي لا حجر ولا شجر ولا حائط ولا دابة االالغرقد فانها من شجرهم لا ينطق الاقال يا عبدالله المسلم هذا يهودى فتعال اقتله (رواه ابن ماجه ص٢٩٨٠٢٩٧، باب فتنة الدجال وخروج عيسى ابن مسریم) ''بعنی آنخضرت ملک نے ایک روزاکٹر دجال ہی کا حال بیان فر مایا اور پیجی فر مایا کہ جو لوگ دجال کے مقابل ہوں مے۔انکاامام ایک مردصالح ہوگا۔مبح کی نماز پڑھانے کے لئے وہ آ کے بوجے کا کیسی این مریم اترآ کیں گے۔امام پیچے ہے گاتا کیسی علیہ السلام امامت کریں مروه کہیں کے کہتم ہی نماز پڑھاؤ۔ چنانچہوہ نماز پڑھائے گا۔ بعد فراغ عیسیٰ علیہ السلام کہیں کے کہ درواز ہ کھول دو۔اس وقت د جال ستر ہزار یہود کے ساتھ و ہاں موجود ہوگا۔ جب و ہیسٹی علیہ السلام كو ديكيے كا تو كمال اضمحلال كى حالت ميں مما كے كائيلى عليه السلام كہيں كے تو مجھ سے بھا گنبیں سکتا۔ایک وارمیرا تحقہ میں ضرور ہوگا۔ چنانچہاس کا پیچیا کر کے لدے شرقی دروازہ کے یاس اس کولل کریں گے اور خدائے تعالی یہودیوں کو ہزیمت دے گا اور کیفیت یہ ہوگی کہ جس چیز کے پیچھے کوئی یہودی جھیے گاخواہ وہ پھر ہویا جھاڑیا دیواریا جانوروہ چیز ہا آ وازبلند کیے گی کہا ہے خدا کے بندے مسلمان یہاں یہودی چمیا ہے۔ آ کراس فول کرڈال مرف غرفد کا جما ڈخر شددے گا کیونکہ وہ انہیں کا ہے۔

ید عدود میں اس میں اس میں اس کے دو کون اوگ تھے جو دجال کے مقابل ہو گئے تھے اوران
کاکون امام تھا۔ جس کی توصیف آنخضرت اللہ نے کی ہے اور کون کی سے کی نماز کے لئے دہ کھڑا
تھا۔ جومرزا قادیانی اتر آئے اوراس کے چیچے نماز پڑھی اور کون کی سجد کا دروازہ کھو لئے کہا۔ جس
کے پاس دجال ستر بڑا دسلے یہود کو لے کر کھڑا تھا اور کس کے پیچے دوڑ کرمرزا قادیانی نے لدکے دروازہ پڑتل کر ڈالا اور کون سے یہودیوں کو بڑیمت ہوئی اور سب مارے گئے اور کس روز مرزا قادیانی اور کس روز مرزا قادیانی سے جروشجرنے با تیل کیس۔

یوں تو مرزا قادیانی مسلمانوں کو یہودقر اورے ہی جکے ہیں کہددیں مے کہ میں نے ان

کو ہزیمت دی مگر وہ خلاف واقع ہے۔اس لئے کہ کی وقائع ہے معلوم ہوا کہ ہمیشہ مرزا قادیانی ہی کو ہزیمت ہوئی اور بجائے اس کے کہاہے وجال کو آل کریں اگرول سے نہیں تو زبان سے اس کے مدح خوان اور شکر گزار اور دعا کو ہیں۔ کیونکہ وجال انہوں نے بااقبال قوموں کو قرار دیا ہے جن میں اعلیٰ درجے کی گورنمنٹ برطانیہ ہے۔

اور (از للة الا د ہام ص ٥٠٩ ،خزائن ج ٣ ص ٣ ٢٣) بيس گورنمنٹ کى کمال درجہ کی شکر گذاری اور د عاکوئی بيس اپني مصرو في اورمشغو لی ظاہر کرتے ہيں۔

مرزا قادیانی (ازلة الاوہام ۲۰۵۰ مزائن جسم ۲۰۰۸ من کرو کے بیل کہ ادامادیث نبوید کا لب لباب اور خلاصہ یہ ہو آنخضرت کیا ہے جی کہ دامادیث نبوید کا لب لباب اور خلاصہ یہ ہو آنخضرت کیا ہے جو آنخضرت کیا ہے جی کہ جب تم آخری زمانہ میں یہود یوں کی طرح چال چلی خراب کرو کے ۔ تو تمہارے درست کرنے کے لئے عینی بن مریم آئے گا۔ یعنی جب تم اپنی شرارتوں کی وجہ سے یہود ی بن جاؤ کے تو میں بھی عینی ابن مریم کی کو بنا کر تمہاری طرف بھیجوں گا اور جب تم اشد سرکشیوں کی وجہ سے سیاست کے لائق تھم جاؤ کے تو میں ابن عبداللہ آئے گا مجمد اللہ آئے گا بیا میں ابن عبداللہ آئے گا بیا میں موجائے گی جواجی ورت کے لئے سیاست کی جائے ہو کہ قاب میں ہم شکل ہیں۔ مجمد ابن عبداللہ کے آئے میں موجائے گی جواجی درت کے لئے سیاست کی جائے ہو کہ قاب میں ہوجائے گی جواجی در حقیقت اس کا نام جمد ابن عبداللہ ہوگی تو اس وقت کوئی فی مطلب یہ ہے کہ خدائے تعالی کے نزدیک اس کا نام جمد ابن عبداللہ ہو ۔ بلکہ احادیث کا مطلب یہ ہے کہ خدائے تعالی کے نزدیک اس کا نام جمد ابن عبداللہ ہوگا۔ یہ دوگا۔ ی

مرزا قادیانی نے دیکھا کہ اہل اسلام احادیث کود کھے کراس بات پراڑیں گے کہ اہام مہدی جن کا نام محمد ابن عبداللہ ہوگا اوران کی وہ علامتیں ہوں گی جواحادیث میں معرح ہیں۔ان کا وجود ضروری ہے اس لئے انہوں نے تقریر سابق میں بیطریقہ اختیار کیا کہ مکن ہے کہ کی مہدی آئے ہوں اور اہام محمد بھی آ جا کیں ندان کے وجود سے غرض ہے نہ عدم سے مطلب ہمیں اپنی عیسویت سے کام ہے۔ اس میں صرف ابلہ فریکی مقصود تھی ورندان کا مقصود اصلی تو یہ ہے کہ وہ صرف عیسی ہی بی انہوں نے دیکھا کہ جہلا وتو سب کچھ مان لیس کے مرعلاء سرف عیسی ہی تی ہیں۔انہوں نے دیکھا کہ جہلا وتو سب کچھ مان لیس کے مرعلاء سے پیچھا چھوڑ انامشکل ہے اس لئے بیراہ کریز بنار کھی کہ ہم نے تو مہدی کے آنے کا بھی اقر ارکر سے بی جہا پڑویٹ یہودی بن کئے تھے ان کی اصلاح کے لیا ہے۔ پھرا پڑ میسویت کے ان کی اصلاح کے لیا ہے۔ پھرا پڑ میسویت سے کا جوت یہ دیتے ہیں کہ جولوگ یہودی بن گئے تھے ان کی اصلاح کے لیا ہے۔ پھرا پڑ میسویت کا جوت یہ دیتے ہیں کہ جولوگ یہودی بن گئے تھے ان کی اصلاح کے لیا ہے۔ پھرا پڑ میسویت کے ان کی اصلاح کے ایک میں کہ ان کی اسلاح کے ایک کا میان کی اسلام کے ایک کی ان کی اسلام کے کیور کی بات کی ان کی اسلام کے کیا کہ بھی اقرار کی کا میان کی ان کی اصلاح کے کیا کہ بھی اور کی کیا کہ بھی اور کی کیا کہ بھی اور کیا کی ان کی اسلام کے کیا کہ بھی اور کی کیا کہ بھی اور کیا کہ بھی اور کیا کیا کہ بھی اور کیا کیا کہ بھی اور کیا کیا کہ بھی کیا کیا کہ بھی اور کیا کیا کہ بھی کیا کیا کہ بھی کیا کہ بھی کی اور کیا کیا کہ بھی کیا کہ بھی کیا کیا کہ بھی کیا کو کیا کہ بھی کیا کیا کہ بھی کی کیا کہ بھی کی کر کیا کہ بھی کی کیا کیا کہ بھی کی کیا کہ بھی کیا کہ بھی کی کیا کہ بھی کیا کہ بھی کیا کہ بھی کیا کہ کیا کہ بھی کیا کہ بھی کیا کہ بھی کیا کہ بھی کی کی کر کی کی کی کی کیا کیا کہ بھی کی کیا کہ بھی کی کیا کہ کی کی کی کر کیا کہ کی کی کی کر کی کی کی کی کی کی کی کی کی کر کی کی کی کی کی کر کی کر کی کی کر کی کی کر کی کر کی کی کی کر کی کر کی کی کر کی کر کی کر کی کر کی کر کر کی کر کی کی کر کر کر کی کر کر کر

لئے آئے ہیں اور مہدو ہت کا یہ جموت کہ لوگ سیاست کے قابل ہو گئے تھے۔ اس لئے آئے خضرت اللہ کے مثیل بکر آئے ہیں اور مہدی ہیں۔ ہر چنداس مقام میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ گر یہ ویا کہ دیا کہ اس وقت کوئی فض مثیل مجھ اللہ کا ہوکر ظاہر ہوگا جومہدی ہا اور بیضر ورنہیں کہ اس کا نام بھی مجمد این عبداللہ ہوا ور بر این احمد بیا ور از اللہ الا وہام میں بحرات ومرات لکھ پے ہیں کہ مثیل نام بھی مجمد این عبداللہ ہوا ور بر این احمد بیا وراز اللہ الا وہام میں بحرات ومرات لکھ پے ہیں کہ مثیل آئے خضرت اللہ کا ہوں۔ بلکہ دعویٰ یہ ہے کہ بروزی طور پر حضرت ہی تشریف فر ماہوئے ہیں۔ جسیا کہ سابقا معلوم ہوا اور اس قول سے بھی ظاہر ہے کہ جوابھی نقل کیا گیا کہ ایسا محفی جس کو سے کہنا ہو ہے کہنا مہدی بھی ہیں اور جنتی حدیثیں امام مہدی کے حسب ونسب و فیرہ فصوصیات کی تھیں سب بے کار ہو کئیں اور مرز اقادیانی کا قول سب کانائے ان کی احمت نے شام کر لیا۔

اب غور کیا جائے کہ مرزا قادیانی جن یہودیوں کی اصلاحے لئے آئے تھے ان کی اصلاح کی یاان کو یہودی بنادیا۔ یہود جو گراہ سجے کئے تھے آخراس کی وجہ یہ کی کہ انہوں نے اپنی کی کر شادوں کو چھوڑ کر اوروں کی ہاتوں کو مان لیا تھا۔ جو اپنے دل سے تراش کر ان کوئتو کی دیا کرتے تھے۔ مرزا قادیانی کو گروہ بھی یہی کر رہا ہے کہ مرزا قادیانی کے قول کے مقابلہ میں کسی صدیث کوئیس مانے اور جن کو اپنا نی تسلیم کرتے ہیں ان کی ہاتوں کو قابل تسلیم نہیں بچھتے۔ کیااس سے بودھ کر کوئی سرشی اور شرارت ہو کتی ہے۔ مرزا قادیانی نے نہایت کے اور بالکل حسب حال فرمایا کہ بہت سے لوگ یہودی بن مجے اور ان کی سیاست کی ضرورت ہے۔ حق تعالی فرما تا ہے در ان یہ سیلا و ان یہ وا سبیل الغی یتخذو ہ سبیلا و ان یہ وا سبیل الغی یتخذو ہ سبیلا (اعداف: ۱۶ ۱) "یعنی ان گراہوں کی سے حالت ہے کہ ہدایت کی راہ دیکھتے ہیں تو اس کو راستہ بنا لیتے ہیں۔

مرزا قادیانی (ازلة الادبام من ۱۰۱ بزائن جسم ۱۹۹،۱۹۸) ش مدیث کیف انتسم اذا نزل ابن مریم فیکم و امامکم منکم "کر جیش کیمتے ہیں" کیا حال ہوگا جس دن این مریم تم ش نازل ہوگا اور تم جانے ہوکہ این مریم کون ہوہ تمارای ایک امام ہوگا اور تم ش سے اے اے امتی لوگو پیدا ہوگا - یہاں تک کہ بخاری کی حدیث کا ترجمہ ہوچکا اور آپ لوگوں نے بجولیا ہوگا کہ امام منکم کے لفظ سے کس طرف اشارہ کر گئے العاقل تکفید الاحق رہ سجان اللہ امام بخاری صاحب امامکم منکم کے لفظ سے کس طرف اشارہ کر گئے العاقل تکفید الاحق رہ سجان اللہ امام بخاری کے فرضی اشارہ پر تو اس قدر توجہ اور خود نی تعلیق نے صراحت جوفر مایا ہے ۔ ا

عیسیٰ علیہ السلام کی امامت جو مخف کریں ہے وہ ہمارے اہل بیت سے ہوں مے۔اس کا ذکر تک نہیں۔ اگریہ حدیثیں ضعیف بھی ہوتیں تو جب بھی ان کے ابطال کا کوئی حق نہ تھا۔اس لئے کہ ان کا موضوع ہونا ثابت نہیں۔ چہ جائیکہ وہ احادیث مسلم ادر ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہیں۔مقصود مرزا قادیانی کابیہ ہے کہ امامکم منکم کا جملہ علیحدہ ہے اور اس میں لفظ ہومحذوف ہے اور ایک مقام من لكهة بين كدواووامامكم من حرف تغيير ب-جيها كدتيك آيات الكتياب وقد آن من -غرض کہ دوتو جہیں کیں ایک بیا کہ وامامکم جملہ متا تقہ ہے بحذف مبتدااور دوسری بیا کہ جز وجملہ ہے جونزل کے فاعل کی تغییر واقع ہوا ہے۔ مگر امام بخاری نے ان دونوں توجیوں سے ایک کی طرف بھی اشارہ نہیں کیا۔ مرزا قادیانی کو ضرور تھا کہ کس لفظ سے امام بخاریؓ نے واو کے اس معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بیان کرتے مگر چونکہ امام بخاری پر بیافتر اء ہے اس لئے بیان نہ کرسکے اور بیکوئی تعجب کی بات نہیں خدا اور رسول بران کا افتر او کرنا ثابت ہے۔ پھر بخاری کیا چز ہیں۔ محدثین کے نزدیک مسلم ہے کہ الحدیث تغییر الحدیث یعنی کسی حدیث کے معنی میں تر دوہوتو دوسری حدیثیں جواس باب میں وارد ہیں دیکھی جائیں اور اس کے وی معنی لئے جائیں جو دوسری حدیثوں سے مستفاد ہوں جب ہم محج مسلم وغیرہ کی حدیثوں کودیکھتے ہیں کہان ہیں معرح ہے کہ عیسی علیدالسلام جب اتریں کے تومسلمانوں کا امام ان سے درخواست امامت کرے گا اور وہ تجول نہ کریں مے۔جس سے ظاہر ہے کہ وہ امام اور عیسیٰ علیہم السلام دو مختص ہوں مے۔ تو ان احادیث کے لحاظ سے جمیں ضرور ہوا کہ اس حدیث بخاری کے وہی معنی لیس جوان سیح حدیثوں ہے ستفاد بيراس لنه وامامكم منكم مين واؤحاليه لياكيا جس يرتمام علاء كالجماع باوراس كاصدبا نظيرين قرآن وحديث ين موجود بين جن كو ہرطالب علم جانتا ہے۔''

مرزا قادیانی نے اس واک بے جومعنی لئے بیں اب تک کی عالم نے نہیں لکھا۔ صرف مرزا قادیانی خود غرضی سے بیمعنی تراش رہے ہیں اور بیہ خیال نہیں کرتے کہ اگر تکلف کر کے بیمعنی لئے جا کیں تو دوسری احادیث میں عیسیٰ علیہ السلام اور امام میں مغائرت بالتصریح ثابت ہے وہ حدیثیں جموثی ثابت ہوں گی اور کتب محاح ساقط الاعتبار ہوجا کیں گی۔

بدوزد طمع ديدة بوشمند

اب دیکھنے کہاس حدیث کے معنی جووہ بتلاتے ہیں کھیٹی این مریم تہیں میں سے ایک فخض ہوگا فاہر ہے کہ خلط ہیں۔اس لئے کہ ہر سلمان جاتا ہے اور محاب بھیشہ قرآن وحدیث

میں سنتے تھے کہ وہ بنی اسرائیل میں سے تھے۔اگر ذرابھی اختال اس معنی کا ہوتا تو سحاب ہو چھ سے کہ حضرت عیسی علیہ السلام تو نبی بنی اسرائیل ہیں۔ ان کی نسبت منکم کا ارشاد کیسا ہم اطمینان دلاتے ہیں کہ مرزا قادیانی کسی ضعیف بلکہ موضوع روایت ہے بھی ٹابت نہیں کر سکتے کھیسی ابن مریم جو حضرت نے فرمایا اس سے مرادوہ فخص ہے جواس امت سے ہوگا۔

يهال بيشبه وتاب كه (مسلم شريف ج م م ١٩٩٠ ، كتاب الفتن والشراط الساعة) من روايت ٤' فاذا جاؤا الشام خرج فبينما يعدون القتال يسوون الصفوف اذا قيمت التصلوة فينزل عيسى ابن مريم الله فامهم فاذا رأه عدو الله ذاب كما يذوب المسلع في الماه "اس عظام أمعلوم موتاب كيسى عليه السلام جب الريس محقوامات كريں مے مركم جب دوسرى متعدد حديثوں سے ثابت ہے كه عليه السلام امامت نه کریں گے۔جیسا کہ انجمی معلوم ہوا تو ہمیں یقین ہوتا ہے کہ اس حدیث کا وہ مطلب نہ ہوگا جو ظاہرات مجماجا تا ہے۔البتدلفظ امہم سے وہ شبہ پیدا ہوتا ہے۔ گرجب ہم دیکھتے ہیں کہ بیلفظ نماز ہی کی امامت کے واسطے موضوع نہیں بلکہ پیش روی کے معنی میں بھی مستعمل ہے تو وہ شہر رفع ہوجا تا ے۔(لیانالعربع!ص۲۱۵٬۲۱۳) پیم*نگھاہے*' ولامام بمعنی القدام وفلان یؤم القوم يقدمهم وقال ابوبكر معنى قولهم يؤم القوم اي يتقدمهم اخذ من الامام يقال ضلان اميام التقنوم متعياشة هنوا لمتقدم لهم ويكون الامام رئيسيا كقولك امام المسلمين ''اور (ختى الارَبح اص ٣٥) من تكمائ وامهم امامة وام بهم امام و پيش رو شدن ایشان شد "اس صورت می مطلب مدیث کابیهوا کرسی علیه السلام اتری کے اوردجال كمقابل كواسط يش روبول كاوراس يرقرين بحى بيب كم فسامهم كساته فاذا اداعدوالله ذاب متعل بعن جب سلمانول كساته مقدمة أكيش مسسب آ مے عیسی علیدالسلام کور جال اپ مقابلہ میں دیکھے گا تو کل جائے گا۔اس سے طاہر ہے کہ ان کو پیش رو نشکرد کیمے گاور ندم مجد میں د کیمنے کا اس کوکوئی موقع نہیں۔ کیونکہ حدیث سیح سے ثابت ہے کہ معجد کا درواز ہنماز کے وقت بند ہوگا۔ يهال مرزا قادياني بياعتراض ضروركريں كے كه فيسندن عيسى عليه السلام فامهم عظامرااامت نمازمطوم بوتى ب مراس كاجواب يرب بال يم مي ايك احبال ب اورجو ندكور موا وه بعي احمال ب_ جس يرقريد بعي موجود اورلفظ بعي مساعد ہے اور دوسری احادیث بھی اسی کومؤید ہیں۔ بہت ہوگا تو تعارض کی وجہ سے دونوں احمال اقط ہوں سے ۔ مراس سے ہمارے مقصود شرک کی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ دوسری حدثیں صحیح صحیح

بجائے خود بحال ہیں۔ جن سے صاف ظاہر ہے كميسى عليه السلام امير المونين كى افتداء كريس ك_اس توجيه براتى بات باقى ره جائے كى كداس حديث ف بيمعلوم ند موكا كداس وقت امامت کون کریں مے میریدکوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ اہل علم پر پوشیدہ نہیں کرقر آن شريف ين كن تدرمذوفات بير مثلًا "واذ الارض مدت والقت مافيها وتخلت واذنت لربها وحقت يا ايها الانسان (انشقاق: ١٤١٣) " ين جزامحذوف ب- جس كى نظيرين بكثرت موجود بين _الى طرح تضعل بين كهيل بوراقصه ذكركيا ميااور كهين اختصار كياميا-جسى نظيرين بكثرت موجود بير اى طرح" يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فأنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبيين لكم ونقرفي الارحام مانشاء الى اجل مسمى اثم نخرجكم طفلا (الحج: ٥) "اوردوسرى مكرار شادي-"هوالذى خلقكم من تراب ثم من نطفية ثم من علقه ثم يخرجكم طفلا (مؤمن:٦٧) "ويكفيّ آية سابقه من ارشاوب كنطفت علقه اورعلقه سمضغه اورمضغه سطفل بنايا جاتا باوردوسرى آيت من بكرعلقه سطفل بنایا جاتا ہے۔ یعنی اس آیت میں مضغہ خلقہ وغیرہ مخلقہ ترک کردیا گیا۔ای طور براحادیث میں بھی کہیں بوراواقعہ فدکور ہوتا ہے۔اور کہیں بالاختصار اور عقل وتجربہ بھی اس پر کواہ ہے کہ جب آ دمی متعده مجلسون مس كسى واقعدكوذكركرتاب واسكا التزام نبيس كرتاكه من اول اللي آخده بورا واقعد بیان کردے۔ بلکہ بحسب ضرورت مقام اور اقتضائے حال کی وزیادتی ہوجاتی ہے۔ای طور يراس حديث شريف بيس نمازكي امامت كا ذكرترك كرديا جوبار ما مختلف حديثول بيس بيان فرماديا ہے۔اس موقع میں مقصودای قدرتھا کے میسی علیہ السلام اس لفکر کے آھے رہیں ہے۔جن کود مکھ کر د جال مضمحل ہوگا۔ مرزا قادیانی اس حدیث کواپنے پر چسیاں کرنا چاہتے ہیں معلوم نہیں وہ کیونکر ہو سكے كار آنخضرت الله تو فرماتے ہيں اے مسلمانواس روزتمہارى كيا حالت ہوگى جسب عيلى ابن مريم آسان سے الريس كے اور تمباراامام تم بى يس سے موكا۔ اس تم كى بات أيسے موقع ميں كى جائے تو زیاہے کہ کوئی بڑی بات کا وقوع ہو۔ مثلا عیسیٰ علیہ السلام جیسے اولو مزم نبی جن کی جگہ جگہ قرآن شریف میں تعریف وقوصیف ہے۔آسان سے اتریں اور مارے کی اللہ کے امتی كبلائين اورخودامامت بمي ندكرين بلكه اليك امتى كى اقتداء كرين البنته بيكمال افتخار اورخوشي كى بات ہوگی اور بداس وجہ سے کہ آ دمی کا مقتضا کے طبع ہے کہ جب کوئی جلیل القد و فخص اسینے کسی بزرگ مثلاً باپ یا مرشد کا تالع ہوکرا ہے حلقہ میں شریک ہوتا ہے تو ایکی خوثی ہوتی ہے کہ جس کا

ابن مریم فیکم وامامکم منکم (مسلم ج ۱ ص ۱۸، باب نزول عیسی بن مریم) "
اگراس صدیث کایه مطلب سمجما جائے که اس وقت تمباری کیا حالت ہوگی۔ جب ایک پنجا بی تم بیں اترے گا اور تمباری امامت کرے گا۔ اس بیں تو کوئی خوشی کی بات معلوم نہیں ہوتی۔ اس بیں شک نہیں کہ یہ بات اس قابل ہے کہ عرب اس کو بہت بر اسمجمیں گر اس لحاظ ہے کہ وہ ایک مہمان ہوگا جو (اذانزل) سے سمجما کیا ہے۔ چندال طال کے قابل بھی نہیں۔ بہر حال ایک پنجا بی خض کا کی نماز میں امامت کرنا نہ کوئی خوشی کی بات ہے نئی کی۔ پھر کیف اتم سے اس واقعہ کی عظمت بیان کرنا کس قدرشان بلاغت وفعا حت سے دور ہے۔ در باطن بی آنحضرت میں اس خضرت میں اس خضرت میں اس خضرت میں اور کو حضرت میں اور کے جب بھی بقول مرزا قادیائی وہ کمال ہی کیا وار اس خض میں میں علیہ السلام کے کمالات ہول کے۔ جب بھی بقول مرزا قادیائی وہ کمال ہی کیا وار اس خض میں میں میں مارو کی جاتے ہیں۔ ایسے قابل افراد کی جو سے ہوا یہ نفرت شخص کی امامت کوئی وقعت کی بات نہیں ہو سکتی۔ اب رہا یہ کہا حیاء اموات وغیرہ سے ہوا یہ مراد کی جائے وہ وہ بھی کوئی نئی بات نہیں ۔ علماء امتی کا نبیاہ بنی اسر اثیل فرما کر حضرت نے ہرا یک عالم متدین کو انہیائے بنی اسرائیل کامثیل قرار دیا۔ جن ش موکی اور عیسی وغیرہ انہیاء علیہم السلام دائل ہیں۔

۳۲ امام مہدی جوعیلی علیہ السلام کے زمانے بیں ہوں گے وہ خاندان اہل بیت کرام سے ہوں مے جن کا حلیہ بھی ہٹلا دیا حمیا جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔

سوس ا افعاره سال کاعر میں امام مبدی وشق میں جا کر خطبہ پر حیس مے جیسا کہ

يعلوم بوار

نہ ہوں گے۔

۳۲ فیسی علیدالسلام نماز کے بعد مجد کا دروازہ محلوادی کے اوراس وقت ، جال دہاں موجود ہوگا کمامر ۔

ے ہے۔۔۔۔۔ دجال کے ساتھ ستر ہزار یہود ہوں گے اور سب بھا گیں گے کماسر ۔ ۱۳۸۔۔۔۔۔ پھر جھاڑ وغیرہ یہود یوں کی نشاندھی کریں گے تا کہ اہل اسلام ان کوئل کر ڈالیس کماسر ۔

وم اما مهدى كى تا تير كے كے حارث كا تراسان كى طرف سے لكتا جيما كه اس مديث شريف سے ظاہر ہے تقال النبى شائلة يعذر و رجل من و راه النهر يقال له الحارث بن حراث على مقدمة رجل يقال له منصور يؤطن اويمكن لآل محمد مدينة الله كما مكنت قريش لرسول الله سينة وجب على كل مؤمن نصره اوقال اجابة (رواه ابوداؤدج ٢ ص ٢١٠ كتاب المهدى) "يعي فر مايا تي الله في الموراء الموراؤدج ٢ ص ٢٠٠ كتاب المهدى) "معي فر مايا تي الله في الموراء الموراؤدج ٢ ص ٢٠ كتاب المهدى) "معي فر مايا تي الله في منصورنام الموراء الموراء والمام عارث موراء جس كمقدمة المحيث برايك في منصورنام موراء آل محمد الله في الله في الله في الله في الموراء برائل كل الموراء والموراء برائل كالله في الله في الله في الله في الله في الموراء والموراء وال

ان روایات سے ثابت ہے کہ حارث امام مبدی کی مدد کے لئے خراسان کی طرف فوج لے کر لکلے گااور امام مبدی بھی اس کے ساتھ ہوں گے۔ان روا توں میں کئی امور نہ کور ہیں۔

ا..... مارث كاخروج ـ

٢ اس كامقام خروج ماورا والنهر موكا _

اس کوج کے مقدمہ اکیش برایک فخص ہوگا جس کانام منصور ہوگا۔

م..... غرض اس كي آل ميتالية كي تائيد موكى -

۵ ایام مهدی محی اس فوج میس موجود مول مے۔

٢ برخض يرواجب موكا كدان كي مددكر ___

امراة ل كى نسبت مرزا قادياني كتب بين كدوه حارث مين بول ينانچد (ازالة الاوبام

ص۱۳۲۱، خزائن جسم ۱۹۲۱ ماشد) میں لکھتے ہیں۔ ''اگریزی سلطنت میں تمن کا وَل تعلق داری اور ملکیت قادیان کا حصد جدی والدمرحوم کو ملے جواب تک ہیں اور حراث کے لفظ کے مصداق کے کیائی ہیں۔''

مرزا قادیانی اپنی زمینداری سے یہاں بیکام لینا چاہتے ہیں کہ اس حدیث کے مصداق بنیں اوراس کی دلیل بیٹی کرتے ہیں کہ اس حدیث میں افظ حارث فدکور ہے اور حارث زمیندار کو کہتے ہیں اور میں زمیندار ہوں۔

حارث کے معنے جو زمیندار کے ہتلارہ ہیں اس سے مسلمانوں کو دھوکا دینا انہیں مقصود ہے۔ کیونکہ کتب افت میں مصرح ہے کہ حارث کسان کو کہتے ہیں اور اگر بالفرض وہ کسان بھی قرار دیئے جا کیں جب بھی اس حدیث کے مصدان نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ حضرت الله نے نہیں فر مایا کہ پخر جرجل حارث بلکہ یفر مایا رجل بقال لہ الحارث ۔ جس سے ظاہر ہے کہ اس فخص کا نام حارث ہوگا۔ کیونکہ بقال لہ اعلام کے مقام میں کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث اس پر شہاوت دے رہی ہے۔ 'قال النبی شان لہ لا تذہب اللیل والنہار حتیٰ یملك رجل من الموالی یقال له الجهجاه (رواه الترمذی ج۲ ص۲۰ عن ۲۰۲۶ ، باب ماجاء ان الخلفاء من قریش الیٰ ان تقوم الساعة ، مسلم ج۲ ص ۲۰۰۰ کتاب الفتن) ''

(غیث اللغات م ١٦٧) میں لکھا ہے حارث اسدوشیر درندہ وجمعنی زراعت کنندہ ومرارع و نام ابن ہشام کہ از صنادید عرب بود۔ ظاہر ہے کہ یہ تینوں معنی مرزا قادیانی پر صادق نہیں۔ اگر حارث زمیندار کو کہنا سیح ہوتو بادشاہ پر بطریق اولی پی لفظ صادق آئے گا۔ حالا نکہ کی کتاب میں وہ اس کی تصریح نہیں بتاسکتے۔ بہر حال لفظ حارث کے مصداق وہ کی طرح بن نہیں سکتے۔

مرزا قادیانی نے اس صدیث میں ایک اور تصرف کیا ہے (یقال لہ الحارث حراث علی مقدمة رجل) کا مطلب یہ بتایا کہ ایک فخص صارث نام بینی حراث ماوراء النہرے لکے گا جیسا کہ (از لہ الا دہام ۹۰ ۷ ، نزائن جس ۱۹ اپنی کے اس کے مصدات کی طرف ان کو توجہ دلاتا ہوں اپنی سے میں کہ میں کسی ہے۔ ناظرین کے سامنے پیش کر کے اس کے مصدات کی طرف ان کو توجہ دلاتا ہوں سو واضح ہوکہ یہ پیش کوئی جو ابوداؤد کی سے میں درج ہے کہ ایک شخص حارث نام بینی حراث ماوراء النہرے یعنی سرقد کی طرف سے لکے گا جوآل رسول کو تقویت دے گا۔ جس کی امداد ولھرت ہر ایک مؤمن پر واجب ہوگی۔ الہامی طور پر جھ پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ پیش گوئی اور سے کے آنے کی ایک مؤمن پر واجب ہوگی۔ الہامی طور پر جھ پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ پیش گوئی اور سے کے آنے کی

پیش کوئی جومسلمانوں کا امام اورمسلمانوں میں سے ہوگا۔ دراصل مید دونوں پیش کوئیال متحد المضمون بیں اور دونوں کامصداق یمی عاجز ہے۔''

اب دیکھے کہ ان کا بیتول کہ ایک فخض حارث نام بینی حراث ماوراً النہر سے نظے گاکی طرح سے جوگا۔ اگر تغییر کے لحاظ سے دیکھا جائے تو حارث مفرد ہے اور حراث جع ہے۔ مفرد کی تغییر جمع کے ساتھ سے جہیں اور اگر جمع کا لحاظ کیا جائے تو من جعیفیہ کی ضرورت ہے۔ مرمفان الیہ حالے ہوراث کا جو مارواء النہر کو بتار ہے ہیں وہ خودمفاف سے بھی کئی درجہ او پر ہے۔ مفاف الیہ کے تحت میں کیونکر آسکے۔ البتہ اس لحاظ سے کہ مرزا قادیانی کے کئی درجہ او پر کے جد بزرگوار ماوراء النہر سے لکتے اور حارث مرزا قادیانی بن رہے ہیں تو بیتو جیہہ بن سکتی ہے۔ مرکلام یہاں عبارت حدیث میں ہے کہ آیا نموک ترکیب بھی اس کواجازت دیتی ہے یا نہیں۔ سواد نی درجہ کا طالب علم بھی سے متاہے کہ وہ درست نہیں۔ کونکہ '' ہے مین' سے حداث سے متاہے کہ وہ درست نہیں۔ کونکہ '' ہے مین' سے حداث من وراء السفیر یقال لمه الحادث ای من حداث حداث علیٰ مقدمة رجل '' کے مین' سے حراث علیٰ مقدمة رجل '' کے مین' سے مرزا قادیانی کی امت تو خوش ہوتی ہوگی کہ مساور اء السفیر ن کے ساتھ نموک کو کا کا م نہیں۔ مرزا قادیانی کی امت تو خوش ہوتی ہوگی کہ مرزا قادیانی نے حدیثوں کے ساتھ نموک کو بھی باطل کردیا۔ مرائل علم کواس کا صدمہ ہوتا ہے کہ اس ور میں علوم کی بتا ہی ہورہی ہے۔

اس کی ضرورت ان کواس وجہ ہے ہوئی کہ حدیث شریف میں حارث کی مدد کرنے کا تھم ہے۔ انہوں نے ویکھا کہ کی طرح حارث بن جا کیں تو ہر طرف سے مال آنے لگ جائے گا۔ جولوگ علم سے ناواقف شے ان کور کیب نحوی سے کیا غرض انہوں نے مرزا قادیاتی کے اعتبار پرایک حارث ہی کیا۔ مہدی سے موجود نی رسول اور خدا کی اولاد کے برابر بھی مان لیا اور مرزا قادیاتی نے فوراً چندوں کی فہرست پیش کر دی۔ چنانچہ ای تقریر کے ضمن (ازالہ ادہام میں ۱۰۱۰ ماشیہ بخزائن جسم میں امرد کیا جائے گاجس میں قوم کے امداد کی ضرورت ہوگی۔ جیسا عظیم الشان سلسلہ اس حارث کے سپرد کیا جائے گاجس میں قوم کے امداد کی ضرورت ہوگی۔ جیسا اشارۃ سمجھایا گیا ہے کہ وہ حارث بادشاہوں یا امیروں میں ہے تبین ہوگا۔ تا ایے مصارف کا اپنی اشارۃ سمجھایا گیا ہے کہ وہ حارث بادشاہوں یا امیروں میں سے نبین ہوگا۔ تا ایے مصارف کا اپنی حارث کے ظہور کے وہ تہ جو مثیل سے ہونے کا دعویٰ کرے گاوگ امتحان میں پڑجا کیں گے اور درد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی کی امیرے ان میں سے مخالف میں بڑجا کیں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی کی بہتیرے ان میں سے مخالفت پر کھڑے ہوں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی کی ہیں بیتیں میں برخوا کی گار کے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی بیتیرے ان میں سے مخالفت پر کھڑے ہوں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی بیتیرے ان میں سے مخالفت پر کھڑے ہوں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی بیتیرے ان میں سے مخالف میں برخوا کی کور کے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی بیتیرے ان میں سے مخالفت پر کھڑے ہوں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی بیتیرے ان میں سے مخالفت پر کھڑے ہوں گے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشی کور کھڑے اس کی کور کھٹی کی سے کی سالم کیں گھڑے کی کور کھڑے کیا کی کور کھڑے کور کے اس کی کور کے اور حدد دیے سے رکیں ہے کی کھڑے کی کور کے کور کے اور حدد دیے سے رکیں گے بلکہ کوشکھ

کریں گے کہ اس کی جماعت متفرق ہوجائے۔اس لئے آنخضرت اللہ پہلے ہے تاکید کرتے ہیں کہ اے مومنوتم پر اس حارث کی مدد واجب ہے۔ ایبا نہ ہو کہ کس کے بہکانے ہے اس سعادت سے محروم رہ جاؤ۔' اہل وجدان سلیم سمجھ کتے ہیں کہ اس حدیث ہیں سے بیسب اشارات مرزا قادیانی کے مفید مدعا کس صفائی سے نکالے جارہے ہیں۔ مرزا قادیانی کا خیال ایک اعتبار سے درست بھی ہے۔اس لئے کہ جب تک الی قد ابیر نہ کی جا کیں کوئی رو پید دیتا بھی تو نہیں اور ایبا کون آدمی ہے جس کورو پیر کی ضرورت نہ ہو خصوصاً زمینداری بلکہ موروثی شاہی خیال والوں کوتو بہت کی ضرور تیں لاحق رہتی ہیں۔

اب اس حدیث پر اور مجی غور کیجے۔ ابوداؤد کے تنوں میں یہ عبارت (الحارث الحراث) دوطور پر ہے۔ بعض ننول میں حارث الحراث) دوطور پر ہے۔ بعض ننول میں حارث این حراث علی مقدمة رجل ہے۔ یعن حارث کے باپ کانام حراث ہوگا اور بعض ننول میں حارث ایک حداث علی مقدمة رجل ہے۔ یعن حارث الی حالت میں لکھے گا کہ اس کے مقدمة آجیش پر ایک خفس ہوگا۔ جس کا نام منصور ہوگا۔ اس نخی کا مرض میں محدیث الحارث لیعت ہیں۔ حداث کعلام اے امیر و عامل للحارث ایخی حراث کے معنی کارگز اراور کا سب کے ہیں۔ چنانچہ (اسان احرب جسم ۱۰۳) میں کھا ہے 'و ف _____ کا الحدیث اصدق الاسعاء الحارث لان الحارث الکاسب و احترث المال کسبه والانسان لا یخلو من الکسب طبعا و اختیار آ''

امردوم یعنی حارث کا مقام خروج ما وراء انتهر ہونا جو حدیث شریف بیں ہے۔اس کی نبعت مرزا قادیانی (ازالة الادہام ص ۱۲۱، خزائن جسم ص ۱۲۰) بیس فرماتے ہیں کہ''بابر بادشاہ کے وقت بیس جو چھائی سلطنت کا مورث اعلیٰ تھا بزرگ اجداداس نیاز مند کے خاص سمر قدے ایک جماعت کثیر کے ساتھ کس سبب سے جو بیان نہیں کیا گیا ہجرت اختیار کر کے دہلی بیس پہنچ انہیں شاہی خاندان سے پچھالیا تعلق خاص تھا جس کی وجہ سے وہ اس گورنمنٹ کی نظر میں معزز تھے۔ چنا نچہ بادشاہ وقت سے پنجاب میں بہت سے دیہات جا گیر کے انہیں ملے اور ایک بڑی نرمند دیہات جا گیر کے انہیں ملے اور ایک بڑی نرمنداری کے وقعلق دار مخبرائے گئے۔''

باہر بادشاہ کے زمانہ کو چارسو ہرس گذرتے ہیں۔اس عرصہ بیس تخیینا دس پندرہ پشت مرزا قادیانی کے گذر گئے ہوں کے اور جداعلی جو دہلی تشریف لائے تھے۔مقعود اس سے سمرقند سے ہجرت کر کے اس غرض سے لکلتا تھا کہ بادشاہ سے کوئی دنیوی نفع حاصل کریں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جا گیرات وغیرہ ملیں۔اب مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ سمرقند سے لیحنی ماوراء النہر سے کوئی بمى فكل مرحارث تويس بى بول - كوتكدالهام سايابى معلوم بواب-

مرزا قادیانی نے اس موقع میں حسن طن سے بہت کام لیا ور شاہم سے لوچھ لیے کہ نے بھائی نے نوصاف فر مادیا ہے کہ حارث وراء النہر سے نکلے گا اور میں تو وراء النہر کہاں، پنجاب سے بھی باہر نہیں لکلا۔ پھر حارث ہونے کا کیوکر دعویٰ کروں اور اگر اس حدیث کے معنی ظاف واقعہ بیان کردوں تو ء فی کر مراق ہونے کا کیوکر دعویٰ کروں اور اگر اس حدیث کے معنی ظاف اقعہ بیان کردوں تو ء فی کر مراق ہوگا۔ جس کے بارے میں سخت وعید وارد ہے کہ مندال السندی شائل من کذب علیٰ متعمداً فلیبتو مقعدہ من المنار (بخاری ج ۱ ص ۲ ، باب اثم من کذب علیٰ المنبی شائل مسلم ج ۱ ص ۷ ، باب تغلیظ الکذب علیٰ رسول الله شائل الله شائل الله من کذب علیٰ المنبی شائل میں وہ حضرت کی طرف منسوب کرتا دوز خ میں ٹھکا تا بالین ہے۔ اس سوال کے بعد جب ملم کوئی تعفی بخش جواب نددیا اور یقینا ندد سے سکن تو اس پر تولی پڑھ کر بچھ جاتے کہ یہ شیطانی البہام ہے۔ جونخالف حدیث ہے۔ بات بیہ کے مرز اقادیانی کو چندوں کی ضرورت ہے اور می وشام اس کا خیال لگار ہتا ہے۔ اس لئے جس طرح مرز اقادیانی کو چندوں کی خوردت ہے اور می وشام اس کا خیال لگار ہتا ہے۔ اس لئے جس طرح مرز اقادیانی کو خوردت کے لئا ظرے اس کے درکرنے کا موقع ندال۔

تیسراامرلین حارث کے مقدمۃ آکیش پر منصورنام سردار ہونا جوحدیث میں فہ کورہے اس کی نسبت (ازلۃ الاوہام ۹۷،۹۷، بنزائن جسم ۱۳۹،۱۳۸) میں تحریفر ماتے ہیں کہ ' پھراس کے بعدرسول الله الله نظافی نے فر مایا کہ اس لشکر یعنی اس کی جماعت کا سردار دسر کروہ ایک تو فیق یا فتہ خص ہوگا۔ جس کو آسان پر منصور کے نام سے پکارا جائے گا۔ کیونکہ خدا تعالی اس کے خاد ما نساراووں کا جواس کے دل میں ہوں گے آپ ناصر ہوگا اس جگدا کر چیاس منصور کوسید سالار کے طور پر بیان کیا ہے۔ مگراس مقام میں در حقیقت کوئی ظاہری جنگ وجدل مراز نہیں۔ بلکدا یک روحانی فوج ہوگی کہ اس حارث کودی جائے گی۔ جیسا کہ شفی حالت میں اس حارث کودی جائے گی۔ جیسا کہ شفی حالت میں اس حارث کودی جائے۔''

صدیث شریف میں (علی مقدمة رجل یقال لدمنصور) ندکور ہے اور افعت میں مقدمه فوج کے اس مصے کو کہتے ہیں جو تمام لشکر کے آگے رہتا ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ حارث معمولی آ دمی نہ ہوگا بلکہ لشکر جرار لے کرامام مہدی کی مدوکو لکھے گا اورایک منصور نامی سرواراس کے مقدمة انجیش پر ہوگا اور دوسری روایت میں جواسی کی تائید میں ہے صراحة یہ بھی فدکور ہے کہ اس فوج کے نشان سیاہ ہوں مے۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوا۔ مرز اقادیا نی سب کی نفی کر کے فرماتے ہیں کہ وہ ایک معمول بنجابی آ دمی ہوگا۔ جس کے ساتھ نہ فوج ہے نہ حشم البتہ اس کے مریدوں میں ایک مختص

ہوگا جس کوآ سان پر منصور بکارا جائے گا۔

یہاں یہام بھی خورطلب ہے کہ مرزا قادیانی کالشکر تو روحانی ہے نہ جسمانی فوج ہے نہ جسمانی فوج ہے نہ جسمانی فوج ہے نہ جنگ وجدل پھر چندوں کی کیا ضرورت۔ ایسے لطیف انشکر کی لفرت کثیف چیز سے طلب کرنا اور مال جس کا فند ہونا مسلم ہے اس کے لئے ہاتھ پھیلانا کس قدر نا مناسب اور بدنما ہے۔ (ازالۃ الاوہام م ۲۵ ، فزائن ج م م ۲۵ میں خود فرماتے ہیں کہ ''مسے ونیا میں آ کر مال کواس قدرتشیم کرے گا کہ لوگ لیتے لیتے تھک جا کیں گے۔ یہ بیس کہ مسے درم ودینا رکوجو بمصدات آ بہ انسان م الکہ واو لادکم فتنه ہے جمع کرے گا اور دائستہ ہرایک کو مال کیروے کرفتے میں ڈالے گا۔''

مرزا قادیانی کا جزم واحتیاط بھی قابل دید ہے کہ مال میں دوجہتیں ہیں۔ محمود و فرموم جب دیے کی کوئی روایت آ جاتی ہے کئیس علیہ السلام بہت مال دیں گے تو مال نہایت فرموم اور فنت ہوجا تا ہے کہ اگر دیا جائے تو لوگ فنتے میں پڑیں گے اور لینے کا موقع آ تا ہے تو نہایت محمود اور اس قابل ہوجا تا ہے کہ اس کے لئے دست سوال دراز کیا جائے اور اس کے دینے کی حدیثوں میں فر ماتے ہیں کہ ان سے مراد با تیں کرنا ہے اور لینے کے وقت وہی خاص جسم قرار دیا جاتا ہے جس میں استعارہ اور کنا ہے وفا نہیں۔

امر چہارم یعنی حارث کی غرض آل محقظیۃ کی تائید ہوگی۔اس کی نسبت (ازلة الادہام میں ۴ بزائن جسم ۱۳۷) میں لکھتے ہیں کہ'' حارث ایسے وقت میں ظاہر ہوگا کہ جس وقت میں آل محمدیعنی اتقیاء سلمین جوسادات تو م وشر فائے ملت ہیں۔کس حامی دین اور مبارز میدان کے تائی اور محب سے آل محمد کے لفظ میں ایک افضل اور طیب جز دکو ذکر کر کے کل افراد جو پاکیزگی اور طہارت میں اس جزوے مناسبت رکھتے ہیں ای کے اندر داخل کئے گئے ہیں۔جبیبا کہ بیام طریقہ میں اور طیب جز دکوذکر کے کل اس سے مراد لیتے ہیں۔''

ابھی معلوم ہوا کہ آل محمد اللہ سے مرادامام مہدی ہیں۔ جیسا کہ دوسری صدیث سے ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی نے اس روایت سے اغماض کر کے صرف آل محمد اللہ والی صدیث کو لے لیا اور اس میں یہ تصرف کیا کہ اس سے مرادتمام مسلمان ہیں جن کی تائید کے لئے وہ خراسان یعنی سمرقند سے لیکھ میں اور تائید ہیں کہ تمام روئے زمین کے مسلمانوں کو بلکہ محابہ سے لے کرآئ تک کے مسلمانوں کو مشرک بنادیا جس کا حال فہ کور ہوا۔

ہوجائے تو ہر خفس قرآن وحدیث میں خود غرضی سے مجازی معنی لے کراپنا مطلب نکا لے گا اور جتنے مفتری اور کذاب ہیں اپنا اپنادین علیحدہ بنالیں گے۔جس طرح مرزا قادیانی بنار ہے ہیں کہ عیسی مفتری اور کذاب ہیں اپنا اپنادین مہدی، مجازی آل محد، مجازی حارث، مجازی منصور، مجازی جنگ وغیرہ۔سب مجازی جس کا مطلب ظاہر ہے کہ یہ کل کا رخانہ جو جمایا حمیا ہے محض ہے اصل و بے حقیقت ہے۔

امر پنجم وشم ایمن امام مهدی کااس لشکر پس بونا اوران کی مدو کی ضروت اس مقام پس ان کوسرف حارث بنا منظور تھا۔ ان حدیثوں سے اگرا پنی مهدویت ثابت کرتے تو کوئی دوسر افتحق حارث بن کر چندوں کا مستحق ہوتا۔ چونکہ اس حدیث سے چندوں کی کارروائی کو تائید پنجتی ہے۔ اس لئے اس حدیث بی بڑائی زور لگایا اور چار جز تک اس بی خامہ فرسائی کے گریہ ثابت نہ کر سکے کہ حارث قادیان سے نظرگا۔ اگر مرزا قادیائی چاہج تو چندروز بی کی گریہ ثابت نہ کر سکے کہ حارث قادیان سے فلاگا۔ اگر مرزا قادیائی چاہج تو چندروز بی خاص خاص مریدوں کے ساتھ ماوراء النہر تک چاکش نہ ملتی کہ مرزا قادیائی ماوراء النہر سے خراسان سے نکلنا صاوت آ جا تا اور کسی کویہ کہنے گا مجرات نہ کی مرزا قادیائی موراء النہر سے میں نگلے۔ گروہ ان سے نہ ہوسکا اور کو کر ہوسکا وہ تو مخرصا دتی کا کلام ہے۔ جو سوائے اپنی مصداتی کی دوسرے پر صادتی آ تی نہیں سکتا۔ باطن میں فی الحقیقت کہی وجہ تھی گر ظاہراً افغانستان کا خوف سدراہ ہوا ہوگا۔ جب یہود سے کہا گیا کہا گرتم سیچ ہوتو موت کی تمنا کرو۔ حیسا کہتی تعالی فرما تا ہے '' فقد صندق الموت ان کنتم صادقین (بقرہ: ۹۶) ''گرخدا جیسا کہتی تعالی کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر جیسا کہتی تعون ہونا ہونا خوف طاری ہوگیا۔ حیسہ کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تمنا کا کلمہ لکل ہی نہ سکا۔ آخر ان کا حمد تا کوئی تک کا کام

یہ چندعلامتیں علیہ السلام کے زمانہ کی ہیں۔ اگر چہ اور بہت کی علامات احادیث سے ثابت ہیں۔ گر چہ اور بہت کی علامات احادیث سے ثابت ہیں۔ گر طالبین تن کے لئے یہ چالیس علامتیں بھی کم نہیں۔ ' اگر دردہ کس است یک حرف بس است' آپ نے دیکھ لیا ان علامتوں سے ایک بھی مرزا قادیانی پرصادق نہیں آتی۔ اب وہ اس فکر میں ہوئے کہ کس طرح ان علامات کو اپنے پر چسپاں کرلیں۔ ور نہیسیویت سے دست بردار ہونا پڑتا ہے۔ اس لئے اقسام کی تدبیریں کیس۔ مثلاً ناموں میں تحریف کردی ، اپنانام عیسی مہدی حارث دغیرہ رکھ لیا اور قادیان کو مشتل اور پادر یوں اور ابن صیاد کو دجال اور نصاری کو یا جوج محمدی حارد ویا اور کہیں معنوں میں تحریف کی۔ مثلاً قتل دجال اور کسر صلیب سے مراور دخیر ب اور معمولی سوال وجواب اور بے حساب مال تقسیم کرنے سے مراونگی با تیس بیان کرنا اور کسی حدیث کی

نبست کہددیا کہ وہ حضرت کا خواب تعبیر طلب تھا۔اس کے وہ معنی نبیس جو ظاہر میں سمجھے جاتے ہیں اور مجی عقل سے حدیث کورد کر دیا جیسا کہ لکھا ہے کیاعیسی مہدی اور ہدایت یا فتہ نہیں چھرمہدی کی کیا ضرورت اور جہاں کچھ نہ بنا تو کہدویا کہ وہ بھی ایک استعارہ ہے۔جیسا کہ وجال کے شام وعراق کے درمیان سے نکلنے کے باب میں لکھا ہے اور سردار افکر کا نام جوحدیث میں منصور مذکور ہے کہا کہ خدا کے زویک اس کا نام منصور ہوگا۔ بلکہ کہیں تو صاف کہددیتے ہیں کہ وہ حدیث ہی غلط ہے۔جبیبا کہ نواس کی حدیث کی نسبت معلوم ہوا بلکہ خود نی تطابقہ بی کی طرف غلطی کی نسبت کردی ادر کہیں اخماض ہی کر مے مثلاً حدیث شریف میں ندکور ہے کھیٹی علیدالسلام کے زمانہ میں کل اسلام ہی اسلام ہوجائے گا اور درند ہے اور گزندے کی کو ضرر نہ پیچا سکیں گے۔ وہاں کہ تو دیا کہ شیرا در بکری کوایک جگہ بٹھائے گا۔ مگر اس میں کچھ تفتگو نہ کی کھیسی ہیں تو ان پیش کو ئیوں کا دقوع کیوں ندہوا غرض کدا قسام کی بدنما تد ہیریں کیس کہ کوئی سجھددار آ دمی اس کور ضامندی کی نگاہ سے د کھے نہیں سکتا۔ افسوں ہے ایک زبانہ وہ تھا جس میں العاقل یکفیہ الاشارہ کے مصداق بکشرت موجود تصاوراب وه زمانية عميا ہے كه اشاره تو در كنار خن سازياں بآ واز بلند كہتى ہيں كەكل تصنع عى تصنع ہے مرکسی کوجنیش نہیں ہوتی کہ مرزا قادیانی کیا کررہے ہیں۔معتقدین اتنا تو خیال کر لیتے کہ جب آ مخضرت اللہ کے کشف میں علمی منہری تو اس کی تصدیق کوں کی جائے کہ ایک ملکی عيسى بنيا في خص بونا ضروري ب_ آخروه بحي كشفي بات ب_" اذا جاه الاحتمال بطل الاستىدلال ''اوركشف جب تعبيرطلب ہوتو كم فخص كے مثيل سيح ہونے كى كياضرورت ممكن بے کاس کی تعبیریہ ہو کہ ایک زماندایسا آئے گاجس میں امت مرحومہ من جانب اللہ راہ راست پر آ جائے گی۔ کیونکھیسی کلمة اللہ بیں اور اللہ تعالی کلمہ کن سے سب پچھ کرتا ہے۔ چنانچے ارشاد ہے "لا تيناكل نفس هدها (الم السجدة:١٣) "التعبيرين جيعيسي كى مرورت بيس ويها بى مىلىكىسىكى بىمى ضرورت نېيى ـ

اور (ازلة الادمام ١٩٩٠ بزائن ٣٥ م ١٩٧) عن انهول نے قاعده بیان کیا ہے کہ الکل دجال عیسیٰ "توجس طرح یا در یوں کی قوم دجال بتائی گئ اسی طرح ان کی رد کرنے والی قوم عیسیٰ ہوگی اورا گروہاں افراد قوم دجال ہیں تو ادھر بھی افراد قوم عیسیٰ ہوں کے۔اس کا کیا جوت کہ ادھر تو دجال قوم ہواورادھرا کی بی بی تو ادھر کھی ہوں تر ہے شاہد حال ہیں کہ ندان کو حدیث سے کام ہے ند قرآن سے۔مطلب صرف اپنی عیسویت مقعود بالذات ہے۔جس سے بوضاحت طابت ہے کہ جتنے الہام انہوں نے اپنی عیسویت وغیرہ سے متعلق لکھے ہیں وہ سب دل سے بنائے طابت ہے کہ جتنے الہام انہوں نے اپنی عیسویت وغیرہ سے متعلق لکھے ہیں وہ سب دل سے بنائے

موئے ہیں۔ کیونکہ جب آیات واحادیث میں تصرفات کرے ایے معنی بیان کرتے ہیں جن کا احمّال بھی نہیں اوراس کی کچھ پر وانہیں کرتے کہ و کیمنے والے کیا کہیں گے۔ تو الہام بنالیم کون ی بدی بات ہے۔اس برتو دوسرا کوئی مطلع بی نہیں ہوسکتا۔ آخر قرآن وحدیث کے خلاف مرادمتن بیان کرنا بھی توافتر اوی ہے۔جس نے حرمت علیکم المیتته کے منی سے تھے کہ میتکی بزرگ كا نام تفارجس كى تعظيم كى تى تقى راس كومردار سے كوئى تعلق نېيىس كيا پيافتر اعلى الله نېيىس _ مرزا قادیانی بھی تو ای متم کے تصرفات کررہے ہیں۔ پھران کے افتراء کرنے میں کیا تا مل اور جب بدافتراءانہوں نے جائز رکھا توالہام بنالیتے میں کون مانع ہے۔ پھر جودلاک انہوں نے اپنی عیسویت پرپیش کے ان میں سے ایک بھی الی نہیں جو قائل توجہ ہو۔ جس کا حال او پرمعلوم ہوا۔ اس سے یقینا ثابت ہوا کیسی علیہ السلام کی وفات برانہوں نے اس وجہ سے زور دیا ہے کہ اُن کی حیات میں خدشے پیدا کر کےخود سے موعود بن جائیں۔ کیونکہ جب تک ان کی موت ثابت نہ ہووہ منے موعود نہیں ہوسکتے۔مشاہرہ سے ثابت ہے کہ کسی ہی بیٹنی بات ہو جب آ دمی اس میں خدشے ڈالنے کے دریے ہوتا ہے تو تخن سازیوں سے دل پر پچھے نہ پچھاٹر ہوہی جاتا ہے۔ ویکھے لیج معزت امام حسین کی شہادت میں تیراسوسال ہے آج تک کسی کواختلاف نہیں ۔ شیعہ سی ، ہندو،عیسا کی وغیرہ سب کے نزدیک وہ سلم ہے اور تمام تاریخی کتابیں اس پر گواہی دے رہے ہیں۔ محرمرزا حرت صاحب نے اس میں خدشے ڈال ہی دیے۔ چنانچہ جاہوں میں ہرطرف ج ہے ہور ہے میں کەمرزاجىرت صاحب نے خوب بى دلائل قائم كئے۔ آن ج كل كے مباحثوں كا حال بعيداس مباحث كاساب كسي مجلس مي ايك مواوى صاحب في كوئي واقعه بيان كياجو ظاهرا غيرمر بوطسا تھا۔اس شعر پرایک شاعرصاحب نے بنس کریہ شعر پڑھا _ چہ خوش گفت است سعدی درزلیخا

الايا ايها الساتى ادر كاساً ونا ولها

مولوی صاحب نے بگر کر کہا کیما فلط بڑھتے ہوا تنا بھی نہیں سیھتے کہ ایک معرعہ چھوٹا ایک برا ہے۔اس برشاعری کا دعویٰ۔

شاع : معزت مجھے تواپیای یا دہے تھے آپ ارشاد فر مائیں۔

مولوی صاحب خرجم بی محی بنائے دیتے ہیں _

چه خوش گفت است سعدی در زلیخا يا ايها الساقي

شاعر:اور کاچه عنی دارد_

مولوی صاحب: عربی پرهیس قومعلوم ہوکہ (ادر) امر کا صیغہ ہےاور کا ف خطاب کا جو اشباع کی وجہ سے (ادر کا) پڑھا جا تا ہے۔ جس کا مطلب سے کہ اے ساتی پیالہ کے دور کرانے میں کیالگا ہے۔ اپنے کو چھیراورادھرمتوجہ کر۔

شاعر: دیوان حافظ ش تواس معرعه میں بیے ادر کا سآونا ولها۔

مولوی صاحب: سبحان الله ترجمه کا بھی آپ کوخوب سلیقہ ہے کیا سعدیؓ کے معنی حافظ اورز لیخا کے معنی دیوان ہیں۔جودیوان حافظ کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ شاعر تو پینجر دے رہاہے کہ سعدی نے زلیخامیں میں مصرعہ ککھا ہے اور آپ کہتے ہیں کہ دیوان حافظ میں ایسانہیں ہے نہ ہواکرے۔

شاعر كياسعدي في زيفا بحي كمي ہے۔

مولوي صاحب: كياسعدى كوز ليخالكمنامع تغار

شاعر:اگر کھی ہے تووہ زلیخا کہاں ہے۔

مولوی صاحب: کیاساری دنیا کی کتابیں آپ کے شہر میں موجود ہیں یا آپ نے سب کامطالعہ کرلیا ہے اور صرف وہی ایک ہاتی رہ گئی۔

شاع : حغرت آپ بیرخیال نہیں فر ماتے کہ بیشعر کس موقع میں پڑھا جا تا ہے۔ جب کوئی بے ربط بات کہی جائے تو معلحکہ کے طور پر پڑھتے ہیں۔ جس سے بیہ تلایا جا تا ہے کہ وہ بات الی ہے جیسے اس شعر کامغمون ۔

مولوی صاحب: یه آپ کا خیال ہے، معنی سے کیاتعلق جب کوئی دلچپ ہات سنتے ہیں تو ہے افقیار بنس کراس کی داد دستے ہیں کہ ادھر متوجہ ہوکر پھر فر مائے۔ جناب اتنا تو خیال کر لیجئے کہ یہ شعر حد تو اتر کو پیٹھے گیا ہے۔ ہزاروں ذی علم اس کو پڑھتے ہیں اور یہ خبر دیتے ہیں کہ یہ معر عصدی نے اپنی زلیخا بیں لکھا ہے کیا وہ سب جمو نے ہیں کیا ان میں سے کی نے بھی سعدی کی زلیخا کو ندد یکھا ہوگا آپ کی عقل پرافسوس ہے۔

الغرض شاعرصاحب سے پچھ ندین پڑی اپناسا تھ لے کررہ گئے اور آخر سکی کہنا پڑا کہ شایداہیا ہی ہوگا۔

کلام اس میں تھا کہ تیرا سو ہرس سے جو بات بلاخلاف ہم تک پینچی اور جس پر ہر ملک وملت کے لوگ گواہی دے رہے ہیں اور کسی کو اس میں ذرا بھی شک نہ تھا۔ مرزا حیرت صاحب نے با تیں بنا کر جاہلوں کو چو کنے تو کر دیا اور لبعض متزلزل بھی ہو گئے اور تعجب نہیں کہ رفتہ رفتہ ایک جماعت بھی قائم ہوجائے۔

ای طرح مرزا قادیانی اوران کے امتی ہمہتن متوجہ ہوکرا پی پوری ذکاوتیں مسئلہ وفات میے میں صرف کررہے ہیں۔جس سے جابلوں کے اعتقاد متزلزل ہو گئے اور یہ کوئی نہیں سجھتا کہ مرزا قادیانی جب منعب عیسویت این لئے تجویز کردہ ہیں اوراس کا مدار انہیں خدشات پر ہے تو ان کی غرض اس سے متعلق ہوئی اور خود غرضی کاروائی عقلاً قامل النفات ہوسکتی ہے یانہیں۔ پھر جب ان کامقصود لین ان کی عیسویت کسی دلیل سے ثابت نہ ہو کی تو عیسی علیہ السلام کی موت وحیات میں مفتلو سے کیا فائدہ ، ان کو ضرور ہے کہ اپنی عیسویت بدلائل ثابت کر دیں اور جب وہ بدلائل ثابت ہو جائے توعیسی علیہ السلام کی موت خود بلفر ورثابت ہو جائے گی کیونکہ سے موعود تو ایک بی ہے اور میمکن نہیں کدان کی موت ثابت ہونے سے مرزا قادیانی کی عیسویت ثابت ہو جائے۔اس کئے کہ بیضرور نہیں کے سی علیہ السلام مرتے ہی مرزا قادیانی ہی عیسیٰ بن جا کیں۔آخر مرزا قادیانی بھی اس کے قائل نہیں کھیسیٰ علیہ السلام کی وفات ۱۳۰۰ میں ہوئی اور وہ ان کے جانشین ہوئے اور یہ بات بھی کسی دلیل سے ٹابت نہیں ہوسکتی کہ ایک عیسیٰ کے مرنے کے بعد ووسر ميسى كے تكلنے كى اس قدر مدت مقرر ہے۔ الحاصل مرز اقادياني مدى عيسويت بيں۔ اپنا دعویٰ مع شرا کط دلوازم ثابت کرنا ان کے ذمہ ہے۔ ہمیں کوئی ضرورت نہیں کہ ہمارے دین میں طے شدہ اجماعی مسئلہ حیات مسج علیہ السلام کو از سرنو ثابت کریں۔ البتہ بحسب قواعد مناظرہ ہمارا کام ہوگا کہ مدی کے دلائل میں غور کر کے بحسب موقع وضرورت جرح کریں۔

مرزا قادیانی کوعیلی علیہ السلام کی موت ٹابت کرنے اور آپ می موفود ہونے بیل برے برے معرکے بیش آئے۔ پہلے یہ ٹابت کرنا انہوں نے ضروری سمجھا کہ کوئی فخص زندہ آسان پر جابی نہیں سکتا۔ اس میں یہ دفت بیش آئی کہ قرآن واحاد یہ صحیحہ نہیں کریم اللہ کا معران ٹابت ہے۔ اگر قرآن وحد یہ کی رعایت کرتے ہیں قوا پی بات بگر تی ہواورا کر بات کی رعایت کرتے ہیں قوا پی بات بگر تی ہواورا کر بات کی رعایت کرتے ہیں قوان آیات واحاد یہ سے ایمان رخصت ہوتا ہے۔ 'آخس بدر کی حمانی رعایت کرتے ہیں قوان کے بیا نہم مران جسمانی للہ نا تکاری کی دیمان محران جسمانی کا انگاری کردیا اور اس بات کے قائل ہو گئے کہ دھزت شب معران کمدے باہر نہیں گئے۔ بستری بعید وغیر وآیات کو تا کہ بیات کو بستری بعید وغیر وآیات کو تا کہ دوئیل کیا کہ گا کہ کہ دو سے معران بعید وغیر وآیات کو تا کہ کی کہ دو سے معران کا کے اس کے بعد رہ خیال کیا کہ آیا کوئی یہ کہ دو سے معران کا کے اسلام مرقوم کے محمول کیا کہ کہ دو سے معران کیا کہ اللام مرقوم کے محمول کیا کہ کہ دو سے معران کیا کہ گا کا کا کیا کہ کا لیا کہ کیا کہ کیا کہ کی کہ کی کہ کیا کہ کا کا کا کیا کہ کا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کا کا کا کیا کہ کیا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کیا کیا کہ کیا کیا کہ کیا کیا کہ کی

ممکن ہے کہ قیامت کے قریب زندہ ہو کر آ جا کیں۔ اس کی چیش بندی ہوں کی کہ کوئی شخص مرنے

ہوداس عالم میں زندہ ہو ہی نہیں سکا اور قر آ ن شریف میں جو ہزار ہامرووں کا زندہ ہونا ندکور
ہواس کا عقل سے ایسا مقابلہ کیا کہ انہی کا کام تھا۔ کی واقعہ میں کہا کہ سیمر برزم سے صرف حرکت
ہوائی تھی اور بھی معنی بدل دیے مثلاً ف احداق الله ما ته عام میں کہا کہ اس سے موت مراد نہیں۔
ہوائی تھی اور بھی معنی برل دیے مثلاً ف احداق الله ما ته عام میں کہا کہ اس سے موت مراد نہیں علیہ
ہلکہ فیند ہے کہ سو برس تک سوتے رہے۔ اس کے بعد بیسوچا کہ الی تدبیر کی جائے کہ میسی علیہ
ہلکہ فیند ہے کہ سو برس تک سوتے رہے۔ اس کے بعد بیسوچا کہ الی تدبیر کی جائے کہ میسی علیہ
ہوالم قیامت میں بھی خین پرند آنے پا کیں۔ اس لئے حشر اجمادی کا افار کردیا۔ اس دلیا سے
ہوادر پھر وہاں سے لگل ہی نہیں سکا۔ اب صد ہا آیات واحاد ہے جو حشر اجماداور قبر سے مرد ب
معنی سے کوئی تعلق نہیں اور ان کا وہ قول بھی تھی جو گیا کہ قرآ ان کے ایک نقطہ کی کی وزیادتی نہیں
ہوسکتی کے وکی تعلق نہیں اور ان کا وہ قول بھی تھی جو گیا کہ قرآ ان کے ایک نقطہ کی کی وزیادتی نہیں
ہوسکتی کے وکی تعلق نہیں اور ان کا وہ قول بھی تھی ہوگیا کہ قرآ ان کے ایک نقطہ کی کی وزیادتی نہیں
ہوسکتی کے وکی تعلق نہیں اور ان مقامات میں اور ان کے سواجو جوآ یات واحاد ہے ان کو مقصود کے
ہوسے میں بر ہے۔ الغرض ان مقامات میں اور ان کے سواجو جوآ یات واحاد ہے ان کو مقصود کے
مخالف نظر آ کیں۔ سب کے معنی میں تح یف کر ڈالی اور جن آ یات واحاد ہے کو دیکھا کہ تغیر معنی
سے اپنا مطلب نگل سکتا ہے ان میں نے معنی پیدا کر کے استعدلال میں چیش کر دیا۔
سے اپنا مطلب نگل سکتا ہے ان میں نے معنی پیدا کر کے استعدلال میں چیش کر دیا۔

یوں قومرزا قادیانی کی طبیعت خودجدت پنداور موجد مفایین تازہ ہے۔ مرفا ہرا تقدم
کی وجہ سے سرسیدا حمد خال صاحب کو مقداء ہونے کا فخر حاصل ہے۔ کیونکہ انہوں نے ایسے طریقہ
ہادیے کہ کہنے کو آن پر ایمان بھی مسلم رہے اور اپنی مطلب برآری میں قرآن ظل انداز بھی نہ
ہومثلا انہوں نے دیکھا کہ جب تک گورنمنٹ کے ہم خیال نہ ہوں تقصور حاصل نہیں ہوسکا۔ اس
سے قرآن کو حکمت جدیدہ کے تالی کر دیا اور جنتی آنیوں سے آسانوں کا وجود ثابت ہوتا ہے سب
میں تاویلیس کر کے آسانوں کی جگہ موہوم دوائر قائم کر دیے اور جنت و دوز ن کے اسلیم جنتی میں تابید ہوں کے اور جنت و دوز ن کے اسلیم جنتی میں تابید ہیں۔ مربیم کی خریم سے اس کی تعلقہ ہے۔ اس کی تعلقہ ہیں۔ مگر یہ مکن نہیں کہ آسان پر بھی کوئی فرشتہ ہو۔ بہر حال خال صاحب اور مرز اقادیا نی الفاظ قرآن کی جہاں تی حد ہے اس میل اور مسلمان تو کیا آگر نہیں اور جن کی حجہ ہے اس میل خواہش کے مسلمان تو کیا آگر نہیں اور جن کی حجہ سے دول صاحبول خواہش کے مسلمان تو کیا آگر نہیں البتہ وہ حدیثیں تو استدلال میں بیش کرتے ہیں۔ جن کو کے خرد کیک احاد یہ سے ساقع الاعتبار ہیں۔ البتہ وہ حدیثیں تو استدلال میں بیش کرتے ہیں۔ جن کو کے خرد کیک احاد یہ سے ساقع الاعتبار ہیں۔ البتہ وہ حدیثیں تو استدلال میں بھی کرتے ہیں۔ جن کو کے خرد کیک احاد یہ سے ساقع الاعتبار ہیں۔ البتہ وہ حدیثیں تو استدلال میں بھی کرتے ہیں۔ جن کو کین کرتے ہیں۔ جن کو کین کرد کیک احاد یہ سے ساقع الاعتبار ہیں۔ البتہ وہ حدیثیں تو استدلال میں بھیں کرتے ہیں۔ جن کو

اپ مفید مد عا بیجے بیں۔ گریہ بات یادر بے کہ ان حضرات نے جو ایمان کا طریقہ نکالا ہے وہ شرعاً ایمان نہیں ہوسکا۔ اس لئے کہ جو قرآن نازل ہوا ہے اس سے میمقعود نہیں کہ فقط الفاظ ہی پر ایمان لایا جائے۔ دیکھ لیج آگر کوئی فض عمر مجرلا الداللہ پڑھا کرے اور اس کے معنی لیخی تو حید کا قائل نہ ہوتو وہ شرعاً ہر گرمسلمان نہیں سمجھا جاسکا۔ اگر معنی بیل تھیم کردی جائے کہ حسب مرضی جو جی چید لینا کافی ہے تو اس تم کی تاویلوں میں تجب نہیں کہ کفار کے اعتقاد بھی وافل ہو جائیں۔ منصور نے تھاد بھی وافل ہو جائیں۔ منصور نے تھے مدید کے المسلم کی تاویل میں تجب نہیں کہ کفار کے اعتقاد بھی وافل ہو جائیں۔ منصور نے تھے مدید کے المسلم کی تاویل کردیا تھا۔ کیا اس تم کے ایمان سے مجما جاسکا ہے کہ اس کواس آ یت پرایمان تھا۔

اب ہم خیرخواہانہ اہل اسلام سے عرض کرتے ہیں کہ ایمان بری نعمت عظمیٰ ہے۔ آخرت کی نجات اور داحت ابدی کا مدارای پر ہے۔اس کی حفاظت اور احتیاط کی بروی ضرورت ہے ہرکس وناکس کواپنے ایمان پرتصرف دینانہا ہے خلاف عقل ہے۔مولا ناروم قرماتے ہیں:

اے با الجیس آدم روئے است پی بہر دیتے نباید داد دست

معراج کا سئلداسلام ش ایک عظیم الشان ہے۔جس سے امتیو ل کو کمال درجہ کا افتار حاصل ہے کہ سوائے ہمارے نی اللہ کے کئی نبی کو یہ فضیلت حاصل نہیں ہوئی۔ مرمرزا قادیانی خود غرضی سے اس میں کلام کرتے ہیں کہ اگر معراج جسمانی ثابت ہوجائے توعینی علیہ السلام کا آسان پر زندہ جانا ثابت ہوجاتا ہے۔ اگر چہ فلاہر میں وہ اس کی تقریح نہیں کرتے محرقرائن ودائل دافعہ اس کی خرد سے ہیں۔

بہر حال (ازلة الاولم م على مزائن جسم ١٣٦٥) من لکھتے ہيں معراج اس جسم كينے ميں ازلة الاولم م على مزائن اس جسم كيف كي ساتھ نہيں تھا۔ بلكه وو اعلى درجه كاكشف تھا۔ اس كثيف بيدارى سے بيد حالت زياده امنى واجلى ہوتى ہوتى ہواراس تتم كے كشفول ميں مؤلف خود صاحب تجربہ ہے۔''

مرزا قادیانی کے کشف وتجربہ کا کیا کہنا ای کتاب بی آپ کے کشفوں کا حال بخو بی معلوم ہوگیا ہے۔ اگر ناظرین ان کا تذکرہ فرمالیں تو مرزا قادیانی کی اس تقریر کا لطف دوبالا ہو جائے گا۔ قریبے سے معلوم ہوتا ہے کہ بیدوی کا ان کا غالباً پیشتر کا ہوگا ورندانہوں نے تواہب باب میں قطمی فیصلہ کرلیا ہے کہ خود بدولت مردود بیں ملحون ہیں بیدین ہیں، خائن ہیں سالی فیصلہ کو خدائے تو رہے منظور فرمالیا۔ جس کا حال معلوم ہوا، اس کے بعد روم کی عدل سلمان

ک بھی مساوات کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ چہ جائیکہ سیدالرسلین تقایق کی ہمسری۔ اگر چہ مسئلہ معراج نہایت وسیج اورطو میں الذہل ہے۔ جس کی مخبائش اس مختصر میں دشوار ہے۔ مگر مسالایہ در ل کلیه ایسان کے کلہ کے لحاظ سے تعوزی تی بحث اس میں بھی کی جاتی ہے۔ انشاء اللہ تعالی بشرط انصاف راج کی بحث انراج کی بحث

اس میں شک نہیں کہ تی اموراس مسئلہ میں ایسے ہیں کہ عمولی عول یران کاتسلیم کرنا ثاق ہوتا ہے۔مثلاً سیندمبارک آنخضرت الله کا شب معراج شق کیا جانا اور حکمت وایمان سے اس کو بحرنا، محربسواری براق بیت المقدس اوروبال سے آسانوں پرجانا اور بیسب معاملات ایک بی شب تن مطے بوجانا وغیرہ امورا سے ہیں کہ ان کی ظیر النہیں عتی اور خلاف عادت ہونے کی وجد عقل کے خلاف ہیں ۔ غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ اس عالم میں بہت سے بلکہ تقریباً کل کام ایسے ہیں کمان کا ادراک عقل مے ممکن نہیں میکر عادت کی وجہ سے ان میں غورو تد برکی نوبت آتی ہے نہ خلاف عمل معلوم ہوتے ہیں اس کا بیان ہم نے کتاب انعمل میں بشرح وسط لکھا ہے۔ اس کے ملاحظہ سے مکشف ہوسکتا ہے کہ جومعمولی امور ہیں ان کے بھی ادراک میں حکماء کی عقلیں جران بین اورجن چیزول کوہم بدیمی سجھتے ہیں ان کی حقیقیں ایک نظری ہیں کہ ان کا ادراک اب تک نہ ہوسکا۔ چر جیسے وہ عادت کی وجہ سے مطابق عقل معلوم ہوتے ہیں ای طرح اگر بالغرض آسانوں برآنا جانا بھی عادی ہوتا توان میں بھی عقل کواستبعاد کا موقع ندملتا۔ پیال بطور مثال ایک نور ہی کود کھ لیج کردہ کس قدر ظاہر بلکہ مظہر ہے اور ہمیشدد کھنے کی وجدسے ہر فض اس کو بدیمی سجمتا ہے۔ محراس کی حقیقت الی نظری ہے کہ تمام حکما واس کے ادراک میں جمران ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی اس کو جو ہر بلکہ جسم کہتا ہے اور کوئی عرض، حالا تکہ جو ہروعرض میں جس قدر فرق اور تباین ب ظاہر ہے۔الی روشن چیز میں جب بیا ندھ موتو اور چیز وں کا کیا حال ہوگا۔اگرا یے خص سے جس نے نور بھی نہ دیکھا ہولیتن ما درزاد نابینا سے اس کا حال بیان کیا جائے تو بھی ک**ے گ**ا کہ اسکی چیز كا وجود محال ب_ابل محكت جديده نے نوركو جو ہر بلكة جسم مان ليا ب اور كمال محتيل سے تعريح كرتے بيں كدوه ايك منت ش ايك كروڑ بين لاكھ مل كى مسافت في كرتا ہے بي بيا كدر يورى رنث جارس صاحب نے اپن کتاب میں تکھا ہے اور پیدا خبار مورخہ ارجاد الل مااا میں مختین جدیدکو بیان کیا ہے کہ بکل ایک منٹ میں پانچ سومرتبدز مین کے گرد محوم سکتی ہے اورستہ مسیدیں جوجارلس صاحب ندکور کی کتاب کا ترجمہ سی کھاہے کہ بعض دم دارستارے استے بڑے

ہیں کہ فقط ان کی دم تین کروڑ تمیں لا کھمیل کی ہے اور ان کی رفتار ایک ساعت میں آٹھ لا کھای ہزار میل تک ثابت ہوئی ہے اور محققین بیئت قدیمہ نے تصریح کی ہے کہ فلک تاسع کے مقعر کا ہر نقطه ایک ساعت میں دس کروڑ اکھتر لا کھ میل حرکت کرتا ہے اور لکھا ہے آ دمی جس عرصہ میں ایک لفظ كا تلفظ كرے مثلاً (1) يا (ب) كيروه يا نج بزارا يك سوچمانو يہل طے كرتا ہے۔اب ديكھتے کہ کیسے بڑے بڑے اجسام کی حرکت ایک ساعت میں لاکھوں بلکہ کروڑ وں میل تشکیم کر لی جاتی ہے۔اس وجدے کہوہ حکماء کا قول ہے اور معراج کی خبرخود خدا تعالی دیتا ہے۔اس میں اقسام کے اخالات پدا كركة تاويليس كى جاتى بي كجسم كثيف اس مت قليل بين اتى مسامت كوكر ط كرسكتا ہے اس لئے برائے نام اس پرائمان لانے كى يہ تدبير نكالى كئى كدو وايك تشفى واقعہ ہے۔ اب آگر کوئی ایماندار جس کوخدا کی قدرت پر پوراایمان مواور یقین سجمتا موکه حق تعالی صرف کن سے جو جا ہتا ہے کرسکتا ہے یہ اعتقادر کھے کہ وہ قادر مطلق جوبعض اجسام کثیف کو ایک منٹ میں ایک کروڑ بیں لا کھمیل چلا جاتا ہے۔اپنے حبیب اللغ جن کاجسم مبارک ماری جان سے بھی زياده ترلطيف تفاران كوتھوڑے عرصه ميس آسانوں كى سيركرالائے تو كون كى بدى بات موكى _كيا ان مسلمانوں کے نزدیک خداکی اورا پے نبی کریم اللہ کی بات کی اتی بھی وقعت نہ ہونی جا ہے جوالل يورب كى بات كى آج كل مورى ب_مقتضائ ايمان توييتها كما كركونى ضعف مديث بمي اس باب میں وارد ہوتی تو اس خیال سے مان لی جاتی کہ آخر صدیث تو ہے کی کی بنائی ہوئی بات نہیں۔ چہ جائیکہ قمر آن کی آبنوں اور سیجے سیجے حدیثوں سے ٹابت ہے۔ مگر ہر کسی کو بیگراں بہا دولت ایمانی کہال نصیب ہوسکتی ہے۔ ہزار ہامجزات دیکھنے پر بھی تو اشتیاء اس دولت سے محروم عل رے۔درامن خودجن تعالی کومنظور نہیں کہ بدوات عام اور بے قدر ہوجائے ای وجہ سے خود کتاب هِ ایت لِین قرآ ن شریف کی خاصیت' پیضسل به کثیراً ویهدی به کثیرا (بقوه:۲۰)" ركمي كاورمعراج شريف كي نبست بحى اى تم كارشاد ب-"ومسا جعلنا الرويدا التي اريناك الافتنة للناس (بنى اسرائيل: ٦٠) "يعنى جوتم كوشب معراج بم في وكملايااس ے او کول کی آ زمائش مقعود ہے۔ احادیث وآ ٹارے ثابت ہے کہ بیآ بت معراج بی کے باب میں نازِل موئی۔ یہ بات ظاہر ہے کہ برکی کا کامنیس کہ خدائے تعالی کے امتحان میں بورا اترے۔اس موقع میں تو ایمانداروں کا ایمان ہی سلامت رہ جائے تو غنیمت ہے۔ کافروں کے ایمان کی کیا توقع۔ چنانچدایا بی مواکہ باوجود یکه حضرت نے بیت المقدس کی بوری نشانیاں بتلادیں اور کفاراس کا انکار بھی نہ کرسکے مگر ایمان کی نے نہ لایا اور محایہ جو ہمیشہ مجرات و میستے تے باوجوداس فیضان معنوی کے وہ بھی متزلزل ہو گئے اور بعض تو نعوذ بالله مرتد ہی ہو گئے اوراس واقعدی عمده طور پرتصدین کرنے کی بدولت ابو براصدین کہلائے۔ان مضامین کی تصدیق روایات وَيْل سه وَيْ بِ- " أخرج ابن جرير عن قتادةً وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الافتئة للناس يقول اراه من الآيات والعير في ميسره الي بيت المقدس وذكر لننا ان ناساً ارتد وابعد اسلامهم حين حدثهم رسول الله سَهَا الله سَهَا الله سَهَا الله الله الله انكر واذلك وكذبوا به وعجبوا منه وقالوا اتحدثنا انك سرت ميسرة شهرين في ليلة واحدة (كذافي الدر المنثورج؛ ص١٩١) "يعن قادة كت إلى كما ميثريف" وما جعلنا الرويا التي اريناك الافتنة للناس "عوهنانيال مراوي جوبيت المقدسك جانے میں حضرت کو دکھلائی کئیں۔ جب حضرت نے وہ حالات بیان کئے تو بہت سے لوگوں نے کندیب کرے براہ ا تکارکہا کہ اب ایک باتی کرنے گئے کہ ایک رات میں دومہینے کی راہ طے کی۔ غرض بادجود يكدوه اوك اسلام لا يحك تق مرواقعه معراج من كرمرتد موكة - "واخس جاحمد وابو يعلى وابن مردويه وابو نعيم عن ابن عباسٌ قال اسرى بالنبي عَنْهُا الىٰ بيت المقدس ثم جاءمن اللبلة فحدثهم بمسيره وبعلامة بيت المقدس وبعيرهم فقال ناس نحن لا نصدق محمدا (عُنُهُ الله) بما يقول فارتد واكفار افضرب الله رقبابهم مع ابى جهل (كذافي الدر المنثورج؛ ص١٥١) "الين الن عباس فرماتے ہیں کہ جب حضرت بیت المقدس جا کراسی شب داپس تشریف لائے اور واقعہ جانے كا اور علامت بيت المقدس كى اور كفار كے قافلہ كا حال بيان فرمايا تو بہت سے لوگوں نے كما كر بم محمقالية كى تقدد بن ان امور من نبيل كر سكتے _ چنانچه وه مرتد موسك اور آخر ابوجهل ك ساتھان کی گردنیں ماری کئیں۔ان روایات سے طاہر ہے کہ بیدوا تعد طاہر اُ خلاف عقل ہونے کی وجہ سے دولوگ اس کی تقید نق نہ کر سکے ۔جس سے ان کا ایمان سلب کرلیا گیا۔ یہاں غور کیا جائے كركيا خواب بيس بيت المقدس كوجانا اس قدرخلاف عقل تفاكداس كے سننے سے مسلمانوں كا ایمان جاتار ہے۔ عقل سلیم اس کو ہرگز تبول نہیں کر سکتی پیروا تعہ خلاف عقل ای وقت ہوسکتا ہے کہ عالم بیداری میں ہوا ہو۔جس کی تقعدیق الو پر نے کر کے مستحق لقب صدیق ہوئے۔جیا کہ اس روايت سفام رب-"واخرج ابويعلى وابن عساكر عن ام هاني قالت دخل على النبي عَلَيْ الى أن قالت فقال مطعم كل أمرك قبل اليوم كان أمماً غير قولك اليوم انا اشهدانك كاذب نحن نضرب اكبادا لابل الى بيت المقدس

مصعداً شهراً ومنحدرا شهراً تزعم انك اتيته في ليلة واللات العزي لا اصد قك فقال ابوبكريا مطعم بنس ماقلت لا بن اخيك حيهته وكذبته انا اشهدانه صادق فقالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس قال دخلته ليلا وخرجت منه ليلا فاتناه جبرتيل عليه السلام فصوره في جناحه فجعل يقول باب منه كذافي موضع كذاو بباب منه كذافي موضع كذا وابوبكر يقول صدقت صدقت فقال رسول الله عَلَيْا لله عِنْ ياابابكر أن الله قد سماك الصديق (الدر المنشورج ٤ ص ١٤٩٠١) "كين الم بالله في في معراج كاواقعد بيان كريكها كدجب بيواقعه حعرت نے کفارے بیان کیا تومطعم نے کہا کہ اب تک آپ کامعاملہ محیک تھا۔ سوائے اس بات کے جواب کھدرہے ہو میں گواہی ویتا ہول کرتم جھوٹے ہو۔ ہم تو اونٹوں کو مار مار کے دو مہینے میں بیت المقدس کو جاکرآتے ہیں اورتم کہتے ہو کہ ایک بی رات میں جاکرآ گئے۔لات وعزی کی کہتم ہے کہ بیتو میں ہرگز نہ مانوں گا۔ ابو بکڑنے کہا اے مطعم تونے بری بات کھی۔ اپنے بھینیج کوشر مندہ کیا اوران کی تکذیب کی، میں گواہی دیتا ہوں کہوہ سیج ہیں۔ پھر کفار نے حضرت سے کہا کہ بیت المقدس كاحال توبيان كيجة _ آپ فرمايا كهي رات كے دفت اس ميں داخل موا تعااور رات بی میں اس سے تکلا بیفر ماہی رہے تھے کہ جبرائیل علیدالسلام آئے اور اپنی بازو میں بیت المقدس کا نتشہ پیش نظر کردیا۔جس کود کیر کو کیر آپ علامتیں فرماتے کہ فلال دروازہ فلاں مقام میں ہے اور فلاں دروازہ فلاں مقام میں اورا بوبکر اس کی تصدیق کرتے جاتے تنے۔اس روز آنخضرت علیاتہ نے ابو بکڑے فرمایا کہ اے ابو بکڑ، اللہ نے تہارا نام صدیق رکھا۔

اس سے ظاہر ہے کہ معراج جسمانی کی تصدیق کی وجہ سے حق تعالی نے ابو بکڑ کولقب مدیق عطاء فر مایا۔ اگر بیدواقعہ خواب کا ہوتا تو کفار کو بھی اس میں کلام ند ہوتا۔ کیونکہ خواب میں اکثر دور دور در کے شہروں کی سیر کیا ہی کرتے ہیں۔

الحاصل اسلام میں معراج کا واقعہ کو یا محک امتحان ہے۔ جس نے اس کا انکارکیا اس کی شقاوت ازلی کا حال کھل گیا۔ اس سے بڑھ کر اور کیا شقاوت ہوگی کہ سب جانتے تھے کہ آ تخضرت اللّی ہے بیت المقدس کونیس و یکھا تھا۔ باوجوداس کے جو جونشانیاں پوچھتے گئے سب بتلادیں اور رستے کے قافلہ کا حال پوچھا وہ بھی بیان کردیا۔ جس کی تقمد بق بھی ہوگی پھر بھی تقمد بی نہ دی اور شل دوسرے مجزات کے اس کو بھی سر بی قرار دیا۔ جسیا کہ ان روایات سے ظاہر ہے '' (واخرج مسلم ج ۱، باب الاسراء ص ۲۹) والنسائسی وابن مردویہ عن ابی

هريرةٌ قال قال رسول الله عَنه الله عَنه المعالية عن الحجر وقريش تسالني عن مسرائي فسالوني عن اشياء من بيت المقدس لم اثبتها فكربت كرباً ماكربت مثله قط فرفعه الله لي انظر اليه ماسالوني عن شئے الا ابناتهم به (كذافي السدد السمنشود ج٤ ص١٥١) "لعني آنخفرت الله في المحصيبيت المقدس كے جانے كا حال وريافت كرنے كي ميں حطيم ميں تھا۔ بہت ى چنے يں بيت المقدس ك انہوں نے ایس ہوچھیں جو مجھے بخو بی یا دنتھیں اس وقت مجھ کو ایسی فکر ہو کی کہ بھی ہو کی نتھی۔ تب حق تعالی نے اس کومیرے پیش نظر کردیا مجرتو وہ جوسوال کرتے میں دیکھ کرفورا جواب دے دیتا۔ "واخرج ابو يعلى وابن عساكر عن ام هانيٌّ ثم انتهيت الى غير بني فلان في التنعيم يقد مها جمل أورق وهاحيي تطلع عليكم من الثنية فقال الوليد ابن المغيرة ساحر فانطلقوا فوجدوا كما قال فرموه بالسحر وقالوا صدق الوليد فناهرل الله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الافتنة للناس (الدر المنثور ج ٤ ص ١٤٩) "لينى سفر بيت المقدس كواقعه كاخير ميل معزت ني يمي فرمايا كدواليسي ك وقت علم میں جھے ایک قافلہ اللجس کے آھے آھے آگے انٹ ہے۔جس کارتک فاکستری ہے اور وہ یکی قریب میں ہے۔ ابھی مینیہ پر جہیں نظر آئے گابیان کرولیدنے کہا کہ بیساح ہیں اورلوگ قافلہ کی خبرلانے کو مسئے۔ چنانچہ جس طور پر حضرت نے فر مایا تھاسب باتوں کی تصدیق ہوگئی۔اس پرسب نے کہاولید نے جو حضرت کوساحر کہاتھاوہ تج ہے۔ تب بیآیت نازل ہوئی'' و ما جعلفا الرؤيا اللتي اريناك الافتنة للناس (بني اسرائيل:٦٠)*

اب يهال يام قابل فور م حرواو كمت بيل كديوا قد فيند كى حالت ميل بواتفاكيا وواعلى ورجد كاكشف تعارض حرزا قاديانى قائل بيل ان كوكت واقعات كا الكاركرة برتا م سيات و ظاهر م كد فواب كيمانى عجب وغريب بواس كيمان كرخ ميل كوئى تا طرفيل بوتا ورند سننے والا اس كا الكاركرة م حالاتكه احادیث سافات محلوم بوتا مي واخت كا ميان كرنا بخوف تكذيب قرين مسلحت نهيل سجماكيا تعارفيا كداس واقت كا ميان كرنا بخوف تكذيب قرين مسلحت نهيل سجماكيا تعارفيا كالس ووابت سرح عواب مريم عن ام هانئ قالت فقال رسول الله عليه وانا اريدان المحلب وانى قريش فاخبرهم مارايت فاخذت بثوبه فقلت انى اذكرك الله انك اخرج الى قريش فاخبرهم مارايت فاخذت بثوبه فقلت انى اذكرك الله انك تأتى قوماً يكذبونك وينكرون مقالتك فاخاف ان يسطوابك قالت فضرب شوبه من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوه م جلوس فاخبرهم (الدر المنثورج علي من يدى ثم خرج اليهم واتاوه من يدى ثم خرج اليهم واتاوهم جلوس فاخبره من يدى ثم خرج اليهم واتاوه م جلوس فاخبره ما الدر المنثور ع

ص١٤٨) "بيحديث ببت طويل ب_ يهال مقصوداى حصري متعلق ب جولكها كيا-ماحصل اس کابد کر تخضرت اللہ نے اتم ہانی ہے سفر بیت المقدس کا واقعہ بیان کر کے فر مایا کہ میں جا ہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے رات دیکھا ہے سب قریش سے بیان کر دوں۔ میں نے حضرت کا دامن پکڑلیا اور کہا کہ خدا کے لئے آپ بیکیا کرتے ہو۔ لوگ تو پہلے ہی سے آپ کی تكذيب اورآب كى باتوں كا انكار كرتے ہيں۔ مجھے خوف ہے كديد واقعد س كركميں حملہ ندكر بیٹھیں ۔حضرت نے جمٹکا مار کر دامن چھڑ الیا اوران کے مجمع میں جا کرسب واقعہ بیان فرمایا۔ ظاہر ہے کہ اگر بیدوا قعہ خواب کا ہوتا تو اس کی تکذیب کی کوئی وجہ نہتمی ۔ پھرام ہانٹ کواس کے بیان نہ کرنے پراس قدراصرار کیوں تھا اورا حادیث سے ثابت ہے کہ جب کفار نے بیرواقعہ سنا تو بہت کچھ خوشیاں منائیں اور سیجھ لیا کہ اب حضرت کی کسی بات کوفروغ نہ ہوگا۔ چنانچہ اس روایت سے *فابرب' واخرج ابن شيبه واحمد والنسائي والبزاز والطبراني وابن مردويه* وابونعيم في الدلائل والضيا في المختاره وابن عساكر بسند صحيح عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عَنْهُ لما كان ليلة اسرى بي فاصبحت في مكة قطعت وعرفت ان الناس مكذبي فقعدت مغترلا حزينا فمربى عدوالله ابوجهل فجاء حتى جلس اليه فقال له كا المستهزى هل كان من شتى قال نعم قبال وماهو قال اني اسرى بي الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ثم اصبهت بين ظهر انينا قال نعم فلم يردان يكذبه مخافة ان يحجده الحديث ان دعاء قومه اليسر قال ارايت ان دعوت قومك اتحدثهم بما هدثتني قال نعم قال هيا معشر بني كعب بن لوى فانقضت اليه المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليهما قال حدث قومك بما حدثتني فقال رسول الله عَلَيْهُمْ اني اسراي بي الليلة قالوا الى اين قال الى بيت المقدس قالوا ايليا قال نعم قبالوا ثم اصبهت بعد ظهر انينا قال نعم قال فمن بين مصفق وبين واضم يده على راسه متعجبا قالوا وتستطيع أن تغت المسجد وفي القوم من قد سافر اليه قال رسول اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ فَذَهَبِتِ انْعِتْ فَمَازِلْتِ انْعِتْ حَتَّىٰ التَّبِسِ عَلَىٰ بعض النعت فجئي بالمسجد وإنا أنظر اليه حتى وضع دون دار عقيل اوعـقـال فنعته وإنا انظر اليه فقال القوم اما العنت فوالله لقد اصاحب (الدر السنشودج؛ ص٥٠١) "ليخي رسول التُعَلِّقُ في فرمايا كرجس دات مِس بيت المقدس جا كرمج کہ بین آ گیا بھے یقین ہوا کہ اس واقعہ بیں لوگ میری تکذیب ضرور کریں گے۔ ای خیال بیں بیسی ایک طرف ملکیں بیٹھا تھا کہ وشن خدا اور الوجہل آ کرمیرے پاس بیٹھ گیا اور بطور استہزاء پوچھا کیوں کیا کوئی نئی بات ہے فرمایا ہاں کہا کیا ہے۔ فرمایا آئ رات بھے یہاں سے لے گئے تھے کہا کہاں فرمایا بیت المقدس کہا پھر منح ہم لوگوں بیس موجود ہو گئے۔ فرمایا ہاں، جب بیسنا تو اس خیال سے کہ کہیں لوگوں کے روبر و انکار نہ کر جا میں۔ تکذیب نہیں کی اور کہا کیا ہے بات آپ لوگوں کے روبر و بیان کرو گئی کہ بن لوگا ور فوراً جوت روبر و بیان کرو کے فرمایا ہاں۔ بیسنتے ہی ہا واز بلند پکار ااے گروہ نئی کعب بن لوگا اور فوراً جوت جوت لوگ و ہاں ٹوٹ پڑے جم حضرت ہے کہا جوآ پ نے جھے سے کہا تھا وہ ان لوگوں سے بھی کہنے فرمایا ہاں کہا۔ پھر صبح کہا کہا کہا ہے اس خواص کے گئے تھے لوگوں نے بھی اکہاں۔ فرمایا ہیت المقدس کہا کہا ایل بجانے لگا کوئی تجب سے سر پر ہاتھ رکھ لیا۔ پھر انہوں نے کہا کیا میشیت ہوئی کہ کوئی تو تالیاں بجانے لگا کوئی تجب سے سر پر ہاتھ رکھ لیا۔ پھر انہوں نے کہا کیا حضرت فرماتے ہیں کہ مجد کا حال بیان کرنے لگا یہاں تک کہ بعض علامتوں ہیں پچھ اشتہا ہیں ساہو گیا۔ ساتھ ہی مجد میرے سامنے وارعین کی تو بے ساختہ کہدا شے کہ واللہ سب علامتیں ساہو گیا۔ ساتھ کی مجد کا حال بیان کرنے لگا یہاں تک کہ بعض علامتوں ہی کھو اشتہا ہیں ساہو گیا۔ ساتھ کی مجد کے وہ کیا ہیں تک کہ بعض علامتوں میں و کھو د کھو کہ کھو کھو کہا کیا سابو گیا۔ ساتھ کی محبد کے وہ کے جب پوری علامتیں من لیں تو بے ساختہ کہدا شے کہ واللہ سب علامتیں ہیاں ہیں۔ ہی گیاں ہیں۔ ہی کہ واللہ سب علامتیں ہیں۔ ہی گیاں ہیں۔

يهال چندامور قابل يادر كھنے كے ہيں۔

ا یہ حدیث صحاح اور مند امام احمد اور مختارہ میں ہے اور بحسب تصریح محدثین ثابت ہے کہان کتابوں کی صحت میں کوئی کلام نہیں۔

۲ حضرت کا یقین کرنا که اس واقعہ کی تکذیب کریں گے۔ دلیل ہے اس بات پر کہ بید واقعہ خواب کانہیں کیونکہ خواب میں اکثر عجیب وغریب خلاف عقل واقعات و کیمے جاتے ہیں۔ مرکسی کو یہ گلزمیس ہوتی کہ لوگ بن کراس کی تکذیب کریں گے۔

سسس حضرت بجائے اس کے کہ اس واقعہ معراج شریف سے شادان وفر حان رج ، بیان کرنے کے پہلے نہایت ممکنین رہے اس وجہ سے کہ کفار اس خلاف عقل واقعہ کی ضرور اس خلاف عقل واقعہ کی ضرورت ہی تکذیب کریں گے۔ یہاں میسوال پیدا ہوتا ہے جب یہی خیال تھا تو بیان کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی اور اگر ضرور بھی تھا تو صرف رائح الاعتقاد ۔ چند مسلمانوں سے بطور راز کہا جاتا ۔ بخلاف اس کے ام ہائی نے کفار کے روبروبیان کرنے سے بہت روکا اور خود حضرت کو بھی کمال درجہ کی فکر

دامنکی تھی۔ یہاں تک کرزین و ممکن بہت دیر بیٹے دے۔ مرآخر بیان کرنا پڑاان امور میں فور
کرنے سے بیہ بات قابت ہوتی ہے کہ حضرت اس واقعہ کے بیان کرنے پرمن جانب اللہ مامور
اور مکلف تھے۔ اگر چراصل مقعود کا بی قدرت حضرت کود یکھانا تھا۔ مگراس کے بعداس مسئلہ کی حقیمت ہی پچھ دوسری ہوگئی اور ایک دینی مسئلہ مشہر گیا۔ پہلے حضرت مامور ہوئے کہ کھار اور
مسلمانوں میں اس کا اعلان کردیں۔ پھر قرآن شریف میں اس کا ذکر فرما کر کہ قیامت تک کے
آنے والوں کواس کی اطلاع دی گئی اور مجملہ ان مسائل کے مشہر ایا گیا جن پر ایمان لا نا ضروری
ہے۔ کو خلاف عقل ہوں جیسے مسائل بحث ونشر ومقدورات اللی وغیرہ۔ چنانچہ ارشاد ہے
"سبحان الدی اسری بعبدہ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ
"سبحان الدی اسری بعبدہ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ
بندے محمد علی ایک سے جوا پ
بندے محمد علی ایک سے جوا پ
کیا۔ جس کے گرداگر وہم نے برکتیں دیں اور اس نے جانے سے مقعود بی تھا کہ ہم ان کواپئی
قدرت کے چنونمونہ معائد کرائیں۔

اوراس واقعہ کے بعداغراض اس طرح بیان کئے۔''وصا جعلینیا الرؤیا التی اریسنداک الافتسنة للنداس (بسنی اسرائیل:۲۰) ''یعنی پیرجوُم کودکھایا گیاا رے محقیقیہ اس واسطے تا کہلوگوں کی آ زمائش ہوجائے۔ چنانچہ آ زمائش اور فتنے کا حال بھی ابھی معلوم ہوگیا کہ بعض مسلمان کافروم تد ہو گئے اور کافروں کا کفروا ٹکاراور بڑھ گیا۔

اسس کفارنے جب ہوچھا کہ کیا آپ آگات دات بیت المقدس کو جا کرمج ہم میں موجود ہوگئے تو آپ آگات دات بیت المقدس کو جا کرمج ہم میں موجود ہوگئے تو آپ آگئے نے اس کی تقد ہی کا اس سے صاف فلا ہر ہے کہ جمع کے ساتھ حالت بیداری میں تشریف لے گئے تقے۔ ورنہ جواب میں فرماتے کہ یدواقعہ تو خواب کا تھا۔ جس کے ساتھ یہاں سے گیا ہی کب تھا جو ہو چھا جا تا ہے کہ 'شم اصبحت بین ظہر انینا''لینی میں مہم یہاں موجود ہوگئے۔

۵..... ایسے موقع میں تالیاں بجانا اپنی کامیابی اور خصم کی ذات کی علامت ہے اور کامیابی اور خطاب کے دامت ہے اور کامیابی اور خلاب ہے کہ خلاف عقل خواب سننے سے یہ جوش طبائع میں ہرگز نہیں پیدا ہوتا۔ اس میں تو تو بین مقصود ہوتو زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاتا ہے کہ یہا ضغاث احلام لینی پریشان خواب بیں جو قائل اعتبار نہیں ہو سکتے۔ حالا نکہ کی روایت ہے کہ یہا ضغاث احلام لینی کر کے بیان خواب بیاں واقعہ کوئن کر پریشان خواب کہا ہو۔

السس مقامی علامتیں بطور امتحان دریافت کرنا خواب کے واقعہ میں نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے کہ خواب کے بیان کرنے والے کویددموئی ہی نہیں ہوتا کہ جود یکھا ہے وہ واقع کے مطابق ہے۔ اگر بیدواقعہ خواب میں دیکھا کیا ہے تو مطابق ہے۔ اگر بیدواقعہ خواب میں دیکھا کیا ہے تو نہاں کوعلامات ہو چھنے کا موقع ملکا نہ حضرت اللہ کو جواب دینے کی ضرورت ہوتی اور نہ اگر وکرب طبع غیور کولائت ہوتی۔

سسس امتحان کے دفت نقشہ مجد کا پیش نظر ہونے سے طاہر ہے کہ کشف اس موقع میں ہوا تھا جس کی تصرح فرمادی۔ اگر پورا داقعہ کشف ہوتا تو ای طرح صراحة فرمادی۔ اگر پورا داقعہ کشفی ہوتا تو ای طرح صراحة فرمادی۔ رات بیت المقدس دغیرہ میرے پیش نظر ہو گئے تھے۔

الحاصل حدیث موصوف میں غور کرنے سے میہ بات یقینی طور پر ثابت ہوتی ہے کہ ہے واقعہ حالت بیداری میں ہواہے۔

کفارنے جب حضرت مقافلہ سے بیرواقعہ سنا تو ان کویقین ہو گیا کہ پی خبرالی کھلی جموٹ ہے کہ جو سنے کاعقل میں ندآنے کی وجہ سے اس کی تکذیب کردے گا۔اس لئے انہوں نے پہلے ہیہ خیال کیا کہ حضرت صدیق اکبڑکو فتنے میں ڈالیں۔ جب نعوذ باللہ وہ حضرت ملطقہ سے پھر جائمیں گے تو پھر کوئی حضرت فلط کے کی رفاقت نہ دےگا۔اس لئے فوراُ وہ صدیق اکبڑے مکان پر ينج اوركها كه ليجئة آب ملطفة كرفيق اب بيدعوى كرتے بين كدآج رات بيت المقدس جاكر آئے کیا اس مجی تصدیق کی جائے گی۔ مروبال شان صدیقی جلوہ کرتھی۔ایے باوہوائی شبہات ے كب جنبش موكتى تقى - آب نے فرمايا كماس كى بھى تقىديق يس كوئى تا مل نہيں _ بشرطيكم حضرت المساكلة فرمايا بو جبياك الصديث عظام ب-"واخرج الحاكم وصححه وابـن مـردويـه والبيهـقي فـ الدلائل عن عائشة قالت لما اسرى بالنبي ﷺ الى المسجد الاقصى اصبح يحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كانوا امنوابه وصدقوه وسعوا بذلك الى ابي بكرٌ فقالوا هل لك في صاحبك يزعم انه استرى به الليلة الى بيت المقدس قال اوقال ذلك قالوا نعم قال لكن قال ذلك لـقد صدق قالوا فتصدقه انه ذهب الليلة الي بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح قال نعم اني لا صدقه بما هو أبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء في غدومة أوروحة فلذلك سمى ابابكر الصديق (الدرالمنثورج؛ ص٥٥٠) " ليخن عا نشرقمر ماتی ہیں کہ جس رات نومانا کے بیت المقدس جا کروا پس تشریف لائے اس کی صبح وہ واقعہ

لوگوں سے بیان فرمایا جس سے بہت اوگ جود عزت پرایمان لاکر ہرطرح کی تھدین کر چکے تھے مرتد ہوگئے۔ پھر کفار ابوبکر کے پاس آ کر کہنے گئے کیا اب بھی آپ اپ رفتن لینی آ تخضرت المقدن کی کہا ہے کہا گا ہے ہوں کہ اس اس کے اس کے اس کے اس کہ کہا ہاں کہا اگر فرمایا ہے تو یقینا کے ہے کہا کیا تم اس کی تقد بن کرتے ہوکہ وہ دات بیت المقدن تک کے اور سے کہا گیا ہاں میں تو سے المقدن سے دور کی باتوں کی تقد این کرتا ہوں۔ لین جو سے شام آسان کی خبریں بیان فرماتے ہیں ان کو حج جا تنا ہوں۔ عائش فرماتی جب سے ان کا تام صدین رکھا گیا۔

اس روایت سے ظاہر ہے کہ کفار کے ذہن تھین یکی کرایا گیا تھا کہ حضرت علیہ حالت بیداری میں بیت المحقد سے خطاہر ہے کہ کفار کے اوراس کی تقد بی پرصدیق اکبر بلقب صدیق ملقب ہوئے۔ اگر کفار نے سمجھا نہ تھا یا بہتان کیا تھا تو عاکثی اس کی تقریح فرماویتیں کہ بید کفار نے بہتان کیا تھا۔ در حقیقت وہ خواب تھا۔

اباس روایت کی قوت کود کھئے کہ باوجود ملہ حاکم کامیلان تشیع کی طرف تھا جیسا کہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب بستان المحد ثین میں لکھتے ہیں اور اس حدیث سے صدیق اکبڑی فضیلت صدیقیت ثابت ہوتی ہے۔ گر قوت اسناد کے لحاظ سے متدرک میں اس کو کھے کر تقریح کر دی کہ یہ حدیث محمواج جسمانی کی قائل میں کے کھمچے ہوگا۔
میں ۔ پھر یہ جو کہا جاتا ہے کہ وہ معراج جسمانی کی قائل نہیں ہیں کے کھمچے ہوگا۔

اوراس سے بیمی معلوم ہوا کہ بہت سے مسلمانوں نے مرتد ہونے اور دین اسلام کو چھوڑ دینے کو گوارہ کیا۔ گرمعراج جسمانی کونہ مان سکے۔ جیسا کہ دوسری احادیث سے ابھی معلوم ہوا واضح رہے کہا ہے لوگوں کومسلمان کہنا مجازی طور پر ہے۔ حقیقت میں تو وہ کقار ازلی تھے اور تجب نہیں کہ برائے نام مسلمان کہلاتے ہوں۔ کیونکہ مسلمانوں کے ایسے بود سے اعتقاد نہیں ہوا کرتے۔

"واخرج النبراز وابن ابى حاتم والطبرانى وابن مردويه والبيهقى الدلائل وصححه عن شداد بن اوس قال قلنا يا رسول الله كيف اسرى بك فقال صليت لا صحابى العتمة بمكة معتما فاتا نى جبرئيل بدابة بيضاء لى ان قال ثم انصرف بى فمررنا بعير قريش بمكان كذا وكذا وقد ضلوا بعير الهم قد جمعه فلان فسلمت عليهم فقال بعضهم هذا صوت

محمد عَنَاللهُ ثم اتيت اصحابي قبل الصبح بمكة فاتاني ابوبكر فقال يا رسول الله اين كنت الليلة قد التمسك في مكانك فقلت أعلمت اني اتيت بيت المقدس الليلة فقال يا رسول الله انه ميسرة شهر فصفه لي قال ففتح لي صراط كانى انظر اليه لا تسالوني عن شي الا انباتكم عنه فقال ابوبكر" اشهدانك رسول الله وقال المشركون انظر وا الى ابن ابي كبشه زعم انه اتى بيت المقدس الليلة فقال ان من آية ما أقول لكم انه مررت بعير لكم بمكان كـذا وكذا وقد اضلوا بعير الهم فجمعه فلان وان ميسرهم ينزلون بكذاثم كذا وياتونكم يوم كذا وكذا يقدمهم جمل آدم عليه شيخ اسود وغرار تان سود اوتان فلماكان ذالك اليوم اشرف القوم ينظرون حتى كان قريباً من نصف النهار قدمت العير يقدمهم ذالك الجمل الذي وصفه رسول الله عُناتِاللهِ (ذكره الاسام السيوطى بطوله في الدر المنثورج؛ ص١٤٠) "العِيْ شدادٌ بن اوس كمت إين بم ن عرض كى يارسول اللمالية آب كوبيت المقدس كس طرح في عند فرمايا من جب محاب ك ساته عشايره چكاتوجرئيل مير ي لئے سوارى لائے - پھرتمام واقعه بيان كر كے فرمايا كه جب بم بيت المقدس بو في توفلال مقام مين ايك قافله ير بهارا كذر مواجو كمكو جار ما تفاران كا ايك اونث مم ہو گیا تھا۔جس کوفلال مخص نے محیرلایا۔اس حالت میں میں نے ان برسلام کیا بعضوں نے کہا یرتو محقظات کی آ واز ہے۔ غرض کم محمد سے پہلے میں مکہ کوایے محابہ میں پہنی کمیا۔ مجر ابو برامیرے یاس آے اور کہایا رسول اللہ آپ رات کہاں تعے میں نے آپ کو آپ کے مقام پر الل کیا میں في كماتم جانع مويس رات بيت المقدس كما تفا-انبول في كما يارسول اللدوه توايك مميني كى راه باس كالمجمع حال بيان يجيئ فرماياوه دورتوب كين خدائ تعالى في الك رستدمير القاليا نزدیک کا کھول دیا کہوہ میرے پیش نظر ہو گیا و ہاں کی جو ہات تم پوچھوش بتا دوں گا۔ ابو برڑنے کہا میں گوائی دیتا ہوں کہ آ ب اللہ کے رسول ہو اورمشرکوں نے کہا دیکھوائن الی کھت یعنی معطالة كت بين كمآج رات بيت المقدس كوجاكرة مح وحفرت فرمايا من ايك نشاني اس ك متهمين بتلاتا مول كدميرا كذرفلال مقام مين تمهار القافله برايسا وقت مواكدان كاليك اونث مم ہو کمیا تھا۔جس کوفلاں فخص نے گھیرلایا اوران کی رفتارالی تھی کہ فلاں مقام بیں اتریں ہے۔اس کے بعد فلاں مقام میں اتریں مے اور فلاں روز وہ یہاں چکتے جائیں محے۔ قافلہ کے آ کے ایک سفید اونٹ ہے جس کی پیٹ پردوکا لے گوں اور اس پرایک بوڑ ھاسیاہ رنگ سوار ہے۔ جب وہ دن آیا تو

لوگ اس قافلہ کودیکھنے لکلے۔ چنانچہ دو پہر کے قریب وہ قافلہ آ پہنچا اور جس طرح حضرت نے فرمایا تھاوہ بی اونٹ اس کے آ کے تھا۔

 لمضجعی فجاه نی الثانیة فهمزنی بقدمه فجلست فلم ارشیا فعدت لمضجعی فجائنی فهمزنی بقدمه فجلست فاخذ بعضدی فقمت معه (الدر المنثورج و فحداثنی فهمزنی بقدمه فجلست فاخذ بعضدی فقمت معه (الدر المنثورج و ص ۱۰۷) "یخی آنخضرت المجلسة فرماتے ہیں کہ میں حطیم میں سور باتھا جو مجد الحرام میں ہے کہ جرائیل علیه السلام نے جھے جگایا مگر کوئی نظر نہ آیا۔ اس لئے پھر سور با پھر جگایا پھر پھر کھی کوئی نظر نہ آیا اور پھر سور با تیم سے بارے جگانے میں میں اٹھ بیٹھا اور انہوں نے میر اہاتھ پکڑا اور میں ان کے ساتھ چلااس کے بعد براق وغیرہ کا قصد فرکور ہے۔

اب الل انساف غورفر ما كيل كرفق تعالى فرما تاب سب حسان الدذى اسسرى بعبده ليلًا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (بنى أسرائيل:١) ''*اور* ني الله في الله عن كم من بيت المقدس ال رات من جاكر آيا اورقر آن وحديث من كوتي لفظ ایسانہیں جس سے خواب پر ولالت ہو اور مرزا قادیانی بھی (ازامة الاوہام ص،۵۳،خزائن جس ص٣٩٠) من تكمة بن "بيمكم بكرالنصوص يحمل على ظواهرها "اورخود آنخضرت فليك تفريح فرمارہے ہیں كہ بيوا قعہ حالت بيداري ميں ہوااوراس پرائے قرائن موجود ہیں جو فدکور ہوئے۔ پھر کسی ایما ندار کواس کے مانے میں کیوکر تا مل ہوسکتا ہے۔ اس وجہ سے محابہ کواس مسکلہ میں ذرائجی شبرند تھا۔ چنانچداس صدیث سے ظاہر ہے کہ جوتفیر (درمنثورجم ص ١٩١) ص بي اخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور واحمد والبخاري والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباسٌ في قوله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الافتنة للناس قال هيي رؤيا عين اريها رسول الله سي ليلة اسرى به الى بيت المقدس وليست برؤيا منام "يعين آيير يف" وما جعلنا الرؤيا التي اريسنساك الافتسنة للغاس" كي تغيير بين ابن عباس كتبة بين كدوياسي مراويهال دؤيت يجثم ب- خواب مين ويكمنا مرادنيين _ يعني شب معراج جونشانيان حضرت اللية كوبيت المقدس وغيره میں دکھلائی تخ تھیں وہ خواب نہتھا۔

اب دیکھے کہ بادجود یکہ رویا خواب کے معنی میں کثیر الاستعال ہے۔ گرچونکہ ابن عباس کوخواہ تواتر کی وجہ سے یا خود آنخضرت اللہ سے سن لیا تھا۔ معراج جسمانی کا یقین تھااس لئے رویا کی تغییر رویت چھم کے ساتھ کی جولاز مدمعراج جسمانی ہے۔ اگران کواس بات میں ذرا

بھی تا مل ہوتا تو قرآن کی تغییراس جزم کے ساتھ ہرگز نہ کرتے اور نداس کو جائز رکھتے۔ کیونکہ تغییر ہالرائے کو پی حضرات کفر سجھتے تھے۔

ابن عباس سے انی متوفیک کے معنی ممیتک جومروی ہیں اس کومرزا قادیانی (ازالداوہام)
ہیں بار بار ذکر کرتے ہیں اورابن عباس کے فضائل بیان کر کر کے لکھتے ہیں کہ نج متعلقہ کی دعائے
علم قرآن ان کے حق ہیں قبول ہوئی۔ جس کا مطلب سیہوا کہ ابن عباس جس آیت کی تغییر کرتے
ہیں وہ میجے اور قابل وثوق ہے۔ اس صورت ہیں ضرور تھا کہ مرزا قادیانی ابن عباس کی اس تغییر پر
اعتاد کر کے معراج جسمانی کے قائل ہوتے گرافسوس ہے کہ اس کو قابل اعتبار نہ مجھا اور اس پر توجہ
تک نہ کی۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان اعادیث فضیلت پر ایمان زبانی تھا۔

این عباس نے روایت فرکورہ میں رؤیت کو دوقسموں میں مخصر کیا۔ رؤیت عبنی اور رؤیت عبنی اور رؤیت عبنی اور رؤیت منائی۔ اگر رؤیت کشفی جومرزا قادیانی کیتے ہیں کوئی علیحدہ چیز ہوتی تو اس کو بھی بیان کر دیا ہے۔ دیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رؤیت کشفی کوانہوں نے انہیں دوسے کسی ایک میں داخل کر دیا ہے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ اگر چہ منام میں دیکھنے والا بھی جمعتا ہے کہ میں آ تھے سے دیکھر ہا ہوں مگر فی الواقع وہ چیم سرسے نہیں دیکھا۔ یہی حال کشفی رؤیت کا بھی ہے۔ اس لئے کہ آ مخضرت الله نے نہیں الواقع وہ چیم سرسے نہیں دیکھا۔ یہی حالات کو بیان فر مایا ہے۔ حالا نکدان چیز وں کا وجودت اس زمانہ میں نہیں ہے۔ اس خوب نہیں ہے۔ اس سے قاب ہے کہ رویت کشفی رؤیت عبنی نہیں ہے۔ پس جو نقائل رائی ومرئی ہے فوت ہے۔ اس سے قابت ہے کہ رویت کشفی رؤیت عبنی نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ابن عباس نے رویت کشفی کورویت منامی میں داخل کر کے اس کی بھی نفی کر دی اور رؤیت عبنی کو ثابت کیا۔

اس موقع میں تجب نہیں کہ مرزا قادیانی اس کو بھی تجول کرلیں سے کہ حضرت اللہ نے نے وہیں بیٹے ہوئے آگھوں سے سب پھرد کھ لیا۔ جیسا کہ (ازلة الادہام، ۳۵، نزائن جسم ۱۸۸)
میں ہے۔ کیونکہ مرزا قادیانی کواٹکاریا تاویل یاردوقدح کی ضرورت صرف دہاں ہوتی ہے جہاں
ان کی عیسویت وغیرہ پرکوئی اثر پڑنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ مثل اگر معراج جسمانی ثابت ہوجائے تو
عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ آسان پر جانا ثابت ہوجاتا ہے۔ پھر جب وہ زندہ آسان پر موجود ہوں تو
احادیث کی روسے لوگ آئیس کے انتظار میں لگ جائیں گے اور مرزا قادیانی کوکون ہو چھے گا۔ اس
وجہ سے معراج کا انکار ہی کردیا اور ش القر کے مجرہ کا کوئی اثر ان کے مباحث پر نہ تھا۔ اس لئے
اس کو مان لیا۔

چنانچد (از له الادبام صابح، نزائن جسم ۲۵۲٬۲۵۳) میں کلھتے ہیں کہ دمجزات دوشم کے ہوتے ہیں ایک وہ جوشش ساوی امور ہوتے ہیں جن میں انسان کی تدبیر اور عقل کو پچھوڈ طل نہیں ہوتا۔ جیسے شق القمر جو ہمارے سیدومولی نج القافے کا مجزہ تھا اور خدائے تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک راست باز اور کامل نبی کی عظمت طاہر کرنے کے لئے اس کود کھایا تھا۔''

اوراس کے بہت سے نظائران کی کمابوں میں موجود ہیں۔ یہاں کلام اس میں تھا کہ تعجب نہیں مرزا قادیانی رؤیت عنی کو بھی مان لیس۔ یونکہ اس سے کوئی ان کا ہرج نہیں۔ البتہ حرکت جسمانی کو وہ اس خیال سے محال بیجھتے ہیں کہ کہیں معراج کے حکمن میں عینی بھی آسان پر نہ کر حجہ میں گررؤیت عینی کواگر مان لیس تو کہا جائے گا کہ علم مناظر ومرایا میں ثابت کیا گیا ہے کہ مرائی رائی سے اس قدر دور ہوکہ اس کی نبست اس بعد کی طرف الی ہو جیسے ایک کی نبست پانچ ہزار تمن سوکی طرف الی ہو جیسے ایک کی نبست پانچ ہزار ہمیں مکر فرف ہے وہ وہ شے نظر نہ آئے گی۔ اس صورت میں مرزا قادیانی کے اس قول پر بھی حکماء ہنسیں گے۔ جس کا ان کو بہت خوف ہے۔ چنانچہ (از لہ الا دہام س ۱۳۶۱ ہزائن جام ۱۷۲ میں ایک کے ہیں کہ دمین ہنسیں گے کہ کیا طبعی اور فلسفی لوگ اس خیال پر نہیں ہنسیں گے کہ جب کہ تمن یا چالیس ہزار فٹ تک زمین سے او پر کی طرف جانا موت کا موجب ہے تو حضرت سے جب کہ تمن یا چالیس ہزار فٹ تک زمین سے او پر کی طرف جانا موت کا موجب ہے تو حضرت سے اس جسم عضری کے ساتھ آسان تک کیوکر کانچ مجے۔ "

میری دائے میں اس اگری ضرورت بیس ۔ اگر طبی اورفلفی لوگ بین لیس کے کم مینوں
کی داہ سے چوق چوق چروں کا آکھوں ہے دیچ لینا اور اگشت کے اشارہ سے آسان پر چاند
کے دوکلڑے کردینا وقوع میں آگیا ہے والی جیرت اور پریشانی میں پڑجا کیں گے کھیں علیہ
السلام کے عروج پر ہننے کی نوبت ہی نہ آئے گی۔ غرض عجائب قدرت کوشب معراج آپ مقام
میں بیٹے ہوئے ویکھنا نہ عقلا فابت ہو سکتا ہے نہ تقل اور اگر میجرہ کے طور پر سلیم بھی کرلیا جائے تو
قرآن کے خلاف ہوتا ہے کو تکہ تن تعالی فرما تا ہے 'سبحان المذی اسدی بعیدہ ''اس
سے قو صراحة حضرت کو لے جانا فابت ہے۔ پھر آگر لیجانا روحانی اور دویت جسمانی ہوتو اس کا
مطلب بیہوگا کہ حضرت کی دوح مبارک بیت المقدس بلکہ آسانوں پر گئی اور جسمانی آسی کھیں بغیر
روح کے کہ میں پڑی دیکے دی تھیں اور یہ اس تقدیم پر نافظ اسری ہے معنی ہوئے جاتا ہے۔ وہاں تو
تونی کے معنی پورے صادق آجاتے ہیں جگری تعالی فرما تا ہے 'اللہ یتو فی الانفس حین
مو تھا والتی لم تحت فی مد میا فیمسک التی قضیٰ علیہا الموت ویر سل

الاخری (زمر:۲۶) "جس کا مطلب یہ کہ نینز بھی ایک قتم کی وفات ہے۔جس میں روح قبض کی جاتی ہے اور پھر چھوڑ دی جاتی ہے۔ پھریہ بھی ثابت کرنے کی ضرورت ہوگی کہ بغیر روح کے بھی آگھوں کو ادراک ہوسکتا ہے جواس معراج میں مقصود بالذات تعالندیه من آیاتنا!

شاید بهال به بها جائے گا که آیئر یفه و منا جعلنا الدویا کی تغییر میں اختلاف بها به جائ تغییر میں اختلاف به جائ کا کو آیئی شرین وحد ثین نے تقریح کی ہے کہ ابن عمال کا ترجمان القرآن ہونا مسلم ہے۔ اس لئے بہ نسبت اور تغییر ول کے ان کی تغییر زیادہ تر قابل قبول ہے اور مرزا قادیانی کی تقریر سرسابق سے بھی بھی امر مستفاد ہے۔ پھر وہ روایت بھی کوئی ضعیف نہیں بلکہ بخاری وغیرہ کتب محاح میں موجود ہے اور مرزا قادیانی بھی بخاری اور مسلم کی صحت اور قابل استدلال ہونے کے قائل ہیں۔ چنانچہ (ازالة الاوہام م ۸۸، خزائن ج ۲۰ م ۵۸۲ میں کیوں بیاری اور مسلم کی صحت کا قائل نہ ہوتا تو میں اپنی تائید دعویٰ میں کیوں بارباران کو پیش کرتا۔''

غرض کہ ابن عباس کی تغییر اور بخاری شریف کی روایت دونوں مرزا قادیانی کے مسلمات سے ہیں اوران سے معراج جسمانی خابت ہوگئ۔و ھو المقصود!

پہلے بدواقعہ ہوااور بغیر براق کے آسان پر گئے اور آخر میں آ کھی کمل کی اوران پانچوں واقعوں میں کھا ہے کہ معراج کے وقت پہلے بچاس نمازیں مقرر ہوئیں اور بعد تخفیف پانچ منظور کرائیں اور ترتیب رؤیت انبیاء میں بڑاا ختلاف ہے۔''

بیجتنی با تیں مرزا قادیانی نے لکھی ہیں بے شک بخاری کی احادیث میں موجود ہیں باوجوداس كيسىمسلمان كاذبن الطالك المرف نطل نه بوااور محابك زماندس آج تك ہا وجودان روایات متعارضہ کے باوجودمعراج پراجماع ہی رہا۔اس کے کہ جب یقینی طور برکوئی چز ثابت ہوجاتی ہے تواس کے عوارض میں اختلاف ہونے سے اس یقین برکوئی اثر پر نہیں سکتا گر چونکدمرزا قادیانی کوائی عیسویت ثابت کرنے کی غرض سے اس کے ابطال کی ضرورت ہے۔اس لئے جن امور میں اغماض ہور ہاتھاان کو ظاہر کردیا تا کہ ضعیف الایمان لوگوں کواصل معراج ہی میں فک پڑجائے۔ بہت خیر گذری کمرزا قادیانی احادیث بی ٹس تعارض پیدا کرنے کے دریے ہوئے۔اگر قرآن کی طرف توجہ کرتے تو اس تنم کے بہت سارے اعتراض اس میں بھی پیدا کر وية _ايك موى عليه السلام بى كا قصد د كيد ليج كرح تعالى كبيل فرما تاب كدموى كوفرعون اوراس كورباريون كاطرف بميجا " ثم بعث نما من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملاقه (اعداف:١٠٣) "اوركييل فرماتا يكرف قوم فرعون كى طرف بيجا" واذ نادى ربك موسى أن أثت القوم الطالمين قوم فرعون (شعراه: ١١٠١) *"أوركييل قرماتا* ب كرائيس كووم كى بدايت كويميجا" ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من النظ لمسات الى النور (ابراهيم:ه) "كيل قراتا بكرموك اوربارون كوجيجا" فاتيا فرعون فقولا انارسول رب العالمين (شعراء:١٦)"

اور کین فرما تا مے مرف موکی کو پیجا''واذ ندادی ربك موسی ان اثت القوم السط لمین (شعران ۱۰) "کین فرما تا مے کموی نے ساحروں سے ابتدافر مایا کہ جوتم کو ڈالنا منظور ہو ڈال دو۔''وقد اللہ موسی القواما انتم ملقون (یونس: ۸۰) "اور کین فرما تا می کہ پہلے ساحروں نے اس بات میں تحریک ک''قدالوا یہ موسی اما ان تلقی واما ان نکون ندن الملقین (اعراف: ۱۱) "کین فرما تا ہے کہ فرعون کی تو مکو ڈیودیا'' ثم اغرقنا الاخرین (صافات: ۸۷) "اور کین فرما تا ہے کہ فرعون اور اس کے لئر کو کر کر دریا میں کھینک الاخرین (صافات: ۸۷) "اور کین فرما تا ہے کہ فرعون اور اس کے لئر کو کر کر دریا میں کھینک دیا'' فاخذناہ و جنودہ فنبذنا هم فی الیم (قصص: ۵۰) "اور اس کے نظار تر آن میں

بمثرت ہیں۔ ہر چند میں ظاہر میں اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ مرکیا کوئی مسلمان میہ کہ سکتا ہے کہ موک علیہ السلام کا واقعہ تعارض کی وجہ سے قابل اعتبار نہیں۔ نصو ذبالله من ذلك الممکن نہیں کہ اہل ایمان کے دل میں اس تعارض کا ذرا بھی اثر ہویا اس کو تعارض تعمیں۔ ادنی تا مل سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ شارع کو واقعات بیان کرنے سے کہانی مقصود نہیں ہوتی کہ جب بیان کی جائے پوری بیان کی جائے وری بیان کی جائے۔ بلکہ وہاں ہر بیان میں ایک مقصود خاص پیش نظر ہوا کرتا ہے۔ پھر متعدد بیانوں سے پوراقعہ بھی معلوم ہوجاتا ہے۔

اب معراج کے قصہ میں غور کیجئے کہ جس کو خدا تعالیٰ کی قدرت پر ایمان ہو، کیا اس کو ان امور میں جواس میں ندکور میں کچھتا مل ہوگا یا جیسے موکیٰ علیہ السلام کے قصہ میں متفرق امور مر بوط ومرتب کے جاتے ہیں۔ یہال ممکن نہیں کیا یہ تقدیق ممکن نہیں کہ خدائے تعالی نے کسی مصلحت سے جیت کھول کر فرشتوں کو حضرت کے مکان میں اتار ابواور پھر حیبت کو ملادیا ہو۔جس میں طاہرا ایک مسلحت بیمی ہے کہ اجسام کے خرق والتیام کا پہلے ہی سے حضرت کومشاہدہ ہو جائے اور شق صدر کے وقت کسی فتم کا تر دونہ مواور آسانوں کے خرق والتیام کا استبعاد بھی جاتا رہے۔ کیا بیمال ہے کہ فرشتوں نے حضرت کو گھر سے مجدیش اس غرض سے لایا ہو کہ معراج اس متبرك مقام سے مواور تھوڑى ديرآ بآرام فرمانے كے بعدوقت مقرره پر جرئيل عليه السلام نے آ ب كوجاً يا موادركيا جرئيل عليه السلام كوسون كاطشت ملنا محال تعاييري السمجما كياكه اتنابوجها محا کروہ یاان کے ساتھ کے فرشتے آسان پر کیے چڑھ کئے اور بیتو کسی حدیث میں نہیں کہ جرائیل عليه السلام في حضرت كوده طشت مبه كرديا تفا كمرمرزا قادياني جواس سون عطشت كى تلاش كرتے بيں كہ جو بيداري ميں ملاتھا-كيا ہوا اوركس كے حوالے كيا حميا معلوم نبيس كس خيال برجني ہے۔ جب طشت کا آسان پر اٹھایا جانا مرزا قادیانی کی سجھ سے ہاہر ہے تو نی الواقع آ تخضرت الله اوعيلى عليه السلام كاآسانول يرجاع وكزان كي مجمد من تبيس آسكار ي توييب كداكى خلاف عادت اورخلاف عقل باتوں برايمان لانا بركى كا كامنبيں _ جب تك فعنل اللي شامل حال نہ ہومکن نہیں کہ آ دمی خدا اور رسول کے ارشادات پر ایمان لاسکے۔ چنا نچ حق تعالیٰ فراتًا عُ 'بِـل الله يحمن عليكم ان هذكم للايمان ان كنتم صادقين (حدوات:١٧) "يعنى بكدالله تم يراحسان دكھتاہے كماس في تم كوايمان كارسته دكھايا۔ بشرطيكة تم دعوى اسلام بيس سيج مو-اكرة وى كوايمان لا تامنظور مواوق قدرت كالمداور محمت بالغدكوييش نظرر كه

کر اور اپنے قصور قہم کا اعتراف کر کے ایمان لاسکتا ہے۔ جیسے کروڑ ہا مسلمان ہاو جود ان تمام مضاش ندکورہ کے جن کو مرزا قادیانی اپنی کامیائی کا سامان سجھ رہے ہیں ایمان لاتے رہے اور جب ایمان لا نامنظور نہیں ہوتا تو مشاہدہ بھی کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ چنانچہ کفار نے باوجود مکہ دیکھ لیا کہ حضرت نے ان کے تمام شہبات کے جواب دے دیئے گر جب بھی ایمان نہ لائے۔

تقرير بالامن أكرغوركيا جائة تومرزا قادياني كاكثر شبهات كے جواب مو مكت مثلاً بعض احادیث معراج میں براق کا نام چھوٹ کیا اور بعضوں میں ام ہانی کے گھر میں پہلے آ رام فرمانا اوربعضوں میں حطیم کا ذکر اور بعضوں میں جبرئیل علیہ السلام کا حضرت علیہ کو جگانا ترک ہوگیا۔اس کی مثال الی ہے جیسے موئ علیہ السلام کے واقعات کی ہرآ یت میں بعض بعض امور فروگذاشت کئے مکتے۔ ہاو جوداس کے تعارض کا احمال بھی نہیں ہوسکتا۔البتہ بعض روایات میں جو وارد ہے کہ معراج قبل بعثت ہوئی وہ خلاف واقع ہے۔ بجائے قبل ججرت قبل بعثت کہا گیا ہے۔ جیے متعدد احادیث سے اور اجماع سے ثابت ہے مراس میں کوئی ہرج نہیں۔ کیونکہ مرز اقادیانی ک بعض تحقیقات ہے مستفاد ہے کہ مجمی مؤخر چیز مقدم مجمی کہی جاتی ہے۔ چنانچدوہ تحریر فرماتے ہیں كدانى متوفيك ورافعك من تقذيم وتاخير ممكن نبيس -جس ترتيب سيحق تعالى في بيان فرمايا ب و بن واقعی ہےاور جولوگ کہتے ہیں کہ پہلے رفع ہوااور وفات بعد ہوگی وہ اپنے لئے خدا کی استادی کا منصب تجویز کرتے ہیں فعوذ باللہ من ذلک،اس کا مطلب ظاہر ہے کہ جوتر تیب لفظی وا کے ساتھ ہوتی ہے مرزا قادیانی کے نزدیک وہ واقع کے مطابق ہوتی ہے۔ یعنی واؤجھی ترتیب کے کتے ہے۔اس قاعدہ کی بناء پر ثابت ہوتا ہے کھیٹی علیہ السلام پہلے تھے اور ان کے بعد ایوب، يوس، بارون اورسليمان عليهم السلام وجوديس آئے - كونكري تعالى فرماتا بي واو حيسا الى ابرهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهادون وسليمان (نساه:١٦٣)"جب بحسب حقيق مرزا قادياني اس آييشريف ش اشارة العص سے مياثابت مواكم كوياحق تعالى فرماتا بكيسى يبلے تع اور ايوب وغيره بعد حالانکہ تورات وانجیل واحادیث وغیرہ ہے عیسیٰ علیہ السلام کے بعدیت یقیبنا ثابت ہے اس بناء پر ہم کہ سکتے ہیں کہ رادی نے اس طرح معراج کو بعثت پرمقدم بیان کیا۔ جیسے میسیٰ علیہ السلام ابوب ويونس وبارون عليهم السلام برمقدم بيان كئ مكئ بس سے ندكذب لازم آتا ہے ندخلاف واقع خرد یے کا الزام۔ دوسرا جواب بیہ ہے کہ اسلام میں معراج ایک ایسامشہور واقعہ ہے کہ ابتداء سے

آج تک ہرکی کے زبان زد ہے اور یہ ہات ظاہر ہے کہ جس واقعہ کی کیفیت طولانی ہواوراس کے بیان کرنے والے بکٹر ت ہوں تو بعض امور میں ضرورا ختلاف پیدا ہوجا تا ہے۔ گراس اختلاف بیدا ہوجا تا ہے۔ گراس اختلاف بیدا ہوجا تا ہے۔ گراس اختلاف بیز کی سے اصل واقعہ کے جود پر گواہ ہما جزئی سے اصل واقعہ کے جود پر گواہ ہما جائے گا۔ دیکھئے جولوگ قائل ہیں کہ معراج لیل بعثت ہواوہ بھی معراج کے ایسے ہی مثبت ہیں۔ جیسے بعد بعثت کے قائلین ۔ ہاں یہ کہا جائے گا کہ کس نے تاریخ میں غلطی کی ہے جواصل واقعہ سے فاری ہے۔ پھر وہ غلطی بھی دوسر ہے قرائن سے نکل سے جیسا کہ نھا تی نے شرح شفاء قاضی عیاض میں کھیا ہے کہ بہت می روابتوں اور انفاق جمہور اور اجماع سے خابت ہے کہ معراج بعد البحث ورقبل ہجرت ہوا ہے۔ اس لئے تی بعشت کی روابت قابل تاویل ہے۔

اصل نشاءاس قتم کے اختلافوں کا بیہ ہے کہ اواکل اسلام میں ہرامر میں مقصود بالذات پیش نظرر ہا کرتا اور اس کا پورا پورا اہتمام ہوا کرتا تھا اور جن امور کو مقصود میں چنداں و فل نہیں ان کے یاور کھتے میں بھی چنداں اہتمام نہ ہوتا۔ اس بات کا جُوت اس سے ہوسکتا ہے کہ فی ز مانا او فی شیوخ ومشائحین کی تواریخ وفات و فیرہ میں کس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ روز تو کیا وقت تک محفوظ رکھا جاتا ہے۔ بخلاف اس کے وہاں خود آ تخضرت الله کی کہ وفات شریف میں اختلاف پڑا ہوا ہے۔ کی روایت میں دوسری رہے الاول کی ہے اور کی میں تیر ہویں اور کی میں چود ہویں۔ ای موری بیشت کے وقت بھی پڑائی اختلاف ہے۔ کی روایت میں ہے کہ اس وقت آ تخضرت الله فی کے عمر شریف برابر جالیس سال کی تھی کسی میں ہے کہ ایک روز زیادہ ہوا تھا اور کی میں زیاد تی دس کی عمر شریف برابر جالیس سال کی تھی کسی میں ہے کہ ایک روز زیادہ ہوا تھا اور کی میں زیادتی ور کی ورز کی اور کسی میں ورز کی اور کسی میں اور کسی میں ہی برا اختلاف ہے۔ بخاری میں ہی کہ نبوت سے تیرہ برس کے بعد جرت ہوئی اور مسلم میں پڑتھ ال برس کے بعد اور مسئد کی مار میں اور کسی میں در مینیا کہ مواہب اللدید بیدھراں برس کے بعد اور مسئد کی اور کسی میں در روز کی اور کسی میں کہ مواہب اللدید کور توانی میں کسی کہ اور کسی میں کہ بعد اور مسئد کی اور کسی میں در میں کے بعد جیسا کہ مواہب اللدید

الحاصل واقعات کی تاریخ اس زماند میں چندال ضروری نہیں تبھی جاتی تھی۔اس وجہ سے محابہ اور تابعین نے تاریخ معراج کی تحقیق میں کوشش ندگی اور بیسجھ لیا کہ مقصود بالذات معراج ہے۔خواہ قبل بعثت ہو یا بعد بعثت۔اس کا وقوع ضرور ہوا۔مرزا قادیانی کے جرجی سوالوں کے لئا سے ایک معراج بی کیا، ندآ مخضرت اللہ کی وفات ثابت ہوگی ند ہجرت وغیرہ۔(سیرة ملبہ جسم میں امام عبدالو ہاب شعرائی کا قول نقل کیا ہے کہ آنخضرت اللہ کو پینتالیس بار

معراج ہوئی۔ایک حالت بیداری پین جم کے ساتھ اور باقی روحانی اور تغیر روح البیان پین تکھا ہے 'قال الشیخ الاکبر الاظهر ان معراجه علیه السلام اربع وثلثون مرة واحدة بجسده والبقی بروحه ''یعن شخ می الدین عربی کا بھی بہی تول ہے کہ معراج چونیس بار ہوئی۔ایک باربیداری پین اور باقی روحانی اس صورت پین جومعراج تیل بعث ہوئی تھی اور جن معراجوں پین داخل بین اور اس اور جن معراجوں پین داخل بین اور اس پریقرین بھی ہے کہ البید بھی ہوتا ہوئے ہے حدیث جو (بخدادی ص ۱۲۰، باب قول الله وکلم الله موسی تکلیما) پین ہے اس بین اور اس کی افزاد ہوتا ہے وہ سب روحانی میں ایس جاس بین سیالفاظ موجود بین 'ان ہا ہو ہو فی المسجد وکلم الله موسی تکلیما) پین ہے اس بین اور اس کے آخریس 'فاستیقظ ہو فی المسجد الحدام ''موجود ہے۔ جس کا مطلب بیہوا کے حضرت میں آرام فرماتے تھے۔اس وقت تین المسجد فراب بین آئے اور سب واقعہ و کی بعد حضرت الله بیدار ہوگے اور بیواقعہ بی نول وی ہوا۔

اس صدیث کے سواان پانچوں صدیثوں میں جن کو مرزا قادیانی نے ذکر کیا ہے۔ اس صراحت ہے کی میں خواب ند کورنہیں البتہ ص ۵۵ کی صدیث میں بین النوم والمیقطة ند کورہے۔ گر اس کے آخر میں فاستیقظ یا اس کا مرادف کوئی لفظ نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ صالت آخر تک مستمر رہی ۔ کیونکہ اس میں تو صرف ابتدائے حالت کا ذکر ہے کہ غودگی تھی اور ظاہر ہے کہ بیدار مغز ادفیٰ حرکت سے چونک بڑتے ہیں۔

یہاں مرزا قادیانی بیاعتراض ضرور کریں کے کہ خواب کی صدیث ہیں بھی وہی مضمون ہے جو بیداری ہیں معراج ہونے کی حدیثوں ہیں ہاوراس ہیں بھی پچاس وقت کی نمازیں ابتدا فرض ہونا اور بعد کی کے پانچ مقرر ہونا موجود ہے۔جس سے بیلازم آتا ہے کہ نمازیں دو وقت فرض ہو ہیں ۔ مگراس کا جواب اونی تا مل سے معلوم ہوسکتا ہے کہ جب قبل بعث نبوت ہی ہی تی تھی تو اس کے لوازم اور کسی چیز کا فرض ہونا کیا۔ وہ خواب تو صرف تم بیدا دکھایا گیا تھا کہ آئندہ الی خصوصیات اور وہ وہ فضائل حاصل ہونے والے ہیں جو کسی کو نصیب نہ ہوئے۔جس کے دیکھنے سے آئخضرت تالی کو ایک خاص تو تع اور اشتیاق پیدا ہوگیا اور بیتو کتب تاریخ سے بھی واضح ہے کے سلاطین وغیر ہم جن کوغیر معمولی مدارج حاصل ہونے والے ہوتے ہیں۔ان کو عالم رؤیا ہیں کہ سلاطین وغیر ہم جن کوغیر معمولی مدارج حاصل ہونے والے ہوتے ہیں۔ان کو عالم رؤیا ہیں اگر اطلاع ہوجاتی ہیں۔ اس کے خواب رسالہ (عجیب وغریب خواب) ہیں بہت سے اکثر اطلاع ہوجاتی ہیں۔ گھی ہوت کی ہوجاتی ہیں۔ اس کی ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہیں۔ کی ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہوتی ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہوجاتی ہیں۔ ہوجاتی ہیں۔

ندکور ہیں اور اس خواب میں بہت بڑا تفع یہ بھی ہوا کہ جب بیداری میں حضرت اللہ تھی کے اس اور اس خواب میں بہت بڑا تعلقہ عراج ہی مقام سے اجنبیت اور نا آشنائی ندر ہے جو ہا عث توحش ہو۔ پھر خواب فظ معراج ہی کے پہلے ہیں ہوا تھا۔

کے پہلے ہیں بلکہ جرت وغیرہ کے پہلے بھی ہوا تھا۔

جیرا که ال مدید سے طاہر من مکة الی ارض بھانخل فذھب و ھلی الی انھا الیمامة فی المعنام انی اھاجر من مکة الی ارض بھانخل فذھب و ھلی الی انھا الیمامة اوھ جر فاذاھی المدینة یثرب متفق علیه (بخاری ج ۱، باب ھجرة النبی الله الوه جر فاداھی المدینة من ۱۰۰) "یعن نجا الله فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں و کھا تھا کہ کمہ واصحابه المدینة ص ۱۰۰) "یعن نجا الله فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں و کھا تھا کہ کمہ سے بجرت کر کے اس طرف جارہا ہوں جہاں نخلتان ہے۔ اس وقت میرا خیال محماور بجر کی طرف گیا۔ پھر یکا یک جود یکھا تو وہ مدینہ یشرب تھا۔ متھود یہ کہ بجرت کا واقعہ لی بجرت معلوم کر ایا گیا اور مقام بجرت بھی دکھلایا گیا۔ گرچونکہ حضرت الله نے پیشتر مدین طیب کو قالبًا و یکھا نہ اور ممام اور بجرکا نخلتان مشہور تھا اس سبب سے خیال ان شہروں کی طرف نشقل ہوا۔ گرساتھ تی معلوم ہوگیا کہ وہ عدینہ ہے۔

الحاصل جس طرح بجرت سے پہلے بجرت خواب میں ہوئی ای طرح معراج سے پہلے محرت میں معراج خواب میں ہوئی ای طرح معراج سے پہلے محرت میں معراج خواب میں ہوئی۔ اب الل اسلام اس بات میں بھی غور کرلیں کہ کیا اس صدیف بجرت میں کوئی الی بات ہے کہ تخضرت میں ہے کہ خضرت میں ہے کہ خضرت میں ہے کہ خضرت میں ہے کہ خضرت میں ہے کہ معنی وہم وظاف واقع ہیں۔ پھر کیا تھا جبت سے خلطی ثابت ہی کردی۔ چنا نچہ (ازلمۃ الادہام م ۱۸۸۹ ہزائن جس میں کسے جیں کہ دو صدیث جس کے سے الفاظ ہیں ' فدھ ہو وہلی الی انه الیمامة او هجر فاذا هیی المدینة یثرب ' صاف صاف ظاہر کرری ہے کہ جو پھی آنخضرت میں ہے اپنے اجتہاد سے پیش گوئی کا محال ومصدات سے اتھا وہ فلاکلا۔

غور کیجے کہ حضرت علی ہے کہ بیش کوئی کا دعویٰ کیا تھا کہ میں مکہ چھوڑ کریمامہ ہے ہور کریمامہ ہے ہور کریمامہ ہے ا اجرت جاؤںگا۔ بلکہ وہ تو برسبیل حکایت فر مایا کہ خواب میں نخلتان دیکھ کر اجر کا خیال تو ہوا تھا۔ مگر ای وقت وہ مدینہ ثابت ہوا جو فاذائی المدینہ سے ظاہر ہے۔ اس سے تو کمال درجہ کا صدق ثابت ہور ہاہے کہ خدائے تعالی نے اس خیال کو جو خواب میں پیدا ہوا تھا خواب ہی میں فور آبدل دیا تا کہ وہ خواب اگر پیش کوئی کے لباس میں سمجھا جائے تو بھی اس خلطی کا احتمال باتی ندرہے۔ گرافسوں ہے کہ مرزا قادیانی کو حضرت مرورعا لم اللہ کا خلطی پڑنے کی خوشی میں اپنی غلط بھی پڑنظر نہ پڑی اور معرف ' عیب نماید بھرش ورنظر' کا مضمون صادق کر بتایا ہے منی بحث تھی کلام اس میں تھا کہ بل وقوع واقعہ آنحضرت ملے کے خواب میں اطلاع ہوجاتی تھی۔ اس پر بیحدیث بھی دلیل ہے۔ ' عن عداشہ تہ قدالت اوّل مسابدی به رسول الله عَدَالله من الوحی الرؤیا الصالحة فی عدائشہ قدالدی رویا ہالاجماء ت مثل فلق الصبح (رواہ البخاری ج اص ۲ ، باب المنوم فکان لایری رؤیا الاجماء ت مثل فلق الصبح (رواہ البخاری ج اص ۲ ، باب کیف کان بدؤ الوحی الی رسول الله عَدَالله) ''یعنی عائش قرماتی ہیں کہ ابتدادی کی رؤیا ہے صالح سے ہوئی جو پھے معراج خواب میں و کیفتے اس کا ظہورروش طور پر ہوتا۔ جس میں کوئی اشتہا ہن رہتا۔ چنا نچہ معراج کے واقعہ میں بھی ایسانی ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفے سے بلا کم وکاست بیدادی میں کہ کی ایسانی ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفے سے بلا کم وکاست بیدادی میں کہ کی ایسانی ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفے سے بلا کم وکاست بیدادی میں کی ایسانی ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفے سے بلا کم وکاست بیدادی میں کا میان المیں ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفی سے بلا کم وکاست بیدادی میں کہ کی ایسانی ہوا کہ جو واقعات خواب میں و کیفی سے بلا کم وکاست بیدادی میں کی کی طرف المیاں۔

مرزا قادیانی جو کھے ہیں کہ مقامات انہیا ویس بڑائی اختلاف ہے۔ اس کا جواب تقریر بالا سے داضح ہے کفنس معراج ہیں ان امور کو کوئی دخل نہیں بلکہ یکل روایات شبت معراج ہیں۔ البتہ اس اختلاف کا اثر نفس مقامات پر پڑیگا۔ جس سے بقین طور پر بیٹا بت نہ ہوگا کہ کس نبی کا کون سامقام ہے اور وہ کوئی ضروری بات بھی نہیں۔ اس وجہ سے راویوں نے اس کے یا در کھنے ہیں اہتمام نہ کیا۔

دوسراجواب بیدے کہ مقامات انبیا وکا مسئلہ مجملہ اسراراورا یک لا پدرک بھید ہے۔ اس وجہ سے پعض متکلمین نے اس میں کلام کرنے کو مناسب نہیں سمجھا۔ جیسا کہ شہاب نفاتی نے شرح شفاء میں لکھا ہے۔ امام شعرائی نے کتاب الیوقیت والجواہر میں لکھا ہے کہ معراج کے فی فوا کہ ہیں ایک بیر ہے کہ آنخضر سفالے نے ایک جسم کو آن واحد میں دوم کا نوں میں دیکھ لیا۔ چنا نچہ حضرت جب پہلے آسان پر مجے آ دم علیہ السلام کو دیکھا کہ ان کے دائے طرف ان کی نیک بخت جن اولا و ہے اور ہا کیں طرف بد بخت دوز خی ہیں۔ حضرت نے اپنی صورت نیک بخت جماعت میں ویکھر کے کہ شکر کیا اور نیز مولی علیہ السلام کو دیکھا کہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں۔ پھر انہیں کو دیکھا کہ آسان پر بھی موجود ہیں اور نیزیس فر مایا کہ ان کی روح کو دیکھا۔

اس تقریر ہے معلوم ہوتا ہے کہ جواختلاف انبیا علیم السلام کے مقامات میں دار د ہے وہ راویوں کی غلطی نرتھی۔ بلکہ فی الواقع متعدد مقامات ہی میں دیکھئے سکتے تتھے اور بیکوئی مستجد بات

نہیں امام سیوطی نے ایک مستقل رسالہ جس کا نام 'المنجلی فی تطور الولی ''ہے صرف اس مسئله مين لكها ب كداولياء الله كوبي قدرت حاصل ب كمآن واحد مين متعدد مقامات مين ظاهر مو سكتة بين اورسبب تاليف بيلكها ب كه في عبدالقا وطجطوطي ابك شب كم فخف كے مكان ميں رہے اس نے ایک مجلس میں شیخ کی شب باشی کا ذکر کیا مجلس سے ایک شخص اٹھ کھڑ اہوا اور کہنے رگا کہوہ تو تمام رات میرے مگریں تھے۔ان دونوں میں ردوقدح کی نوبت یہاں تک پیچی کہ ہرایک نے فتم کھائی کہ اگروہ بزرگ میرے گھر میں رات بھر ندرہے ہول تو میری زوجہ پرطلاق ہے۔ جب یشخ سے پوچھا ممیا تو انہوں نے دونوں کی تصدیق کی اور کہا اگر چار مخص کہیں کہ میں ان کے ساتھ مخلف مقامات میں وقت واحد میں رہا۔ جب بھی تقدیق کراو۔ امام سیوطی کے پاس جب بیمسکلہ پیش ہوا تو انہوں نے بیفتو کی دیا کہ کسی کی زوجہ پرطلاق نہیں پڑی اور کی وقائع اور متقدیمین علاء کے فتوے استدلال میں پیش کئے جن سے ظاہر ہے کہ اولیاء اللہ کو یہ قدرت دی جاتی ہے کہ جب چاہیں وفت واحد میں متعدد مقامات میں ظاہر ہوسکیں اور ریجی لکھا ہے کہ مندامام احمد اورنسائی وغیرہ میں بیروایت ہے کہ جب کفار نے بطورامتحان مبحد کی نشانیاں حضرت اللہ ہے ہوچیس تو مجدومان موجود ہوگئے۔ جس كود كيور كيور كيوكر حضرت الله ان كے جواب ديتے محتے - "قال رسول الله عَلَيْ اللهِ عَلَى النعت فمازلت حتى التبس على بعض النعت فجئى بالمسجد وانها انظر اليه حتى وضع دون دار عقيل اوعقال (در منثور ج٤ ص٥٥٠) "بي حدیث پوری او پر فذکور ہے امام سیوطی اس حدیث کوفقل کر کے لکھتے ہیں کہ بی بھی اس تشم کی بات ب_ كونكداصل مجدائي جكد ي بين نتقى اوريهال بعى موجود تقى -جس كوحفرت ان الفاظ ي تعبير فرمات بين فبجلى بالمسجد حتى وضع دون دار عقيل اورتغير روح البيان عن ا مام شعرانی کا قول نقل کیا ہے کہ شخ محمر خصری نے ایک ہی روز پچاس شہروں میں جمعہ کا خطبہ پڑھا اورامامت كى روض الريسا حين اوركتب طبقات اولياء الله سے ظاہر ہے كماس مسكله يراولياء الله كالجماع ہے۔

غور کیا جائے کہ جب اولیاء اللہ کواس عالم کثیف میں یہ قدرت حاصل ہو کہ وقت واحد میں متعدد جگہ موجود ہو سکتے ہیں اور مسجد دوجگہ آن واحد میں موجود ہوگی تو انبیا علیم السلام کواس عالم لطیف میں وہ قدرت حاصل ہونا کون می بڑی بات ہے۔غرض کہ نبیا علیم السلام کا مختلف مقامات میں حضرت سے ملنا کو بظاہر تعارض کی شکل میں نمایاں ہے۔لیکن واقع میں وہ

کلمات کاارواح بن جانا نہ کہیں قرآن میں ہے نہ صدیث میں۔ باوجوواس کے جب
وہ لا یدرک جید قابل تقعد ہی ہے تو ارواح کا متعدد مقامات میں ہونا جو صراحة احادیث سے ثابت
ہوا یدرک جید قابل تقعد ہی کیوں نہ ہواور جب کی جم کا متعدد مقامات میں آن واحد میں ہونا
احادیث صححہ اور اجماع اولیاء اللہ سے مستجد نہ ہوتو ارواح مقدسہ کا متعدد مقامات میں پایا جانا
کیوں مستجد ہو۔ الحاصل بعض انبیاء کی ارواح کا متعدد آسانوں میں پایا جانا جواحادیث میں وارد
ہوالی بات نہیں ہے کہ اس کی بحص ش نہ نے کی وجہ سے بخاری شریف ہا جانا ہوا حادث میں وارد
معراح بی کا انکار کر دیا جائے۔ اگر قصور نہم کی وجہ سے بطریقہ اختیار کیا جائے تو قرآن شریف کا
ایک متعدبہ حصد نعوذ ہاللہ ہے کاراور ہے اعتبار ہوئے جاتا ہے۔ ایک بخت بلقیس بی کا واقعد دیولیا
جائے کہ س قدر چرت انگیز ہے۔ ایک بڑا شاندار تخت شاہی صد ہا کوں کے فاصلہ سے ایک لیہ
میں صحح سالم سلیمان علیہ السلام کے پاس بی جانا کیا معمولی عقلوں میں آسکا ہے؟ ہرگز نہیں۔
جائے کہ س قدر حرت انگیز ہے۔ ایک بڑا شاندار تخت شاہی صد ہا کوں کے فاصلہ سے ایک لیہ
میں صحح سالم سلیمان علیہ السلام کے پاس بی جانا کیا معمولی عقلوں میں آسکا ہے؟ ہرگز نہیں۔
میں حین ہوا بی خاری ہوائی خار اور سے انسان میں تعدد علم الکتاب اندا آتیک به قبل ان پر تد الیک طرف فلما راہ
مست قدرا عندہ قال ہذا من فضل رہی (نمل: ۱۰) " ہوایک خص جس کو کا بی علم تعابولا

کیامکن ہے کہ کوئی مسلمان اس تخت کی غیر معمولی سرعت سیر میں کلام کر سکے۔ پھر حبیب رب العالمین اللہ کی سرعت سیر وغیرہ میں کلام کرنا کیسی بات ہے ایماندار ہے تو یہ ہرگز ممکن نہیں۔ مرزا قادیانی (ازالۃ الادہام ۱۸۹۰، خزائن ج۳ می ۱۳۸۰،۲۳۷) بیں کھیتے ہیں کہ "اوجود بکہ آنخضرت آلگئے کے رفع جسی کے بارہ میں یعنی اس بارہ میں کہ وہ جسم سمیت شب معراج میں آسان کی طرف اٹھائے گئے تھے۔ تقریباً تمام محابہ کا بھی اعتقاد تھا۔ سکین پھر بھی حضرت عائش اس بات کوسلیم نہیں کر تیں اور کہتی ہیں کہ دکیا نے صالح تھی۔''

اس تقریر دو با تین معلوم بو کی ایک بید کر تقریباً کل محابه معراج جسمانی کا تک تخص سے دوسری بید کہ عاکشہ اس کی محکومیں کتب رجال وغیرہ سے ثابت ہے کہ صحابہ ایک لا کھ سے زیادہ تنے ۔ لفظ تقریباً کے لواظ سے آگر زیادتی حذف کی جائے تو بھی بقول مرزا قادیائی ثابت ہے کہ لا کھ محابہ کا معراج جسمانی کا اعتقاد رکھتے تھے۔ بیام پوشیدہ نہیں کہ جس بات پر لا کھ محابہ کا اعتقاد ہو۔ اسلام میں وہ کس قدرقا بل وقعت ہا وراحادیث میجہ سے ثابت ہے کہ قرقہ کا جیدہ تا میں اعتقاد محرات الله علی وقعت ہا وراحادیث میجہ سے شاب ہے کہ ان کا اعتقاد کے موافق ہو۔ جسیا کہ اس صدیث تریف سے ظاہر ہے۔ ' عن ابس عصر قال قال رسول الله علی اس ما انا علیه واصحابی متفق فی النار الاواحدہ قالوا من ھی یارسول الله قال ما انا علیه واصحابی متفق علیه (مشکوہ ص ۳۰، باب الاعتصام بالکتاب والسنة) ''اور بی محی ارشاد ہے کہ عامت سے ایک بالشت علیمہ ہوجائے وہ اسلام من عنقہ حم و ک ''جب محوا تما می فارق ص ۱۷۰، حدیث نمبر ۱۸۸۸) عن ابسی داؤد قال قال رسول الله علی الله علی منازق الجماعة شہرا فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه حم و ک ''جب محوا تما عال ہواور اللہ مانی وقال کی محامت کے خالف کرنے والے کا کیا حال ہواور آئی می میں دولہ ماتولی (نساہ: ۱۱۰۷) ''سے اس کی وعید تاب سے دائی دولہ ماتولی (نساہ: ۱۷۰۷) ''سے اس کی وعید ثابت ہے۔

ابرہا یہ کہ عائش معراج جسمانی کی منکر ہیں سودہ ہالکل غلط ہے۔اس لئے کہ اہمی بروایت صیحہ ثابت ہوا کہ عائش معراج بیت المقدس بروایت صیحہ ثابت ہوا کہ عائش میں کہ جب آنخضرت ملک شدہ معراج بیت المقدس جاکر تشریف لائے اور کفار نے ابو بکر جب سے مسلمان مرتد ہو گئے اور کفار نے ابو بکر سے جاکر کہا کیا اس کی بھی تقدیق کرو گے اور انہوں نے تقدیق کی اس روز سے آپ کا نام صدیق قرار بایا۔

اونی تا مل سے معلوم ہوسکتا ہے کہ اگر عائشہ کے نزدیک بیدواقعہ خواب کا ہوتا تو ضرور فرماتیں کہ ان ہے دواقعہ خواب کا ہے جو عادة ایسے

خلاف عقل خواب بر محض كوبواكرتے بين اور ابو بركوكفار كا عار دلانا كس قدر بيبودگى اور حافت تقى _ پر صرف خواب كى تقديق برلقب صديق حق تعالى كى طرف سے ان كو ملنا كيسا بدنما تعا۔ نعوذ بالله من ذلك!

اورشفاء قاضى عياض يس ب كريدهديث محدثين كزويك ثابت نبيس اس لئے كد اس کی سند میں محمد ابن آخل ہیں۔ جن کوامام مالک ؒ نے ضعیف کہا ہے اور علامہ زرقا کی نے شرح مواہب میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں انقطاع ہے اور راوی مجبول ہے اور ابن وحید نے تنویر میں لکھا ہے کہ بیرحدیث موضوع ہے کسی نے مجھ حدیث کورد کرنے کی غرض سے بنالیا ہے۔ قطع نظراس کے مافقدت کی روایت تو سمی طرح سمج جوبی نہیں سکتی۔اس لئے کہاس زماند میں عائشگا نکاح ہی موانہ تھا۔ پھران کا بیہ کہنا کہ حضرت میرے یاس سے مفقود نہ ہوئے۔ کے وکر سمجے ہوسکتا اور نہوہ زماندان کے من شعور کا تھا۔اس لئے کہ معراج کے سال میں اختلاف ہے۔مواہب اللدنیہ میں لکھا ہے کہ بعضوں کا قول ہے کہ بعثت ہے ڈیڑھ سال بعد ہوا اور بعض یا کچ سال کے بعداوربعض جرت ہے ایک سال پیشتر کہتے ہیں اگر اخیر کا قول بھی لیا جائے تو اس وقت ان کی عمر سات سال کی ہوگی ۔ کیونکہ بروایات معجمہ ثابت ہے کہ جمرت کے وقت ان کی عمر آئھ سال کی تھی اور ظاہر ہے کہ اس عمر میں تحقیق مسائل کی طرف توجیز میں ہوا کرتی اور دوسرے قول برمعراج كاز مانه عا تشرخ اسال ولادت ب-اس لئے كه بروايت بخارى جس كوموا ببش ذكركيا ہے جمرت بعثت سے تیرہ سال کے بعد ہوئی اور جب جمرت کے دفت ان کی عمر آٹھ سال کی تھی آتو یانچوال سال جواس قول برمعراج کا زمانه ہان کی ولادت کا زمانہ ثابت ہوگا اور پہلے قول برتو معراج ان کی ولا دت باسعادت ہے تخییناً تین سال پیشتر ہو چکا تھااور یکی قول دراییهٔ ورواییهٔ قابل واوق معلوم موتا ہے۔اس لئے كداسلام ميں جس قدر نماز كا اجتمام ہےكى چيز كانبيس اور جمع

روایات سے ثابت ہے کہ نماز شب معراج میں فرض ہوئی اس لحاظ سے عقل گوائی دیت ہے کہ زمانہ بعثت سے نماز کی فرض ہونے کا زمانہ بہت ہی قریب ہوگا اور اس قول کی پوری تا نیر اس روایت سے ہوتی ہے جو (در منورج ہم ۱۵۳ میں ہے۔ ''واخر ج السطبر انسی عن عائشة قالت قال رسول الله علیٰ الله السری بی الیٰ السماء ادخلت الجنة فوقعت علی شجرة من أشجار المجنة لم أرفی الجنة أحسن منها ولا أبیض ورقا ولا أطیب شعرة فتنا ولت ثمرة من ثمرتها فا كلتها فصارت نطفة فی صلبی فلما هبطت الیٰ الارض واقعت خدیجة فحملت بفاطمة فاذا انا اشتقت الی ریح الجنة شممت ریح فاطمة ''عین فرمایا نی المسلامی نے جب میں شب معرائ آسان پر کیا تو بھے جنت میں لے کے وہاں ایک جھاڑ دیکھا جس کے پت نہایت سفیداور پھل نہایت یا کیزہ تھے۔ اس سے بہترکوئی جھاڑ نظرند آیا۔ میں اس کا ایک پھل لے کرکھایا جس سے نظف میری پشت میں بنا جب میں زمین پر آیا اور فد بج کے ساتھ مصاحب کا اتفاق ہوا تو فاطمہ کا خوار وایا۔ اب جب میں زمین پر آیا اور فد بج کے کے ساتھ مصاحب کا اتفاق ہوا تو فاطمہ کا خوار والیا۔ اب جب میں زمین پر آیا اور فد بج کے کے ماتھ مصاحب کا اتفاق ہوا تو فاطمہ کا خوار والیا۔ اب جب میں زمین پر آیا اور فد بج کے کراتی والے فاطمہ کی یوسونگ لیتا ہوں۔

دیمے معراج کا بعث سے دوسر بسال ہونا اس روایت سے بوضاحت معلوم ہوتا ہواس لئے کہ مواہب اللہ نہ بیس علاقہ قسطل کی نے کھا ہے کہ فاطمۃ الزہراعلیہا وعلی ایہا الصلوق والسلام کی دلادت ہاسعادت کے وقت آنخفر سفال کی کی مرشریف اکا بیس سال کی تھی۔ چونکہ عرب کی عادت ہے کہ سال پر جو مہینے زیادہ ہوتے ہیں اکثر حذف کر دیتے ہیں۔ اس اعتبار سے جائز ہے کہ بعث کے دوسر سال کے آخر ہیں آپ کی دلادت ہوئی ہواور معراج ای سال کے فائز ہے کہ بعث کے دوسر سال کے آخر ہیں آپ کی ولادت ہوئی ہواور معراج ای سال کے نصف اوّل میں ہوئی ہوجس سے مدت حمل دونوں کے ماہین میں پوری ہوجاتی ہے۔ الحاصل اس روایت کے لحاظ سے تاریخ معراج کے تین قولوں میں بھی قول مناسب تر فابت ہوتا ہے ورنہ دوسر سے اقوال پر بیردوایت بوتا ہے ورنہ دوسر سے اقوال پر بیردوایت بعضر ورت خلاف واقع عظم تی ہے۔ اب دیکھئے کہ تاریخی واقعات دوسر سے کہ کا فائل سے ہم دوری ہے اور نیز یہ بات اس صدیث سے کہ دوایت تناول میوہ عاکر تھیں۔ اس لئے کہ عقلا اور عادۃ محال ہے کہ کوئی چیز خواب میں کھائی جائے اور اس سے نطفہ سے۔ اگر کہا جائے کہ خدائے تعالی کی قدرت میں دو خواب میں کھائی جائے اور اس سے نطفہ سے۔ اگر کہا جائے کہ خدائے تعالی کی قدرت میں دو خواب میں کھائی جائے اور اس سے نطفہ سے۔ اگر کہا جائے کہ خدائے تعالی کی قدرت میں دو خواب میں اس کا تناول فر مایا جو نطفہ بن گیا۔ دوسرا خواب میں اس کا تناول فر مایا جو نطفہ بن گیا۔ دوسرا خواب میں اس کا تناول فر مایا محرات کے بیوز کی ہیں دواخیال ہیں ایک سے دھرت سے بیوز کی ہیں تناول فر مایا گر

احتال اوّل صرف احتال بی نہیں بلکہ الفاظ وعبارت ای پردال ہیں اور قرید بھی ای کا شاہر ہے اور دوسرااحتال نہ الفاظ سے پیدا ہوتا ہے نہ کوئی اس پلفظی قرید ہے۔ بلکہ صرف اس خیال سے پیدا کیا جاتا ہے کہ معراج جسمانی عادة جائز نہیں۔ حالانکہ عقلا اس کا جواز اور قرآن واحادیث واجماع صحابہ سے اس کا وقوع ٹابت ہے۔ اس صورت میں وہ معنی جوعبارت انعی اور دلائل قطعیہ سے ٹابت ہیں۔ چھوڑ کر ایک ضعیف مروود احتال پیدا کرنا کیونگر جائز ہوگا۔ اب رہا یہ کہ قدرت اللی سے خواب میں کھایا ہوا پھل نظفہ بن جانا سوہ میں بھی اس قدرت میں کلام نہیں۔ مرجیسی سے قدرت ہو ویا ہی بیداری میں جسمانی معراج کرانا بھی قدرت اللی میں داخل ہے۔ پھر ایک قدرت ہو گا انکار کرنا کس تھم کی فدرت اللی میں داخل ہے۔ پھر ایک قدرت کو مانا اور دوسری کو نہ مان کرقر آن واحادیث واجماع صحابہ وغیر ہم کا انکار کرنا کس تھم کی بات ہے۔ الحاصل عائد شکی اس روایت مرفوع سے بھی مانقدت جسدہ والی صدیث موقوف غیر سے ٹابت ہوتی ہے۔

اصل منشاء اس حدیث کے بنانے کا بیمعلوم ہوتا ہے کہ سروق نے عائش سے پوچھا

کہ کیا محملات نے اپنے رب کو دیکھا۔ انہوں نے کہا کہ تبہارے اس سوال سے میرے جم پ

رو نگنے کو رے ہو گئے۔ اگر یہ بات کوئی تم سے کہ تو سمجھو کہ وہ جموٹا ہے۔ کیونکہ تی تعالی فرما تا

ہے 'لا تدر که الابصار (انعام:۱۰۳) 'اس پرسی نے خیال کیا ہوگا کہ وہ معراج جسمانی کی

قائل نہیں۔ کیونکہ یہ بات مشہورتھی کہ رویت آئے خضر سے اللہ کی کوشب معراج ہوئی ہے اس قرینے

تاکن نہیں۔ کیونکہ یہ بات مشہورتھی کہ رویت آئے۔ جس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ احادیث میں تعارض

سے ان کو بیعدیث بنانے کا موقع ہاتھ آئی۔ جس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ احادیث میں تعارض

پیدا کر دیں۔ ان لوگوں نے بین سمجھا کہ رویت قلبی معراج جسمانی کے منافی نہیں۔ جبیا کہ شفاء

پیدا کر دیں۔ ان لوگوں نے بین سمجھا کہ رویت قلبی معراج تو جسمانی تھا کہ اس کا ظ

عاض عیاض میں لکھا ہے کہ بعض اصحاب اشارات کا قول ہے کہ معراج تو جسمانی تھا کہ اس کا ظ

عالت میں دیدارا الٰہی ہوا۔

عالت میں دیدارا الٰہی ہوا۔

بحث معراج میں غور کرنے سے بیہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس میں کی امور مقصود بالذات تھے ایک اظہار معجز ہ جس سے کفار کو الزام دینا مقصود تھا۔ چنانچہ اس کا ظہور ایوں ہوا کہ سب جانتے تھے کہ حضرت ملکتے بیت المقدس بھی گئے نہ تھے۔ گرجو جونشانیاں اس کے وہ لوچھتے محے حضرت ملکتے نے پوری پوری ہتلادیں جس سے وہ قائل ہو گئے۔

ووسرامسلمانون كاامتحان وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الافتنة للناس (بنى اسرائيل: ٦٠) "چنانچاس واقعرب بهت ساؤگ مرتدم و كئار

تيراقدرت كي نشانيال و كملانا جيراكرارشاوي كلندريد من آيداتندا (بنى السرائيل: ١) "" لقد رائ من آيات ربه الكبرى (نجم: ١٨) "

چوتھاتقر ب اور دنوے بلاكيف سے ايك خاص غير معمولي طور پرجفرت الله كومشرف كرناجيها كرارشادية ثم دنيا فقد لي فكان قاب قوسين او ادنى (نجم:٩٠٨) "ال واقعديس معجزه كى حيثيت صرف بيت المقدس تك جاكزة في بس ختم موجاتى ب- كونكمة سانول کے وقائع بیان کرنے سے کفار پرکوئی الزام قائم نہیں ہوتا۔ای وجہ سے جن احادیث میں ذکر ہے كدكفار كروبرو دعزت في اسرا كاحال بيان كياان مين صرف بيت المقدس اوراس كرسته ي کے وقالع ندکور ہیں اور قرآن شریف میں بھی صراحہ ای کا ذکر ہے۔ اگر کفار سے کہا جاتا کہ آسانوں پر مے اور انھیاء سے ملاقات کی اور جنت ودوزخ وغیرہ دیکھے و کوئی جست قائم ندہوتی۔ جیسے بیت المقدس کے نشانیاں دیکمی موئی بیان کرنے میں جست قائم موگی اوران کو تاوم موتا پڑا۔ بیت المقدس سے آسانوں پر جانا گواعلی درجہ کام جرہ ہے۔ لیکن اس میں تحدی اور کسی کوالزام دیتا مقصودنیس _ بلکہ وہ مجملہ ان فضائل وخصوصیات کے ب جوت تعالی نے اپنے حبیب كريم الله کے واسلے خاص کی تھیں۔ درحقیقت وہ ایک راز کی ہات تھی جس کے سننے کے مستحق وہی ہوا خواہ تے جوایے ولی نعمت کی ترقی مدارج اور فضائل س کرخوش موا کرتے تھے چروہاں کی باتیں سب الى نتمس كه وخص كاعتل ان كوتبول كرسكا ورحفرت ومخص كاطبيعت اور حالت سے خوب واقف اور حكيم تعداس لئع بمتعمائ حكمت برايك كوعلى قدرمراتب عقول ان اسرار برمطلع فرمایاای دجدے رؤیت کے مسلم میں بہت اختلاف ہے۔ بعض رؤیت مینی کے قائل ہیں اور بہت ے رویت قلبی کے قاضی عیاض نے (خفاء جام ١٢٠) میں ترفدی سے نقل کیا ہے۔"دوی عبدالله بن الحارث قال اجتمع عباسٌ وكعبُّ فقال ابن عباس اما نحن بنوهاشم فنقول أن محمد أزاى ربه فكبر كعب حتى جاوبته الجبال وقال

ان الله قسم روية وكلامه بين محمد الله وموسى وراه محمد بقلبه"

"وقال ابن عباس فيماروي الحاكم والنسائه والطبراني أن الله اختص موسئ بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد أسي بالرؤية وعن ابر عباس انه رأه بعينه هذا كله (في الشفاءج١ ص١٢٠٠١، وشرحه للخفاجيُّ) ماحسل اس کابیہ ہے کہ این عباس فرماتے ہیں کہ لوگ مجم بھی کہیں ہم بنی ہاشم تو بھی کہتے ہیں کہ مسلان نے اپنے رب کوائی آ محمول سے دیکما اور بد حضرت کی خصوصیت تقی جوکسی نبی کو حاصل نہ ہوئی۔ اب و کیمئے بی ہاشم خصوصاً ابن عباس کا بہ کہنا کہ حضرت ملک نے اینے رب کو اپنی آ كھول سے ديكھا۔ بظام "ولا تدرك الابسداد" كمعارض ب- جركيا يمكن بكدوه حضرت الله كقرابت يامحبت كي جديان تعلق تطعى كخالف بدرائ قائم كي مول مع مركز نہیں ۔ان حضرات نے ضرور آنخضرت علقہ ہے وہ سنا ہوگا اگریہ جسن خمن نہ کیا جائے تو بہت بڑا الزام تغییر بالرائے کا ان کے ذمہ عائد ہوگا اور اس حسن ظن پر بیقرینہ بھی ہے کہ جب آنخضرت فلفته نے ان کودیکھا کہ علاوہ کامل الایمان ہونے کے بمقنعہائے قرابت اورفر طرحبت خصوصیات وفضائل کاملہ ایے من کرسب سے زیادہ خوش ہونے والے یہی لوگ ہیں۔اس لئے ان کواس قابل سمجھا کہ اس راز برمطلع کئے جائیں اور حق تعالی نے بھی اینے کلام یاک میں بطور راز حضرت الله كي تصديق فرمادي تاكهان راز دالول كاايمان ادر معكم موجائ "والسنجم اذاهوي، ماضل صاحبكم وماغوي، وماينطق عن الهوي، أن هوا الأوحى يوحى ، علمه شديد القوى ، ذومرة فاستوى ، وهو بالافق الاعلى ، ثم دنافتدائ • فكان قاب قوسين او ادنى • فاوحى الى عبده ما اوحى • ماكذب الـفواد ماراي • افتما رونه علىٰ مايرى • ولقد راه نزلة اخرى (نجم:١٦٣١) ** ار سے ارکی جب کرے، بہتے ہیں تہارے دیتی میں ایک اور براہ نہیں جلے اور نہیں بولتے وہ اپن خواہش سے بیاتو تھم ہے جو پہچانتے ہیں سکھایاان کو بخت قو تو ل والے زور آورنے پرسیدها بیفا کنارہ بلند بر پرزود یک موااوراتر آیا پحررہ کیا فرق دو کمان کے برابر پحرجو پیام اسين بندے كى طرف بعيجا تھا بيجا ان كے دل نے اس ميں كچے جموث نہيں ملايا۔ اب كياتم جھڑتے ہواس پرجوانبوں نے دیکھاہاس کوایک دوسرے بار۔

ر کیمیے اس آبیشریف میام می میکودار ہیں۔ جن سے موافق مخالف دونوں استدلال کرسکیں۔ اس وجہ سے دنافقد لی اور ولقدراہ کی تغییر میں بہت اختلاف ہے۔ مگر ابن عباس المنافية به تغير كرت بين كرم الله الله المام السيوطى واخراب ابن ابى حاتم والسطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ثم دنافتدلى قال هو والسطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ثم دنافتدلى قال هو محمد الله دنافتدلى الى ربه عزوجل "اورنيز (درمنوره اسماره) سمي واخرج الترمذى وحسنه الطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الاسماء والصفات عن ابن عباس فى قول الله ولقد راه نزلة اخرى قال ابن عباس قال رأى النبى النبى الله ولقد راه نزلة اخرى قال ابن عباس قال رأى النبى المنافقة اليامورس برايك فيم اوروصل مطابق كلام كياكرة منه بعثنا معاشر روايت من طابر كري كري ابنى عباس قال دا سول الله الله المنافقة المعاشر منافقة المنافقة المنافقة

اس میں شک نہیں کہ تمام صحابہ کامل الا بمان تھے۔ مگر پھر بھی اس کو ماننا پڑے گا کہ جو صدیق اکبرگوآ نخضرت ملک کے ساتھ خصوصیت تھی وہ عموماً دوسردل کو نہ تھی۔ای طرح جواہل بیت اور بی ہاشم کوخصوصیت تھی بی امیہ کو حاصل نبھی۔ دیکھ لیجئے تقریباً تمام صحابہ معراج جسمانی کے قائل تھے گرمعادییای بات بررہے کہ معراج خواب میں ہوا تھا۔جیسا کہ شفاء میں لکھاہے اس سے ظاہر ہے کہ حضرت ملک نے ان حضرات سے میہ بیان ہی نہیں کیا تھا۔ ور نہمکن نہیں کہ حضرت ہے من کر بھی اس کے خلاف اعتقاد رکھتے۔غرض وہ راز چندے بنی ہاشم میں رہا۔ پھر جهول نے بحسب صلاحیت ایے ہمشر بول سے کہا یہاں تک کہشدہ شدہ خاص خاص مجلسوں میں اس کا ذکر ہونے لگا۔ پھر بمصداق''نہاں کے ماندآ ں رازے کزوساز ندمحفلہا'' وہ راز طشت ازبام ہوگیااور یہاں تک نوبت پیچی کہ بعض علماء نے تصریح کردی کہوہی ند ہب چیج ہے۔ چنانچہ تغیرروح البیان ش کھائے 'وفی کشف الامسرار قسال بعضهم راه بقلبه دون عينه وهذا خلاف السنة والمذهب الصحيح انه عليه السلام رائه ربه بعين داسه "امام احمر بن ملك كبت بين كديش بحى وبى كهتا بول جوابن عباس في كهاب كدهفرت في ا يزرب وافي آم محمول سود يكمان (كسانى الشفاه ج١ ص١٢٠) للقاضى عياص وحكى النقاش عن احمد بن حنبل انه قال اقول بحديث ابن عباس بعينه رائے ربه رآه رآه حتیٰ انقطع نفسه ''یعیٰنمس احمیعیٰ ام احمرُرای رب که کرلفظ راه کو

اتن دریتک مردکرتے رہے جب تک سانس نے یاری دی۔ یہ بات وجدان سے وریافت کرنے کے قابل ہے کہ لفظ راہ کی تکرار کے وقت اس امام جلیل القدر پرکیسی حالت وجد طاری تھی کہ اس بخودانه غيرمعولى حركت صادر مون يرمجور تع يابد بات تقى كه كمال غضب سدريتك اس لفظ کو مررکیا تا کہ خالفوں پر ہیبت طاری مواور کوئی دم نہ مار سکے اوران کے پہلے عکر مدانے بھی ایسا ہی كياتها- چنانچد(ابن جريّن اليّ تغيرج ٢٥ص ٢٨) على لكمائ اخبرنا عبداد بن يعنى بن منصور قالت سالت عكرمة عن قوله ماكذب الفواد ماراى قال أتريدأن اقول لك قدراه نعم قدراه ثم قدراه ثم قدراه حتى انقطع النفس "اور(تغيرروح المعائي ج٢٥ص٣٣) مس علامه آلواى نے لکھائے 'فقد كان (الحسن) عليه الرحمة يحلف بِالله تبعياليٰ لقدراى محمد شَيْرُ للهُ ربه "يعن حن بعرى حمّ كما كركةٍ مَع كر حضرت عليكة نے اپنے رب کود یکھاعا کشٹا المدہب جوروایت کے باب میں بنی ہاشم کےخلاف ہے ممکن ہے کہ آ تخضرت الله في في ان كوكس مصلحت سے ندفر مايا مواور يہ محى مكن سے كدفر مايا موكر انہول في عقول کی رعایت سے بیان نہ کیا ہو۔ کیونکہ ایسے امور کے بیان کرنے سے احتیاط کرنے کا حکم -- جيما كرمقاصد حسنه من الم سخاوي في الكراع عن النبي عَلَيْ الله عن النبي عَلَيْ قال لا تحدثوا امتى من احاديثي الا مايحتمله عقولهم فيكون فتنة عليهم فكان ابن عباسٌ يخفى اشياء من حديثه ويفشنيها الى اهل العلم (كنز العمال ج١٠ ص ٢٤٢، حديث نمبر ٢٩٢٨) " يعنى ابن عباس مدوايت ب كدني المن في في الما يم میری حدیثوں میں سے وہی حدیثیں میری امت سے بیان کروجن کوان کی عقلیں تحل کرسکیں۔ ای وجدے ابن عباس بہت مح حدیثیں عام لوگوں سے چھیاتے اور الل علم برظام رکرتے تھے۔ يكى وجد ب كدابن عباس كا كثر اقوال تفاسير من باجم متعارض وارد بين _ چنانجداى مسلد میں ویکھئے کروویت قلبی کی بھی روایت ان سے وارو ہے۔جبیرا کہ (درمنثورج۲ ص۱۲۳) میں "واخرج مسلم واحمد عن ابن عباس في قوله ماكذب الفوا دماراي ولقد راه نزلة اخرى قال راى محمدٌ ربه بقلبه مرتين "يهال يشبهوتا ب كرويت فلي اوررؤیت مینی ایک نبیس او ایک قول ضرورواقع کے خلاف موگا۔اس کا جواب یہ ہے کہ رؤیت اللی كى حقيقت عقول سے خارج ہے۔اس لئے ممكن نہيں كدوہ رؤيت الى ہوجيے ہم اجسام كود مكھتے ہیں جائز ہے کہ وہاں رؤیت مینی رویت قلبی کے مقارن ہوا در دونوں صادق آ جا تیں۔ چنانچ تفسیر روح البيان عن تكما ع و قال عليه السلام رايت ربى بعينى وبقلبي رواه مسلم

نی صحیحه "او*رای پینکعاہے۔*

کلام سرمدی بے نقل بھنید خداوند جہاں رابے جہت دید دراں دیدن کہ جیرت حاصلش بود دش درچشم وچشمش دروش بود

اور پہمی ککھا ہے' شیخ ابوالحسین ازمعنی این آ پیلینی افتہار دنے کی مامری پرسیدند جواب داد ج ئیکہ جبرئیل مجبید نوری کیست کہ از اس خن تو اندگفت۔''

خیمه برول زوز صدود جهات

پردهٔ اوشد سی نور ذات

تیرگی سی ازودور گشت

پردگی پردهٔ آنور گشت

کیست کزان پرده شود پرده ساز

زمزمهٔ گوید ازان پرده باز

الغرض اخفائے راز کے مقام میں رؤیت قلبی کہدویا تا کہ عقول متحمل ہوسیس اور وہ بھی خلاف واقع نہیں۔ رؤیت کی تقریر ایک مناسبت سے ضمنا لکھی عنی۔ اصل کلام اس میں تھا کہ عائشہ معراج جسمانی کی منکر ہیں یانہیں۔ سویہ ثابت ہو گیا کہ ان کو اس کا اقرار ہے اور جو انکاران کی طرف منسوب کیا جاتا ہے ہے اصل اور موضوع روایت ہے۔ پھر جو مرز اقادیانی کلمتے ہیں کہ حضرت عائش اس بات کوشلیم نہیں کرتیں اور کہتے ہیں کہ دھرت عائش اس بات کوشلیم نہیں کرتیں اور کہتے ہیں کہ دویا ہے صافحتی قائل شلیم نہیں۔

مرزاق دیانی (ازلة الاوہام سے ۱۲ ماشیہ بزائن جسم ۱۲۷) بیل لکھتے ہیں کہ "سیرمعراح اس جسم کثیف ہے۔ اس جس کا نام خواب ہرگز نہیں اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھا۔ بلکہ وہ اعلی درجہ کا کشف تھا است برگر نہیں رکھتا اور نہ کشف بزرگ ترین مقام ہے جو درحقیقت بیداری بلکہ ان کثیف بیداری سے بیرحالت زیادہ امنی واجلی ہوتی ہے اوراس مسم کے کشفوں میں مؤلف خودصا حب تجربہ ہے۔"

افسور برا تاديانی نے بی كريم الله كا حجم مبارك كی محمقدرندكى اوراسية ميساكثيف مجم مبارك كی محمقدرندكى اوراسية ميساكثيف مجمد الليف ورحقيقت نورمن تمارچنانچ شفاء من قاضى عياض في كا ميساكثيف محمد الله خدود السد خوت والارض كعب احباراورسيد من ايران نول الله كما يشر يفد الله خدود السد خوت والارض

مثل نوره (نور: ٣٥) "من نور ثانى سيم اوم مسطق ما الله كا وات باك باوراى من المعا ع كرى تعالى نقر آن شريف من كي جكر معرت الله كونوراور مراج فرمايا ب- چنانچ ارشاد ع قد جاء كم من الله نورو كتاب (مائده: ١٥) ""يا ايها النبى انا ارسلفاك شساهدا ومبشراً وننديراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيرا (احزاب: ٤٢:٤٤) "

اوراس کی تعدیق اس سے کھے طور پرہوتی ہے کہ صرت اللہ وہوپ یا چا عملی میں نگلتے تو آ پہلے کا سابیز مین پرنہ پڑتا جیسا کہ امام سیوطی نے (نسائس کری جا میں اللہ شین پرنہ پڑتا جیسا کہ امام سیوطی نے (نسائس کری جا میں ۱۲۹۰ میں اللہ شین ہے ۔''اخدرج السحکیم الترمذی عن ذکوان ان رسول الله شین لم یکن له ظل فی شمس ولاقمر قال ابن سبع من خصائصه ان ظله کان لا یقع علی الارض وانه کان نوراً لم یکن اذا مشی فی الشمسی اوالقمر لاینظر له ظل قال بعضهم ویشهد له حدیث قوله شین فی دعای (واجعلنی نوراً) ''یمن نی کریم اللہ کا ساید حوب اور چا ندنی میں ٹیس پڑتا تھا۔ اس لئے کہ آ پہلے کو رشے اور بیاراً اس دعا وی کا جمال میں نوراً!

مرزا قادیانی مسئلم حراج میں بوعلی سینا کے مقلد ہیں۔ کیونکہ دبستان نداہب میں ان کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث محراج میں جرائیل کا جوذ کر ہے اس سے قوت روح قدی مراد ہے اور براق سے عقل ہے اور حضرت نے جوفر مایا ہے کہ میر سے پیچھے ایک فض چلا آ رہا تھا۔ اس نے آ واز دی کہ خم ہر واور جرئیل نے کہا کہ اس سے ہات نہ بیچے اور چلے چلئے۔ اس سے بیا شارہ ہے کہ قوت وہم چیچھے آ رہی تھی۔ جب حضرت اللہ اعضاء وجوارح کے مطالعہ سے فارغ ہو کے اور ہونو حواس میں تا مل نہ کیا تھا کہ قوت وہم نے آ واز دی کہ آ گے نہ ہو ہے اس کی وجہ بیہ کہ قوت واہمہ متصرف ہے اور عالب ہے۔ ہروقت عقل کو ترق سے روکق رہتی ہے اور جوفر مایا کہ بیت المحقد س متصرف ہے اور مار میں آ گے ہو حاد کہ جماعت انبیاء اور اولیاء وا ہے ہا کم میں کہ جو کے تو و ماغ کہ جیت المحقد سے ہوئے تو و ماغ کہ جو کے وہاں قوت ذاکر متوجہ اعلام ہوئی اور حضرت تفکر کی طرف ہو سے اور مولئی کی موجہ وقتیں۔ اس طرح آ سانی معراج کا قوائے و ماغی مثل تمیز حفظ ذکر اور فکر وغیرہ وا سے ہا کمیں موجہ وقتیں۔ اس طرح آ سانی معراج کا قوائے و ماغی مثل تمیز حفظ ذکر اور فکر وغیرہ وا سے ہا کمیں موجہ وقتیں۔ اس طرح آ سانی معراج کا مال بھی بیان کیا۔ جس کا ماحصل ہے کہ نہ بیت المقدس کے نہ آ سانوں پرجتنی ہا تیں قرآ ن

وحديث مين خدكور بين سب كوو بين مكه مين بيشے ہوئے نمثا ديا۔ مرزا قادياني بھي يہي كہتے ہيں صرف فرق مراقبه اورم كاهفه كاب يعنى بوعلى سينااس كومراقبه كهتيج بين كدقوا ع جسماني وغيره بين اس وقت حضرت غور فرمار بست متع اور مرزا قادیانی مکاهفه کمتے ہیں کہ وہیں بیٹے ہوئے بیت المقدس ادرآ سانوں کو کشف ہے دیکھ رہے تھے۔اہل رائے سمجھ سکتے ہیں کہا گرچہ ان دونوں کو معراج کا انکار ہے۔ مگرجس طرح بوعلی سینانے تمام واقعات کوعقل کےمطابق کردیا مرزا قادیانی نەكرسكے_ بھلاكوئى پابند عقل اس كومان سكتاہے كما تكھيں جن پرمدار دؤيت ہے تو بند ہوں لا كھوں بلك كرور ول كوس يركى چيزيں الى دكھائى وين جيسے كوئى آئكھول سے ويكتا ہو۔ بلكداس سے بھى اصفی اوراجلی برگزنبیں _مرزا قادیانی جو لکھتے ہیں کاس متم کے تعفوں میں مؤلف خودصاحب تجربہ ہے۔ ایک صد تک درست ہے کوئکہ عام تجربہ ہے کہ جب آ دی آ محصیں بند کر لیتا ہے تو اقسام کے خیالات آنے لکتے ہیں اوراپے اختیار سے بھی ذہن سے کام لیتا ہے۔مرزا قادیانی کے خیالات چونکہ صدیے برھے ہوئے ہیں۔ عرش کوایک بڑا چیکٹا ہوا تخت خیال کرتے ہوں گے اوراس پررب العالمین بیشا ہوا اپنے روش چرے سے پردہ اتار کراپنے سے باتیں کرتا ہوا دیکھ لیتے ہوں مے جیسا کہ (ضرورت الا مام سا ہنزائن جسام ۸۸۳) میں خوتحریر فرماتے ہیں مگراس کو کشف مجھناغلطی ہے۔اس تنم کے مشاہرات کوعقلاً اختر اعات ذہبیہ کہتے ہیں جن کو داقع ہے کوئی تعلق نبیں ہوتا۔ اگر مرزا قادیا فی دعویٰ کریں کہ بی خیالات مطابق واقع کے ہوتے ہیں توجب تک دلائل عقلیہ سے اس کو ثابت ندکریں ایک خیالی بات سے اس کا درجہ بر منہیں سکتا اور اگر الل کشف کے اقوال پیش کریں تو جس معرکہ میں خدا اور رسول کی بات کو وہ نہیں مانے اہل کشف کا مجرد بیان کون مانے گا۔ان کی تقدیق کا درجہ تو خدااور رسول کی تقمدیق کے بعد ہے اور اگر کوئی ایسا بى خوش اعتقاد خص ب كه خلاف عقل بات بعى الل كشف كى بلادليل مان ليتا بيتو خدااوررسول کی باتیں بلادلیل مان لینااس پر کیاد شوار ہے۔اب دیکھے کہ جس طرح جسم کے ساتھ آسانوں پر جانا خلاف عقل ہے کشف سے واقتی حالات معلوم کرنا بھی خلاف عقل ہے۔ پھر جب اہل کشف کی بات پراس قدر داتو تن ہے کہان کے محر دقول سے کشف مان لیا جاتا ہے تو خدااور رسول کی بات رِمسلمان کواس سے زیادہ و**توق جا ہے یانہیں۔**

مرزا قادیانی کواعلی درجہ کے کشف کا جودعوی ہاس کا کوئی ثبوت نہیں۔ کیونکہ وہ ایک معنوی چیز ہے جودوسر کومحسوں نہیں ہوسکتی۔البتہ آٹارے کسی قدراس کا ثبوت ہوسکتا ہے۔ مگر ہم جب یہاں آٹار پرنظر ڈالتے ہیں تو بجائے ثبوت کے اس کا ابطال ہوا جاتا ہے۔اس لئے کہ

مرزا قادیانی ہمیشہ پیش کوئیاں کیا کرتے ہیں اور ہمارے ملم میں مرزا قادیانی نجومی یا کا بمن یار مال نہیں ہیں۔اس سے طاہر ہے کہان پیش کوئیوں کا مداران کے کشف پر ہے۔ (بعنی جو پھھ آئندہ مونے والا ہے کشف کے ذریعہ سے پیش از پیش دیچے کریہ کہدیتے ہیں کہ ایسا ہوگا مثلاً فلا افخض تین برس کی مدت میں مرے گا) پیش گوئیوں کا مدار کشف پراس وجہ سے سے کہ بغیر کشف کے رجما بالغیب وہ تھم لگادینا ترجیح بلا مرج ہے۔ ممکن ہے کہ وہ پچاس برس کے بعد مرے۔ پھرخود مرزا قادیانی کواعلی درجہ کے کشف کا دعویٰ بھی ہے۔اس صورت میں ضرور تھا کہ ہر پیشین کوئی ان کی صحیح تکلتی _ جس سے کشف کی صحت ثابت ہوتی ۔ مگر ایبا نہ ہوا۔ بلکہ اس کے خلاف ثابت ہوا و میسے کہ مولوی ابوالو فاشناء الله صاحب نے رساله (الهامات مرزام شموله احتساب قادیا میت ج مص ۸۱) میں کھھا ہے کہ مرزا قادیانی نے جن پیش کوئیوں کومعیارا بی صداقت اور مدار بطالت قرار دیا ہے وہ کل حجوثی ثابت ہوئیں۔ پھر جب مولوی صاحب ان کا کذب ثابت کرنے کو قادیان مکئے تو بجائے اس کے کہ مرزا قادیانی خوش ہوکرایے کمالات ظاہر فرماتے اوران پیش کوئیوں کا وقوع ثابت كرتے النے ناراض ہو مئے اور مناظرہ ہے كريز كى۔اس كے بعد مولوى صاحب موصوف نے وہ رسالہ ککھ کران چیش گوئیوں کا عدم وقوع اور بطلان بدلائل ثابت کردیا۔جس کا جواب نہ مرزا قادیانی سے ہواندان کے ہواخواہوں سے۔ چنانچدای رسالہ کے عنوان پر بدعبارت لکھدی كاس رساله مين مرزا قادياني كالهامول يمفصل بحث كركان ومض غلط ثابت كياب-اس کے جواب کے لئے طبع اوّل برمرزا قادیانی کو یا نج سوروپیدانعام تھا۔طبع ٹانی پر ہزار کیا حمیا اب طبع ٹالٹ پر پورامبلغ دو ہزار کیا جاتا ہے۔اگروہ ایک سال تک جواب دیں تو انعام فدکوران کے پیش مش کیاجائےگا۔

سے بات ہر خص سمجھ سکتا ہے کہ ان الہا مات اور پیش کو سکول کے اثبات میں مرزا قادیانی

ہی کا نفع تھا۔ پھر اس پر جب انعام بھی ملتا تھا تو چاہئے تھا کہ سب کام چھوڑ کے اس رسالہ کے

ہواب میں مصروف ہوجاتے اور وہ رسالہ بھی کتنا پورے سات برز وکا بھی نہیں۔ پھر جواب میں

ہواب میں مصروف ہوجاتے اور وہ رسالہ بھی کتنا پورے سات برز وکا بھی نہیں۔ پھر جواب میں

میں کتاب کے دیکھنے کی ضرورت ہے نہ اجتہاد کی حاجت۔ ہر پیشین کوئی ہے متعلق جواب میں

اتنا کہنا کا فی ہے کہ اس کا وقوع اس طرح ہوا اور اس کے فلاں فلاں گواہ موجود ہیں۔ جس کے لئے

ایک دو ورق سے زیادہ ورکا رنہیں۔ مگر جواب تو جب لکھا جائے کہ کسی پیشین کوئی کا وقوع بھی ہوا

ہو۔ وہاں تو سرے سے وجود ہی ندارداور جوتھ ریوں میں طبع سازیاں کی گئی تھیں ان کی قلعی مولوی
صاحب نے کھول دی۔ اب ان پیشین گوئیوں کو اثبات جیز امکان سے سمی قدر خارج و کھائی دیا

ہے۔اس سے ظاہر ہے کہ نی کر مہالت کی ہمسری کا جودعویٰ کرتے ہیں کہاس تم کے لیمی معراج جیسے کشفوں میں خودصا حب تجربہ ہیں غلط نہی ہے۔

یہاں یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ (ایکم مطبوعہ اارمفر ۱۳۲۳ او نبر ۱۳ ایک مرز اقادیانی کی تقریر درج ہے کہ ''جیسا کہ بت بوجتا شرک ہے ویسے ہی جموٹ بولنا بھی شرک ہے۔ بت بوجنے والا اس خیال سے بت بوجنا ہے کہ یہ میری مرادیں برانا تا ہے۔ ایسا ہی جموث بولنے والا بھی ای خیال سے جموث بولنا ہے کہ جموث سے میراکام لکتا ہے۔مقدمہ جیت لیتا ہوں، بیو پار ہوتا ہے اور آفات و بلاسے نیج جاتا ہوں ان دونوں ہاتوں میں کچھ فرق نہ ہے۔''

جب مرزا قادیانی جموت کوشرک سجھتے ہیں تو وہ اس کے مرتکب کیوکر ہوئے ہوں گے۔اس کا جواب مشیقة نهایت دشوارہے۔ گرعقلاً خوداس کا فیصلہ کرسکتے ہیں۔

مرزا قادیانی جوای کشف کی خروی بیس موده کوئی نی بات نیس اس می تعلیوں کی ان کی عادت ہے۔ چنانچ رسالہ عقا کد مرزاش تو شیح المرام وغیره رسائل مرزا قادیانی سے ان کے اقوال نقل کئے بیس کہ بیس اللہ کا نبی ہوں، رسول ہوں، میرامنکر کا فر ہے اور مردود ہے، میر علی مجزات اور نشانیاں انبیاء کے جوات سے بڑھ کر ہیں۔ میری پیش کوئیاں نبیوں کی پیش کوئیوں سے نیادہ ہیں۔ میرے مجزات اور نشانات کے انکار سے سب نبیوں کے جوات سے انکار کرنا پر سے میکروں اور متر ددوں کے بیچے نماز درست نبیس بلکدان پرسلام نہ کرنا چاہے اور کیسے ہیں کہ خدا ہے پردہ ہوکران سے میں کیسے ہیں کہ خدا ہے بیادہ دول کے بیٹے کیا کرتا ہے۔ وغیرہ ذلك!

جب مرزا قادیانی کی جبلت پی تعلیاں داخل ہیں جن کا وجود مکن نہیں تو ان کا بی تول کر معرائ کے جیسے کشوں پی موکف صاحب تجربہ ہے، کون اعتبار کر بے۔ البتہ الل کشف کی معرائ کے جیسے کشوں پی موکف صاحب تجربہ ہے، کون اعتبار کر بے۔ البتہ الل کشف کی معتبی قابل تشکیم کرلیا ہے۔ در کھتے ہیں۔ "وقد شخ محی الدین عربی لا نوح الدی الا بالمناسب الا مناسبة بین الله وعبده واذا اضیف المؤانسته فانما ذلك علی وجه خاص برجع الیٰ الكون فاعطة هذا المعرفة الوحشة لا نفراده وهذا مما يدلك ان الاسراء كان بجسمه عَنَيْ الله لان الارواح لا تتصف بالوحشة والا الاستيحاش فلما علم الله منه ذلك لان الارواح لا تتصف بالوحشة والا الاستیحاش فلما علم الله منه ذلك وكیف لا يعلمه وهو الذی خلقه فی نفسه وطلب علیه السلام الدنو بقوة المقام الذي هو فیه فنودی بصوت یشبه صوت ابی بکر تانیسا له به اذ كان

انيسه فيالمعهود فحن لذلك وانس به فلهذا المعراج خطاب خاص تعطيه خاصية هذا المعراج لا يكون الاللرسل فلو عرج عليه الولى لا عطاه هذا المعراج بخاصية ما عنده وخاصية ماتنفرد به الرسالة فكان الولى اذا عرج به فيه يكون رسولا وقد اخبر رسول الله شكالة ان باب الرسالة والنبوة قد اغلق فتبين ان هذا المعراج لا سبيل للولى اليه النبتته "

ماحسل اس کا بیہ ہے کہ آنخضرت بھاتے کوشب معراج آسانوں پروحشت ہوئی۔اس وقت صدیق البری کی اس نظام ہے وقت صدیق البری اس نظام ہے کہ معراج جسم کے ساتھ تھی۔ کی وحشت جاتی رہی۔اس سے ظاہر ہے کہ معراج جسم کے ساتھ تھی۔ کیونکہ ارواح وحشت کے ساتھ متصف نہیں ہوتیں۔ پھراس جسمانی معراج کا خاصہ بہدا کرتا ہے جورسولوں کے ساتھ خاص معراج کا خاصہ بہوا کرتا ہے جورسولوں کے ساتھ خاص ہے۔اگر کسی ولی کو بھی اس ایک خاص معراج ہوتو اس خاصہ کی وجہ سے لازم آئے گا کہ وہ ولی بھی رسول ہوجائے۔ حالا نکہ رسول الشفائی نے نے جردی ہے کہ رسالت اور نبوت کا دروازہ بند ہوگیا۔اس سے موجائے۔ حاس تھی کی معراج جورسول الشفائی کی کو ہوئی تھی کسی ولی کو ہرگز نہیں ہوسکتی۔ کیونکہ اولیاء اللہ کے نزدیک مسلم ہے کہ حضرت کی معرج جسمانی تھی اور وہ حضرت کا خاصہ تھا کہ کسی ولی کو وہ تھی ہوسانی ہوسکتی اور وہ حضرت کا خاصہ تھا کہ کسی ولی کو وہ تھیں ہوسکتی اور جوکوئی نبوت ورسالت کا دعوی کی کرے وہ جھوٹا ہے۔

قیامت کی بحث

مسئلہ معراج میں مرزا قادیانی کی کارسازیاں آپ نے دیکھ لیس۔اب مسئلہ قیامت کو دیکھئے کہ کسی کیسی کیسی کارستانیاں کررہے ہیں۔(ازلة الادہام میں ۱۳۵۹،۴۵۹ بزرائن جسم ۲۷) میں تحریر فرماتے ہیں '' قیامت کے دن ہیں بحضور رب العالمین ان کا حاضر ہونا ان کو بہشت سے نہیں نکالآ۔ کیونکہ یہ تو نہیں کہ بہشت سے ہاہر کوئی ککڑی، لوہ یا چا ندی دغیرہ کا تحت بچھایا جائے گا اور خدائے تعالیٰ بجازی حکام اور سلاطین کی طرح اس پر بیٹے گا اور کسی قدر مسافت طے کر کے اس کے حضور میں حاضر ہونا ہوگا تا ہیا عتر اض لازم آئے کہ اگر بہتی لوگ بہشت میں داخل شدہ تجویز کئے جا کمیں تو طبی کے وقت انہیں بہشت سے لکھنا پڑے گا اور اس لق ودق جنگل میں جہاں تخت رب العالمین بچھایا میں ہے کہ ہم عدالت کے دن پر ایمان تو لاتے ہیں اور تجود ہت کی سرشت سے نکلا ہوا ہے اور جن بھی ہے کہ ہم عدالت کے دن پر ایمان تو لاتے ہیں اور تجود ہیں کہ جو بچھاللہ اور سول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں رسول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں رسول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں رسول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں رسول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں رسول نے فر مایا ہے دہ سب بچھ ہوگا۔ لیکن ایسے یا کے طور پر کہ خدائے تعالیٰ کے تقتر س ورحنزہ میں

کوئی فرق نہ ہوجق بیہ ہے کہاس دن بھی بہشتی بہشت میں ہوں گے اور دوزخی دوزخ میں کیکن رحم الجبی کی جڑا عظمی راست بازوں اور ایمان داروں پر ایک جدید طور سے لذات کا ملہ کی بارش کر کے اور تمام سامان بہشتی زندگی کاحسی اور جسمانی طور پران کو دکھا کراس نے طور کے دارالسلام میں ان کو داخل کردےگی۔''

حاصل اس کا بیہ دواکہ نہ نفخ صور ہوگا نہ مردے زندہ ہوں گے نہ صاب و کتاب ہے نہ صحا نف اعمال کی جانج نہ بل صراط کا معرکہ در پیش ہے نہ کسی تم کی پریشانی اس روز ہوگی نہ کسی کی شفاعت کی ضرورت ہے اور ہزار ہا آیات وا حادیث و آثار بیس جن چیز وں کا ذکر بڑے اہتمام ہے خدا اور رسول نے کیا ہے سب نعوذ باللہ باصل ہے۔

خالص ایمان اے کہتے ہیں کہ فقط ایمان ہی ایمان ہے۔ جواس آمیزش واختلاط سے بھی منزہ ہے جو مومن بہ کے سات متعلق ہونے کی وجہ سے ہوا کرتا ہے۔ اگر مرزا قادیانی یہ فرمادیتے کہ ایسی باتیں ہماری مجھ میں نہیں آغیں اس وجہ سے ہم ان پر ایمان نہ لائیں گے تو مسلمانوں کو بے فکری ہوجاتی اور سجھ جاتے کہ فی الحقیقت قیامت کا مسلمانیا ہی ہے کہ ہر خض کی سجھ سے باہر ہے۔ نزول قرآن کے وقت جب عقلاء اس کو تسلیم نہ کر سکے تو تیرا سو برس کے بعد مرزا قادیانی کا شماریا کی جھاڑالگار کھا۔

مرزا قادیانی تخت رب العالمین پر ایمان تو لاتے ہیں مگر لکڑی وغیرہ کے تخت پر نہیں لاتے۔ کیونکہ جب جنت کے باہرلق ووق جنگل میں وہ تخت آئے گا تو لکڑی وغیرہ کا ہو جائے گا۔ جواس قابل نہیں کہ اس پر ایمان لایا جائے۔ البتہ جب وہ جنت میں بجھے گا تو ایمان لانے کے قابل ہوگا۔ اس لئے کہ فہ وہ لکڑی کا ہوگا نہ کی چیز کا۔ اب یہ بات فورطلب ہے کہ وہ تخت کیسا ہوگا کہ تخت تو ہوگا مگر کی چیز کا نہ ہوگا۔ پھرا گر ایسا تخت ہوسکتا ہے تو جنت کے باہر آنے سے اس کوکون چیز مانع ہے۔ بہر حال مرزا قادیانی کواگر تر آن پر ایمان لا تا منظور ہوتا تو جس تم کا تخت جنت ہیں جنت کے باہر بھی تجویز کر سکتے۔ مگران کو تیا مت کا انکار بی منظور ہے۔ اس لئے اس کی یہ تمہید کی کہ جب تخت رب العالمین آبی نہیں سکتا تو قیا مت کے دوسر سے ہواس روز حق تعالی کے روبر وہوں گے کہاں اس وجہ سے جینے آیات واحاد ہے تیا مت واقعات جواس روز حق تعالی کے روبر وہوں گے کہاں اس وجہ سے جینے آیات واحاد ہے تیا مت کے باب میں وارد ہیں۔ نعوذ باللہ سب طاف واقع ہیں۔ یہاں مرزا قادیائی کی اس تقریر کو بھی یاد کر لیکھے کے قرآن کا ایک نقط کم نہیں ہوسکتا۔

اب ہم محشر کا تھوڑ اسا حال بیان کرتے تی تا کداہل ایمان کواس کا تذکرہ ہوجائے

اورمعلوم ہو کہ حشر کا مسئلہ ہمارے دین میں کسی قدر مہتم بالشان ہے۔ امام سیوطی (درمشورج۲ ص ١٩١٨) من لكه من اخرج احمد والترمذي وابن منذرو الحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله عنواله من سره أن ينظر الى يوم القيمة كانه راي عين فليقراء اذالشمس كورت واذالمساء النفطرت واذالسماء انشقت ''لعن فرمايا ني تلك نه أكركوني جاب كد قيامت كاحال براي العين مشامده كريان سورة اذالتمس كورت اوراذ السماء انقطرت واذالسماء انشقت كويره هان سورتوں میں مجملاً قیامت کا بیان ہے کہ اس روز آسان مجٹ جائیں گے۔ آفتاب اور تمام تارے تیرہ وتار ہوکر گر جا کیں مے۔ سمندر خشک ہوجا کیں مے۔ دوزخ خوب سلگائی جائے گی۔ مردے زندہ ہوں گے نامۂ اعمال ہرا یک کے اڑاڑ کراس کے ہاتھ میں آ جا کیں گے۔ چونکہ حشر ز بین پر ہوگا اس کے اس کی درس اور صفائی کا بداہتمام اس روز ہوگا کہ جتنے سمندراور دریا کیں ہیں سب خٹک کر کے اور پہاڑوں اور جھاڑول کو نکال دے کرز بین کی وسعت بردھادی جائے گی اورالی مطح بنادی جائے گی کہ کہیں نشیب وفراز باتی ندرہےاور چونکه تمام فرشتے بھی زمین پراتر آئیں کے اس لئے وہ اور بھی کشادہ کی جائے گی۔جس میں تمام ظائق کی مخبائش ہوان تمام امور كاذكر بالنفسيل قرآن شريف مين موجود ب_ چندآيات يهال كلمي جاتى بين حق تعالى فرماتا "ويسالونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نفسا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امتا يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الاهمسا (طه:١٠٠٠) " ﴿ يُوجِيعَ إِن تُم تُ يها ژول كا حال سوكهوان سے بكھير دے كا ان كومير ارب از اكر پحركر دے كا زمين كو پشيزا ميدان نہ دیکھو گے۔اس میں موڑ دنہ ٹیلا اس دن چیچے دوڑیں گے بکارنے والے کے ٹیڑی تہیں جس کی ہات اور وب گئیں آ وازیں رحمٰن کے ڈرسے۔ ﴾

مرکس کھی آ وازاس آیت میں صراحة ندور ہے کہ پہاڑ زمین سے نکال دیے جا کیں گاورز میں مطح بنادی جائے گی اور ارشاد ہے''ویدو منسیس البجبال و تسری الارض بارز۔ قو حشر ناهم فلم نغادر منهم احداً وعرضوا علیٰ ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اوّل مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعداً (كهف: ٤٨٠٤٧) " ﴿ اور جس دن جم چلاویں كے پہاڑ اور تم و يحوك زميس كھل كئى اور جمح كريں كے جم ان كو پحر فہ چھوڑیں۔ ان میں سے ایک كو اور سائے لائے جا كيں گرتمارے رب کے قطار کر کے آپنچ تم ہمارے پاس جیسا ہم نے بنایا تھا۔ تم کو پہلے بار بلکہ تم کہا کرتے۔ تھے کہ نہ تھبرا کیں مے ہم تمبار اکوئی وعدہ۔ ﴾

اس آیت میں صاف ذکور بے کہاس مطع اور ہموار زمین برسب لوگ اکتھے کئے جا کمیں گے اور وہ حق تعالیٰ کے روبرو حاضر ہوں گے اور منکرین حشر کو زجرو تو بیخ ہوگی۔''واذ البحار سجرت (تكوير:٦)"(بخارى شريف ٢٦، كتاب النيرص ٢٣٥) من بي قال الحسن سجرت ذهب ماؤها فلا يبقىٰ قطرة "العنى الروزسمندرايي سوكه جاكي ك کہان میں ایک قطرہ ہاتی نہ رہےگا۔ (درمنثورج مممہ۹) پرامام سیوطیؓ نے بدور سافرہ فی احوال لآ خره ﷺ تعالىٰ يوم تبدل الارض غير الارض الآيه قال يزاد فيها وينقص منها وتذهب آكا مهاوجبالها واوديتها وشبجرها ومافيها وتمدمد الاديم "يخنح تتالى جوفرا تابي يوم تبدل الارض (ابسراهیم،٤٤) "اس کی تغییر میں ابن عباس فر ماتے ہیں کہ زین میں کی وزیادتی ہوجائے گی۔ ٹیلے پہاڑوادیاں جھاڑ اور جو کچھاس میں ہے بیسب چیزیں نکال دی جا کیں گی۔ تا کہ ایک سطح ہو جائے۔ پھر مھینج کرمثل ادیم کے کشادہ کی جائے گی۔ چنانچہ تن تعالی فرماتا ہے کہ 'واذ الارض مدت "الحاصل زمين جب مطح اوراليي وسيع كردي جائے كى كەتمام جن وانس وملائكدوغير بم كى اس میں مخبائش ہو۔اس دفت تمام مردول کو تھم ہوگا کہ سب زندہ ہو کرمیدان حشر میں آ کھڑے *مول-''ث*م نسفخ فیه اخری فاذاهم قیام ینظرون (زمر:٦٨)''^{یع}ی *دوسرے پارصور* پھوٹکا جائے گاجس سےسب مرد نے ورا کھڑے ہوجائیں کے اورد کھنے گیں گے۔ 'پیقولون اثنا لمردون في الحافرة، اذاكنا عظاما نخرة قالوا تلك اذاً كرة خاسرة فانما هي زجـرة واحدة فـاذاهـم بالساهرة (نـازعات:١٤،١٠)''﴿ كُمِّ بِينَ لَقَارَكِيا بُم آ ویں گےالئے پاؤل یعنی زمین پر جب ہوچکیں بوسیدہ ہڈیاں بیتو پھرآ نا ٹو ٹا ہے۔ پھروہ تو ایک جمر ک ہےجس سے ایا کی میدان میں آ جائیں گے۔ ﴾

صاصل بدكه كفار قيامت كى نبست بهت بالخيل بنات اوراستبعاد ظاہر كيا كرتے تھے كہ يہ كيما اور وہ كيونكر ہوگا۔ ارشاد ہوا يہ وہ كي خيس ايك جمڑكى كے ساتھ سب زين پر آر بيں گے۔ (درمنثور ٢٠ ٣١٠) امام سيوطئ نے بالساہرہ كى تغيير بيں لكھا ہے ' عــــــن المنصداك قدال كاندوا فى بطن الارض ثم صارو اعلى ظهرها ''ليخى سب مردول كا قبرول مردے زمين كے اندر سے ذكل كراو پر آجا كيں گے۔ دكھ ليج ان آيات سے مردول كا قبرول

سے لکنا اور حق تعالیٰ کے روبر وحاضر ہوناکس قد رظا ہروواضح ہے۔

مرزا قادياني جوازالة الاوبام من باربار كصة بي كر يحمل النصوص على المظواهد ''سوان نصوص كوظا ہر برحمل كرنے سے كون چيز مانع ہے۔ اگر فرماديں كەعقىل مانع ہے تو کفار بھی یہی کہہ کر کھلے طور پر ایمان لانے سے مگر ہو گئے تھے۔ پھر ایمان کے دعویٰ کی کیا ضرورت بياتو منافقول كى عادت تقى كدول مين توايمان نبين محر كمتيضرور تنے كه بهم مؤمن بين اور جب عقل کواس قدرغلبردیا جاتا ہے کہ خدا کا کلام بھی اس کے مقابلہ میں بچ ہے تو براہین احمد یہ میں کیوں فرمایا تھا کے عقل مغیبات کے دریافت کا آلہیں بن سکتی اور عقل خدا کی حکمتوں کا پیانہ نہیں بن سکتی۔اس سے تو ظاہر ہے کہ اس وقت صرف مسلمانوں کو دھوکا دینامنظور تھا۔ بیتو زیمن کا حال تعالب آسانون كاحال سنت كداس روزكيا موكاح تن تعالى فرما تاسية ' اذالسسماه انسفطرت (انفطار:۱) "" اذالسماء انشقت واذالسماء كشطت (انشقاق:۱) "" يوم نطوى السماه كيطبي السجل للكتب (انبياه: ١٠٤) "يعني آسان جرجائي شح، يهث جائیں گےان کا بوست کھینچا جائے گا۔ لیپٹ دیئے جائیں مے۔جیسے طومار میں کاغذ لیپٹا جا تا ہے اورتارول كم نسبت ارشاو بـ " اذالشمس كورت واذ النجوم انكدرت `(تكوير:٢٠١) " "واذالكواكب انتثرت (انفطار:٢)" يتن آفاب اورتارے تيره وتار بوكر جرم ماكي كے-اس سے ظاہر ہے کہ آ سانی لقم ونس درہم وبرہم موروہ کارخانہ بی طے کردیا جائے گا اورکل ساکنین فلککا تجمع زیمن پرہوجائےگا۔''کسلا اذا دکست الارض دکساً دکسا و جساء ربك والملك صفا صفا وجثى يعمئيذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان واني له النكرى يقول ياليتني قدمت لحيواتي فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوثق وثاقه احديا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى (فجر: ٢١ تا٣٠) " ﴿ جب پت كرے زين كوك كوث اور آ و مے تبہارا رب اور فرشتے آ ویں قطار قطار اور لائی جائے اس دن دوزخ یا د کرے گا اس روز انسان اور کہاں ہے اس دن سوچنا، کہے گا کاش میں کھے آ کے بھیجنا اپنی زندگی میں اور عذاب نہ کرے اس عذاب کے مانٹرکوئی اور بائدھ ندر کھے اس کا سا بائدھنا کوئی کہا جائے گامسلما توں کی روح کوائے نس مطمئند مجرچل اینے رب کی طرف تو اس سے راضی اور وہ تحصہ سے راضی واغل ہوجا میرے خاص بندوں میں داخل ہوجامیری جنت میں۔ ﴾

عاصل یہ کہ تمام آ سانوں کے فرشتے زمین پر اتر آئیں کے اور ہر ہر آ سان کے

فرشتے ایک ایک جداصف باندھ کر کھڑے ہوجا کیں گے۔ جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے۔
اس وقت مسلمانوں کو جنت میں داخل ہونے کا تھم ہوگا۔ آیہ موصوفہ 'و جا، ربل '' سے اگر چہ صاف طور پر ظاہر ہے کہ حق تعالی کا عرش زمین کی جانب نزول فرمائے گا۔ مگر چونکہ ہمارے اذبان اس ختم کے الفاظ سے ای معنی کی طرف نعقل ہوتے ہیں جو ہماری بول چال میں جسمانیات سے متعلق ہیں اور حقیقت مجئی جولائق شان کبریائی ہے بچھ میں نہیں آ سکتی۔ اس لئے اس مقام میں بیتا ویل کی جاتی ہے کہتی تعالی اس روز خاص طور پر کسی قسم کی جھی فرمادے گا اور ارشاد ہے 'وی حدمل عرش ربك فوقهم یوملڈ شمانیة (حاقه: ۱۷) '' یعنی تہمارے رب کے عرش کواس روز آ خھ فرشتے انجاویں گے۔

الممسيوطي في (ورمنورج ٢٥ س١٢) من الكمائي عن ابن زيد قال قال رسول الله عَنَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ ہوئے ہیں اور قیامت کے روز آٹھ فرشتے اٹھائیں گے اوراس وجدے کہ آفاب جا نداور تارے ٹوٹ پھوٹ جا کیں مے۔زین پرسوائے خدائے تعالی کے نور کے کوئی نور نہ ہوگا۔' والشس قلت الارض بنور ربها (زمر:٦٩) " ﴿ لِعِنْ رُونْ بِوجائ كَلُ وَمِن البِيرَب كُورت ﴾ اور ظاہری قربت کی بیرحالت ہوگی کہ ہر خفس کو دولت ہم کلا می نصیب ہوگی۔ چنانچہ (بخارى شريف ٢٥ ١٩٧٨ ، باب من نوقش الحساب عذب) ش مي عدى ابن حاتم قال قال رسول الله ﷺ مامنكم من احدٍ الاسيكلمه الله يوم القيمة ليس بينه وبین ترجمان الحدیث "لینیم می سے مخض کے ساتھ تن تعالی ایسے طور پر کلام کرےگا کہ کوئی تر جمان درمیان میں نہ ہوگا۔علامہ زخشری نے کشاف میں لکھاہے کہ مشرکاروز جو پیاس ہزارسال کا ہوگا اس میں بچاس موطن ومقامات ہوں کے ایک ایک مقام میں ہزار ہزارسال اوگ تخبرے رہیں گے۔ ہرمقام کے حالات ولوازم جدا گانہ ہیں۔ جوآیات واحادیث سے ثابت ہیں۔اگردہ تمام ایک جگہ جمع کئے جائیں تو ایک بڑی کتاب موجائے۔ چنانچہ امام سیوطی نے بدور السافره في احوال الآخره ميس يمي كلام كياب اوراس باب ميس اور بهي كما ييس موجود ميس - طالبين حق کو ضرور ہے کہ ان کتابوں کو جوچھپ گئی ہیں د کھ کرا پنے اسلامی عقا کد کو متحکم کرلیں۔ کیونکہ علماء نے اپنی عمرعزیز کا ایک بیش بها حصر ف کر کے مختلف مقامات سے آیات وحدیث کوجمع کرنے ک محنت اور مختین کی مشقت جو گوارا کی ہاس سے صرف حاری خیرخواہی مقصور تھی۔ اگر ہم اپنا تھوڑ اساوقت وہ بھی اینے ہی نفع کے لئے صرف کر کے اس کو دیکھیں بھی نہیں تو کمال درجہ کی ہے

قدری ہے۔غرض آیات واحادیث تو اس باب میں بہت ہیں مگر تھوڑی سے یہاں بفزر ضرورت للصح جاتى بين _ (بخارى شريف ج٢ص ٩٦٧ ، بابقول الله الاينظن اولسكك انهم مبعثون) مثل بُ عن ابن عمرٌ عن النبيءَ الله يعالم يعوم يقوم الناس لرب العالمين قال يوم احدهم في رشحه الى انصاف اذنيه "يعى اوك جوخدات تعالى كروبروكمرت ہوں مے ان میں بعضوں کا بیرحال ہوگا کہ آ دھے آ دھے کا نوں تک پسینہ میں ڈوب ہوئ مول مے اور بیروایت بھی (بخاری شریف ج ۲ص ۹۹۷، بابقول الله الا یسطن اواسات انهم مبعثون) ش مع عن ابي هريرة أن رسول الله عَنْ قال يعرق الناس يوم القيمة حتى يذهب عرقهم في الى الارض سبعين ذراعاً يلجهم حتى يبلغ آذانهم ''لینی آنخفرت الله نفر مایا که لوگول کا پینه قیامت کے روزاس قدر ہوگا کہ سر ہاتھ زمین کے اندراتر جائے گا اور پسیند کی وجداس حدیث شریف میں بیان کی گئی ہے جس کوامام احمد نے (سنداحدج۵ص۲۵۳) اورطبرانی نے (مجم کیرج۸ص۱۸۹، مدیث نبر۲۲۲۹) پر روایت کی ہے۔ " عن ابي امامة أقال قال رسول الله عَنْهُ لله عَنْهُ الله عَنْهُ الله على قدر ميل وينزداد في حرها كذا وكذا يغلى منه الهوام كما تغلى القدور على الاثا في يعرقون منها على قدر خطاياهم ومنهم من يبلغ الي كعبيه ومنهم من يبلغ الى ساقيه ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه العرق "يعن قيامتك روز آ فآب زمین سے ایک میل کے فاصلہ پر آ جائے گا آوراس کی گری اس قدر بردھ جائے گی کہ حشرات الارض ایسے جوش کھائیں سے جیسے دیک چولیے پر جوش کھاتی ہے۔لوگوں پراس کا اثر بفذر كناه موكا_بعضول كو پسينه فخنه تك پنچ كا اور بعضول كو كمر اور بعضول كومنه تك پنچ كا_جن كو خدائے تعالی کی قدرت پرایمان نہیں اس فتم کی باتوں پروہ ایمان نہیں لا سکتے اور وجراس کی سوائے شقاوت کے اورکوئی نہیں۔ورند بیامرمشاہر ہے کہ بخت دھوپ میں گرم مزاج لوگ ہلاک ہوجاتے ہیں اور جن کی طبیعت پر برودت غالب ہوتی ہے وہ اس سے انتفاع اور لذت اٹھاتے ہیں۔اگرچہ ظاہری اسباب اس کے حرارت و برودت مزاج ہیں۔ محرآ خری مداران کا تخلیق خالق ہی برہوگا۔ پمراگرخالق اس روز بحسب اعمال پسینه کی تخلیق مخلف طور پرکرے توعقل کواس میں کیا کلام۔اس روزی حالت کوحق تعالی چند مختصر محرنهایت براثر الفاظ میں بیان فرما تاہے۔

"يوم يفر المرأ من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه لكل امرى منهم يومئذ شان يغنيه (عبس: ٣٤ تا٣٧)" ﴿ حَمَ وَن يَمَا كُمُ وَالْبِي مَمَا لُلَ سِهِ اور

ا پے ماں باپ سے اورا پٹی زوجہ سے اورا پے بیٹوں سے ہر خص کواس روز ایک فکر نگا ہے جواس کو بس ہے۔ کھ

۔ ہرصا حب عقل سلیم اور تخیل صحیح غور کرسکتا ہے کہ اس روز کیسی حالت ہوگی جس کے بیہ آ ٹارہوں گے۔ بخاری مسلم تر فری وغیرہ میں بیروایت ہے' عن ابسی ھریبر 🖥 قبال قبال رسول اللهُ عُنَيْنًا انه اسيد النساس يوم القيمة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الاوليين والآخريين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم فيبلغ الناس من الغم الكرب مالا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس الاتردون ماقد بلغكم الاتنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض ادم فياتون آدم فيقولون يآدم انت ابونا انت ابوالبشر خلقك الله بيده ونبفخ فيك من روحيه وامرالملئكة فسجدوا لك اشفع لنا الي ربك الاترى مانحن فيه الاترى الى ماقد بلغنا فيقول لهم آدم ان ربي قد غضب اليوم غضب الم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه نهاني عن الشجرة فعصتيه نفسى نفسى نفسي انهبواالي غيرى انهبوا الي نوح فياتون نوحاً فيقولون يانوح انت اوّل الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبداً شكوراً اشفع لنا الى ربك الاترى مانحن فيه الاترى ماقد بلغنا فيقول لهم نوح إن ربى قد غضب اليوم غضبالم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي نفسي اذهبوا الئ غيري اذهبوا الى ابرهيم فياتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم انت نبي الله وخليل الله من اهل الارض اشفع لنا الى ربك الا ترى مانحن فيه الاترى ماقد بلغنا فيقول لهم ابراهيم ان ربي تعالىٰ قد غضب اليوم غضبالم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانى قدكنت كذبت ثلث كذبات نفسي ننفسي ننفسي اذهبوا الي غيري اذهبوا الي موسى فياتون موسى فيقولون ياموسي انت رسول الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس اشفع لنا الى ربك الاتـرى الـي مانحن فيه الاترى الى ماقد بلغنا فيقول لهم موسى ان ربى قد غضب اليوم غضبالم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد قتلت نفسالم اؤمر بقتلها نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الي

عيسي فيباتون عيسي فيقولون ياعيسي انت رسول الله وكلمة القاها الي مريم وروح منه وكلمت الناس في المهداشفع لنا الي ربك الاترى مانحن فيه الاترى ماقد بلغنا فيقول لهم عيسىٰ ان ربى قد غضب اليوم غضبالم يغصب قبله مثله ولن يغصب بعده مثله نفسي نفسي نفسي اذهبوا الي غيري اذهبوا الي محمد فياتون محمد افيقولون يا محمد انت رسول الله وخاتم الانبياء وغفرالله لك ماتقدم من ذنبك وماتا خر اشفع لنا الى ربك الاترى مانحن فيه الاتـرىٰ الىٰ ماقد بلغنا فانطلق فآتى تحت العرش فاقع ساجد الربى ثم يفتح الله على ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح لاحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع راسك سل تعطه واشفع تشفع فارفع راسي فاقول يارب امتى امتى فيقال يا محمد ادخل الجنة من امتك من الحساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب والذي نفسى بيده أن مابين المصراعين من مصاريم الجنة كما بين مكة وهجرا وكمنا بين بكة ويصري (كذافي كننز العمال ج١٤ ص٣٩٢ تنا٤٣٩، حديث نمبر ۲۰ - ۳۹) "گین (بخاری ۳۲ س۸۲ ، ۲۸۵ ، بابقوله دریة من حملنا مع نوح انه کان عبداً شكور مسلمج أص الماباب اثبات الشفاء عنه واخرج المواحدين من النار)وغيره ش روایت ہالی ہریرہ سے کفر مایا رسول اللمظی نے قیامت کے روز می تمام آ دمیوں کا سروار موں گا۔ جانتے مواس کی کیا وجہ ہے۔ خدائے تعالیٰ تمام اولین و آخرین کوایک ایک زمین میں جمع كرے كاكد يكارنے والے كى آ وازسب من ليس مے اور د يكھنے والاسب كود كي لے اور آ فاب نہایت نزدیک آ جائے گا۔جس سےلوگوں کواس قدرعم اور بختی ہوگی کہ برداشت کی طاقت ندرہے گی۔اس وقت لوگ آپس میں ایک دوسرے ہے کہیں کے کہ کیاد کھتے نہیں کیسی حالت گذررہی ہے کسی ایسے فخص کی تلاش کرنے کی ضرورت ہے کہ خدائے تعالی سے ہماری شفاعت کرے اور اس بلاسے ہمیں نجات دے۔ آخر بدرائے قرار یائے گی کدآ دم علیہ السلام کے یاس جا کیں۔ چنانچدان کے پاس جا کر کہیں مے حضرت آپ ہمارے اور تمام بشر کے باپ ہو حق تعالی نے آ ب کواین باتھ سے بنایا اورآ ب میں اپنی روح پھوکی اور فرشتوں کو تھم کیا کہ آپ کو تجدہ کریں۔ اسيدرب سے مارى شفاعت يجي كياآ بنيس و كھتے ككس حالت من مم لوگ جلا ميں۔ آدم عليه السلام كهيل مح كرا ج خدائ تعالى ايباغضب ناك ب كدايها ندمجي پيشتر موا تها ندا كنده

تمجی ہوگا۔ مجھ کواس جھاڑ کے باس جانے سے منع فر مایا تھا۔ مگر مجھ سے ناسر مانی ہوگئ ۔ آج بھے ا بنے بی نفس کی فکر ہےتم لوگ اور کسی کے پاس جاؤ۔ نوح علیہ السلام کے پاس جاؤ تو اچھا ہے۔ وہ سب نوح علیدالسلام کے پاس جا کیں مے اور کہیں مے کہ آپ پہلے رسول ہیں جوالل زمین کی طرف بینے کئے تھے۔آپ کا نام اللہ تعالی نے عبد محکور رکھا۔ اپنے رب سے ہماری شفاعت کیجئے كركيا آب نبين و كيمية كربم كس حالت مين جتلابي _ نوح عليد السلام كهين مح كرخدا ي تعالى آج الياغفيناك بكدنتهم بواتفانهم بواقاته على موكا ميرك لئة ايك دعاء مقررتمي جوردنه وسووه دعاء میں نے اپنی قوم کے ہلاک کے لئے کی آج مجھے اپنے ہی نفس کی فکر ہےتم اور کہیں جاؤ اگر ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤتو احجھاہے وہ سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس حاضر ہوں کے اور عرض کریں مے کہ حضرت آپ ہی اللہ اور ظیل اللہ ہیں۔ایے رب سے ہاری شفاعت سیجئے کیا آپنہیں و سکھتے کہ ہم کیسی حالت میں مبتلا ہیں وہ بھی فر ما نیس کے کہ جیسے آج حق تعالی غضب کی حالت میں ہے ندویا بھی موااورنہ آئندہ موگا۔ میں نے تین جموث کے تص اس لئے مجھے آج اپنے ہی نفس کی فکر ہے کسی اور کے باس جا دا گرمویٰ علیہ السلام کے باس جا و تو اچھاہے وہ سب موی علیہ السلام کے پاس جا کر کہیں مے اے موی آب اللہ کے رسول ہواور اللہ تعالی نے آپ کواپی رسالتوں اور کلام سے سب پر بزرگ دی کیا ہماری حالت آپنہیں و کیمنے رخم سیجئے اور اپنے رب سے ہماری شفاعت سیجئے۔ وہ بھی فرمائیں مے کہ خدائے تعالیٰ جیسے آج غضبناک بے نہ مجمی ہوانہ ہوگا۔ میں نے ایک فخص کو بغیر تھم کے مار ڈالا تھا۔ مجھے آج این ایس کی بڑی ہے تم اور کہیں جا وا گرعیسیٰ کے پاس جا و تو اچھاہے وہ سبعیسیٰ علیدالسلام کے پاس جا کر کہیں مے حضرت آپ اللہ کے رسول اور اس کے کلمہ ہو۔ جومریم کی طرف ڈالا تھا اور روح اللہ ہو۔ گہوارہ میں آپ نے لوگوں سے باتیں کی تھیں۔ ہاری حالت پر رحم کر کے اپنے رب سے ہماری شفاعت کیجیے وہ بھی بھی کہیں مے جیسے آج حق تعالی غضب کی حالت میں ہے۔ندویہ انبھی ہوا تھا نہ ہوگا۔ آج مجھے اپنے ہی نفس کی فکر ہے۔ تم اور کہیں جاؤ اگر تھ اللہ کے یاس جاؤ تو اچھا ہے وہ سب محقظ کی خدمت میں حاضر ہوں مے اور عرض کریں مے کہ حضرت آ ۔ اللہ کے رسول اورخاتم الانبياء بين اورخدا تعالى في المحلى يحيك كناه آب كسب معاف مر ا مرس والت ميں بتلا ميں ماري شفاعت اپنے رب سے يجي اس وقت ميں عرش كے ينج 🔑 🗽 شُرُول گااورمحامد و ثنائے الّٰہی کے وہ الہامی مضامین میرے دل پر منکشف ہوں گے جو ، ہوئے نہ تھے۔ تھم ہوگا کہا ہے محمد علیاتھ سراٹھا ؤجوتم جا ہوگے وہ دیا جائے گا اور شفاعت

کرو می تو قبول کی جائے گی اس وقت میں سراٹھاؤ نگا اور عرض کروں گا۔ اے دب امتی امتی یعنی میری امت کو تبات سے ان لوگوں کو جن پر حساب میری امت کو تبات سے ان لوگوں کو جن پر حساب و کتاب نہیں ہے جنت میں داخل کردواوراس کے سوا دوسرے دروازوں سے بھی وہ جاسکتے ہیں۔ تشم ہے خدائے تعالی کی جنت کے دروازوں کی مسافت ایک پٹ سے دوسری پٹ تک اتن ہے جنتی کہ سے بجرکی یا کمہ سے بھرگی کی۔

یہ حدیث بخاری وسلم وغیرہ میں فہ کور ہے جس کی صحت میں کوئی کلام نہیں۔اس سے عادر مرزا قادیائی کہتے ہیں کہ خدانے اولوالعزم اپنی اپنی لغزشین یاد کر کے خاکف و تر سال رہیں گے اور مرزا قادیائی کہتے ہیں کہ خدانے ان کوا گلے بچھلے گناہ معاف کر کے بے فکر کر دیا اور اب وہ آنخضرت اللہ کے درجہ میں ہیں۔ کیا ٹی الواقع ایبا الہام کر کے خدائے تعالی نے ان کو تمام انہیاء سے افضل بنادیا ہوگا۔ میری دانست میں کوئی مسلمان اس کا قائل ندہوگا کہ وہ تمام انہیاء سے افضل اور بارگاہ کریائی میں سب سے زیادہ مقرب ہیں۔ بات یہ ہے کہ ایسے الہاموں میں اکثر شیطان وہوگا دے دیا کرتا ہے اور آدی کو اپنی نضیلت کی خوثی میں پیمٹیس سوجنا اور کچھ فیمان کی طرف سے وہ الہام ہے۔ یہ حکایت مشہور ہے کہ کی زاہد پرشیطان نے وہی کی (بہم صداق یو حی بعضهم الی بعض ذخر ف القول غرود آ) کہ میں جرئیل ہوں اور آ ہی کی مرات ہے۔ مرآ کھوں کو پہلے پی بائدھ لیجے۔ چنانچ انہوں نے اس خوثی میں کہ آج آج آ ہے کی معراج ہے۔ مرآ کھوں کو پہلے پی بائدھ لیجے۔ چنانچ انہوں نے اس خوثی میں کہ آج آ ہے نے باللہ کی معراج ہے۔ مرآ کھوں کو پہلے پی بائدھ خدا کا شکر کرتے ہوئے براق پر سوار ہوئے۔ جو دراصل کھوا تھا۔ شیطان نے رسوائی کی بائدھ خدا کا شکر کرتے ہوئے براق پر سوار ہوئے۔ جو دراصل کھوا تھا۔ شیطان نے رسوائی کی دیم سے تمام شہر میں ان کی شہر کر کے کی ویرانہ میں لیجا کرچھوڑ دیا۔الغرض شیطان آدی کا سخت خرض ہے تمام شہر میں ان کی شہر میں کر کے کی ویرانہ میں لیجا کرچھوڑ دیا۔الغرض شیطان آدی کا سخت دخن ہے اقدام کی تد ہیر میں کر کے رسوار ہوئے خرالد نیا والآخرہ مینادیا ہے۔

شیجت عارضی تی اصل کلام روز قیامت کا حوال پی تھا۔ بخاری شریف پی ہے

''عن ابن عبال قال خطب النبی علیہ فقال انکم محشورون الی الله
عزوجل عراة غر لا کما بدانا اوّل خلق نعیدہ وعداً علینا ان کنا فاعلین ثم
ان اوّل من یکسی یوم القیمة ابراهیم الا انه یجاء برجال من امتی فیو خذبهم
ذات الشمال فاقول یارب اصحابی فیقال لاتدری ما احدثوا بعدك (بخاری صحابی فیقال کا تدری ما احدثوا بعدك (بخاری صحابی فیقال کا تدری ما احدثوا بعد لی المناقل خلق ''لین این عمالی سے دوایت کے کی المناقل کے خطبہ میں فرمایاتم لوگوں کا حشر اللہ تعالی کے روبروا یسے طور پر ہوگا کہ سب بر منداور بے خشنہ

ہوں گے۔جیسا کرتی تعالی فرماتا ہے 'کسما بدانا اوّل خلق ''یعنی جیسے اوّل خلقت میں ہم نے ان کو پیدا کیا تھا۔ای طرح ان کو دوبارا پیدا کریں گے۔ یہ وعدہ ہمارے ذمہ ہے۔ جس کو ہم پورا کرنے والے ہیں۔ پھر قیامت کے روز پہلے ایر اہیم علیہ السلام لباس پہنائے جا کیں گے۔ میری امت سے چند مخصوں کوبا کیں طرف یعنی دوزخ کی جانب لے جا کیں گے۔ میں کہوں گا کہ میری امت سے چند میں انہوں نے آپ کے بعد کیسی کیسی نئی باتیں تکالی تھیں۔

اور (بخاری ۱۲۰ م، ۱۳۰ م، ۱۳۰ میف الحشر) ش ب عن انس ان رجلا قال یا نبی الله کیف یحشر الکافر علی وجهه یوم القیمة قال الیس الذی امشاه علی السرجلین فی الدنیا قادر علی ان یمشیه علی وجهه یوم القیمة "﴿ نُی اللّه الله کُی نِه مِی الدنیا قادر علی ان یمشیه علی وجهه یوم القیمة " ﴿ نُی اللّه الله کُی نِه مِی الله کِی الله کُی نِه مِی الله کِی الله کُی نِه مِی الله کِی الله کُی کُل مِی کُل الله کُی کُل مِی کُل

ان احادیث اورآ پیموصوفہ سے ظاہر ہے کہ قیامت میں پوراجسمانی کارخانہ قائم ہو جائے گا۔ کیونکہ قبرول سے بے ختنہ اور برہنہ اٹھنا اور منہ کے بل چلنا اور پسینہ جاری ہونا وغیرہ اموراس يردليل قطعي بين اب أكر مرزا قادياني كوخدااوررسول كى بات مان ين يبوديت كاخوف ہے تو وہ يہوديت ہے بھى بدتر ہے۔اس لئے كه كل كفاركا يكى طريقدر ہاكہ خدااوررسول كى بات پر کوئی ندکوئی الزام قائم کردیا کرتے تھے۔اس کے بعداعمال نامے ہرطرف سے اڑیں گے اور ہر ا یک کے ہاتھ میں آ جائیں گے۔ چنانچے تن تعالی فرما تاہے' واذا لیے صدف نشہ رت (انشقاق:١٠) ""يومكذ تعرضون لا تخفى منكم خافيه فامامن اوتى كتابه بميينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه اني طننت اني ملق حسابية فهو في عيشةٍ راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشرابو هنيئاً بما اسلفتم في الايسام السخالية وامامن اوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني لم اوت كتابيه ولم ادرماحسابيه باليتها كانت القاضية ما اغنى عنى ماليه هلك عنى سلطانيه خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه (حاقة:١٨ ١ تا ٢١) " ﴿ إلى ون سامن جاوك حيب شرب كا - جين والاسوجس كوملا نامدُ اعمال سدهے باتھ میں کے گالیہ جیسٹی پڑھومیرانامہ جھے اعتقادتھا کہ جھے کو ماتا ہے۔میراحساب سودہ پندیدہ عیش میں رے گا۔ جنت میں جس کے میوے جمک رے ہیں کھا و فوشکوار جوآ کے بھیجاتم

نے پہلے دنوں میں اور جس کو ملانامہ اعمال ہائیں ہاتھ میں کے گاکاش جھے کو نہ ملتا میر الکھا اور جھے کو خبر نہ ہوتی کہ کیا حساب ہے میر ااے کاش موت ہی میر اکام آخر کردیتی کچھے کام نہ آیا جھے کومیر امال زائل ہوگئی جھے سے حکومت کہا جائے گا کہ اس کو پکڑ و پھر طوق ڈالو پھر آگ کے ڈھیر میں اس کو بٹھا ؤ پھرایک زنچیر میں جس کا ناپ ستر گز ہے اس کو جکڑ و۔ پھ

اوراعمال کے تُطنے کا بھی ایک بڑا معرکہ ہے تی تعالی فرما تاہے 'والوزن یدومند الحق فمن ثقلت موازینه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازینه فاولئك الذیب خسروا انفسهم فی جهنم خالدون (اعراف:٩٠٨) ' ﴿ حِن کے بھاری موسکی تولیل وہی ہیں جو ہار بیٹے ہیں جان دوز خ ہیں دی ہیں جو ہار بیٹے ہیں جان دوز خ ہیں دہیں دہیں ہیں گے۔ ﴾

اورارشاوے ونضع الموازین القسط لیوم القیمة فلا تظلم نفس شیداً وان کان مشقال حتبه من خردل اتینا بها و کفی بنا حاسبین (انبیاه:۷۶) " (اوررکیس کے ہم ترازویس انساف کی تیامت کون پر ظلم نہوگا کی ایک فیض پر ایک ذرہ اور اگر ہوگا پر ابر رای کے دانہ کے وہ بھی ہم لے آ کی گاور ہم بس ہیں حساب کرنے والے۔ ک

اورت تعالی فرما تا ہے 'حتی اذا ماجاق هاشهد علیهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بماکانوا یعملون (حم سجده: ۲۰) ''''الیوم نختم علی افواههم و تشهدا رجلهم بماکانوا یکسبون (نسین: ۲۰) ''نیخ ان کمنه پراس روزم کردی جائے گی اور ہاتھ پاؤل وغیرہ اعضاء سے گوائی طلب کی جائے گی اور ہرعضو جو کھد نیاش کام کیا تھا پورا پورا کمدرےگا اور ارشاد ہے''وان منکم الاوار دھاکان علیٰ

ربك حقىماً مقضياً (مريم: ٧١) " ﴿ اوركونَى تبين تم مِن جوند يَنْجِ كَادوز خ ير بو چكاتمهار برب رضرور مقرر - ﴾

اورامام سیوطی نے (درمنورج میں اللہ علی ہے ' عن ابن مسعود ؓ فی قوله وان منکم الاواردها قال قال رسول الله علی الله علی النار ثم یصدرون عنها بعمالهم فاولهم کلمح البرق ثم کالریح ثم کحضر الفرس ثم کالراکب فی رحله ثم کشد الرجل ثم کمشیه ''یخی فرمایا نی الله شائه نی کمل آدی دوزخ پر آئیں گے اور بقررا عمال اس پر سے گذریں گے۔ بعض برق کی طرح بعض ہواکی بعض محورث کے دوڑکی اور بعض اونٹ کے اور بعض آدی کے دوڑنے اور چلنے کی طرح۔

اور بخاری شریف می بیروایت ہے" عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله علی الله یوم القیمة یا آدم یقول لبیك ربنا وسعدیك فینادی بصوت ان الله یامرك ان تخرج من ذریتك بعثا الی النار قال یارب وما بعث النار قال منكل الف اراه قال تسع ماته و تسعی و تسعین (بخاری ج۲ ص ۱۹۳۰ كتاب التفسیر سورة حج، باب قوله و تری الناس سكاری) "ینی فرمایا تی ایک رینا نے کہت تعالی تیامت کے روز فرماوے گایا آدم وہ جواب میں عرض کریں گے لبیک رینا وسعد یک پھرندا ہوگی بلند آوازے کہ اللہ تعالی می کو کم فرما تا ہے کہ اپنی اولاد سے دوز خ کا لفکر جدا کروع ض کریں گے کی قدرارشاد ہوگا ہم بزارے ایک کم بزارے

پروه مصیبت کاروزمعمولی بھی نہوگا کہ چار پہر کی طرح گذر جا کیں۔ بلکہ ابتدائے تخلیق سے قیامت تک جتنی عمراس عالم دنیوی کی ہے وہ ایک روز درازی بیس کویا اس تمام کر ایراور ہم پہلوہوگا۔ چنا نچر تی تعالی فرما تاہے کہ وہ پچاس ہزار برس کا دن ہوگا۔ 'سال سائل بعذاب و اقع للکافرین لیس له دافع من الله ذی المعارج تعرج الملٹکة والروح الیسه فسی یہ وم کمان مقدارہ خمصیدن الف سنة فاصید صیر آجمیلا الیسه فسی یہ وم کمان مقدارہ خمصیدن الف سنة فاصید صیر آجمیلا (معارج: ۱ تماه) ' و درخواست کرتاہے درخواست کرنے والا اس عذاب کی جوواقع ہونے والا ہے کافرول کے واسط اللہ کی طرف فرشتے اور روح اس دن جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہے موم کروا چھاصر۔ ک

یعنی جننے فرشتے دنیا میں مختلف کاموں پر مامور میں اس روز تمام آسانوں پر چڑھ جا کیں گئے۔ غرض کہ قیامت کا دن بچاس ہزار برس کا ہونا اور اس میں اقسام کےمصائب کا پیش

آ ناقر آ ن شریف کی بیسوں آیات اور صد ہاا حادیث سے ثابت ہے۔جس کوذراجھی ایمان ہواس میں ہر گزشک نہیں کرسکا۔اس پر بھی جن لوگوں کوشک ہو۔ حق تعالی ان کوعقلی طریقہ ہے سمجھا تا نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقرفي الارحام مانشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يردالي ارذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج ذلك بيان الله هوالحق وانه يحيى الموتى وانه على كل شتى قدير وان الساعة آتية لاريب فيها وإن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولاهديّ ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له فى الدنيا خزى ونذيقهِ يوم القيمة عذب الحريق (حج: ٥تـ٩) ' ﴿ اَ عَالُوا الرُّمَّ کوشک ہے جی اشخے میں تو (دیکھو) کہ ہم نے تم کو بنایامٹی سے پھر نطفہ سے پھر خون بستہ سے پھر مضغه كوشت سےصورت بنى موكى اور ندبنى موكى بداس واسطے كرتم كو ظاہر طور پرمعلوم كرادي اور تفہرار کھتے ہیں ہم رحم میں جو پچھ جا ہے ہیں ایک میعاد مقررتک پھرتم کو نکالتے ہیں لڑ کا پھر جب تک پہنچوا بی جوانی کے ذور کواور بعضے تم میں سے مرجاتے ہیں اور بعضے پھیرے جاتے ہیں ارذ ل عمر تک تا سجھ کے پیچھے کچھ نہ سجھنے لگیں اورتم و مکھتے ہوز مین خشک پر جہاں ہم نے ا تارااس پر یانی تازی ہوئی اورا بھری اورا گائیں ہرقتم کی رونق کی چیزیں بیاس واسطے کہ اللہ ہی ہے حق اور وہ جلاتا ہے مردے اور وہ ہر چیز برقا در ہے اور بید کہ قیامت آنے والی ہے اس میں کچھ شک نہیں اور بید کہ کے اور بغیر ہدایت کے اور بغیر کتاب روٹن کے اپنی گردن موڑ کر کہ ممراہ کریں اللہ کی راہ ہے ان کی د نیا میں رسوائی ہے اور چکھادیں کے ہم ان کو قیامت کے دن جلن کی عذاب۔ کھ

اس آبیشریفہ میں حق تعالی ان لوگوں کو جو قیامت کے قائل نہیں کی مثالوں سے سمجھا تا ہے کہتم اپنی ہی پیدائش کو دیکے لوکہ کس قدر عقل کے خلاف ہے۔ مٹی سے نباتات اوران سے نطفہ اوراس سے مضغہ اوراس سے آ دمی بنرا ہے۔ پھرتم پر کیسے کیسے انقلابات آتے ہیں کبھی لڑ کے بھی جوان بھی بعد کمال عقل کے بے وقوف محض اور زمین ہی کو د کھے لوکہ خشکہ ہونے کے بعد جارے تھی ہوکہ خدائے تعالی جو ہمیشہ اس عالم

میں انقلابات پیدا کیا کرتا ہے۔ اس انقلاب اخروی پر بھی قادر ہے کہ مردوں کوزندہ کر کے میدان حشر میں انقلابات پیدا کیا کرتا ہے۔ اس انقلاب اخروی پر بھی جونہ مانے وہ و نیا میں ذکیل اور آخرت میں بخت عذاب میں جٹلا کیا جائے گا۔ اب بید کھنا چاہئے کرتی تعالی جوفر ما تا ہے ' یہا ایبها النماس ان کنتم فی ریب میں البیعث (حج: ہ) ''سومرزا قادیانی کا شبراس میں واغل ہے یا نہوں نے تحریر سابق میں ابنا اعتقاد بیان کردیا ہے کہ مرنے کے بعد ایک حالت متمرہ رہے گی اور کوئی زندہ ہو کرز مین پر من انتا ہے گئے۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ جن شبہات کے رفع کے لئے بیآ یت نازل ہوئی ان میں مرزا قادیانی کا شبراوراع تقاد بھی واغل ہے۔ اب مرزا قادیانی کوخدا کا شکریہ بجالا نا چاہئے کہ کس طرح مثالیس دے وے کرحق تعالی نے موت کے بعد زندہ کرنے کا حال بیان فرمایا۔ اگر یہود یت کا خیال مانع ہے تو اس کی طرف کی کھرورت نہیں۔ اس لئے کہ شیطان ایسے یہود یت کا خیال مانع ہے تو اس کی طرف سے حدو کا تھا۔

خدائے تعالی کے ارشاد کے بعد مسلمانوں کو چون وچرا کی کوئی ضرورت نہیں۔ اب الل انصاف خود ہی غور کرلیں کہ مرزا قادنی جوفر ماتے ہیں کہ قیامت کے دن بحضور رب العالمین حاضر ہوناان کو بہشت سے نہیں نکالی (ازالة الاوہام ص ۳۵ بخزائن جسم ۲۵) معاوج سمانی کا انکار ہے یا نہیں اور یہ عقیدہ قرآن وحد یہ کے خالف ہے یا نہیں اوراس مخالفت سے آدمی کا ایمان ہاتی روسکتا ہے یا نہیں ۔ خدائے تعالی اور نبی کر یم اللہ تو صاف فر مارہ ہیں کہ حشر زمین پر ہوگا اور اس تصریح کے ساتھ ارشاد ہے کہ اس دن زمین جماڑ بہاڑ وغیرہ سے خالی کر دی جائے گی اور دیا کمیں خشک ہوجا کیں گے وغیرہ۔

کہتے ہیں کرقر آن پر ہماراا بمان ہادراس سے ایک نقط کم نہیں ہوسکا۔ فی الحقیقت ایک نقط تو کم نہیں کیا گرجز و کے جزو نکال دیئے۔ اب یہاں ایک اور مشکل در پیش ہے کہ مرز اقادیا فی یہ بھی کہتے ہیں کہتے ہیں کہ جو کچھ اللہ ورسول نے فرمایا ہے وہ سب پھھ ہوگا۔ کہتے ہیں کہ ''ہم اس بات پریقین رکھتے ہیں کہ جو کچھ اللہ ورسول نے فرمایا ہے وہ سب پھھ ہوگا۔ لیکن ایسے طور پر کہ خدائے تعالی کے تقدّس اور تنز ہ ہیں کوئی منافی نہ ہو۔''

(ازالة الاوبام ص٣٥٥ بخزائن جسم ٢٤٩)

اس کا بیدمطلب ہوا کہ وہ لوگ جنت میں بھی ہوں کے اور زمین محشر پر بھی محشر کے مصائب اورآ فات تواہمی معلوم ہوئے اب جنت کے بھی تھوڑے احوال سن کیجئے حق تعالی فرما تا عُ 'جنات تجرى من تحتها الانهار (محمد:١٢)''''فيها آنهار من ماه غير أسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفىٰ (محمد:١٥)***(لكم فيها فاكهة كثيرة منهاتا كلون (زخرف:٣٣)** "وفيها ماتشتهيه الانفس وتلذالاعين (زخرف:٧١)""لهم فيها ازواج مطهرة (بقرة:٢٠) "" وعندهم قاصرات الطرف (صافات:٤٨) "" وحور عين كا مثال اللُّولؤالمكنون (واقعه:٢٣،٢٢) ''''يحلون فيها من اساور من ذهب ويلبسون ثيابًا خضرا من سندس واستبرق متكثين فيها على الأرائك (كهف:٣١)'' "يطاف عليهم بصحاف من ذهب واكواب (زخرف: ٧١)"" وكاساً دهاقا (نباه:٣٤) ""لا يرون فيها شمساً ولازمهرير (دهر:١٣) ""فيها سرر مرفوعة واكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثه (غاشيه:١٣/تا١٦) "ال کے سوااور بہت ی آیتیں ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ جنتیوں کی حالت یہ ہے کہان کے مکا نول کے بیچے یانی اور دورہ اورشراب معنی شہد کی نہریں بہتی ہوں گی۔مکانات نہایت برتکلف جن میں بہت ہی یا کیز ہ فرش بھیے ہوئے اور مندیں کی ہوئیں اور ایک طرف او نیجے او نیج تخت ہے۔ ہوئے اور یبیانہات یا کیزہ اور شرکیس اور جورین نہایت حسین فاخرہ لباس اور اقسام کے زبوروں سے آ راستہ نزد یک بیٹی ہوئیں اورخود بھی مشکلل زبوراورعدہ عمدہ لباس بہنے ہوئے اور موہ جات اور طرح طرح کی تعتیں جن کا شارنہیں غلمان وخدام مثقابوں پر مثقابیں لئے چلے آرب ہیں اور جملکتے بیالوں کا پہم دور پھر جس چیز کی خواہش ہوفوراً موجود اور ان کے سواوہ وہ لمتیں جونہ کی کانوں نے سنے نہ آتھوں نے دیکھیں ہرونت مہیا پھرنہاس میں آ فاب کی گرمی نہ زمیرم کی سردی ند کسی امرک فکرنداس سے تطنے کا اندیشہ ندموت کا کھٹکا وغیرہ۔امورجن کوتمام الل اسلام جانے ہیں۔ اب و کیھے مرزا قادیانی جوفر ماتے ہیں کہ قیامت کے روز بہشت ہے کوئی نہ لکے گا اور قیامت کے کل مصائب پر بھی ایمان ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ اس روز مصائب قیامت میں بھی سرگرم اور مشخول رہیں گے یہ قیامت بیں بھی سرگرم اور مشخول رہیں گے یہ بات کچھ میں بیں آتی مگر ابن جزئم نے ملل ولحل میں کھا ہے کہ انجیل متی کے چودھویں باب میں فذکور ہے کہ سے کہ کہا کہ کی فدکھا تا ہوں اور پانی فیزیا ہوں۔ اس سے فاہر ہے کہ کی علیہ السلام سے علیہ السلام سے افعال ہیں۔ نصاری اس کا جواب دیے ہیں کہ میں کہ میں کا تا سوت کھا تا بیتیا تھا اور لا ہوت نہ کھا تا تھا نہ بیتیا تھا۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی نے بید مسئلہ وہیں سے نکالا ہوگا۔ کیونکہ مرزا قادیانی کو بہود ونصار کی کے عقائد میں ممارست کی وجہ سے پیطولی ہے۔ اس بناء پر قائل ہول گے کہ اہل محشر کالا ہوت جنت میں اور ناسوت مصائب میں رہے گا مگر ہمارے دین میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ اس وجہ سے اہل اسلام اس قتم کے لا ہوت وناسوت کے قائل نہیں ہو سکتے۔ مرزا قادیانی ہم پر بہود کے ہم خیال ہونے کا الزام لگاتے ہیں اور خود نصار کی کے ساتھ ہیں اور فرمات ہیں کہ ''اگر بہتی لوگ بہشت میں واخل شدہ تجویز کئے جا کیں تو طبی کے وقت آئیس مرات ہیں گھنا پڑے گا اور اس لق ودق جنگل میں جہاں تخت رب العالمین بچھایا گیا ہے۔ حاضر ہونا پڑے گا ایس اس جہاں تخت رب العالمین بچھایا گیا ہے۔ حاضر ہونا پڑے گا ایس اس جسمانی طور پر اس کا خاکہ نہیں گئی جسمانی طور پر اس کا خاکہ نہیں کھینے جسمانی طور پر اس

خودبی غورفر ما کمی کہ بیتو ہم نے ہیں کہا کان ودق جنگل میں تخت رب العالمین بچے گا۔ جس کا الزام ہم پرلگا یا جا تا ہے البتہ ہم اس آ بیشریف پر ایمان ضرور رکھتے ہیں ' وید حسل عبر ش ربك فوقهم یومئذ ثمانیة (حاقه ۱۷۰) ''اوراس شم کے جتنے امور ہمارے خدا اور رسول نے فرما دیتے ہیں گو یہود کے بھی وہ اعتقاد ہوں ان سب کو ہم مانتے ہیں۔ یونکہ ہمارا قرآن ورات وانجیل کا مصدق ہے۔ جسیا کرت تعالی فرما تا ہے ' ولما جاء هم کتاب من عندالله مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی عندالله مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''ور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی ہود کے بعض اقوال کی مصدق لمامعهم (بقره: ۸۹) ''اور ہمارے نی ہود کے بعض اقوال کی مصدق الله علی السموات علی اصبع رسول الله علی السموات علی اصبع مصدول الله علی السموات علی اصبع مصدول الله علی السموات علی اصبع کو بعد الله یہ بعل السموات علی اصبع مصدول الله علی استحدان الله یجعل السموات علی اصبع میں دور الله کی استحدان الله یہ بعد الله المی المیں استحدان الله یہ بعد الله المیں استحدان الله یہ بعد الله المیں استحدان الله یہ بعد الله المیں الله بعد المیں ا

والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلائق على اصبع فيقول انا الملك فضحك النبي سَائلًا حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الجرثم قرأ رسول الله سَائلًا وما قدرو الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيمة "يعن ايك عالم يهودكا مفرت الله على عام مهودكا مفرت الله على عام مهودكا مفرت الله على عام مهودكا مفرت الله على المارى كابيل يها كردت تعالى تمام آسانول وايك اصبح براور ومينول وغيره وايك المع براكم كرفر مائكا كريس بى إدثاه بول يين كرة تخضرت الله بن جمل ساتعد إلى السام كى بوق تقى عرص من المناه بول عنه يقدره والارض جميعاً قبضته يوم القيمة (زمر: ١٧)"

الحاصل ہمارے قرآن اور نی اللہ استمری کی اتوں کی تقدیق کے ہاں کی تقدیق کے ہاں کی تقدیق کی ہے ان کی تقدیق کرنے میں ہمیں کوئی عارفیس البتہ اس ہم کے ناسوت ولا ہوت کا اعتقاد قائل عارب مرزا قادیانی یہ جو فرماتے ہیں کہ ہم تخت رب العالمین کا خاکہ جسمانی طور پر نہیں کھینچتے۔ اس کا مطلب یہاں معلوم نہیں ہوتا کہ عرش اللی کے جسمانی نہ ہونے سے معاد جسمانی کوئر باطل کیا جاتا ہے۔ اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ حشر جسمانی ہوتو تنزید اللی میں فرق پڑجائے گا تو اس اعتبار سے اس عالم جسمانی میں ہمی تنزید باقی ندر ہنا چاہئے۔ اس لئے کہ قراب بھی استواء علی العرش استوی طلاح ش استوی کی ہمیں ہوگا۔ چنا نچوتن تعالی فرما تا ہے 'السر حسمن علی العرش استوی (طلاء ہو) 'اب استوی کے مین جو پھھ ہوں جیسے اس عالم میں ہو ویسائی اس عالم میں ہمی موگا۔ چس اس عالم میں تربید سے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں اس عالم میں تنزید میں اس عالم میں تنزید میں فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے سے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے نے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے نے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے نے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے نے فرق آنا چاہئے اور جب اس عالم میں تنزید میں فرق نہیں آتا تو وہاں معاد جسمانی زمین پر ہونے نے فرق آنا چاہئے۔

مرزا قادیانی تنزید کو پیش کر کے حشر ونشر کا جوا نکار کرتے ہیں کس قدر بدنما اور خلاف
تدین ہے۔ اب تک تو آیات قرآنی کو بیان کر کے ان میں الث پلٹ ہی کیا کرتے تھے۔ اس
مئلہ میں جودیکھا کہ اگر احادیث کی تکذیب بھی کردیں تو آیات قرآنیاتی ہیں کہ ان سے سر بر
ہونا مشکل ہے۔ اس لئے یہاں وہ طریقہ بھی چھوڑ دیا اور خود مختاری سے ایک نیا عقیدہ گھڑ دیا
جس کا کوئی اسلامی فرقہ قائل نہیں۔ گویا وہ کل آیات نعوذ باللہ منسوخ کردی گئیں۔ تمام اہل
اسلام جانے ہیں کہ کوئی بھی کلام اللی کومنسوخ کرنے کا مجاز نہیں۔ جب تک خود خدائے تعالی کی
آیت کومنسوخ نہ کرے پھر مرز اقادیانی اس کے کیوئر مجاز ہوسکتے ہیں۔ اس سے توبی ظاہر ہے کہ

روز افزوں ترتی میں نبوت مستقلہ ہے بھی ترتی کا دعویٰ ہوگیا ہے۔ اگر تمبعین کومرزا قادیانی کی تقریر سے معاد جسمانی کا انکار ہے تو ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک وہ نبی مستقل بلکہ نبی سے بھی ایک درجہ بڑھ کر ہیں اور ان کی کتاب ازالة الاوہام نائے قرآن شریف قرار پا چکی ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک خدا کرے کہ ایسا نہ ہواور بیر صفرات خاتم انتھیں تناہی ہی کے کلمہ کواور پورے قرآن کے معتقدر ہیں۔

مشرکین وفلاسفہ جو قیامت کا انکار کرتے تھے ہوی وجاس کی بیمشاہدہ تھا کہ جب
کوئی چیز فناہوجاتی ہے تو پھر وجود چین ہیں آئی۔ای وجہ سے وہ کہتے تھے مین یعیدنا لیخی ہمیں
دوبارہ کون پیدا کرے گا اور فلاسفہ نے تاعدہ بنار کھا ہے کہ اعادہ معدوم محال ہے۔ تی تعالی
جواب چین فرما تا ہے 'کہما خلقناکم (انعام: ۹۰) ''''اوّل خلق نعیدہ و عدا علینا
انا کینا فاعلین (انبیاه: ۱۰۱) ''لیخی ہم نے چینے تہیں پہلے پیدا کیا جب تم پھھ شتے۔
ویبائی دوبارہ بھی پیدا کریں گے۔ کوئکہ اعادہ برنست ابتدائے گئی کے بہت آسان ہاور
ارشادے کہ' من یحیی العظام و ھی رمیم قل یحیها الذی انشاها اوّل مرة
و ھو بکل خلق علیم (نسین، ۷۹،۷۹) ''نیخی وہ کہتے ہیں کہ بوسیدہ بریول کوئن زعم کرے گئم کہوکہ جس نے پہلے پیدا کیا تھا وی ان کوزندہ کرے گا۔ ہر چیز کو پیدا کرنے کا حال وہ
خوب جانتا ہے۔الحاصل جب آ دی کوخدائے تعالی کی قدرت پرایمان ہوتو اس کو تیامت کے
شلیم کرنے ہیں ذرائجی تا مل نہوگا۔

قیامت کے باب میں کم فہم اور جا بلوں کو یہ جہات ہوتے ہیں کہ آیات وا حادیث میں جو قیامت کے احوال نہ کور ہیں ہاہم متعارض ہیں۔ مثلاً کی آیت میں ہے کہ سب فرشتے اس روز آسانوں پر چلے جا ئیں گے اور کی میں ہے کہ سب زمین پراتر آ ئیں گے اور کی میں ہے کہ آفاب و بابتاب نے فور ہو کر گرجا ئیں گے اور کی میں ہے کہ زمین سے ایک میل کے فاصلہ پر آفاب آجائے گا اور کمی میں ہے کہ دوز خ میں دونوں ڈالے جا ئیں گے۔ جیسا کہتی تعالی فرما تا ہے 'اندکم و ما تعبدون من دون الله حصب جہنم (انبیاه: ۲۱) ''غرض کہ آیات واحادیث کو و یکھنے سے اس قسم کے بہت شبهات پیدا ہوتے ہیں سوان کو یوں وقع کرنا چاہئے کہ قیامت کا دن پچ اس ہزار برس کا ہوگا۔ جس میں مختلف اوقات میں مختلف کام ہوں گے۔ چاہت پوشیدہ نہیں کہ ایک میں مدی میں کسے کیے انقلابات پیدا ہوجاتے ہیں۔ آدئی جب اپ براگوں کی زبانی ان کے اوائل حالات سنتا ہے اور اپنے زمانے کے حالات کود کیک اس کے ایک برائی کو ایک حالات کود کیک اس کے اور اپنے زمانے کے حالات کود کیک اسے تو ایک

انقلاب عظیم یا تا ہے جس سے متحیر ہوجاتا ہے۔ جب ایک صدی میں یہ کیفیت ہوتو قیامت کے پیاس ہزار برس میں کس قدر انقلابات ہونا جائے۔ای دجہ سے ایک وقت وہ ہوگا کہتمام فرشتے زمین کے آسانوں پر چلے جائیں گے۔اس کے بعد جب آسانوں کا کارخاندرہم برہم موجائے گا زمین برشان وشوکت کے اظہار کی ضرورت ہوگی تمام فرشتوں کے صفوف زمین برآ راستہ کئے جائیں کے اور آفآب کا نور زائل کر مے صرف اس کی گری کسی خاص مصلحت کے لحاظ سے باتی رکھی جائے گی۔ پھر کسی وقت دوزخ میں مجھی ڈال دیا جائے گا۔ ابن عباس کے روبرو بھی چند شبهات اس مسم كے بيش كے محكے تقعان كاجواب جوانبول نے ديا ہاس سے مارےاس قول كالقدين موتى ب- يخارى شريف مل ب عن سعيد قال قال رجل لا بن عباس اني اجد في القرآن اشياء تختلف على قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساء لون واقبل بعضهم على بعض يتساء لون ولا يكتمون الله حديثا ربنا ماكنا مشركين فقد كتموا في هذه الاية وقال والسماء بناها الى قوله وجاها فذكر خلق السماء قبل خلق الارض ثم قال انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين اليُّ طائعين فذكر في هذه خلق الارض قبل السماء وقال وكان الله غفوراً رحيما عزيزاً حكيما سميعاً بصيراً فكانه كان ثم مضى فقال فلا انساب بينهم في النفخة الاولى ثم ينفخ في الصور فصعق من في السمُّوت ومن في الارض الامن شاء الله فلا انساب عند ذالك ولا يتسائلون ثم في النفخة الآخرة اقبل بعضهم على بعض يتسائلون واما قوله ماكنا مشركيين ولا يكتمون الله فسان الله يغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم وقسال المشركون تعالوا نقول لم نكن مشركين فختم على افواههم فتنطق ايديهم فعند ذلك عرف ان الله لم يكتم حديثا وعنده يؤدالذين كفروا الايه وخلق الارض في يومين ثم خلق السماه ثم استوى الى السماء فسوّبهن في يومين آخرين ثم وحاالارض ودحيها ان اخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والاكنام وما بينهما في يومين آخرين فذلك قوله دحاها وقوله خلق الارض في يومين فجعلت الارض وما فيها من شيء في اربعة ايام وخلقت السماء في يـوميـن وكـان الله غفوراً رحيما سمى نفسه ذلك وذلك قوله إ_ لم يزل كذلك فان الله لم يروشياً والااصاب بالذي اراد فلا يختلف عليك القرآن فان كلا

من عند الله "ينى ايك فخف نه ابن عباس الله كرآن شريف مي مجه كجها خلاف معلوم ہوتا ہے۔ حق تعالی فرماتا ہے کہ قیامت کے روزلوگوں میں نہبی تعلق ہوگا نہ ایک دوسرے کو یو چھے گا۔ پھردوسری آ بت میں ہے کہ ایک دوسرے کے باس جا کیں گے اور یوچیس کے اور ایک آ بت میں ہے کدانندسے کوئی بات نہ چھیا کیں مے اور دوسری آ بت میں ہے مشرک کہیں مے کہ یا الله بم مشرك ند تعداس سے جمعیانا ثابت ہے اور ایك آیت میں ہے كرز مين آسانوں سے يملے پيدا ہوئى اور دوسرى آيت مل بكر سان زمن سے يملے پيدا ہوئے اور ك___ان الله غفورا رحيما وغيره مصمعلوم موتاب كففورورجيم كزشتذ مانهين تفاراب عباس ففرماياكه تخی اولی کے ونت کوئی کسی کوند ہو چھے گا چھڑنی آخری کے بعدایک دوسرے کو ہو چھے لگیس مے اور جب خدائے تعالی الل اخلاص کے کناہ معاف فرماوے گا تو مشرکین آپس میں کہیں ہے کہ آؤہم مجمی کہیں کہ ہم مشرک نہ تھے۔اس وقت ان کے مونہوں پر مہر کردی جائے گی اور ہاتھ ان کے سب واقعات كهدسناكيل كے كهم نے بديدكام كيا تھا۔اس وقت بدابت موجائے كا كرخدائے تعالى ہے کوئی کچھے چھیانہیں سکتا۔اس وقت کفارآ رز وکریں کے کہ کاش ہم بھی ایمان لائے ہوتے اور حق تعالیٰ نے دودن میں زمین کو پیدا کیا مجردودن میں آسان بنائے۔اس کے بعد دودن میں زمین سے یانی تکالا اور چراگاہ اور پہاڑ اور ٹیلے وغیرہ بنائے۔اس حساب سےزمین اوراس کے متعلقات جارون مل آسان سے بہلے اور بعد بنائے محتے اور آسان دودن میں اور کے ان الله غفورا رحيما وغيره كامطلب بيب كاللدتعالى فزمانة كذشتي بينام اسيغ ركهاوراس کے بعد ہمیشدان صفات کے ساتھ متصف رہے۔جس پر جا ہتا ہے، حم فرما تاہے اور مغفرت وغیرہ كرتاب بيدبيان كركے ابن عباس فے فرمایا كه برگزید خیال نه كرنا كرقر آن میں اختلاف بے سارا قرآن الشتعالي كے ياس سے اترائيمكن نبيس كراس ميس اختلاف مور

الحاصل جن طريقة كى تعليم ترجمان القرآن ابن عباس فى كاس سے ظاہر ہے كه ظاہر ہے كہ فاہر ہے كہ فاہر كا مور پر تعارض اگر معلوم ہوتو السے طور پر اٹھایا جائے كہ كى آ يت كى تكذيب نہ ہواور ہرآ يت كے معنی پورے طور پر باقی رہیں نہ يہ كہ كى غرض سے تعارض پيدا كر كے كلام اللى كو بدنام كريں۔ پر اس كوا تھا نے ذكے واسطے الى بدنما تا ويليس كريں۔ جن سے خواہ تخواہ دوسرى آ يتول كى تكذيب بوجائے امام سيوطي نے (درمنثور ت محمد مل الله منائل الله منائل و من و راء حجرة قوم السح جه عن ابن عمد قدال خرج رسول الله منائل و من و راء حجرة قوم يتجادلون فى القرآن فخرج محمدة و جنتاه كانما تقطران و ما فقال ياقوم لا

تجادلوا بالقران فانماضل من كان قبلكم بجدالهم ان القران لم ينزل ليكذب بعضه بعضا ولكن نزل ليصدق بعضه بعضاً فما كان من محكمه فاعملوا اوماكان من متشابيه فا منوا به "يين النعراج يه يل كرايك بارآ مخضرت التي اوماكان من متشابيه فا منوا به "يين النعراج المراكب ا

مرزا قادیانی یقین کونزد کی نہیں آئے دیتے۔ بلکہ جن آ بحوں کا یقین تھاان میں سے عضبہات پیدا کررہے ہیں۔ مسلمانوں کو ضرورہے کہ ہمیشان شہات سے پناہ ما تکتے رہیں۔ حق تعالی نے ایسے ہی مواقع کے لئے مسلمانوں کو پہلے ہی تعلیم کردی۔ چنانچدار شادے 'السندی یووسوس فی صدور الناس من الجنة والناس (الناس:٦٠٥)''

 ہے کہ سے کا زمین پراتر نا ہرطرح سے باطل کردیں۔ محر ظاہراً چند آیتیں پیش کرتے ہیں کہ وہ متعارض میں۔ چنانچید(ازالة الاوہام ص۳۹۵۳،خزائن جسم ۲۸۱۲۲۷۸) میں لکھتے ہیں' دمسیح ابن مريم جس كاروح المالى محى برطبق آيات كريم "يا ايتها النفس المطمئنه ارجعي الى ربك راضيته مرضيته فادخلى في عبادي اخيلي جنتي " بهشت ش واص ہو چکے۔ پھر کیونگراس عمکدہ میں آ جا کیںاور جوخض بہشت میں داخل کیا جا تا ہے پھروہ اس ے بھی خارج نہیں کیا جاتا۔ جیسا کہ اللہ تعالی فرماتا ہے ' لا یمسهم فیها نصب و ماهم منها بمخرجين واما الذين سعد واففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاساشاء الله عطاة غير مجذوذ "....اياتى قرآن شريف كووسر مقامات میں بھی بہشتیوں کے ہمیشہ بہشت میں رہنے کا جابجاذ کر ہے اور سارا قر آن شریف اس ي بحرار البحيا كفرما تا بولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون وغيره وغيرهاوريكى ظاهر بكرمومن كوفوت مونے کے بعد بلاتو قف بہشت میں جگہاتی ہے۔جیسا کدان آیات سے ظاہر مور ہاہے' قیل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون بماغفرلي ربي وجعلني من المكرمين " اوردومری آیت بیے 'فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی ''اورتیمری آیت بیہ "ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عندربهم يرزقون فرحين بما أتهم الله من فضله "اوراحاديث من واس قدراس كابيان م كرجس كا باستیفا ذکر کرناموجب تطویل موگا۔ بلکہ خود آنخضرت اللہ اپناچشم دید ماجرابیان فرماتے ہیں کہ مجھے دوزخ دکھلایا گیا تو میں نے اس میں اکثرعورتیں دیکھیں اور پہشت دکھلایا گیا تو اکثر ان میں

مطلب اس کا یہ ہوا کہ ان تین آ یوں سے ثابت ہے کہ مرتے ہی آ دی جنت میں داخل ہوجا تا ہے پھراس سے داخل ہوجا تا ہے پھراس سے داخل ہوجا تا ہے پھراس سے خبیں لکتا۔ جس سے ثابت ہوا کہ قیامت زیٹن پر نہ ہوگی اور جتنی آ بیتیں معاد جسمانی زیٹن پر ہونے کی ہیں جن سے قرآ ان شریف بھراہوا ہے اور صد ہا حدیثیں جن سے بڑار ہا کتا ہیں بھری ہیں کوئی اعتبار اور اعتقاد کے قابل نہیں۔

اب ہرعاقل مجھ سکتا ہے کہ مدہا آ بھوں کے مقابل دو تین آ بیتی مخالف معلوم ہوں تو دہ مخالفت قصور فہم کی وجہ سے مجھی جائے گی یا واقعی جس سے ان تمام آیات کثیرہ کی تکذیب کی ضرورت ہو۔ کیامرزا قادیانی کاصد ہا آ بھوں پراس غرض سے مملکرنا کہ بے کھٹکاعیسی موعود خود بن جائیں۔ عقلاء یہ بجھنے کے لئے کافی نہیں کہ صرف دنیاوی غرض سے وہ قر آن کی تکذیب کررہے جیں اس لئے وہ اپنے کسی دعوے بیں ہرگز صادت نہیں ہو سکتے اور نہ کسی دینی خدمت کے مستحق ہو سکتے ہیں۔اب ان تین آبچوں کے استدلال کا حال بھی دیجے بیا ایتھا النفس المطمئنة سے استدلال کیا جاتا ہے کہ ارواح مرتے ہی بلاتو تف بہشت میں داخل ہو جاتی ہیں۔

مراس ساق کی بین معلوم ہوتا نداس میں موت کا ذکر ہے ندم تے ہی جنت میں وافل ہونے کی تفریخ بلک ابھی معلوم ہوا کہ یہ خطاب قیا مت کے دن ہوگا۔ جو بیات آ یت سے خود ظاہر ہے۔ کو تکہ پوری آ یت شریفہ ہے کہ نفیدو مد لا ید عذاب احدو لا یہ وشق و شاقه احد یا ایتها النفس المعطقمنة ارجعی الیٰ ربك راضیة مرضیة فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی (فجر ۲۰ تا ۳۰) "اوپ سے قیامت کا ذکر چلاآ رہا ہے" اذا دکت الارض دکا دکا (فجر ۲۰ تا ۳۰) "اس سے ظاہر ہے کہ فیومئز سے مرادقیامت بی ہوگا۔ چنانچ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تی ہوگا۔ چنانچ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تغیر عزیزی میں تکھتے ہیں" دوراں روز پر ہول یعنی روز قیامت کہ اول وہلہ ہر ہمدرااز نیکاں وبدال اضطراب وفرع لائل کر دومطعیان و نیکان را آلی بخشد و ندادر سدکہ" یہا ایتھا المنفس وبدال اضطراب وفرع لائل کر دومطعیان و نیکان را آلی بخشد و ندادر سدکہ" یہا ایتھا المنفس المحقین کہ اورامام سیوطی (درمنوری ۲ می ۱۵ س) میں کھتے ہیں" عین ابن عباس فی قوله ارجعی الیٰ ربک کا خطاب ہوگا وہ قیامت کے دوز ہوگا کہ اپنے اجماد میں داخل ہو کو محشر میں صاضر ہو جا کئی ۔

اورای شی بیروایت بھی ہے 'عین سعید بن جبیب ' شم یطیر الارواح فتر قرران تدخل الاجساد فهو قوله ارجعی الی ربك راضیة مرضیة (درمنثور جه ص ۲۰۱۱) ' لیخی سعیدین جیر بھی ہی مطلب اس آی شریف کا کتے ہیں کہ قیامت کے روز اجساد شی ارواح کو وافل ہونے کا تھم ہوگا۔ چنا نچے وہ اڑ اڑ کراجساد شی وافل ہونا کی گیا ہوا دیں گا اور یہ دوایت بھی الی ربك قال هذا عند المحوت رجوعها الی ربھا خروجها من الدنیا فاذا کان یوم القیمة قیل لها فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی (درمنثورج ۳ ص ۲۰۱۱) '' یعنی الی صالح فرات ہیں ارجی الی ربک کا خطاب روح کوموت کے وقت ہوتا ہے اس کا ونیا سے تکانارب کی طرف

رجوع بوتا باورجب قيامت كاروز بوكا توادخلي في عبادى وادخلي جنتي كهاجاك الاوراى (ورمنثورج ٢ص ٣٥١) يس ب'عين زيد ابن اسلم يا ايتها النفس المطمئنه الاية قسال بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع ''ليخن *زيدابن الملمّ* يا ايتها النفس المطملنة كآنسيريس كهته بين كدبيغ تخرى روح كوموت كووت اور تیامت کے روز دی جائے گی کہ جب دخول جنت کا ونت آ جائے گااس ونت داخل ہو جائے۔ اس كى مثال الي ب كرم تعالى فرما تا بي وامسا السذيس سعدوا فسف الجنة (هـود:۸۰۸) "العني جتن سعيدلوگ بين جنت مين بين اس سے سيقصورنبين كه برسعيدازلي نزول آیت کےونت جنت میں علامیاتھا۔جس سے حقیقی طور پرظر فیت صادق آئے بلکہ وہ سعدا كوبثارت ہے كہ جب جنت ميں داخل ہونے كاونت آ جائے گااس وقت داخل ہوجائيں كاور تفیرنیٹا پوری میں ہے کھیداللہ ابن مسعود کی قر اُت ادخلی فی جسد عبدی ہے۔ لین قیامت کے روزنس مطمئنه کو محم موگا کمیرے بندہ کے جسد میں داخل موجااورا مام سیوطی نے (ورمنورج٢ص ٢٥١) يس ككما م كد عن ابن عباس فادخلي في عبدي "راحة تح جس كا مطلب وبى ہے كہ جسد ميں داخل ہونے كا عكم ہوگا۔ آب نے و كيدليا كر آن شريف كى بوری آیت جوابھی کمی گئ اس کے سیاق سے ظاہر ہے کہ قیامت کے روز اوظی جنتی کا خطاب موگا۔ مرمرزا قادیانی پوری آیت نہیں پر معت اور صرف ادخلی جنتی سے استدلال کرتے ہیں۔اس ک مثال بعیندالی ہے کہ ایک مخص نے دعویٰ کیا کہ نماز کے پاس جانے کا حکم نہیں اور استدلال مي برآيت بيش كردى كرش تعالى فرما تاب يساليها الذين آمنوالا تبقربو الصلوة (نساه:٤٣) "كى نے كہاوانتم سكارى بحى تواى كى ساتھ فدكور ہے -جس سے مطلب ظاہر ہے کہ نشد کی حالت میں نماز مت پر حو۔اس نے جواب دیا کہ بول تو سارا قرآن پر اہواہے مرآخرًلا تقريب الصلاة بمي توكلم اللي ب-الل ايمان فوركري كياس فتم كاستدلال كرنے والامسلمان سمجها جائے كايا يہ سمجها جائے كاكر آن يراس كوايمان بىنبيں - كيونكه صراحة جوقید فرکور ہے اس کوائی بات بنانے کے لئے اس نے حذف کردیا۔

اب مرزا قادیانی کوبھی دیکھ لیجئے کہ یہی کام کررہے ہیں یانہیں تن تعالی پوری آیت میں قیامت کا ذکر فرما تا ہے اور مرزا قادیانی اپنی بات بنانے کے لئے اس کو حذف کر کے ایک حصہ سے استدلال کرتے ہیں اور موت کے ساتھ اس کو خاص کرتے ہیں اب کیونکر کہا جائے کہ مرزا قادیانی کوقر آن پرایمان ہے۔ رسالہ الحق الصریح میں مرزا قاویانی کی تحریر جو درج ہے اس سے ظاہر ہے کہ "وان من اهل الکتاب الالیؤمنن به قبل موته "میں ایک قر اُت شاذہ قبل موہم بھی ہے جوان کے مفید مدعا ہے۔ اس قر اُت شاذہ پر استدلال کر کے (ص۸۹) میں لکھتے ہیں کہ فرض کروکہ وہ قر اُت بقول مولوی صاحب ایک ضعیف صدیث ہے۔ گرآ خرصد یہ تو ہے بیتو ٹابت نہیں ہوا کہ وہ کی مفتری کا افتر اء ہے۔ بلکہ وہ احمال صحت رکھتی ہے۔

مقصود كقرأت شاذه بلكمديث ضعيف بمي اعتاد كے قابل ہے اس بناء پر ہم بھي كہتے میں کہ بید دو قر اُتیں ایسے جلیل القدر صحابیوں کی ایک ابن عباسؓ جو ترجمان القرآن میں اور دوسرے این مسعود جن کی فضیلت صحابہ کے نزدیک مسلم ہے۔ مواہ عادل اس بات پر ہیں کداد هلی جنتی کا عظم قیامت کے روز ارواح کواس واسطے ہوگا کہ وہ اپنے اپنے اجساد میں داخل ہو جا کیں۔ موت کے وقت اس تھم سے کوئی تعلق نہیں اور قر اُت متواترہ کی تغییر جوابن عباس وغیرہ نے کی ہے وہ بھی ای کےمطابق ہے اور سیاق آیت ہے بھی طاہر ہے کہ قیامت کے روز ارواح کو بیتھم ہوگا اور جتنی آیتیں معاد جسمانی کے باب میں وارد ہیں سب کا مفادیہ ہے کہ حشر زمین پر ہوگا اور کل اولین وآخرین انبیاء وغیرہم کامیدان حشریں موجو در ہنامصر ح ہے۔''ان الاولیہ سب والآخريان لمجموعون الي ميقات يوم معلوم (واقعه:٩٠٠٤) "" ويوم نبعث في كل امة شهيداً عليهم من انفسهم جثنابك شهيداً على هؤلا (نحل:٨٩)" جن سے طاہر ہے کداس روز کوئی بہشت میں ندرہے گا استے دلائل کے بعد بیکہنا کہ پیشتوں کے بہشت سے نگلنے پرکوئی مدیث نہیں۔مرزا قادیانی بی کا کام ہے اگر مرزا قادیانی کواتے دلاکل طة تومعلوم نيس كركيا حشر برياكرت حق تعالى صاف فرما تأبي يخرجون من الاجداث کانہم جراد منتشر (قد:۷) "یعی سب مردے قروں سے ایے تکیں کے جیے تڑے ہیں را گنده اور قیامت کے دوز کا نام بھی حق تعالی نے یوم الخروج رکھا ہے۔ 'یسوم یسم عون التصيحة بالحق ذلك يوم الخروج انا نحن نحيى ونميت (ق:٤٣،٤٢) ''اورمعاد جسانی پرصد ہا حدیثیں موجود ہیں جن کا تھوڑا سا حال او پرمعلوم ہوا باوجوداس کے مرزا قادیانی کہتے ہیں کدایک حدیث بھی نہیں اور اس پر مرزا قادیانی یہ بھی فرمائے ہیں کہ جموث شرک کے برابر ہے۔اس سے عقلاء سجھ سکتے ہیں کہ بی ول ان کا دھوکا دینے کی غرض سے ہے یانہیں۔

(ازالة الاوہام ص٥٣٤، خزائن ج٣م ٣٨٩،٣٨٨) يش عليه السلام كى وفات كے باب ميں كھتے ہيں كه "اگر جارے باس صرف نصوص قرآن كريم ہى ہوتين تو فقط وہى كافى تحييں۔

اب جس حالت میں بعض حدیثیں بھی ان نصوص کے مطابق ہوں تو پھر کو یاوہ یفین نورعلیٰ نورہے۔ جس سے عمد انتحراف ایک قتم کی بے ایمانی میں داخل ہے۔''

بيربات توانشاء اللدتعالى آئده معلوم موجائع كى كنصوص قرآ سياورا حاديث نبويداور اجماع امت عیسی علیہ السلام کی وفات کے باب میں ہمارے مفید ہیں یا مرزا قاویانی کے گر يهال صرف يه تلانا منظور ب كمعادجسانى كياب يل مرزا قاديانى صدبا آيات واحاديث ہے جوعمدا انحراف کررہے ہیں انہیں کے اقرار کے مطابق وہ بے ایمانی کررہے ہیں یانہیں۔ دراصل وہ دھوکا دینا جائے ہیں کہ ارخلی جنتی ہے جب مرتے ہی جنت میں داخل ہونا ثابت ہو جائے تو چرعدم خروج کے ولائل بہت ہیں۔ گریا درہے کہ جب تک و قطعی طور پر بیٹا بت نہ کریں کہ مرتے ہی آ دمی جنت میں داخل ہوجاتا ہے چراس کے بعد جب تک ان تمام نصوص قطعیہ کا جواب نددیں جس سےمعاد جسمانی اور حشر کا زمین پر ہونا ثابت ہے۔عدم خروج کی آیتیں ان کو مفیرنہیں ہوسکتیں۔اصل مغالطہ کا منشاء ریہ ہے کہ مرنے کے بعد بعضے روحانی طور پر جنت میں داخل ہوجاتے ہیں ای کوانہوں نے دخول حقیقی قرار دیا ہے جس کے بعد خروج ممکن نہیں۔ حالانکہ وہ دخول حشر اجسادواحيائے عظام كے بعد موكا جيسا كرنصوص قطعيدسے ثابت باوردخول روحاني وہ مانع خروج نہیں۔ چنانچہ آنخضرت اللہ نے بار باروحانی طور پر جنت کی سیرکی ہےجس کا حال انشاءاالدىعالى آئدهمعلوم موكا-اكرمرزا قاديانى يرفرق كردية كر شهداء وغيرجم كارواح جنت میں اخل ہوتے ہیں مگر قیامت کے روز وہ اجساد میں داخل اور نظے سرے سے زندہ ہو کر قبروں سے تکلیں مے۔اس کے بعد جب داخل جنت ہوں کے تو پھر بھی نہ تکلیں مے) تو کوئی جھڑا بھی نہ تھا۔ تمام آیات واحادیث حشر جسمانی کےمسلم رہتے اور پورے قرآن پر ایمان بھی موجاتا مرعیسی علیدالسلام کے زمین برآنے کے خوف سے انہوں نے اس کو کواراند کیا اوراس کی کچد پرواندی کرصد با آیات واحادیث کا انکارلازم آجاتا ہےاوراستدلال ش بھی جال نکالی کہ ایک احمالی پہلو جونصوص قطعیہ کے خالف ہے۔ پیش کر کے نہایت ڈھٹائی سے کہدویا کرقرآن ے ابت ہے کہ بہتی مرتے ہی بہشت میں داخل ہوجا تا ہے اور پر نمیں لکا۔

مرزا قادیانی (ازامة الاوبام می ۱۳۳۰،۳۳۰، خزائن جسم ۱۳۳۸) میں لکھتے ہیں "یادر کھنا چاہئے کہ روحانی علوم اور روحانی معارف مرف بذریجہ الہامات ومکاشفات ہی ملتے ہیں اور جب تک ہم وہ درجہ روشن کا نہ پالیں تب تک ہماری انسانیت کی حقیقی معرفت یا حقیقی کمال سے بہرہ یا بنیں ہو سکتی ۔ صرف کو ے کی طرح یا بھیڈی کے مانٹدا کی نجاست کوہم حلوا مجھتے رہیں گے اور

ہم میں ایمانی فراست نہیں آئے گی مرف لومڑی کی طرح داؤج بہت یا دموں کے۔'' اب الل انصاف خود بی مجھ سکتے ہیں کہ جس فراست سے قرآن کی صدیا آیوں اور مديۋ ل كا ابطال مواس كا نام ايماني فراست موگا بحسب اقر ارمرز اقادياني به ايماني اور دا وَيَجَ كامجى حال معلوم ہوگیا كه ايك آيت كا اجمالي پهلوپيش كر كے صد ہا نصوص قطعيہ كوردكر ديا ادر پھر فرماتے میں کدحت یمی ہے کہ عدالت کے دن پرہم ایمان تولاتے میں لیکن اوراس بات پر یقین ر کھتے ہیں کہ جو کچھاللدورسول نے فرمایا ہے وہ سب کچھ ہوگا۔لیکن سجان اللد کیا ایمان ویقین ہے بیا بمان کاطریقه تومرزا قادیانی نے ایسا نکالا که آ دمی تمام دنیا کے ندا ہب دادیان کی تصدیق کرسک ہے۔مثلاً نصاری سے کہدوے کہ ہم مثلیث کو مانتے تو ہیں لیکن اوراس لیکن کے تحت میں منافیات تثلیث کو داخل کر دے۔ جتنے مشرکین تھے خدائے تعالی کی خالقیت والوہیت کو نیقنی طور مانتے عَصْ- 'ولكن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله (زخرف:٩) "كمر اس كساتمه مانسعبدهم الاليقربونا الى الله زلفى (زمر:٣) ''كا(ليكن)لكاربتاتما اور منافق تو اس لیکن کو ظاہر بھی نہیں کرتے تھے۔ صرف اس کی کیفیت ان کے ول میں رہتی تھی۔ باوجوداس كان كاآ مناكبتاب كاركرويا كيااورآخر والمنافقين في الدرك الاسنفل من الغاد (نساه: ١٤٥) "كمستق ممر داباس كين كمطلب رجى فوركر ليج جب يد تصریح مرزا قادیانی نے کردی کہ بہتی مرتے ہی بہشت میں داخل ہوجائے ہیں اور پھراس سے نہیں نگلتے اس کے بعد اگر یو جھاجائے کہ قرآن میں توبیہ ہے کہ سب روحیں اجساد میں داخل ہو کر قیامت کے روز قبرول سے زمین پر تکلیں کے تو بھی جواب ہوگا کہاس پرایمان تو ہے لیکن بہشت سے نیس لکلیں کے اور اگر کہا جائے کہ قرآن سے ثابت ہے کہ اولین وآخرین اس روز سب زمین يرمول كي واب موكاكراس كالقين توبيكن بهشت كوكى ند كلا كا ادراكركها جائك كد قرآن وحدیث سے ثابت ہے کہ حشر میں ہر حض پریشان رہے گا اور انبیاء تک نفسی تعمیل مے تو جواب يبى موكا كديدي بي إلى والمنظم والمراب المالين والمراب المرابي والمرابي والمرابي والمرابي والمرابي والمرابي جتنی آیات واحادیث اس باب میں وارد میں سب کی فوراً تعمدیق کی جائے گی ۔ مرلفظ لیکن اس كے ساتھ لگارے گا۔اى كے مناسب بيد كايت ہے كى مولوى صاحب نے ايك صاحب سے ہو چھا جن کوسیادت کا دعویٰ تھا کہ آپ کون سے سید ہیں حسٰی یا حسنی انہوں نے کہا میں سیدابرا ہیمی ہوں لینی آنخضرت علی کے خاص فرزندا براہیم علیہ وعلیٰ ابیدالصلوٰ ۃ والسلام کی اولا دہیں ہوں۔ مولوی صاحب نے احادیث اور انساب اور تو اریخ کی کتابیں پیش کیس کہ حضرت ابراہیم کا انقال

حالت طفولیت میں ہوگیا ہے۔سیدصاحب نے بیان کرفر مایا وہ سب صحیح ہے۔لیکن بندہ تو سید ابرا ہیں ہے۔اب ہر خفس غور کرسکتا ہے کہ باوجوداس لاکن کے بیابہنا کہ خدااوررسول نے قیامت کے باب میں جو پچھفر مایا وہ سب پچھ ہوگا اوراس پر ہمارالیقین اورا بیان ہے کہ کیا دھو کے کی ڈینبیں ہے۔اس سے بڑھ کر اور کیا واؤن ج ہو سکتے ہیں جن کوتھوڑی ہی بھی فراست ہواس کو بخو بی معلوم ہو سکتے ہیں۔

ان مقامات میں جو جو آیات واحادیث وارد ہیں مرزا قادیانی کو ایک قدم بردھنے نہیں دیتیں اور یہ وہی نقشہ ہے جو انہوں نے (ازالة الادہام ۲۹۳ ، خزائن جسم ۲۳۸) میں علیہ السلام کے وفات کے باب میں کھینچا ہے کہ 'نہمار بے خالفین کوان تمام شواہد میں کوئی مد زئیس دیتا۔ قرآن کریم کہتا ہے کہ چل دور ہو میر بے خزانہ حکمت میں قرآن کریم کہتا ہے کہ چل دور ہو میر بے خزانہ حکمت میں تیرے خیال کے لئے کوئی موید بات نہیں۔ چروہ ہاں سے محروم ہوکر صدیثوں کی طرف آتے ہیں تو صدیثیں کہتی ہیں دیا ہور مؤمن بعض اور کا فر بعض نہوتا حدیثیں کہتے معلوم ہوکہ میں قرآن کے خالف نہیں۔''

اس کا تصفیرتوا ہے مقام پرانشاء اللہ تعالیٰ ہوجائے گا کھیں علیہ السلام کی وفات کے باب ہیں آیات واحادیث ان کورد کرتے ہیں یا ان کے خالفین کو گر یہاں تو خابت ہوگیا کہ مرزا قادیانی قرآن کی جس آیت کے سامنے جاتے ہیں وہ صاف کہتی ہے کہ چل دور ہو تیرے خیالی اور اخترا گی باتوں سے ہیں ہری اور بیزار ہوں۔ پھر وہاں سے محروم ہو کرحد بیوں کی طرف آتے ہیں تو ان کا تو ایک فشکر کیرشمشیر بکف ہے کہ جنتی یا تیں تیری محارض قرآن ہیں سب واجب القتل ہیں ۔ گرمرزا قادیانی عیسویت پرعاش دل دادہ ہیں۔ وہ کب کی کی مانتے ہیں۔ ان کا عشق اس سے ظاہر ہے کہ جنتی علیہ السلام کا قیامت کے روز بھی زمین پراتر تا نا گوار ہے۔ اگر فصوص قطعیہ کے مطابق زمین پرحشر ہواور عیسیٰ علیہ السلام بھی وہاں موجود ہوں تو یہ تو نہ ہوگا کو تی دجال وغیرہ کی ضرورت ہوگی۔ جس سے مزاحمت کا اندیشہ ہو۔ پھر جب مرزا قادیانی کا اس میں دجال وغیرہ کی ضرورت ہوگی۔ جس سے مزاحمت کا اندیشہ ہو۔ پھر جب مرزا قادیانی کا اس میں ضرورت تھی۔ اگر چہ انہوں نے میسوچا ہے کہ بطور ترتی ہے کہا جائے گا کہ عیسیٰ علیہ السلام اس عالم ضرورت تھی۔ اگر چہ انہوں نے میسوچا ہے کہ بطور ترتی ہے کہا جائے گا کہ عیسیٰ علیہ السلام اس عالم میں تو کیا قیامت کے روز بھی زمین پڑئیں اثر سے ۔ گر میہ بات ضرورت سے زیادہ ہے اور اس قسم کی صد ہا با تیں ہیں۔ جن سے صاف فلا ہر ہے کہ بصداق حدیث کا ایک شعبہ ہے اور اس قسم کی صد ہا با تیں ہیں۔ جن سے صاف فلا ہر ہے کہ بصداق حدیث کا ایک شعبہ ہے اور اس قسم کی صد ہا با تیں ہیں۔ جن سے صاف فلا ہر ہے کہ بصداق حدیث کا ایک شعبہ ہے اور اس قسم کی صد ہا با تیں ہیں۔ جن سے صاف فلا ہر ہے کہ بصداق حدیث

شریف حبك الماشی یعمی و یصم عیسویت کے شوق میں ان کون قرآن کریم کی مخالفت کی پروا بند مدیث شریف کی۔ جب ان کواس درجہ کاعش ہے قو جرخص سجھ سکتا ہے کہ جوا موران کے مقصود کے مزاحم اور مانع ہوں تو ان کو کس نظر ہے دیکھتے ہوں کے عشاق تو ناصح خیرخواہ کو بھی دشن سجھتے ہیں۔ چہ جائیکہ موانع اور وہ امور جومقصود کی طرف جانے سے دوک دیں ان کا بس چلیس تو روکنے والوں کو بلاتا کا قتل ہی کر ڈالیس جیسا محمد ابن تو مرت نے کیا تھا۔ جس کا حال اس کتاب میں معلوم ہوا۔ اب غور کیا جائے کہ مرزا قادیانی کی اس عاشقانہ رفتار میں جگہ جگہ آیات واحاد یہ جومزاحت کر رہی ہیں کس قد ران کے دل آزار اور نا کو ارضاطر ہوں گی۔ جب ہی تو وہ ب باکا نہ حلے پر حلے کئے جاتے ہیں۔ نہ کی آئیت کو وہ چھوڑتے ہیں نہ حدیث کو۔ انا والا غیری کی مقصود کی طرف بوصے جارہے ہیں۔ اس وقت مرزا قادیانی کا کوئی دشمن سوا آیات واحاد یہ کے مقصود کی طرف بوصے جارہے ہیں۔ اس وقت مرزا قادیانی کا کوئی دشمن سوا آیات واحاد یہ کے نظر نہیں آتا جو دا کیں با کیں طرف سے ان پرحملہ آور ہوا گر اہل اسلام مخالفت کر رہے ہیں تو وہ وکالذ ہے۔ کیونکہ مرزا قادیانی کے میں بن جانے سے ندان کے سی منصب پر اثر پرنا ہے نہ کوئی نقصان ہے۔ کیونکہ مرزا قادیانی کے میں منصب پر اثر پرنا ہے نہ کوئی نقصان ہے۔

اس مشاہدہ سے ثابت ہے کہ مرزا قادیانی نے جوخواب دیکھاتھا کہ ایک لمی تکوارجس کی نوک آسان تک پیٹی ہے ان کے ہاتھ میں ہے اور دائیں بائیں چلارہے ہیں اور ہزار دشمن اس کی نوک آسان تک پیٹی ہے ان کے ہاتھ میں ہے اور دائیں بائیں چلارہے ہیں اور ہزار دشمن اس کے جس کا حق مرک ہا اور غزنوی صاحب نے جو حسن ظن سے تعبیر دی تھی اس کو مشاہدہ غلط ثابت کر رہا ہے اور یہ کوئی تعبیر کی تابید میں اکو غلطی ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی (ازالة الا دہام ص ۱۲، نزائن جسم ص میں کھتے ہیں ''جو وقی یا کشف خواب کے ذرایعہ سے کسی نی کو ہودے اس کی تعبیر کرنے میں غلطی بھی ہوئی ہے۔''

جب بقول مرزا قادیانی ایسے قابل وثو ق خواب میں غلطی ہوجو نی نے دیکھا ہواور بزر بعدوی ہوتو دوسر نےخواب اورول کے اوران کی تعبیر کس حساب وشار میں۔ یہ بات بھی لائق توجہ ہے کہ جوتعبیر ہم نے بیان کی ہے اس پرایک بہت بڑا قرینہ یہ ہے کہ مرزا قادیانی کی تکوار کی نوک آسان تک پنجی ہے۔ جس سے اشارہ ہے کہ آسانی کتاب اور آسانی نبوت کے مکاشفات اورا خبار پراس تکوار سے تملہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب جب اس رؤیا کی تعبیر بحسب مشاہدہ اور قرینہ قویہ یہ ثابت ہوئی تو مرزا قادیانی کا بی تول جو (از لة الاوہام سے ۲۵۲ ہزائن جسم ۲۵۵) میں لکھا ہے کہ "حدیثوں میں یہ بات وضاحت سے لکھی گئی ہے کہ سے موعوداس وقت دنیا میں آئے گا کہ جب علم قرآن زمین پر سے اٹھ جائے گا۔ جبل شیوع پاجائے گا یہ وہی زمانہ ہے جس کی طرف ایک صدیث میں یہ اشارہ ہے۔ "لوکان الایمان معلقاً بالثریا لذاله رجل من فارس" یہوبی زمانہ ہجواں عاجز پر شفی طور پر طاہر ہوا۔"

لینی اس وقت علم قرآن کوخود نے ثریا سے لایا ہے (رویا سے فدکورہ) کے خلاف اس کے کہا تھا ہے کہ کہا گرقرآن ان ٹریار بھی جائے تواس کے کہا کہ کہا ہے کہا گرقرآن ان ٹریار بھی جائے تواس کا کام وہیں تمام کردیا جائے۔ کیونکہ تلوار کی نوک سے تلوار بی کا کام لیا جاتا ہے۔

جب الہامات وغیرہ سے ظاہر ہوگیا کہ قرآن وصدیث کو وہ تہ تیخ کررہے ہیں اور یہ اصول قرار دیا ہے کہ تغییر وصدیث وآ ٹار صحابہ وغیرہ کوئی قائل اعتبار نہیں اور اس پرقرآن کے معارف دانی کا دعویٰ ہے تو جو معارف مرزا قادیانی ایجا دکرتے ہیں وہ ضرورا سے ہوں گے کہ نہ کی مسلمان نے ان کو سناہوگا ندان کے آ با کا اجداد نے سوا سے معارف سننے والے بھی ایسے ہی ہونا علی معارف سننے والے بھی ایسے ہی ہونا ہے کہ جن کود میں بطور ورا شت باپ وادا سے پہنچا نہ ہو ۔ کیونکہ جہاں دین نیا ہوتو دیندار بھی نے ہی ہوں گے۔ نی ہوں گے۔ نی اس حم کے معارف بیان کرنے والوں کو نبست صاف فر ما دیا ہے کہ ان کو جموٹے اور دجال سمجھو ۔ چنا نجو امام سیوطیؓ (در منثوری میں ماہ) میں لکھتے ہیں کہ (امام احدی میں ان کو جموٹے اور دجال سمجھو ۔ چنا نجو امام سیوطیؓ (در منثوری میں اللہ عَنیٰ اللہ میں کو نہ میں میں میں المحدیث بما لم مسمعوا انتم و لا آباق کم فی امتی دجالون کذابون یا تونکم ببدع من المحدیث بما لم مسمعوا انتم و لا وبال جموٹے ہوں گے۔ جو مسلمانوں کروروالی بی نی نی کی کر ایک کہ نہ انہوں نے نی دوبال جموٹے ہوں گے۔ جو مسلمانوں کروروالی نی نی باتیں بیش کر یکے کہ نہ انہوں نے نی دوبال جموٹے ہوں گے۔ جو مسلمانوں کے دوروالی نی نی باتیں بیش کر یک کے کہ نہ انہوں نے نیک دوروالی نی نی باتیں بیش کر یک کے کہ نہ انہوں نے نی دوبال جموٹے ہوں گے۔ جو مسلمانوں کے دوروالی نی نی باتیں بیش کر یک کہ نہ انہوں نے نیک دوروالی نی نی باتیں بیش کر یک کے دوبال جو نہ ہوں کے۔ جو مسلمانوں کے دوبال جمید کی دوبروالی نی نی باتیں بی دادا نے ایسے ہو کہ دوبروالی نی نی باتیں ہو نہ دوبروالی دوبروا

مرزا قادیانی کی کارروائیاں اور نبی کریم الله کا ارشاد ہر دو پیش نظر میں اہل ایمان موڑی توجہ کریں تو قیاس سے میح نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ وہ کیے فخص ہیں کیا اب بھی مسلمانوں کو مرزا قادیانی کے معاملہ میں کوئی شک کا موقع اور عذر باتی ہے۔ اب حدیث کود کھنے کہام سیوطی نے اس کوروایت کی ہے جن کی جلالت شان میہ ہے کہ مرزا قادیانی خود (ازلمة الادہام میں اہم انہزائن جسم ۱۷۷) میں لکھتے ہیں کہ' امام شعرانی صاحب نے ان لوگوں کے نام لئے ہیں جن میں سے بیس میں اور فرماتے ہیں کہ میں نے ایک ورق جلال الدین سیوطی کا دعفی ان کے محتی شخ عبدالقادر شاذلی کے پاس پایا۔ جو کی محف کے نام خطاتھا۔ جس نے سیوطی کا دختی اسے حدالقادر شاذلی کے پاس پایا۔ جو کی محف کے نام خطاقعا۔ جس نے سیوطی کا دختی کے دو تا معلول الدین سیوطی کا دختی اس کے ایک ورق جلال الدین سیوطی کا دختی ہے۔

ان سے بادشاہ وقت کے پاس سفارش کی درخواست کی تھی۔ سواہام صاحب نے اس کے جواب میں کھاتھا کہ میں آنخفرت علیقے کی خدمت میں تھے احاد یہ کے لئے جن کو محد ثین ضعیف کہتے ہیں حاضر ہوا کرتا ہوں۔ چنانچہ اس وقت تک پہنے خد دفعہ حاات بیداری میں حاضر خدمت ہو چکا ہوں۔ اگر جھے یہ خوف نہ ہوتا کہ میں بادشاہ وقت کے پاس جانے کے سبب سے اس حضوری سے ہوں۔ اگر جھے یہ خوف نہ ہوتا کہ میں بادشاہ وقت کے پاس جانے کے سبب سے اس حضوری سے بطیب خاطر اس واقعہ کونقل کیا ہے۔ اس لئے ہم حتی الوسع امام سیوطی کی کما بوں سے احاد یہ فقل کیا کرتے ہیں۔ تا کہ مرزا قادیانی کوان کے مان لینے میں تا مل نہ ہواور جس کتاب سے حدیث نکورہ بالاکوا مام سیوطی نے نقل کیا ہو وہ امام احمد کی مند ہے۔ جنگی شاگر دی پر اکا برمحد ثین کو تاز ہواور خود مرزا قادیانی (خردرت الله می ہزائن جام میں کہ ہو تھی کہ سے حدیث ہوا کہ دیا گاری کہ سے حدیث المام میات میں کہ ہو تھی کہ کہ سے حدیث ایک اس میات میات میں کہ ہو تھی کہ ہو تھی کہ ہو تھی کہ ہو تھی کہ موت ایک ایک مند ہے۔ کیونکہ جا ہایت کی موت ایک ایک عروری کی بری اللہ ہی کہ وہ تھی کہ ہو تھی ہو کہ ہو کہ ایک موت ایک ایک مند ہے۔ کیونکہ جا ہایت کی موت ایک ایک جو اگر ہوا کہ ہوا کہ جن کہ طالب بنانے کے لئے کا فی ہو تھی ہو جب اس نبوی وصیت کے ضروری موردی کی اور بریختی با ہر نہیں ۔ سو بموجب اس نبوی وصیت کے ضروری وہ کہ والے ہوا کہ جرا کہ حق کا طالب امام صادق کی تلاش میں گار ہے۔ "

اس کے بعد امام الوقت ہونے کی تقریر کرئے یہ نتیجہ نکالا کہ جوایئے کو امام نہ مانے وہ اس شقادت میں گرفتار ہوگا۔ جس سے کوئی بدی اور بدینتی باہر نہیں نفت نہ کفر، یعنی فاسق وکافر ہوگا۔ اب دیکھئے کہ مسند موصوف کو بقول مرزا قادیانی کس درجہ قوت ہے کہ اس کی حدیث پڑعمل نہ کرنے والا فاسق بلکہ کافر ہوجا تا ہے۔ پھراک کتاب کی وہ حدیث واجب العمل کیوں نہ ہوجس سے نئی غیر معروف با تیں بنانے والے دجال وکذاب ثابت ہوتے ہیں۔

من مات بغیرامام کی حدیث میں چونکہ مرزا قادیانی کا نام نہیں ہے اس لئے اس سے خاص مرزا قادیانی کا نام نہیں ہے اس لئے اس سے خاص مرزا قادیانی کا ام زمال ہونا ثابت نہیں ہوسکتا۔ بخلاف اس کے جوشن الی نئی با تیں بیان کرے جوسلمانوں نے اوران کے آباؤاجداد نے نہیں نی ۔اس کو دجال و کذاب و فقتہ پرداز سجھتا بحسب اقرار مرزا قادیانی صراحۃ اس حدیث سے لازم اور واجب ہے۔ خدا کرے مرزا قادیانی الی نئی بنانا چھوڑ دیں اور مسلمانوں کے معتمد علیہ بن جائیں۔

یہاں بیامربھی قابل تجدہ کہ حدیث شریف تو صراحة با آواز بلند کہدرہی ہے کہ نی باتیں بنانے والا دجال و کذاب ہے اور مرزا قادیانی کی تقریر سے ستفاد ہے کہ نصوص کیسے ہی صراحت سے وارد ہوں مگر مرزا قادیانی کے قول کے مقابلے میں وہ سب ترک کر دی جائیں۔ چنانچہ (ازالة الاوہام ۴۰ من بزرائن جسم ۳۱ میں فرماتے ہیں کہ 'صرف الہام کے ذریعہ ایک مسلمان اس کے معنی آپ پر کھولتا ہے کہ ابن مریم مرادنہیں ہے مسلمان اس کے معنی آپ پر کھولتا ہے کہ ابن مریم سے اس جگہ در حقیقت ابن مریم سے مراد حقیقت ابن مریم سے مراد حقیقت ابن مریم ہی ہے کے وقت ابن مریم ہی ہے کے وقت میں استعارات عالب ہیں اور حقیقت سے پھیرنے کے لئے الہام الہی قرید کا کام دے سکتا ہے اور آپ حسن طن کے مامور ہیں۔''

و کیر لیج ابتدائے اسلام ہے آئ تک کسی نے کہا نہ سنا کہ میسیٰ علیہ السلام مرکرز مین میں وفن ہوگئے اور ان کا ہم نام یا مثیل پیدا ہوکر پا در یوں کا جواب دے گا اور پا دری لوگ ہی دجال ہیں۔ ای طرح قیامت کا جنت میں ہونا وغیرہ امور جومرز اقادیانی سنارہ ہیں ایسے ہیں کہ کسی مسلمان نے نہیں سنے اور آیات واحادیث میں کھلے الفاظوں میں موجود ہے کہ قیامت زمین پر ہوگی اور عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام قبل قیامت زمین پر آئیں گے۔ ایسے موقع میں مرز اقادیانی پر حسن ظن کیا جائے یا نی مالے کے تعلق کے تعلق کی جائے کہ جو محفی نئ با تیں بنائے وہ وجال و کذاب سمجھا جائے۔ ہمارے کہنے کی یہاں کوئی ضرورت نہیں۔ ہم محفی اپنے معتقد علیہ کی بات کوخود مان لے گا۔ و ما علیدا الا البلاغ!

اگر مرزا قادیانی کے مختر عات پر حسن ظن ضرور ہے تو ابومنصور کے کشف نہ کور کے الہا مات کیوں قابل حسن ظن نہ ہوں۔ آخراس کا بھی دعویٰ الہام ہی سے تھا کہ حسر مست علیکم السمید ته والسدم ولسحہ المضنزیر کے مغنی نہیں جو ظاہرالفاظ سے معلوم ہوتے ہیں۔ بلکہ وہ بزرگوں کے نام تھے۔ جن کی حرمت و تعظیم کی ضرورت تھی۔ اس وجہ سے مردار اور خون اور گوشت خزیر وغیرہ کی حرمت ثابت نہیں۔ علیٰ هذا القیاس جینے معیان الہام گذر سے ہیں سب کا یہی دعویٰ تھا کہ ہمار سے الہام جحت ہیں اورای تتم کے دلائل انہوں نے بھی قائم کئے ہوں گے کہ کلام خداورسول کو پھیر نے کے لئے الہام اللی قرید تو یہ کا کام دے سکتا ہے اور آپ حسن ظن کے مامور ہیں۔ انہی وجو ہات سے ہزاروں ان کے بھی ہیر دہوگئے تھے گر در حقیقت وہ جھوٹے تھے۔ بنی وجو ہات سے ہزاروں ان کے بھی ہیر دہوگئے تھے گر در حقیقت وہ جھوٹے تھے۔ جن کے لاء ہوں ہونے الہاموں پر حسن ظن کیا جائے تو یہ تھولہ صادق آجا ان صدا ہم جرب المجرب حلت به المندامة مگر بیندامت قیامت کے روز خدا اور رسول کے دو برو کے۔ جرب المجرب حلت به المندامة مگر بیندامت قیامت کے روز خدا اور رسول کے دو برو کے۔ حب مغیر نہ ہوگی۔

غرض كدمرزا قاديانى نے جوكهاتھا كه آدى مرتے ہى جنت ميں چلا جاتا ہے اور

استدلال میں بیآیت پیش کی تھی ادخلی جنتی سواس کا حال معلوم ہو گیا کہ اس آیت کو اس سے کوئی تعلق نہیں ۔ بلکہ سیات آیت سے ظاہر ہے کہ قیامت کے روز بیدار شاد ہوگا جس پر دوسری آیات بھی ناطق ہیں اور اگرموت کے وقت کہا بھی جاتا ہوتو بطور بشارت ہے کہ وقت پر داخل ہوجائے۔

اوراس آييشريفد عيى استدلال كرت بين فيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون بما غفرلي ربي وجعلني من المكرمين (يُسين:٢٧،٢٦) "يرايك تخص واتعه عجو وقت تعالى نے 'وجاء من اقصى المدينه رجل يسعى (يسين:٢٠)'' "الى قوله تعالى قيل ادخل الجنة (يسين:٢٦)" من وكرفر مايا بـ ما حسل اس كاي ہے کیسٹی علیدالسلام نے اہل انطا کید کی طرف اپنے حوارین سے تین مخصوں کو بھیجا تھا کہ ان کو تو حید کی دعوت کریں۔انہوں نے ان سب کو مارڈ الا اس اثناء میں ایک بزرگ جن کا نام حبیب تھا وہ مجی آئے اوراس قوم کونسیحت کر کے اپنائیان ظاہر کیاانہوں نے ان کو مجی شہید کرؤالا حق تعالی اس بزرك كا عال بيان فرما تا ب- "قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون بما غفرلى دبى وجعلنى من المكرمين "العنى المخص علما كياك جنت ميس واخل مواس نے کہا کاش میری قوم جانتی کہ میرے رب نے مجھے بخش دیا اور عزت دی۔ اس واقعہ بر مرزا قادیانی استدلال کرتے ہیں کہ مرتے ہی جنتی جنت میں داخل ہوجا تا ہے۔ حالاتکہ اس میں صرف ای قدر ہے کہ اس مخص سے کہا گیا تھا کہ جنت میں داخل ہوجا بیتو نہیں کہا گیا۔ انجمی داخل بوجااكر في الحقيقت ان كرواظل بوجائي كاحال بيان كرنامقصود بوتا تواد خلفاه في الجنة ارشاد ہوتا۔ بعنی ہم نے اس کو جنت میں داخل کردیا۔ کیونکہ یہاں اس بزرگ کی جان بازی کے معاوضه میں این کمال نفل کا حال بیان کرنامقصود ہے۔فن بلاغت میں بلاغت کے معنی سی کیست بين كم كلام مقتفناً عن حال كم طابق مو كما قال في التلخيص البلاغة في الكلام مطابقة لمقتضى الحال مع فصاحة "ابديكي كاكروه بزرك وافل جنت بوكي موت تومقتفائ مال لفظاد خلناه تحاضقيل ادخل الجنة اورجب قيل ادخل ارشادب تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ صرف بشارت مقصورتھی ورنہ کلام مطابق مقتضائے حال نہ ہوگا۔ حالانکدکلام الی میں بدیات محال ہے۔ اگر کہا جائے کہ ت تعالی کا فرمانا مجی وخول جنت کے لئے كانى بي المس كي الفظ قيل ادخل عدوا حمال بداموت بين ايك فورادا فل موجانا دوسراوفت معین پرلیعن قیامت کے روز داخل ہونے کی بشارت اس صورت میں وہ اخمال لیما جو

مخالف قرآن ہے ہرگز جائز نہیں پھر ایسا احمالی پہلوا فقیار کرنے کی ضرورت ہی کیافتی صاف ارشاد ہوجا تا کہ ہم نے اس کو جنت میں داخل کردیا۔ جس سے کوئی احمال ہی باقی نہ رہتا اور اگر تسلیم بھی کرلیا جائے تو وہ دخول روحانی تھا۔ جو عارضی طور پر ہوا کرتا ہے۔ غرض کہ اس آیت سے بیٹا بت نہیں ہوسکتا کہ مرتے ہی ہرفخص جنت میں داخل ہوجا تا ہے اور پھر اس سے نہیں لکتا۔

اوريه آيرشريف بھی استدلال ش پيش كرتے ہيں "ولا تحسين الذين قتلوا فى سبيل الله امواتاً بل احياء عندربهم (آل عمران:١٦٩) "لين شهيرول كومرد مت سجموده الله كياس زعده إلى -

اس میں تو جنت کا نام بھی نہیں، رہااللہ کے پاس زندہ رہنا سواس میں جنت کی کیا خصوصت، دکھے لیج فرشح زندہ ہیں اور جنت میں نہیں ہیں اور اگر کہاجائے کہ فرشح آ سانوں میں ہیں اور جنت میں نہیں ہیں اور اگر کہاجائے کہ فرشح آ سانوں میں ہیں اور جنت میں ہیں تو پھر یہ میں اور جنت میں وافل شدہ فارج نہیں ہوسکا می نہیں اس لئے کہ فرشح زمین پر برابراتر تے رہح جیسا کہتن تعالی فرما تا ہے' تنفزل العلائحة والدوح (قدر:؛) "اس سورت میں ممکن ہے کہ میں علیہ السلام بھی ان فرشتوں کے ساتھ اتر آ کیں۔ فرض کہ زندگی کے واسط جنت کی ضرورت نہیں۔ اگر قبر بی میں فاص طور پر زندہ رہیں تو احیساء عند ربھم جب بھی صاوق کی ضرورت نہیں۔ اگر قبر بی میں فاص طور پر زندہ رہیں تو احیاء عند ربھم جب بھی صاوق آ کیگا اور قرب کے لئے نمآ سانوں کی ضرورت ہے نہ جنت کی ۔ جن تعالی فرما تا ہے' نمون اقرب الیہ من حبل الورید (ق: ۱۹) "''نفلو لا اذابلغت الحلقوم وانتم حنائی تبین جب روح طاتی کو ونسط نہ ہے اور تم دیکھتے رہے ہوا ور ہم تم سے زیادہ ترزد یک اس کے رہتے ہیں لیکن تم نہیں و کھتے۔ اس سے طاہر ہے کہ عند کا مضمون ہروقت صادق ہے۔

اس میں کام نہیں کہ شہداء کو خاص طور پر تقرب ہے۔ گراس سے ثابت بینیں ہوسکتا کہ بمیشہ کے لئے وہ جنت میں داخل ہوجاتے ہیں۔ کیونکہ اس شم کا داخل ہونا بعد حشر کے ہوگا۔ جیسا کہتی تعالی فرما تاہے 'وسیق الذین اتقو ربھم الی المجنة زمرا حتی اذا جاؤها و فتحت ابوابھا و قال لھم خرنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدین (زمر دانس :۳۷) '' ﴿ جولوگ متی ہیں ان کے گروہ گروہ جنت کی طرف جا کیں گے۔ جب وہ لوگ وہاں پنجیس کے اور درواز سے کھولے جا کی سے گو در بان کہیں کے سلام ہے تم پر خوش رہواور داخل ہواور بمیشدای ہیں رہو۔ ﴾ اگر کہا جائے کہ اس آ ہت میں او قیا مت کا ذکر نہیں ہے تو ہم کہیں کے کراس میں موت کا بھی ذکرتیں ہے۔ ظاہر آ یت سے صرف ای قدر معلوم ہوتا ہے کہ تقی لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ گر نجائے نے تقریح فر مادی ہے کہ قیامت کے روز وہ داخل جنت ہوں گے۔ چنانچیامام میوطی نے (درمنورج میں ۱۳۵۷) میں کھا ہے ''(اخرج السسائی ص ۲۶۲، کتاب الزکوۃ باب وجوب زکوۃ، والحاکم وابن حبان) عن ابنی هریرۃ وابنی سعیت ان النبی میں النہ قال مامن عبدیصلی الصلوات الخمس ویصوم رمضان ویخرج ان الذکوۃ ویج تنب الکیائی السبع الافتحت له ابواب الجنة الثمانية یوم القیمة ''یعی فرمایا کی الحق نے کہ موقعی ہا تھے وقت کی نماز پر معاور رمضان کے دوزہ رکھاور زکوۃ وے اور ساتوں گناہ کیرہ سے بچ تو قیامت کے دوز اس کے لئے جنت کے وروازے کو قراح کے والے میں گھولے جا کیں گے۔

ابغور کیا جائے کہ اگر وہ لوگ جنت میں داخل شدہ تجویز کئے جا کیں تو قرآن وحدیث کےمطابق مچرود بارہ ان کواس روز داخل جنت ہونا پڑے گا اور وہ کس قدرخلاف عقل ہے کیونکہ عقلاء جانتے ہیں کہ تعمیل حاصل محال ہے۔

الحاصل آیئر نفہ سے ہرگزیہ ٹابت نہیں ہوسکنا کہ شہداء قیامت سے پہلے جنت میں داخل ہوجاتے ہیں۔البتہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہداء کی ارواح جنت میں داخل ہوجاتی ہیں۔

جوان قریثی کا ہے میں نے خیال کیا کہ شایدوہ میرا ہوگا۔ گر پھر پوچھا کہ وہ کو فی تحض ہے کہا عمرا بن انتظاب ؓ۔ اگر تمہاری غیرت کا خیال نہ ہوتا تو میں اس محل میں چلاجا تا۔

اورا يك صديث يرجى به جو (بخارى تام عهد الموض باب انسا اعسطينك الكوثر) من مذكور به عن انس قال قال رسول الله شكر بينا انا اسير في الجنة اذا انا بنهر هافتاه قباب الدر المجوف قلت ماهذا يا جبر ثيل قال هذا الكوثر المذى اعسلاك ربك فاذا طيبه اوطينه مسك اذا فرشك هدبة "يعى فرمايا كي المسلك في المين المدن عند من سير كرد ما تما الكرب به بادي باري جنت من سير كرد ما تما الكرب به بالكلاب كارب بحق موقى كرب تحق من المسلك الما يحرا بيا الكلاب المسلك المسلك المسلك كارب في المسلك كون موقى كرب في المسلك كون ال

اگر چدان حدیثوں میں خواب کی تقری جمین ممکن ہے کہ شب معراج حالت بیداری میں تشریف لے محیے ہوں۔ مرحل میں التزل وخول روحانی میں تو کلام بی نہیں جس سے بیٹا بت ہے کہ دخول روحانی میں تو کلام بی نہیں جس سے بیٹا بت ہے کہ دخول روحانی طور پر جنت میں واغل ہوا کرتے ہیں۔ چنانچہ اس روایت سے طاہر ہے کہ جس کو امام سیوطی نے (درمنثور ج۲ م ۹۵) میں (مندامام احماین منبل جا می ۱۲۲۱، اوداورج اص ۱۵۹، باب فی فضل الشهادة ،متدرک حاکم ج۲ میں ۱۳۸۹، مدید نبر ۱۳۸۹، وغیرہ سے تقل کیا ہے "عن ابن عباس قال قال رسول الله میکن الله می اجواف طیر خضر تردد المام المید با حد جعل الله ارواحهم فی اجواف طیر خضر تردد المهاد الله میں تعمل من ذهب معلقة فی ظل المورش "لیخن نجی تھی تھی میں میں میں میں میں رحول کو میز میز پر برعوں میں رکھا وہ جنت کے تم وال پر جاتے ہیں اور میوے کھا تے ہیں اور میوے کھا ۔ اس کی روحول کو میز میز پر برعوں میں رکھا وہ جنت کے تم وال پر جاتے ہیں اور میوے کھا ۔

شہداء کا روحانی اور عارضی طور پر جنت میں جانا اس سے بخوبی ثابت ہے کہ ان کی روحیں پرندوں میں رکھی گئیں اور مقام ان کا قناد میل قرار دیا گیا نہ حور وظان سے ان کو تعلق ہے، نہ تخت وتاج سے کام، نہ لباس وزیور سے آ رائش، نہ ان کے لئے فرش وفروش ۔ حالانکہ یہ امور جنتیوں کے لئے لازم ہیں۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوا صرف پرندوں کی طرح کھائی لیتے ہیں اور خاص سے گروہ خصوصیات جووقت پر ہونے والی ہیں کہاں۔ جس دخول کے بعد ہمیشہ رہنا ہوگا۔ وہ دخول جسمانی ہے جس کی نسبت اس آ پیشریفہ میں اشارہ ہے۔ 'کے ما

خلقنا کم اوّل خلق نعیده (انبیاه: ۱۰۶) " یعنی جم طرح بم نے پہلے تہیں پیدا کیاای فلق پردوبارہ پیدا کریں گے اور ظاہر ہے کہ وخول روحانی ش بید بات نہیں ہے اور (بخاری شریف معمود ۲۶۰۰) بابقوله کمابدانا اوّل خلق) ش بیروایت ہے "عن ابن عباس قال خطب النبی علیہ الله عدو جل عراة غر لا کما بدانا اوّل النبی علیہ الله عدو جل عراة غر لا کما بدانا اوّل النبی علیہ الله عدو جل عراة غر لا کما بدانا اوّل خلق نعیدہ و عداً علینا انا کنافاعلین " بینی خطبی فرمایا نبی کریم الله فی کریم الله فی کریم الله کے کری الووں کا حرف فدائے ووجل کی طرف ہوگا۔ بر منداور بے فتند یعنی ابتدائے پیدائش کے مطابق ویانی خوان کا حرف مدائے جس کو می کو می اعادہ کریں گے لیمی کہا ہو تا ہے ہیں ایک طرح پیرا عادہ کریں گے لیمی کہا ہوات پردوبارہ پیدا کریں گے بدوعدہ می پرلازم ہے جس کو ہم پورا کرنے والے ہیں۔

ای اعادہ کے بعد قاد خلوھا خالدین کہاجائےگا۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوااور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شہداجب ہمیشہ رہنے کے واسطے جنت میں دوبارہ واخل ہوں گے تو پرندوں کی شکل پرندر ہیں گے۔ بلکہ بمصدات 'ولقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم (تین:٤) ''شکل انسانی میں ہوں مے جواحس صور ہے۔

يهاں پہ مجى يا در ہے كە ہر دخول جسمانى بھى مانع خروج نہيں۔ چنانچ معراج شريف كا واقعه اسلامی دنیا میں مثل آفاب روش اور اعلان کررہا ہے کہ ہمارے نبی کر میں اللہ عالم بیداری میں جسم اطبر کے ساتھ جنتوں میں تشریف لے مجھے تھے اور واپس تشریف لانے کوکوئی چیز مانع نہ ہو کی۔ اُگر کو کی منصف مزاج دیدہ عقل کوسرمہ بصیرت بخش شریعت غرا سے منور کر کے دیکھے تو معلوم ہو کہ بید دونوں مربعنی دارالد نیا اور دارالجنان ایک بی خالق کے خلوق ہیں جس کو جب تک جہاں جائے رکھاورجس کوچا ہے ایک کھرے دوسرے کھریں لےجائے ۔ مخار ہے اور عادت الله محى جارى مو چكى ہے كہ بحسب ضرورت مردے زعره مو يكے بي جس بركني آيات بينات منق اللفظ والمعنی کواہی دے رہے ہیں جس کا حال انشاء اللہ تعالی معلوم ہوگا اور یہ بھی ثابت ہے کہ میالید شہداء کی ارواح اس عالم میں آیا کرتی ہیں۔ چنانچہ احادیث سے ٹابت ہے کہ خود آنخضرت اللغ ن جعفرابن ابي طالب وفرشتول كساتها أرتي بوئ ويكما "كما (في كنز العمال ج١١ ص ٦٦١ حديث نمبر ٣٣١٩٤،٣٣١٩) عن على قال قال رسول الله عليهم عرفت جعفرافي رفقة من الملئكة يبشرون اهل بيته بالمطر وعن البراء قال قال رسول الله عليه ان الله قد جعل لجعفر جناحين مضرجين بالدم يطير بهما مع الملاكة "اس كابعديه بات برصاحب فيم كا بحدث آسكى بكرا كر بقول مرزا قاديانى

عیسی علیہ السلام کی وفات تھوڑی دیرے لئے تتعلیم کربھی کی جائے تو بحسب وعدہ خدااور رسول ان کا زندہ ہوکرا پی خدمت بجالا نے کے واسطے چندروز کے لئے آجانا کون می بڑی بات ہے۔ اگر مرزا قادیانی اپنی عیسویت کے خیال کوعلیحدہ رکھ کر خدائے تعالیٰ کی قدرت اور ایفائے عہداور نجی اللہ کے میسویت کے خیال کوعلیحدہ رکھ کر خدائے تعالیٰ کی قدرت اور ایفائے عہداور نجی تعلیم موگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا زیمن پرآناکی حالت میں مستجداور خلاف عقل نہیں۔

اس تقریر میں مرزا قادیانی حشر اجساد کا نام جو لے رہے ہیں اس میں ہوی دورا ندلی اس سے کام لیا جارہا ہے۔ کیونکہ اگر اس کا نام بھی نہ لیس تو لوگ بالکل کافر بنادیں گے۔ گراس زمانہ میں ایسی اصلیا حل مضر ورت نہیں۔ ایسے ہزرگوارلوگ جو پچھفر مادیتے ہیں وہ بات چل ہی جاتی ہا اور کسی متم کے شبہ تک نوبت ہی نہیں آتی۔ آخراس حدیث شریف کا صادق ہونا بھی ضرور ہے۔ 'عن انسس قال قال دسول الله شکان الله ان من الشراط الساعة ان يدفع العلم وینظهر الجهل ''یعنی (بخاری مسلم ج می مسم، باب رفع العلم وقید وظہور جبل والفین نی آخرائر مان مدام احداد اداری بار بھی ایک میں ہے۔ کفر مایا نی الله شکان کے کہ قیامت کی علامتوں سے ایک بیہ کے مطم اٹھ جائے گا اور جبل فلا ہم ہوگا۔

کہ ہے، طباعے ہ اور من ہر ہوں۔

اگر چیم کے اٹھ جانے کئ معنی ہو سکتے ہیں گرمشاہدہ جوہور ہا ہے اس کے لحاظ ہے

میم میں بھی مصادق آتے ہیں کہ جب قرآن کے اصلی معنی لوگوں کے خیال سے جاتے رہیں تو جو حقیق

اور واقعی علم ہے وہ بے شک اٹھ جائے گا۔ مثلاً قیامت کاعلم وہی ہے جو آیات واحاد یہ سے

ٹابت ہے کہ مردے زندہ ہوکر قبروں سے زئین پر آجا کیں گے۔ پھر جب بیلم جاتار ہے اور اس
کی جگہ بیذ ہمن نشین ہوکہ مردے اندر ہی اندرسوراخ کی راہ سے جنت میں تھس جا کیں گے۔ جبیا

کی جگہ بیذ ہمن نشین ہوکہ مردے اندر ہی اندرسوراخ کی راہ سے جنت میں تھس جا کیں گے۔ جبیا

کہ مرز اتادیانی فرانے تی ہیں تو علم کے اٹھنے میں اور جہل مرکب کے ظاہر ہونے میں کیا شک ہے۔

چند یہ ہی آ شوب وقتی زبانہ ایسانی ہے گر ایمان والوں کو بفضلہ تعالی کی خطر نہیں۔ چنانچہ صدیث

شریف ہے 'عن علی قال قال رسول الله عَنَالَا لاتکو هوا الفتنة فی آخر الزمان فانهاتبیر المنافقین (کنز العمال ج ۱۱ ص ۱۸۹ حدیث نمبر ۳۱۱۷) ''یعنی آخرز مانه والوں کو نو الفتاقی نور کرنانہ والوں کو نور نور نور نور کا میں فتنہ کو کروہ نہ مجمودہ صرف منافقوں کو تباہ کردےگا۔

یعنی جہل مرکب کے کڑھوں میں کر کے تباہ اور ہلاک ہوں کے غرض کہ ہم لوگوں کو چاہئے کہ جو کچھی تعالی نے اور ہمارے نی کر میں اللہ نے فاہر طور پرفر مادیا ہے۔ اس پر مضبوط ایمان رکھیں اور جان سے زیادہ تریم نیس کی کریم فتنہ کرکے فتندسے کہ خوف نہیں۔

مرزا قادیانی کا نم بب انجی معلوم ہوا کہ آ دمی مرتے ہی جنت میں داخل ہوجا تا ہے۔ پھر تخت رب العالمين بھي اتر آئة تو وہ حصار جنت سے حساب و كتاب كے واسطے ہا ہر نہ لكلے گا۔ اس صورت میں جوتر مرفر ماتے ہیں کہ حشر اجساد کے بعد اور جنت عظلی میں داخل ہونے کے پہلے تعلق اجباد كامتوسط درجه قرار ديا كما ہے توبیر تی معکوں سجھ میں نہیں آتی ۔البتہ پہلا درجہ جو قبر كو قرادديا ہے اس کومجازا جنت تشليم کرسکتے ہيں۔ کيونکرچن تعالی فرما تاہے" السنساد يد عد حسون عليها غدوا وعشيبا ويبوم تنقوم السباعة ادخلوآ ال فرعون اشد العذاب (مقمن:٤٦) "بعنی دکھاتے ہیں ان کومیح وشام دوزخ کی آگ اور قیامت کے روز کہا جائے کہ فرعون کے لوگوں کو داخل کر دو۔ یخت عذاب میں اور (بخاری شریف ج مص ۹۲۴ ، باب سسکسدات الموت) من عبد الله بن عمر قال قال رسول الله عَلَيْ اذامات احدكم يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى فان كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وان كسان مـن اهـل السنسار فـمن اها -الشار ** ﴿ ﴿ مِسْ كُولَى مِرْجًا تَاسِهُو خُواهُ وَمِثْنَى ہُوبِا دوزخی اس کامقام صبح وشام اس کود کھایا جاتا ہے۔ یہ آیٹ میریٹ سابات پردلیل قطعی ہے کہ ہر مخض اپنی بی قبر میں رہتا ہے اور وہ وہیں اپنا مقام دیکھا کیا کرتا ہے۔جس سے **کا**ہر ہے کہ قبر جنت كاكوكى درجينيس بلكداس سے خارج ہے۔ ہاں اگراس لحاظ سے كد جنت وہاں سے نظر آتى ہے اس کو جنت کہیں تو عجاز امکن ہے۔ مگر پچاس ہزار برس کا قیامت کا دن جس میں انبیاء بھی نفسی فنسی یکاریں مے۔اس کو جنت کا ایک درجہ وہ مجی متوسط قرار دینا سخت حمرت آگیز ہے نہ قرآن اس کی تعدیق کرتا ہے نہ حدیث بلکہ دونوں اعلان کے ساتھ اس کی تکذیب کردہے ہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا اس آیئشریفہ سے وہ تقریر اور بھی متند ہوگئ جس میں بیان کیا گیا تھا کہ دخول جنت ودوزخ قیامت بر منحصر باور مرزا قادیانی کی اس تقریر کی مجمی حقیقت کمل کئی جو (ازالة الاوہام ص ۳۶۳۶۳۳ بزائن جسم ۴۸۶،۲۸۵) میں لکھتے ہیں که" ایک فخص ایمان اور عمل کی اونیٰ حالت

میں فوت ہوتا ہے تو تھوڑی میں سوراخ بہشت کی طرف اس کے لئے نکالی جاتی ہے پھرلوگوں کی دعاؤں دغیرہ سے وہ سوراخ بڑھ کر ایک وسیع دروازہ ہوجاتا ہے جس سے وہ بہشت میں چلاجاتا ہے۔اس سے ثابت ہے کہ بہشت میں داخل ہونے کے لئے ایسے زبردست اسباب موجود جیں کہ قریباً تمام مؤمنین ہوم الحساب سے پہلے اس میں پورے طور پر داخل ہو جا کیں گے اور ہوم الحساب ان کو بہشت سے خارج نہ کرے گا۔''

بیام بوشیدہ بیں کرروح الی لطیف چنے ہے کہ چھوٹے سے چھوٹے سوراخ سے بھی وہ نکل جاتی ہے۔ چنانچہ رحم کا منہ ہاوجود مکہ نہایت بختی سے بند ہوجاتا ہے جس کی تصریح طب جدیدہ میں کی گئی ہے مگرروح اس ہے بھی نکل کرجنین میں داخل ہو بی جاتی ہے۔ پھراس سوراخ ے کل جانا جوقبرے بہشت کی طرف ای کے واسطے تکالا جاتا ہے کیا مشکل اس کے نکلنے کے لئے نه بوے دروازے کی ضرورت ہے نداس قدرمہلت درکار ہے کسوم، دہم، چہلم، سه ماہی، بری وغیرہ ش دعا کیں اور کار خیر ہوتے ہیں۔ بندر بح اس سوراخ کو بڑا بڑا کر وسیع کردیں جس سے وہ نکل کر جنت میں داخل موسکے۔ کیونکہ بقول مرزا قادیانی روح تو مرتے ہی جنت میں داخل ہوجاتی ہے۔ چنانچہ (از لة الاوبام ٣٦٣، فزائن ج ٣٣ م٣٣) ميں فرماتے ہيں كه برايك مومن جو فوت ہوتا ہے اس کی روح خدا تعالیٰ کے طرف اٹھائی جاتی ہے اور بہشت میں داخل کی جاتی ہے۔ جيها كالله تعالى فرماتا بين يسا ايها النفس المطمنة "بظام مرزا قاديانى كان دونول كلامون مين تعارض سامعلوم موتاب كدروح مرتع بى جنت مين داخل موجاتى باورلوكول كى (دعا) وغیرہ سے سوراخ کشادہ ہونے کے بعد ایمان دار جنت میں چلا جاتا ہے۔ مگر اس کے جواب کی طرف انہوں نے اشارہ کردیا کرروح تو مرتے ہی جنت میں پہنچ جاتی ہے اور ہمیشہ رہنے ك لئ جنت مين داخل مونا جواحيات جسم يرموقوف ب جيراك ثقال من يحيى العظام وهى رميم قل يحيها الذي انشاها اول مرة (يسين:٧٩،٧٨) "عالت ماس ك لئے مہلت دركار ہے -جس ميں درواز وا تاوسيج موكد لاش اس سے لكل جارتے بيانچ مرت بی داخل ہونے کے باب میں تصرف کرتے ہیں کدروح داخل ہوتی ہے اور مہلت اور وسعت باب کے بارے میں لکھتے ہیں کہ و چھی ایما ندار داخل ہوتا ہے اس تقریر سے تعارض تو دفع ہو گیا لیکن اس پر ایک نیاشبه پیدا موتا ہے کہ جب وہ حض جنت میں داخل مونے کو جاتا ہے اور جنت آ سان پر ہے جیسے مرزا قادیانی (ازالہ الاوہام ص۲۶۸، ٹزائن جسم ۲۳۳) میں تحریر فرماتے ہیں کہ "عیسیٰ علیدالسلام فوت بونے کے بعدان کی روح آسان کی طرف اٹھائی گئیاور جرموَمن کی

بھی اٹھائی جاتی ہے اور بہشت میں داخل کی جاتی ہے۔''

اور نیز جنتوں کا آسان پر ہونا احادیث معجدے ثابت ہے تو ضرور تھا کہ مردے آسانوں برجاتے ہوئے دکھائی ویے ۔ کوئلہ بدوخول اس وجدے جسمانی ہے کدروح تو مرتے ی جنت میں داخل ہوجاتی ہے اور اس دخول کے لئے دعاؤوں وغیرہ کا انتظار رہتا ہے۔جس سے سورخ اس قائل ہو کہ لاش اس سے لکل جائے۔اس صورت میں ضرور تھا کہ مردے قبرول سے نکلتے ہوئے نظر آتے۔شایداس کا بہ جواب دیا جائے گا کہ وہ اس طرف سے نہیں جاتے۔ بلکہ زمین کے اعدری اندرسوراخ کر کے دوسری طرف سے لکل جاتے ہیں تو اس کے مانے میں مجی تاً مل ہے۔ کیونکہ ایساسوراخ جس سے مردہ جاسکے کسی قبر میں و بکھانہیں میا۔ اگر چہ بیمکن ہے کہ مردہ نطلتے ہی وہ سرنگ یاف دی جاتی ہو لیکن اس کے مانے کے بعد بھی ایک اور و شواری ورپیش ب كه جغرافيد سے ابت ہے كه اگر مندوستان كى زمين ميں سوراخ آر يار كرديا جائے تو وہ امريك کے کسی حصہ میں لکے گا۔ پھرا کر ہندوستان کے مردے اس سوراخ کی راہ سے اس طرف زمین پر لکل کرآ سان کی طرف جا کیں تو امریکہ والوں کی شکایت گورنمنٹ میں ضرور پیش ہوتی کہ ہندوستان کےصد ہا بلکہ ہزار ہامردے ہرروز چلے آتے ہیں۔کوئی کفن پہنا ہواہےکوئی برہند ہیب ناک کس کے گھریس نکلتے ہیں کسی کی زراعت وغیرہ میں، غرض علاوہ خوف ودہشت کے مالی نقصان بھی ہوتا ہے۔ حالا تکاب تک کوئی اس تم کی شکایت کسی اخبار میں دیکھی نہیں گئی۔ بيہم اپنی طرف سے نہیں کہتے مرزا قادیانی ہی کی محقیق سے استفادہ کیا گیا ہے۔ انہوں نے (ازالة الاوہام ص ۲۷۶، خزائن جسم ۳۵۳) میں لکھا ہے کہ (عیسیٰ علیہ السلام اینے وطن کلیل میں مرکعے) اور (رسالدالبدي م٢٥، خزائن ج٨١ص ٣٠٠) ميس لكھتے ہيں كد (ان كى قبر تشمير ميں ہے) اوراس كواينے کشف ادر گواموں سے تابت کیا ہے اگر سوراخ کی راہ سے مردے دوسری طرف سے نہ لگلتے تو عیسیٰ علیدالسلام کلیل میں بیت المقدس کے پاس مرکر میریس کوں آئے۔الل اسلام بخوبی جانة بين كه مارے دين ميں بلككل اويان اويد ميں قيامت كا مسئله كيسامهم بالشان ہے جس میں صدیا آیات واحادیث وارد ہیں جن سے ظاہر ہے کہ جس طرح توحید ورسالت برایمان ضروری ہے قیامت کے وقوع پر بھی ضروری ہے اور کسی مسلمان کو ابتداء سے آج تک اس میں خلاف نہیں محرمرزا قادیانی نے صرف اتن بات بالانے کے لئے کہ (عیسی علیه السلام اس عالم میں تو کیا قیامت میں بھی زمین برنہیں آ کتے) ایے مشہور ومعروف اور ضروری مئلہ کا اٹکار ہی كرديا_ پرجن مسائل ميں چندآيات واحاديث وارد بول ان كے اصل معنى سے ا تكار كردينا كون

ی بدی بات ہے۔ اگر مرزا قادیانی کوذرامجی خوف خدااور قیامت کے دن کا خیال ہوتا تو قرآن وحدیث کے معنی اپنے دل سے تراش کر لکھنے پران کے ہاتھ یاری ندویتے۔ کیونکہ فق تعالی فرماتا ع فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عندالله ليشترواب ثمنا قليلا فويل لهم مماكتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون (بقده:٧٩) "ادنى تأمل سے بيربات معلوم موسكتى ہے كہ جوبات هذا من عندالله كہنے ميں ہوبی بات کی آ بت کامضمون خلاف مقصود الی بیان کرنے میں ہے۔ و مکھ لیجئے کہ اگر کوئی کے َ رَحِيَّ تَعَالَىٰ فرما تَا ہے' احل الله لکم اِلمیتة والدم ولحم الخنزیر ''سو^{جس}طر*ت پخض* طحداور بدرین مجما جائے گاای طرح و وضح مجی سمجما جائے گا جو آئیشریفہ 'حدمت علیکم الميتة والدم ولحم الخنزير (مائده: ٣) "عمرادييان كرك كمينة اوردم اورتم خزي عرب میں معززلوگ تھے۔اس میں تعظیم وحرمت کرنے کا اس میں تھکم ہے مردار وغیرہ کی حرمت ہے اس کوکوئی تعلق نہیں۔ مرزا قادیانی کی غرض جس آیت ہے متعلق ہوتی ہے اس کے معنی میں اس تم كَ تَح يف كرنے سے ذرائعى خوف نہيں كرتے ۔ مثلًا ''احبى العوتيٰ بساذن الله (آلِ عيمه دان ٤٩) " كم عنى مية الماتي مين كمسمريزم كي وجهة قريب الموت فخف كوتركت بوجاتي محى اورعز برعليه السلام ك قصد من حق تعالى فرماتا بي فسامسات، الله مساقة عسام (بسق ده: ٢٥٩) "مرزا قادياني اس كامطلب بتاتے بي كيسويرس تك خدائے تعالى نے ان كو سلادیا تھا۔ای طرح بیسیوں آیات واحادیث کے معنی انہوں نے بدل ڈالے۔ای برقیاس کیا جائے کہ جب ایک ضعیف اور موہوم غرض کے مقابلہ میں انہوں نے قیامت کا انکار کردیا۔ توجس ہے بہت بدی بردی فرضیں ان کی متعلق ہوں گی اس کا کیا حال ہوگا۔ اس وجہ سے احیائے اموات كے بارہ ميں جوآيات وارد جين ان كى تحريف معنى مين بہت زور لگايا۔ كونكميلى عليه السلام كى وفات تسليم كرنے كے بعد بھى بيا خال لگا ہوا ہے كمكن ہے كہ خدائے تعالی ان كوزندہ كر كے زمين ير بيهيجاي وجدے (ازالة الاوبام ١٢٥ ،خزائن جسم ٥٥٩) ميں لکھتے ہيں''اس ميں شک نہيں كه اس بات کے ثابت ہونے کے بعد کہ در حقیقت حضرت سیح ابن مریم اسرائیلی نبی فوت ہو گیا ہے۔ برایک مسلمان کو ماننا پڑے گا کہ فوت شدہ نبی برگز دنیا میں دوبارہ نہیں آ سکتا۔ کیونکہ قرآن اور حدیث دونوں بالا تفاق اس بات پرشاہد ہیں کہ جو مخص مرکبا پھر دنیا میں ہرگز نہیں آئے گا اور قرآ ن کریمانهم لا پرجعون که کریمیشہ کے لئے ان کورخصت کرتا ہے۔'' مرزا قادیانی کے مبالغہ کی بھی کوئی صدے بھلا قرآن وحدیث نے کب کواہی دی تھی

کہ مراہوا آ دمی دنیا میں ہرگز نہیں آئے گا۔ ان کو ضرور تھا کہ کوئی اتفاقی کوابی پیش کردیے۔
ہادجود کیدان کی عادت ہے کہ ادنی احتمال کا موقع بھی ملتا ہے توسیاق وسباق کو صدف کر کے کوئی
آ بت یا عدیث استدلال میں پیش کردیا کرتے ہیں۔ جیسے فساد خسلی جنتی وغیرہ میں معلوم ہوا
گراس دعوی پر انہوں نے کوئی دلیل پیش نہیں کی اس سے ظاہر ہے کہ کوئی احتمالی دلیل بھی ان کو
نہیں کی۔ اب سوائے اس کے کہ جرائت سے کام لیس کوئی تدبیر نہتی ۔ انہوں نے دیکھا کہ جرائت
سے بھی بہت کام چل جاتے ہیں۔ جیسے پیش گوئیوں میں کہددیتے ہیں کہ فلال کام نہ ہوتو میرامنہ
کالا کیا جائے ، گلے میں رسا ڈالا جائے وغیرہ وغیرہ دعالانکہ نہ وہ کام ہوتا ہے نہ منہ کالا ہوتا ہے
کوئی پہلونکال کر عربی جربحث کرتے رہتے ہیں۔ جیسے کہ اہم کے رجوع الی الحق وغیرہ میں آ پ نے
د کھولیا۔ ای طرح بیال بھی جرائت سے کام لے کر کہد دیا گر آن و صدیث بالا تفاق شاہد ہیں کہ
مراہوا دنیا میں ہرگز نہیں آ سکا۔ حالا نکو آن میر بیف کے متحدد مقاموں میں یہ سے سے المسو تی
و احیا ہم وغیرہ الفاظ طوراحة نہ کور ہیں جن کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئیدہ معلوم ہوگا۔

یاس ان کا آنا ضرور ہے۔اس روز ان کوان اعمال کا بدلید یا جائے گا اورا کر پہلی آیت ہے ربانہ ہوتو پیمعنی ہوں کے کہ جس بستی کوہم نے ہلاک کر دیا ہو ہمارے قبضہ سے با ہزئیس جاسکتی ممکن نہیں کہ وہ لوگ جاری طرف رجوع نہ کریں۔مطلب بیہ کہ ان کی ہلا کی رستگاری کا باعث نہیں جارے یاس وه ضرور آئیں گے اوران پرحرام ہے کہ شہ تئیں۔ پھراس روزان کے اعمال کی سزادی جائے گی اب دیکھئے کہ مطلب تو بہ تھا کہ خدا کی طرف ان کا رجوع نہ کرنا حرام اورمحال ہے اور مرزا قادیانی کہتے ہیں کہوہ دنیا کاطرف رجوع نہیں کرسکتے۔ اگر لا یدجعون سےمراددنیا ک لمرف رجوع نه کرنا موتو مطلب بیهوگا کددنیا کی طرف ان کارجوع نه کرناحرام اورمحال ہے۔ یعنی ضرور رجوع کریں گےاس سے تو مرزا قادیانی کامقصود ہی فوت ہوگیا اور بجائے نہ آنے کے آنا ضروری مخبرااورا گرتشلیم بھی کرلیا جائے کہ لا برجعون سے مرادان کا دنیا میں ندآ ناہے تواس ہے بھی کوئی ہرج نہیں۔اس کئے کہ یکس نے کہا کہ فوت شدہ و نیا میں آیا کرتے ہیں۔ان میں پیطافت کہاں کہ پھرلوٹ کرآ جا ئیں۔البتہ بیضرور ہے کہ خدا جس کوجا ہے دوبارہ دنیا میں وہ ضرورآئ گا _ كيونكه خداع تعالى كاراده ك خلاف كوكى چيزظمور من نيس آسكى _مرزا قاديانى اسك قائل نہیں ہم کہتے ہیں کہ خدائے تعالی کی قدرت کا اٹار کوئی مسلمان نہیں کرسکتا۔اس کے نزدیک قیامت میں زندہ کرنا اور قیامت کے پیشتر کسی کوزندہ کرنا ایک جیسا ہے اور جب حق تعالی نے متعدد مقام میں قرآن شریف میں خردی ہے کہ ہم نے بہتوں کواس عالم میں زندہ کیا جس کا حال انشاء الله تعالى معلوم موكا توجم اس كا بركز ا تكارنيس كريكة _محرمرز ا قادياني دا و ج كرك اس كا ا نکار کرتے ہیں اور احیائے موتی کومحال بچھتے ہیں۔جس سے ان پرید ہات صادق آتی ہے۔ (ازالة الاوبام ص ٣١١، بزائن جسم ٣١٨) يس خووفر مات بي كد مم كؤ على طرح يا معيندى ك مانندایک نجاست کو حلوا سجھتے رہیں کے اور ہم میں ایمانی فراست نہیں آئے گی۔ صرف لومڑی کی طرح داو ج یا دمول کے۔'' غور کرنے سے میہ بات معلوم ہو علی ہے کہ دنیا کا انظار چونکہ ایک نس پر رکھا گیا ہے جو ہمیشہ جاری ہے۔اس لئے ایک برافرقہ وہربیاس بات کا قائل ہوگیا کہ عالم کا کام بطورخود جاری ہے۔اس کے لئے خالق کی کوئی ضرورت نہیں۔ چنانچے حق تعالی فرما تاہے ' و قسال وا ماھی الاحيات نا الدنيا نموت و نحيا وما يهلكنا الا الدهر (جاثيه: ٢٤) " يعنى كقاركة

الاحید اسما الدیدا مموت و محید و ما یهلکدا الا الدهد (جاتیه:۱۶) مین هاریج مین که جاری تو یکی دنیا کی زندگی ہے اوریس ہم یمین مرتے اور جیتے میں اور زمانہ ہم کوایک وقت خاص تک زندہ رکھ کر مارو بتا ہے۔ حق تعالی نے ان کے خیالات قاسدہ کو دفع کرنے کے لئے

انبياء كوبعيجا يناني جب انهول في مجز اورخوارق عادات ديكها ورجيم خودو كيوليا كمعادت متره کے خلاف بھی ایسے کام حکمی طور پر ہوتے ہیں جن کوعقل محال بچھتی ہے تو ان کویقین ہوگیا کہ كوئي زبروست قدرت والابهي ب كما يب كاليم عادتي كارخانه كودرجم وبرجم كري عال كوواقع كر دکھا تا ہے اس بناء پر بحسب تو فیل وخالق عالم کے قائل ہو مجے اور نبوت کی بھی تصدیق کی اور جن کی طبیعتوں پر تعصب غالب تھاوہ اس دولت ہے محروم رہے۔الحاصل حق تعالیٰ نے عادت متمرہ كے خلاف بھى كام كئے _ جس سے اس كى قدرت اور خالقىت بور بے طور برؤ بن نشين ہوگئ اگر خدائے تعالی عادت متمرہ کے خلاف کوئی کام کرے ندد کھا تا تو دہریکو قائل کرنے کی کوئی صورت نتقى اس لئے كدان كاحقيده تھا كدافلاك كى حركات سے طبائع ميں امتزاجات پيدا موتے ہيں۔ جن کے خاص خاص طور پرواقع ہونے سے حیات اور موت کا وقوع ہوتا ہے۔اس میں خالق کے نعل کی کوئی ضرورت نہیں۔ اگر احیائے اموات کے جیسے خوارق عادت کا وقوع نہ ہوتا تو صرف باتوں ہے وہ خالق کو ماننا اورا پنے آپ کواس کی بندگی اور عبودیت میں دے کرعمر بحرکی آزادیوں سے دست بردار ہوجانا مجمی گواران کرتے۔ان کے بعد جوان کے خلف اور قدم بفترم ان کے بیرو تے اس تم کی جتنی باتیں قرآن میں ہیں سب کی تعدیق انہوں نے کی اور جن کی طبیعوں میں انحاف آم کیادواس کے مانے میں حلیکرنے گئے۔ چنانچ مرزا قادیانی اس موقع میں بیتعارض کا حله پیش کرتے ہیں کہ اگرمردول کوزندہ ہونا مان لیاجائے تو انھم لا یرجعون کے کالف ہوگا۔ ادنیٰ تامل سے بیہ بات معلوم ہو عتی ہے کہ ان آیات میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ جہال لا مرجعون ارشاد ہے اس سے آ دمی کی بے بسی ثابت کرنامنظور ہے کہ جب ہم اس کو مارڈ التے ہیں تو اس میں بیقدرت نبیں کہ اپی زائل شدہ حیات کو پھر حاصل کرسکے۔ بلکہ ہمارے قبضہ قدرت سے وہ نکل نہیں سکتا اور جہاں بیار شاد ہے کہ ہم نے مردوں کوزندہ کیا اس سے بھی کامل درجہ کی قدرت ہی کا ظہار مقصود ہے کہ جوتمہاری عقلوں میں محال دکھائی دیتا ہے اس کوہم نے واقع کر دکھایا۔اب د کیمئے کہ دونوں آیوں کے مضمون میں کس قدر توافق ہے۔ حاصل مطلب ان کا یہی ہوا کہ ہم برطرح قادر بین نہ کوئی زندہ ہاری قدرت سے خارج ہوسکتا ہے ندمردہ زندہ کو جب ہم مردہ کر دیے ہیں تو وہ زندہ نہیں ہوسکتا اور جب مردہ کوزندہ کرتے ہیں تو وہ انکاراورسرتانی نہیں کرسکتا۔

مرزا قادیانی چوتعارض پیداکررے ہیں ای کانام تعارض ہوتو اس خم کا تعارض بہت ی آ پیوں پس پیداہوجائےگا۔مثلاً تی تعالی فرما تا ہے' ان السندیسن کسفروا سسواء عسلیهم انذرتِهم ام لم تنذرهم فهم لا یؤمنون (بقرہ:۲)''جس کامطلب پیہے کہکفارایمان شہ لا كينكي ـ حالاتك بزار با كفاراس آيت كنزول ك بعدايمان لائ اورلات جات بيل و يكفي انهم لا يسوم و يكفي انهم لا يسوم و يس بحى ب - اگرانهم لا يسوم و يس بحى ب - اگرانهم لا يسوم و يس بحى ب - اگرانهم لا يسوم و يس بحى ب اگرانهم لا يسوم و يس بحى كفاركا ايمان لا اغير ممكن بوجائ و يرجي معلى معلوم بوگيا كه بمعدات يهدى من يشاه الى صداط مستقيم كن تعالى بس كوچ بتا ب داه راست پرلاتا ب - اى وجه كفارايمان لات بيل تو اس كا بحى بميل يقين بوگيا كه وه بس مرده كوچ بتا ب زنده كرسكتا ب - بس كوتوع بريخي الموقى و غيره آيات كواه صادت بيل - بس كوتوع بريخي الموقى و غيره آيات كواه صادت بيل -

اصل ہیے ہے کہ اکثر محاورات قرآنی وغیرہ میں عام طور پرکوئی بات کہی جاتی ہے۔ ممر بلحاظ قرائن اس کی تخصیص چین نظر ر ہاکرتی ہے اس کی نظیریں قرآن شریف میں بکثرت موجود س ایک وی آیت جوامی فرکورموئی اورای آیت بیم و الملتکة یسبحون بحمد ربهـم ويستـغفيرون لمن في الارض الا ان الله هوالغفور الرحيم (شوری:•)'' یعنی فر محت الله کی منبع اور حمد کمیا کرتے ہیں اور زمین میں رہنے والوں کے گنا ہوں کی مغفرت اور معانی مالکا کرتے ہیں۔ اگر اس کا مطلب سیمجھا جائے کہ تمام الل زمین کے حتی کہ شرکین کے لئے بھی استغفار کیا کرتے ہیں تو بیتھے نہیں _اگروہ ایسا کرتے تو حق تعالیٰ ان کومنع فرمادیتا _جیسا كمسلمانون كومتع فرمايا_"مساكسان للنبس والسذين آمنوا ان يستغفر واللمشركين ولوكانيوا اولى قرب (توبه:١١٣) " يعنى ني اورمسلمانو لوزيانيس كمشركين كم مغفرت کی دعا ما تلیں۔اس سے فلاہر ہے کہ فرشتے صرف سلمانوں کی مغفرت کی دعاء کیا کرتے ہیں۔ ورنه محابه فنمر ورعرض كرتي كه جب فرشتول كومشركين كي مغفرت ما تكني كي اجازت ہے تو جميل بطريق اولى اس كى اجازيت مونى جائے -اس لئے كه بم برتو بہت سے مشركوں كى قرابت كاحق ہے۔ حالاتکہ بدورخواست بھی چیں نہ ہوئی اس سے ثابت ہے کہ محابہ نے من فی الارض سے مراد عام الل زمين مجم المكه بقريداً ميشريف "وماكان للنبي والذين آمنوا"اس كالخصيص مسلمانوں بی کے ماتھ کی ۔ ای طرح انہے لا یسرجعون سے مرادکل مرد نے ہیں بلکہ جن مردول كازنده مونا دوسرى آجول سے ثابت بود اس سمتی ہیں۔ جیسے من فسى الارض ہے مشر کین مستقل ہیں۔

ای طرح بیآ پیشریفہ ہے' یہ نبی اسرائیال انکروا نسعمتی التی انعمت علیکم وانی فضلتکم علیٰ العالمین (بقرہ:٤٧)''یعنی اے بی اسرائیل میری اس لیمت کو یادکر وجویم کودی تھی اور یہ کفشیلت دی تھی تم کوعالموں پریہ بات ظاہر ہے کہ تمام عالموں میں تمام امتوں پر فضیلت تمام انہا اور تمام طائکہ بھی وافل ہیں۔ پھر کیا ممکن ہے کہ نی اسرائیل کوان تمام امتوں پر فضیلت دی گئتھی۔ ہر گزنہیں۔ غرض کہ جس طرح دوسری آنتوں سے طائکہ وغیرہ عالمین سے متنفیٰ ہیں۔ ای طرح دوسری آنتوں سے طائکہ وغیرہ عالمین سے ۔ ای طرح دوسری آنتوں سے طائکہ وغیرہ عالمین سے ۔

ای طرح بیآ بیشریفه بی نقال فضداد بعة من الطید فصدهن الیك شم الجعل علی كل جبل منهن جزاة (بقره: ٢٦٠) "ابراہیم علیالسلام وسم بواتھا كه پر شرول كؤكرے كركے پہاڑوں پر كودوجس كى نبعت آبیشریفه بین علی جبل فرکور ہے۔ بیات ظاہر ہے كہ كل جبل بين تمام روئے زين كے پہاڑ شامل ہیں۔ گر بقرید عقل كل جبل سے مراد چند مخصوص پہاڑ تتے۔ ای طرح بقرید عقل لا بی محود وی مردے ہیں جن كا زنده ہونا مشیت الی بین بین اس لئے كہ جب خدائے تعالی نے چندم روں كوزنده كرنے كا حال بيان مشیت الی بی اس قدرت الی كو جائزر كھتی ہے تو عقل كوائى دیتی ہے كہ جس طرح خدائے تعالی نے خبردی ہے بیشك وه مردے ذیره ہوئے سے اس لئے لا يہ جعون كے تم سے وہ خارج ہیں۔

پچوایا که آگریکی بات ہوتو ہم سب معذب ہوں گے اس لئے کہ پر صفت ہم سب میں موجود ہے۔
ابن عباس نے فرمایا''و مسالکم والهذه انما دعاء النبی شائلہ یہود افسالهم عن شدی
فکتموه ایساه واخبروه بغیره فاروه ان قد استحمدوا الیه بما اخبروه عنه
فی ما سالهم و فرهوابما او توا من کتمانهم (رواه البخاری)''یعن تم لوگول کواس سے
کیاتعلق اس سے مرادوہ یہود ہیں جن سے حضرت اللہ نے کھ بوچھا تھا انہوں نے اصل معاملہ
چھیا کرکوئی اور بات بتلادی اورای پرخوشی ہوکرا پی تحریف چاہی اس سے فاہر ہے کہ الذین عام
ہے مرمراداس سے چند مخصوص لوگ تھے۔

الحاصل اس کے نظائر بکثرت ہیں کہ دوسری آ بھوں وغیرہ سے حکم عام کی تخصیص ہوا كرتى ب- يهال تك كريم شهورب وأن من علم الاخت منه البعض "ابالل انساف غورفرما كيل كه جب انهم لا يسرج عون كأتكم ان زنده شده مردول پرشامل بئ نبيس اتو تعارض کیسااس سے ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی زبردتی تعارض پیدا کر کے اپنا مطلب تکالنا جا ہے میں اور اگر ظاہری تعارض کے لحاظ سے تاویل کی ضرورت ہے تو صرف لا یسر جعون میں تاویل کیوں نہیں کی جاتی ۔ جو کسی طرح بے موقع نہیں بلکہ بحسب محاورات قرآ نیے شائع وذ ائع ہے۔ جس كا حال معلوم ہوا كەخود خدائے تعالى كوبية تاويل منظور ہے پھراليى تاويل كوچھوڑ كربدنما تاویلیں کرنا جن کے سننے سے مسلمانوں کے رو تکٹے کھڑے ہوجاتے ہیں اور صاف معلوم ہوتا ہے کہ خدائے تعالی کا کلام بگاڑا جاتا ہے کس قدر ایمان سے دور ہے۔ اس تقریر سے ان استدلالوں کا جواب بھی ہوگیا جومرزا قادیانی کی جانب سے پیش ہوتے ہیں کہ حق تعالی فرماتا - "وكم اهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون (يسين:٣١)" فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون (يسين: ٥) "كوكدز مره مردك خود بخو در جوع نہیں کر سکتے۔ بلکہ حق تعالی نے ان کوزندہ کیا اور گرمطلق رجوع مراد لی جائے تو ووسرى آيول كى شهاوت سے وولايسرجىعون ميں داخل بى نبيس اورجس طرحفهم لا يةمنون س ابت نيس موسكا كروئي كافرايمان لاياى نيس اى طرح لايرجعون سي محى بد ٹابت نہیں ہوسکتا کہ کہ کوئی مردہ زندہ ہواہی نہیں۔

اوراس آییشریفی سے جواسدلال کیاجاتا ہے 'انسکم یہ وم القیدمة تبعثون (مؤمنوں:۱۱) ''کراس وعدہ میں بھی تخلف نہ ہوگامعلوم بیس یہ کس بناء پر ہے بیتو کسی نے بیس کہا کہ قیامت میں مروے نہ اٹھیں مے البتہ مرزا قادیانی اس کے قائل ہیں۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ مرد بے سوراخ کی راہ سے جنت میں تھس جاتے ہیں اور پھرنہیں نکل سکتے۔جس سے ظاہر ہے کہ بعث ونشر کی ضرورت ہی نہیں۔

شایدان حفرات نے ہمارا نہ جب سے مجھا ہے کہ زندہ شدہ مردوں کو بھی موت نہیں جس سے بدلازم آئے کہ ان کے بعث میں میں سے بدلازم آئے کہ ان کے بعث کی ضروت نہیں۔ دراصل ہمارا نہ جب بین بلکہ ہم بد کہتے ہیں کہ جن مردوں کو حق تعالی نے زندہ کیا اس سے صرف قدرت نمائی مقصود تھی۔ پھر جب تک چاہاان کو زندہ رکھا اور شل دوسروں کے وہ بھی مرکئے اور قیامت میں سب کے ساتھ ان کا بھی حشر ہوگا اور یوم القیمة تبعثون کے تھم میں شریک ہوجائیں گے۔

اس استدلال میں لطف خاص بیہ ہے کہ انسکے بسوم السقیہ مة تبعث ون (مقد ندون:۱۶) "میں مخاطبوں کی تخصیص ہے اور اس سے استدلال بیہور ہاہے کہ گذشتہ بعض افراد کی قیامت زندہ نہیں کئے گئے گوخدائے تعالی نے ان کی زندگی کی خبردی ہے۔

اوراس مدیث شریف سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ بعد شہادت جابڑنے حق تعالیٰ سے درخواست کی کہ پھر دنیا میں رجوع کرنے کی اجازت ہوتا کہ دوبارہ درج شہادت حاصل كرين اس پرارشادموا "انسي قنصيت انهم لايرجعون "اورايك روايت بس عقد سبق القول منى انهم لا يرجعون يعن من يبل فيملكر يكامول كروه لوك نهويس ك_ اس کا جوب سیہ کہ بیشک حق تعالی نے میں قاعدہ اس عالم میں مقرر فرمایا ہے کہ کوئی مرا مواز عرفيس موتا وريى عادة الله اورسنة الله بحس كي نسبت ارشاد بي فلن تجد لسنت الله تبديلا ولن تجد لسنت الله تحويلا (فاطر:٤١) "مُريهال بيد كِمناجات ككي مصلحت سے عادت کو مجھی بدل دینامکن ہے انہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کرحق تعالی نے قرآن شریف میں بہت سے داقعات بیان کئے ہیں جن سے ثابت ہے کہ اکثر عادتوں کے خلاف بھی کیا ہے۔مثلاً تمام روئے زمین پرونت واحد میں ایسا طوفان ہو جانا کہ کل پہاڑ تک غرق ہو جائیں بالکل خلاف عادت ہے اور نوح علیدالسلام کے وقت ایہا ہی موا کہ طوفان سے کل آ دمی اور حیوان مر مجے عادۃ آ مگ ہر چیز کوجلاد تی ہے۔ محر ابراہیم علیہ السلام پرسرد ہوگئ لائمی کا سانپ بن جانا اور اس کے مارنے سے دریا بھٹ کراس میں راستے ہو جانا اورا یک مارسے پھر میں بارہ چشمے جاری ہو جانا خلاف عادت ہے۔ مرموی علیہ السلام سے وہ سب وقوع میں آئے۔ مچھلی کے پیٹ میں آ دی کا زندہ رہنا خلاف عادت ہے۔ مربولس علیدالسلام اس میں ایے رہے جیسے کوئی مرمس رہتا ہے۔ بغیر مرد کے عورت کواولا دہونا محال سمجما جاتا ہے حالا تکریسٹی علیہ السلام کی پیدائش ایسی ہی ہوئی۔

چاند کاش ہونا خلاف عقل وخلاف عادت ہے باوجوداس کے ہمارے نی کریم اللہ اللہ اس کو واقع کر دکھایا جس کے مرزا قادیانی مجمی قائل ہیں ان کے سوا صد ہا خوارق عادات قرآن وحدیث سے ثابت ہے جن سے خلامر ہے کہ خدائے تعالی کی خاص مصلحت سے عادت کے خلاف بھی کرتا ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ ہرکسی کی درخواست پرعادت بدل دیا کرے۔

عند من روب براوی مردواست بیل کوئی عمومی مسلحت نقی ۔ بلکہ تلذذکی وجہ سے ان کا ذاتی مثوق تھا کہ زندہ ہوکر پھر راہ خدا بیل شہید ہوں۔ اگر بید درخواست منظور ہو جاتی تو ہر شہید بہی تمنا کر تا اور خلاف عادت اللہ عادت ہو جاتی جس سے اعلی ورجہ کا خارتی عادت عادتی امور میں واظل ہو جانے کا سخت اند بیشہ تھا اور اس سے ہوا مقصود فوت ہو جاتا ہے کہ اعلی درجہ کا خارتی مد، عادات بیل شرکے کے ہو جاتا ہے کہ اعلی درجہ کا خارتی مد، عادات بیل شرکے کے ہو جاتا ہے کہ اعلی درجہ کا خارتی مد، عادات بیل شرکے کے ہو جاتا ہے اللہ علی ہو جاتا ہے کہ اعلی درجہ کا خارتی ما موسیقة اللہ شرح کے ہو جاتا ہے اللہ کا مسلحت اللی مقتضی نہ ہوئی کہ وہ ذیرہ کئے جائیں۔ اس لئے میں اس لئے صاف جواب ل گیا کہ بیام عادت اور قانو ن فطرت کے خلاف ہے۔ اس لئے بید درخواست منظور نہیں ہو گئی۔ اس کی مثال اس سے بیدا درخواست منظور نہیں کہ اس کوئی دستور مقرد کر دے تو کسی کو بیش نہیں کہ اس کو دستور کے خلاف درخواست کرے۔ مگر اس سے بیلاز م نہیں کہ کہی ہی خاص مسلحت اور ضرورت وہو بادشاہ خلاف قانون نہ کرے گا۔ بلکہ عندالعرورت اپنے شاہی افتدار ہے کی فقرہ کے خلاف موباد شاہ خلاف قانون نہ کرے گا۔ بلکہ عندالعرورت اپنے شاہی افتدار سے کی فقرہ کے خلاف عمل کوئی کی ساتوں کیوں کیا گیا۔

الحاصل جارگی درخواست منظور نه ہونے سے بیٹا بت نہیں ہوسکنا کہ خدائے تعالی نے بطور خرق عادت کسی مردہ کو زندہ کیا ہی نہیں فرصوصاً ایس حالت میں کہ خودائے کلام پاک میں خبر دے رہا ہے کہ کئی مردوں کو ہم نے زندہ کیا۔

ایک قادیانی صاحب نے القول العجیب ش کلما ہے کہ اگران چاروں مقاموں ش یعنی فاماته الله مائة عام نم بعثه وغیرہ ش حقیقی احیائے موتی مراد ہوتا تو خداعلیم اموات کے ترکہ کی تقتیم کے احکام تفصیلاً نفر ماتا اور عورتوں کے شوہر مرنے پر عدت اور خانہ شنی کی ہدایت نفر ماتا۔ بلکہ نکاح ٹانی کا تھم نہ جیجا۔ بلکہ یوں تھم کرتا کر فیر دارمیت کے مال کی طرف ہاتھ نہ بڑھا ہ ہم اس کو قریب میں واپس کرنے والے بیں اور عورتوں کوتا کیدی ارشاد ہوتا کہ زنہار غیرسے نکاح نہ کر لیتا عنقریب ہم تمہارے خاوندوں کو تمہاری طرف لوٹانے والے بیں

اوراس تتم کی بہت ی تفریعات ولوازم لکھے جن کا مطلب یہ موا کہ خدائے تعالی نے احیائے اموات کی خبریں جوقر آن شریف میں دی ہیں کے عزیر علیدالسلام وغیرہ کوہم نے زندہ کیا تھا۔ اگر ان كايفين كرليا جائة توبيكهنا يزيع كاكراب نهكى كامال متروكه بعدموت تقتيم موسكے ندعورتوں کونکاح ٹانی کی اجازت مے۔ کیونکہ عزیر علیہ السلام زندہ ہوئے تھے۔ اگرید استدلال سیح ہو جائے تو ہدی وقتیں لاحق ہوں گی بن میں ہے ایک بیے ہے کہموت سے پہلے موت کا سامنا ہو جائے گا۔اس لئے كئ تعالى فرما تائے اله لكنا القرون الاولىٰ (قصص:٤٣) "يعنى پہلے زمانہ والوں کوہم نے ہلاک کیااس لئے اب نہ کسی کو کھانا سوجھے نہ پینا نہ نکاح وقمیرہ۔اس کنے کہ حق تعالی فرما تا ہے کہ پہلے لوگوں کو ہم نے ہلاک کردیا اور بیجی کہتا پڑے گا کہ آ گ سرد ہاں گئے کہ ابراہیم علیہ السلام کے حق میں سر دہوگئ تھی مگر کوئی تھنداس قتم کے استدلال کو جائز ندر کے گااس لئے کہ گزشتہ کا خاص کوئی واقعہ بیان کرنا اس کو مقتضی نہیں کہ ہرونت اس فتم کے واقعات ہوا کریں خصوصاً ایسے واقعات کا جن کا خارق عادت ہونامسلم ہے۔کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں کرحق تعالی کی عادت ہے کہ ہرمردہ کوزندہ کیا کرتا ہے۔غرضیکہ احیائے اموات کی عادت نہ ہونے کی وجد سے تعلیم میراث وغیرہ کی اجازت ہے۔ اگر چہ کہ اس میں بھی شک نہیں کرحق تعالی اپنی قدرت کا ملہ ہے اب بھی مردوں کوزندہ کرسکتا ہے ۔ تمر جارے دین میں احمال برواقعی آ دارمرت بین موسکتے۔ای دجہ سے کو ہرونت آ دی کوموت کا احمال لگا مواہے۔ مراس ا حمّال پریت کمنیس ہوسکتا کہ اس کا مال تر کہ میں تقسیم کردیا جائے یا اس کی عورت عدت میں بیٹھے اور نکاح ٹانی کر لے۔ غرضیکہ جب تک آ دی ندمرے نداس کا مال ترکہ ہوسکتا ہے نداس کی عورت بوہ۔ای طرح جب تک مردہ زندہ نہ ہونداس کے مال سے در فامحروم ہوں گے نداس کی عورت عدت ونکاح ہے ممنوع ۔

یا فلانة فقالت لبیك وسعدیك فقال مَنْ الله التحبین ان ترجع فقالت لا والله یسارسول الله انبی وجدت الله خیرا من ابوی ووجدت الآخرة خیرا من الدنیا "یمن نی الله انبی وجدت الله خیرا لی من ابوی ووجدت الآخرة خیرا من الدنیا "یمن نی الله نے آیک فخص کود و ت اسلام کی اس نے کہا کہ جب تک میری لاک کوآپ زنده نہ کرو گے میں ایمان نہ لاوگا۔ آپ نے فرایا اس کی قبر کہاں ہے اس نے قبر دکھلادی۔ حضرت الله نے نے اس لاک کانام لے کر پکارااس نے جواب دیا حضرت الله نے نے فرایا کیا تو اس بات کو پند کرتی ہے کہ پر ونیا میں لوٹے اس نے شم کھا کر کہایارسول الله الله میں بنہیں چا بتی میں نے خداکوا بنے ماں باپ سے اور آخرت کو دنیا سے بہتر پایا۔

"روى ابـن عدى وابن ابى الدنيا والبيهقي وابونعيم عن انسُّ قال كـنـافي صفة عند رسول الله عَنْهُ اللهُ عَاتته عجوز عميا مهاجرة معها ابن لها قد بلغ فلم يلبث ان اصابه وباء المدينة فمرض اياماً ثم قبض فغمضه رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ السابجهازه فلما ارونا أن نغله قال يا أنس الت أمه فاعلمه فاعلمتها فجاءت حتى جلست عند قدميه فاخذت بها ثم قالت انى اسلمت اليك طوعاً وخلعت الاوثان زهداً وحاجرت اليك رغبة اللهم لاتشمت عبدة الاوثنان ولا تحملني في هذا المصيبة مالا طاقة لي بحمله فوالله ماانقضي كلامها حتى حرك قدميه والقي الثوب عن وجهه وطعم وطعمنا معه وعاش حتى قبض النبي تَهُ الله وهلاكت امه ذكره الزرقاني في شرح المواهب اللدنية ج٥ ص١٨٣، باب احياه الموتى) "يَتِي الْنِ كُمَّ إِن كَهُم آتخفرت الله كالمحتفورين حاضرت كدايك نابينا بزميا جرت كرك اينج جوال فرزندك ساتھ حاضر خدمت ہوئیں ۔تھورے دن گذرے تھے کہان کالڑ کا وباسے بیار ہوااور چندروز میں انقال کیا۔حضرت نے اس کی آ تکھیں بند کر کے انس کواس کی جمیز و تکفین کا تھم دیا۔ جب ہم نے اس کے مسل کا ارادہ کیا تو حضرت نے فر مایا کہ اس کی ماں کوخبر کردد چنا نچہ سنتے ہی وہ آئیں اور ا بے لڑے کے پیروں کے پاس بیٹے کراس کے دونوں قدم پکڑے اور کہنے کیس یااللہ میں خوشی سے اسلام لائی تھی اور بے رغبتی ہے بتو ل کو چپوڑ دیا تھااور کمال رغبت سے تیری طرف ہجرت کی تھی یا الله ابيا مت كركه بت يرست وعمن بنسين اوراس معيّبت عن وه بار مجمد يرمت وال جس ك ا شانے کی مجھ میں طاقت نہیں۔انس کہتے ہیں کہ ہوز رکام پورانہیں ہواتھا کہ اس الر کے نے

پاؤل بلائے اور کیڑ امنہ سے بٹاویا اور ہمارے ساتھ اس نے کھانا کھایا اور حضرت کی وفات کے بعد تک زندہ رہااوراس اثناء میں اس کی مال کا بھی انقال ہوگیا۔

اوربردوایت بھی (درمنو ۲۳ ساکر من طرق عن الموتی باذن الله) شی حوا خرج اسحق بن بشر وابن عساکر من طرق عن ابن عباس قال کانت الله ود ویجتمعون الی عیسی الی ان قال فمرذات یوم بامراة قاعدة عند قبروهی تبکی فسالها فقالت ماتت ابنة لی ولم یکن لی ولد غیرها فصلی عیسی رکعتین ثم نادی یا فلانة قومی باذن الرحمن فاخرجه فتحرك القبر ثم نادی الثالة فخرجت وهی تنفض راسها شم نادی الثالة فخرجت وهی تنفض راسها من التراب " یعن این عبال سے دوایت ب کرایک دوئیل علی الرام کا گذرایک ورت پر من التراب " یعن این عبال سے دوایت ب کرایک دوئیل علی الرام کا گذرایک ورت پر من کرموایری کوئی اولاد نیس وهم گئی آپ نے دورکعت تماز پڑھ کراس کو پکارا کرفدا کے تم من القراب کے بار پکارا کرفدا کے تم من الدی اورکن آپ نے دورکعت تماز پڑھ کراس کو پکارا کرفدا کے تم می کری بوجا اورکل آپ اس کے ساتھ بی قرکو کرکت ہوئی پھر دومرے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش موئی پھر تیر سے بار پکارا جس سے قرش کی بوخل کی بر تیر سے بار پکارا جس سے قرش کی بو بال کر بار کے بار کے بکار نے پر دوئی کی بر تیر سے بار پکارا کر کے بار پکارا کر کے بار کی بارک کی با

اوربدروایت بھی (درمنور ۳۷ ق۲) میں ہے جس کی تخری این جربراوراین عساکر فراین عساکر این عبال کے این جربراوراین عساکر فراین عبال این عبال ایک شاہرادہ مرکیا تھا۔ اس کے باپ نے سیال علیہ السلام سے درخواست کی کدوہ زعرہ کیا جائے۔ آپ نے دعاء کی اوروہ زعرہ ہوگیا اوربدروایت بھی (درمنور ۳۵ تر) میں ہے او اخسرج احمد فی النوهد عن خالد النخداء قال کان عیسیٰ بن مریم اذا سرح رسله یحیون الموتیٰ یقول خالد النخداء قال کان عیسیٰ بن مریم اذا سرح رسله یحیون الموتیٰ یقول

لهم قدولوا كذاقولو كذا فاذا وجدتم قشعريرة ورمعة فادعوا عند ذلك "ينى عيى على المارة ورمعة فادعوا عند ذلك "ينى عيلى على على على المارة ا

(بجة الاسرار ١٣٦٥) من شخ نورالدين على المخى نے لكھا ہے كہ فخ ابو بكر شيان أيك بار اكيم بيٹ ايك بار اكي بيٹے ہوئے تقصوب نياده پر ندے وہاں الر آئے شخ كوان كى آ وازوں سے تثویش ہوئى اور غصے سے ان كى طرف ديكھا فوراً سب مركئے ۔ فئے كوان پر دم آيا اور كہا اللى مير امتعمود بين فا فوراً زعره ہوكرا أركے ۔

اورای (ص۱۹۵) پی کھا ہے کہ ایک روز بطیحہ پی سات مخصول نے بہت سے پرندوں کا شکار کیا گرسب مردار ہو گئے تھے۔ شخط عثان بطا یکٹ نے ان سے کہا اس شکار سے تہیں کیا فائدہ نہ خود کھا سکتے ہونہ کی کو کھلا سکتے ہو۔ ان لوگوں نے کہا کیوں، فرمایا اس لئے کہ وہ تو سب مردار ہیں۔ کسی نے بطور استہزاء کہا کہ آگر آپ سے ہوسکتا ہے تو زندہ کر دیجئے۔ آپ نے کہا بسسم الله الله اکب اللهم احیها یا محی العظام وہی رمیم ہے ہے ہی وہ سب زندہ ہوکراڑ گئے۔

اورای (م ۲۳۵) میں ہے کہ ایک ہار شیخ احمد رفاع تشریف رکھے تھے ایک شخص نے آ آ کرکہامیری خواہش سے کہ بیمر غابیاں جواڑ رہی ہیں۔ان میں سے ایک اور دوروٹیال اور شمنڈا پانی میرے رویروہو آپ نے تول کیا۔ چنانچہ دہ سب چیزیں فراہم ہوگئیں۔ جب دہ کھانے سے فارغ ہواتو آپ نے اس مرعائی کی ہڑیاں لے کرکہااذھبی بسم الله الرحمن الرحیم کتے ہی وہ زندہ ہوکراؤگئی۔

اورای (ص ۲۵) میں ہے کہ ایک مورت نے اپنے لڑکے کو حضرت شیخ عبدالقا در جیلائی کی خدمت میں دیا آپ نے اس کو مجاہدہ اور سلوک میں مشغول فر مایا ایک روز وہ مورت آئی اور دیکھا کہ حضرت کے روبر ومرغ کا گوشت ہے اور اپنے لڑکے کے روبر وسو کھی جو کی روئی بداس کو ناگوار ہوا۔ حضرت نے اس مرغی کی ہڑیوں پر ہاتھ رکھ کر فر مایا اٹھ اللہ کے تھم سے وہ فوراز ندہ ہوکر الشرکھ اس وقت وہ مرغ کھا سے کہ اس وقت وہ مرغ کھا سکتا ہے۔

اورای (ص ۱۵۷) میں شیخ علی بن ہیں گئے کے حال میں لکھا ہے کہ کسی گاؤں میں ایک فخص قبل ہوا تھا اور قاتل کا نام معلوم نہ ہونے کی وجہ سے قریب تھا کہ دو گاؤں کے لوگوں میں کشت وخون ہو ۔ شی وہاں چلے گئے اور منتقل کے سرکے بال پکڑ کر پوچھا کہ تجھے کس نے قبل کیا وہ اٹھ بیٹھا اور شیخ کی طرف دیکھی کریا آ واز بلند تھیج زبان سے کہا کہ فلال فخص نے ججھے تل کیا۔ چنانچ سب بیٹھا اور شیخ کی طرف دیکھی کریا آ۔ واز بلند تھیج زبان سے کہا کہ فلال فخص نے ججھے تل کیا۔ چنانچ سب نے سنا اور ای کے قبل کیا ہے۔

اورای (ص ٢٣٧) بی کلما ہے کہ ایک بارسیداحمر رفا گی آپ مریدوں کے ساتھ دریا کے کنارے پر بیٹے ہوئے تھے آپ نے فر مایا کہ اس وقت جھلی کا گوشت کھانے کو جی چاہتا ہے۔

یہ کہتے ہی اقسام کی جیدیاں کنارے پر آگئیں اور کثر ت سے شکار ہوا اور کڑ اہیوں بیں تل گئیں۔
جب سب کھانے سے فارغ ہوئے اور چند قتلے باقی رہ گئے اس طور پر کہ کس کا سر ہے تو کسی کی دم
وغیرہ ۔ اس وقت ایک شخص نے پوچھا کہ حضرت شخص مشمکن کی کیا صفت ہے۔ فر مایا کہ تمام خلاکت میں اس کو عام تصرف دیا جائے اس نے کہائی کی علامت کیا ہے۔ فر مایا اگروہ ان مجھلیوں سے کہہ
میں اس کو عام تھرف دیا جائے اس نے کہائی کی علامت کیا ہے۔ فر مایا اس مجھلیواللہ کے تھم
دے کہ چلے جائیں تو وہ چلی ساویں مجران قتوں کی طرف خطاب کر کے فر مایا اس مجھلیواللہ کے تھم
سے تم اٹھواور چلی جا کریے کہتے ہی وہ سب زندہ ہوگئیں اور دریا میں کو دیڑیں۔

بدروایش بجة الاسرارش بین چوتکهاس کے معنف شیخ نورالدین علی محدثین سے بیں اس لئے برروایت کو بطرز صدیث است متعلی اس لئے برروایت کو بطرز صدیث است متعلی بیات الاسلام المذهبی بست ریساق المحبین میں صاحب بجة الاسراد کے حال میں تکھا ہے قال الاسلام المذهبی الدی یقال عنه انه محك المشهور الذی هو من اعظم علماء الحدیث واکابر هم الذی یقال عنه انه محك

الرجال ومعيار هم العارف باحوال رجال الحديث والرواية في كتابه طبقات المقربين في ترجمة مصنف البهجة مانصه على بن يوسف بن جرير اللخمى المشظوفي الامام الاواحد المصرى نور الدين شيخ القراباً لديار المصرية ابو الحسن تصدر للاقراء والتدريس بالجامع الازهر وقد حضرت المصرية ابو الحسن تصدر للاقراء والتدريس بالجامع الازهر وقد حضرت مجلس اقرائه واستانست بسمة وسكونه "ويكي ام فيمي المرائه واستانست بسمة وسكونه "ويكي الم والريادة واستانست بسمة وسكونه "ويكي الم والمورى وباعث في بحصر الامرار والاما الاومدين امام يكاندون كاركتم إلى اوراس كالمل كاصورى وباعث في بحصر الاسرار والاما ودير كمعتم علي في المراث والمرابي المورد كمعتم علي في المراث والمرابي المراث والمحتمد علي المراث والمراث وا

و ساروبیت سرسید سابوں سے۔
ادر نیز (فق المین م ۱۱۵) میں مجمد بن مجمد المجزری صاحب حصن حصین کا قول نقل کیا ہے
جس کا ترجمہ یہ ہے کہ کتاب بہت الاسرار میں نے معرض کامل پڑھی اور شخ القادر جوا کا برمشائخین
معر سے متے ان سے اس کی اجازت لی۔ اس سے بہت الاسرار کی جلالت شان معلوم ہوتی ہے کہ
محد ثین اس کوسبقا سبقاً پڑھا کرتے تے اور مشل صحاح سنہ کے اس کی بھی اجازت لیا کرتے تھے۔
جب نقاد حدیث نے اس کتاب کے مصنف کوامام او حد کہ دیا اور محد ثین کے درس و مقرریس میں وہ
کتاب رہی تو اب کس کی بجال ہے کہ اس کی روایتیں میں چون و چرا کر سکے۔

امام یافتی نے (روس الریاصین ۱۹۳۷) میں لکھا ہے کہ قعمی کا چیٹم دیدواقعہ ہے کہ ایک جماعت یمن سے جہاد کے لئے آئی ان میں سے ایک فیض کا گدھامر گیا ہر چندرفقاء نے ان کی سواری کے لئے اپنے گدھے پیش کئے ۔ گرانہوں نے قبول نہ کیا اور وضوکر کے دور کھت نماز پڑھی اور دعاء کی کہ الٰجی تیری راہ میں تیری رضامندی کے لئے میں جہاد کے واسطے لکلا ہوں اور گوائی دیتا ہوں کہ تو مردوں کو زندہ کرتا ہے اور تمام مردوں کو تو قبروں سے اٹھائے گا۔ الٰجی میں تھے سے بید طلب کرتا ہوں کہ میرے گدھے کو خاراوہ کان جھ کتا ہوا فورا کھڑا ہوگیادہ اس پرسوار ہوئے اور اپنے رفقاء سے جالے۔

اورای (م ۲۰۹) میں لکھا ہے کہ ایک روز چند پرندے بریاں بیخ مفری کے دسترخوان بلائے گئے۔آپ نے ان سے کہا کہ اڑجا دو مب زندہ ہو کر اڑ گئے۔

(فآدی صدیقیہ سے ۱۵۷) میں ندکور ہے کہ علامہ ابن تجربیتی کی سے سوال کیا گیا کہ لرامت مجز ہ کے درجے کو کہنچ سکتی ہے یانہیں اوران دونوں میں کیا فرق ہے۔انہوں نے جواب یا اہل سنت و جماعت کے کل فرتے بینی فقہا اصولیین اور محدثین وغیر ہم سب کرامت کے وجود کے قائل ہیں۔معز لداس کے قائل نہیں۔ پھر اہل سنت کے دلائل احادیث سے بیان کے اور لکھا کہ کرامت اور مجز سے بیان کے اور لکھا کہ کرامت اور مجز سے بیل کوئی فرق نہیں۔ سوائے اس کے کہ مجز ہ دعویٰ نبوت کی تقمد بق کے لئے ہا اور کرامت ولی سے صادر ہوتی ہے۔ جو نبوت کا دعویٰ کر بی نہیں سکتا۔ کیونکہ بیدعویٰ کرتے ہی ولایت کرامت اس کی سلب ہوجائے گی اور وہ کا فرہوجائے گا۔ اس کے بعدی واقعات احیائے اموات کے بیان کے جو بطور کرامت اولیاء اللہ سے صادر ہوئے ہیں۔ چنانچہ چند واقعات کا ترجمہ بیان کیاجا تا ہے۔

ایک بید کم عبداللہ تستری جہاد کے لئے جارہے تھے کہ رستہ میں ان کی سواری کا محوز ا مرکیا۔ انہوں نے دعاء کی کہ الٰبی بیگھوڑا مجھے اس وقت تک عاریت دے کہ میں اپنی بستی تستر کو پہنچ جاؤں۔ اسی وقت کھوڑا کمڑا ہوگیا اور اس سفر میں پوری رفاقت دی اور جب تستر کو پہنچے تو خوکیر اتارتے ہی و مرکیا۔

اورایک اعرابی کے اونٹ کے زندہ ہونے کا واقعہ بھی ای فتم کانقل کیا ہے اور الکھا ہے
''عن سہل التستری انه قال الذاکر الله علی الحقیقة لوهم أن يحيی الموتیٰ
ما اللہ علی التقالی کا ذکر کیا کر ساوروہ مردہ کوزندہ کرتا
جائے تو کرسکتا ہے۔

ہ ، اور کھا ہے کہ شخ اہدل ابوالغیف کے پاس ایک بلی پلی ہوئی تھی۔خادم نے اس کو مار ڈالا اور جب شخ نے اس کا حال کی روز کے بعد بوچھا تو اپنی لاعلی ظاہر کی شخ نے حسب عادت بلی کو یکارا فوراً زیرہ ہوکر آئی۔

اور کھا ہے کہ بی ایو پوسف وہائی کے کسی مرید کا انتقال ہوا۔ جس سے اس کے قرابت دارنہا ہے۔ آپ وہال تشریف لے گئے اور تم باؤن اللہ تعالی اس سے کہافور آوہ اٹھ کھڑا موادرا کید مدت تک زندہ رہا۔

۔ (مخات الانس ۲۹۸) میں مولانا جائی نے عین القصنا قابد انی کے حال میں لکھا ہے کہ آ پ ہے اعلیٰ درجہ کے خوارق عادات شل احیاء وامات ظبور میں آئے۔ چنا نچرا کی روز ساع کی مجلس میں ایو سعید ترقد ٹی نے ایک بیت پڑھی جس پر آ ب کو وجد ہوا۔ ابو سعید نے کہا جمعے مرنے کی آ رز و آتی ہے۔ آپ نے کہا مرجا و وہ فوراً بیہوش ہو کرگرے اور مرکئے۔ مفتی شربھی اس جس میں حاضر سے بوچھا کہ آپ نے زندہ کو قو مارڈ الاکیا مردہ کو بھی زندہ کر سکتے ہو۔ کہا کون مردہ ہے کہا فقیمہ محمود آپ نے کہا الی فقیمہ محمود کوزندہ کردے ای ساعت وہ زندہ ہوگئے۔

یہ چندواقعات جودو چار کتابیں سے لکھے گئے ان کو شیخ نمونداز خروار سے بجھنا چاہئے اگر تمام کتب سیروتو ارتخ وغیرہ میں تلاش کئے جا کیں تو اور بہت سے واقعات ال سکتے ہیں اور یہ و ابھی معلوم ہوا کہ ابن الی الدنیا جوا کا برمحد ثین سے ہیں انہوں نے ایک کتاب ہی متعقل زعرہ شدہ مردوں کے حال میں کتھی ہے۔ اس سے ان کا یکی مقصود تھا کہ احیائے اموات کا ذکر قرآن شریف میں جو کئی جگہ واقع ہونے سے کوئی میں جو کئی جگہ واقع ہونے سے کوئی استبعاد باتی ندر ہے۔ حق تعالی ان علاء کی سعی مقلور فرمادے کہ ہم آخری زمانے والے مسلمانوں کے ایمان کو مقلومات کا ہمارے لئے فراہم کردیا جس کی شکر گذاری ہم پرواجب ہے۔

ان تمام واقعات کود یکھنے سے طاہر ہے کہ حدیث شریف میں جووارد ہے علماء امتی کسانی سے کہ مدیث شریف میں جووارد ہے علم المتی کسانی کسانی دی کسانی دی کہ اس اثیا ہوئے کا اس سے یکی مراد نہیاء نے احیائے اموات وغیرہ کا کام ہے۔ بلکہ مقتعنا کے کمال تھیہ یہ ہے کہ جس طرح انہیاء نے احیائے اموات وغیرہ کا حوار تی عادات سے کام لیا تھا سیدالانہیاء والرسلین الله کی امت اس باب میں بھی ان سے سے جھے ندر ہے۔ چنا نچے علماء باللہ قدس اللہ اسرار ہم نے اس کو بھی وکھایا۔

ہمیں اس کا یقین ہے کہ بیتو کیا آگر کئی جز ان واقعات کے پیش کے جا کیں تو بھی مرزا قادیانی اوران کے ویروایک نہ مانیں گے اورجس طرح مرزا جرت صاحب کو حضرت امام حسین سے واقعہ شہادت کی روایات اور تو از کا اٹکار ہے ہمارے مرزا قادیانی بھی اٹکار ہی فرماتے رہیں گے۔ اس لئے یہاں ہمارارو بے خن مرزا قادیانی کی طرف نہیں ہے۔ بلکہ ہم ان حضرات کو توجہ دلاتے ہیں کہ جو فقہا واور محدثین اور اولیا واللہ کے ساتھ حسن طن رکھتے ہیں ورنہ خالفین اہل سنت و جماعت کے رو بروان حضرات کے اتوال پیش کرتا ایسا ہے جیسے پادر یوں کے مقابلہ میں سنت و جماعت کے رو بروان حضرات کے اقوال پیش کرتا ایسا ہے جیسے پادر یوں کے مقابلہ میں قرآن وصدیث کو پیش کرتا۔ جس سے سوائے تقدیح اوقات کے وکی فائدہ متصور نہیں۔

معتز لداوران کے ہم خیال لوگوں کواصل کرامت بی کا اٹکار ہے اور ہوتا ہمی چاہئے۔
اس لئے کہ مادرزاد نا بیعا مثلاً اگر خط و خال وسن و جمال اور جملہ الوان واقوار کا اٹکار نہ کرے تو کیا
کرے۔اس کی عقل میں صلاحیت بی نہیں کہ ان چیزوں کا تصور کر سکے۔ای طرح معتز لدنے
و یکھا کہ آخر ہم بھی مسلمان ہیں اور کہی کرامت کی صورت بھی نہ دیکھی۔اس لئے ان کی عقلوں
نے اصل کرامت ہی کا اٹکار کر ویا۔انہوں نے بیٹیس خیال کیا کہ اس میں اپنا ہی تصور ہے۔

کرامت کا درارتو کمال ایمان پر ہے اور وہال نس ایمان بین کلام ہے۔ کیابیہ تعتفائے ایمان ہے کہ کمکی کملی کملی کملی کملی کملی کملی کما یہ اور اور ایمان پر ہے اور وہال نس ایمان کی او بلیس کی اور بلیس کی اور ایمان کا درجہ تو فقط ایمان لانے ہے بھی حاصل نہیں ہوسکتا۔ جب تک ایسی حالت نہ پیدا ہوجس سے خالق کی خوشنودی کے ستی ہوں۔ پھر ایمان تلافیم الثان ورجہ بغیر تمام آیات واحادیث پر ایمان لانے کے کیول کر حاصل ہوسکتا ہے۔

الحاصل جس طرح معترلہ کے انکار کرامت سے الل سنت و جماعت کرامت کا انکار المیں کر سکتے ای طرح مرزا قادیانی کے انکار احیائے اموات سے وہ لوگ اس کا انکار قبیل کر سکتے ۔ معترلہ کوتو صرف قیاس بی نے روکا تھا۔ اس بیل ان کی کوئی ذاتی غرض نہتی ۔ مرزا قادیانی کی توذاتی غرض بھی اس انکار سے متعلق ہے ایسے موقع بیل ان کی بات کیوکر قائل اعتبار ہو سکے۔

حق تعالی عزیمیا ارمیا علیم السلام کے مرکے زندہ ہونے کا واقعہ جوثر آن شریف بیل بیان فر مایا ہے مرزا قادیائی اس کی نسبت (ازلة الاوہام ص ۲۲۸، ۲۲۲، خزائن جسم ص ۱۹۵۹) بیل کیسے بیل کہ 'قصہ عزیر وغیرہ جوثر آن بیل ہے اس بات کے تالف نہیں کیونکہ لفت بیل موت بہتی نوم وغیری بھی آیا ہے۔ و کیموقاموں اور جوعزیر کے قصہ بیل بڈیوں پر گوشت چڑ ھانے کا ذکر بہتی نوم و موثقیت بیل ایک بیان ہے۔ جس بیل یہ جاتا نا معظور ہے کہ رقم بیل خدائے تعالی ایک بیان ہے۔ جس بیل یہ جنانا نا معظور ہے کہ رقم بیل خدائے تعالی ماسوااس کے کی آ یت یا حدیث سے ٹابت نہیں ہوسکا کہ جزیر دوبارہ زندہ ہوکر پھر بھی فوت ہوا۔ اس اس سے صاف ٹابت ہوتا ہے کہ عزیر کی زندگی دوم د ندی نہیں تھی ورشاس کے بعد ضروراس کی موت کا درم د ندی نہیں تھی ورشاس کے بعد ضروراس کی موت کا درم د ندی نہیں تھی ورشاس کے بعد ضروراس کی موت کا درم د ندی نہیں تھی ورشاس کے بعد ضروراس کی موت کا درم د ندی نہیں تھی ورشاس کے بعد ضروراس

بيقسر آن شريف من المرت فردم الكلام مدعلى قرية وهى خاوية على عروشها قال انى يحيى هذاه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام شم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما اوبعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانذر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شتى قدير (بقره: ٩٥) " ماصل مغمون الى آيشريف كا جوا ماديث على الله على كل شتى قدير (بقره: ٩٥) " ماصل مغمون الى آيشريف كا جوا ماديث على ثابت على كل شتى قدير (بقره: ٩٥) " ماصل معمون الى آيشريش اوروس عفرين ني ثابت على كان ورمنوري اوروس عفرين ني

ذكركيا بي بيا اورسياق وسباق سے بھى ظاہر ہے كہ جب بيت المقدس ميں بنى اسرائيل ك نو خیز اور نے خیال کے لوگ خدااور رسول سے بے خوف ہو کئے اور فسق و فجو رحد سے زیادہ ہو کیا۔ ارمیا علیہ السلام پر وحی ہوئی کہ اب بیستی فارت اور ویران کر دی جائے گی۔ ہر چندانہوں نے لوگوں کو بہت کچھ مجھایا اور وعظ وقعیحت کی مگر جب ایمان ہی نہ ہوتو کیا اثر ہوسکتا ہے۔غرض کہ سمی نے نہ مانا آخر بخت تصرینے اس پر چڑھائی کی اور قبل عام کر کے اس کو ایسا تباہ کیا کہ تمام مکانات وعمارات منهدم کرویئے۔جس سے پوری بہتی ایک تود و خاک مثل پہاڑنظر آتی تھی۔ارمیا علیہ السلام وہاں سے جاتے ہوئے کسی پہاڑ کے کنارے کھڑے ہو مجنے اور کمال افسوس سے کہا کہ اب يبتى كهال آ بادبوكتى ب- "اوكالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال انی یحیی هذاه الله بعد موتها (بقره: ٢٥٩) "اورایک روایت ش مے کو ریایہ السلام كا اس يركذر موا اور انبول نے بيكلم كها_ببرحال خدائ تعالى كومنظور مواكه ني وقت كا استبعاد دفع کردے۔ملک الموت کو علم ہوا کہ ان کی روح قبض کرلیں۔ چنانچےروح قبض کر لی گئے۔ جسى خرح تعالى قرآن شريف من ويتاب كم فاماته الله اوران كالاشدوي يزار بايهال تک کہ جب ستر برس گذر ہے تو کسی ہا دشاہ کو حکم ہوا کہ بیت المقدس کو پھر آ با دکرے۔ چنانچ تمیں سال میں وہ بالکل آباد ہوگیا۔اس وقت جب کہ پورے سوبرس ان کی موت سے گذرے تھے تن تعالى نے ان كوزنده كيا" فساماته الله ماثة عام ثم بعثه "اورزنده ايے طور پر كئے كئے كہ جو خدشدان کے دل میں تھااس کا جواب ساتھ ہی ہوجائے ۔ یعنی ابتداء آ ککھیں بنائی حمیں اور پہلے مېل جس پرنظرېژي وه بيت المقدس تغايجس كي آبادي محال مجمي گئي تقي _ ديكھا كهاس كي اب سد حالت ب كديميلے سے بھى زياده خوش نمااورخوش منظرب - كيونكهكل عمارتيں جديدى بوكى تعين -جن میں نام کو کہنگی نتھی۔ جب انہوں نے اپنے سوال کا جواب عملی طور پر پالیا تو ارشاد ہوا کہ اب بتاؤكتم يهال كتخروذرب-قال كم لبثت كهاايك دوزياس سيجى كم' قسال لبثت يوماً او بعض يوم "اس لئ كاس عالم عائب مون كاوتت مي كاتفااوراب غروب كاوتت ہے۔فرمایا ینہیں بلکہ و برس گذر بھے ہیں 'قال بل لبثت ماثة عام ''ابغور کروکیا ممکن ہے كه اتن مدت كهانے پينے كى چيزول از تتم فواكم محفوظ روسكيس و يكمويد چيزيں بلاتغير تمهارے سامنے رکھی ہیں اور گدھا بھی بحال خودموجود ہے۔ بدوہی اشیاء ہیں جوتمہارے ساتھ تھیں۔ "فناننظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك "السعان كويكى

معلوم ہوگیا کہ جس طرح خدائے تعالی خراب کوآ باداوردرست کرتا ہے ای طرح جس چر کو جا بتا بخرانی مے محفوظ بھی رکھ سکتا ہے۔اس کے بعدار شاد ہوا کدان کارروائیوں سے ہمارا مقصود بیاتھا كرتمارك خدشه كاجواب مع شي زائد موجائ اوريبهي غرض تقى كتمهيس ابني قدرت كي نشاني بتاكير ـ "ولنجعلك آية للناس" چنانج ايهاى مواكرجب وهايخ كمر كي تو يوت بوره تے اوران کی وہی عرتمی ۔جوانقال کے وقت تھی۔ چنانچہ (درمنثورج اس ٣٣٣) میں ہے "قال ابن عباسٌ فكان كما قال الله ولنجعلك آية للناس يعنى لبنى اسرائيل وذالك انه يجلس مع بنى بنيه وهم شيوخ وهوشباب لانه كان مات وهوا بن اربعين سنة فبعث الله شاباكهنية يوم مات مختصراً "غرض كرجب مجلس عل وه اسيخ لولول كساته بيضة توحق تعالى كى قدرت كامشامده موتا كدداداتو جاليس برس كادر يوت سوسوبرس کے۔ یہاں پر کتہ قابل یادر کھنے کے ہے کہ بیت المقدی خرابی کے بعد از سرنوآ باد ہوا۔جس کو نیا شهر باعتبار تغمیر کے کہ سکتے ہیں اور فوا کہ میں خرابی اور تغیر آیا ہی ندتھا۔ بلکہ وجودان کا بحالت سابقہ مترر ماادرعز برعليه السلام كاوجود ندمثل فوا كدمتمر رمانه بيت القدس وجود سابق ولاحق بيس اليك مغایزت ہوئی۔جس سے نے عزیر کہلائیں۔ بلکہ وجودسابق کے ساتھ وجود لاحق ایسامتصل کیا گیا کہ کو یا وجودسابق ہی مستر ہے۔ای وجہ سے ان کے بوتوں نے اپناداداتسلیم کرلیا۔غرضیک عزیر علیہ السلام كوويران شهرك آباد ہونے بى ش كلام تعالى نے اس سے برھ كر قابل استبعاد بلك محال چیزوں کا مشاہدہ کرادیا۔ کیونکہ عقل ہرگز جائز نہیں رکھتی کہ میوہ بغیر تغیر کے سوسال تک محفوظ رہے یا اعادہ معدوم کا ہو سکے۔اس کے بعدمعدوم کوموجود کرنے کا طریقہ دیکھلایا گیا۔ چنانچہ ارشادي، وإنظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما "ين الى المايل للهال كل طرف دیکھوکیکیں جع موری میں اور کس طرح ہم ان پر گوشت پہناتے ہیں۔ جب انہول نے تمام واقعات يجشم خودد كه لئة اوراجي طرح ان يريدام ظاهر موكيا- "فلما تبين له"ب اختياركمدا مصكر اعلم ان الله على كل شعى قديد "ايني بس جانامول كداللهم جيزير قادار بوران بتى كا آباد كرناتو كيامعدوم كودوباره موجود كرسكتا ب- وغير ذلك!

میخص ان احادیث کائے جواس باب پس بکٹرت وارد ہیں اور جن کافل کرنا موجب تطویل ہے۔ (درمنثورج اس ۱۳۳۲ میں پروایت بھی ہے' اخرج عبدابن حمید و ابن المعنذر و ابن حاتم و الحاکم وصححه و البیهقی فی شعب الایمان عن علی بن

ابی طالب فی قوله تعالی او کالذی مرعلی قریة الی ان قال فاماته الله مائة عام شم بعثه فاول ماخلق الله منه عیناه فجعل ینظر الی عظامه الحدیث واخرج اسخق بن بشر وابن عساکر من طرق عن ابن عباس و کعب والحسن ووهب فقال انی یحیی هذه الله بعد موتها فلم یشک ان الله یحیها ولکن قالها تعجبا فبعث الله ملك الموت فقبض روحه فاماته الله مائة عام الحدید تا مصل ان روای ولی کاید کی کرم الله وجهاوراین عباس اور کعب اور حن اور و بهان کی و به بخرات ترسی کرم الله وجهاوراین عباس اور کعب اور حن اور کمل الله و بهان کی و به بخرات کی دو می می اور پهلان کی آن کمون می باس کرم الله وجهاوراین عباس وغیره اکار محاب و تابین مسلمانوں کے لئے کافی بیس کرم الله وجهاوراین عباس وغیره اکار محاب وتابعین جب ان کی حقی موت کے بعد زیره موت کے بعد زیره موت کا بین اور مراحة قرآن شریف شن می ان کی موت کا کرموجود موت به ایس کی موت کا بین اور و به بین این کی موت فایت نیس اور وه بهی ایسا که جس سے ان کی ذاتی موت ماس کرنا جا جیج بین اس قابل نیس کروکی مسلمان اس کی طرف قوج کرے۔

مرزا قادیانی کی جہاں غرض متعلق ہوتی ہے تو فرماتے ہیں کہ صدیث ضعیف بھی اعتبار کے قابل ہے۔ کیونکہ اس کا موضوع ہونا تو ثابت نہیں۔جیسا کہ اس کتاب میں معلوم ہوا۔

اور (ازالة الاوبام م ۵۵۷، نزائن ج م م ۴۰۰) يس لكهة بي كه جو حديث قرآن شريف ك فالف نيس بلكه اس كه بيان كواور بحى بسط سے بيان كرتى ہو وہ بشرطيكه جرح سے فالى بوقبول كرنے ك لائق ہے۔اب و يكه يه يه حديثين تو ضعف بحى نيس بلكه فود محدثين نے صحت كى تصرت كى تصرت كى ہوادران ميں كى محدث نے جرح بحى نيس كى اور قرآن كواور بحى بسط سے بيان كررى بين كه ملك الموت نے ان كى روح قبض كى اور زعمه ہونے كے وقت پہلے آئكس بيان كررى بين كه ملك الموت نے ان كى روح قبض كى اور زعمه ہونے كے وقت پہلے آئكس بنائى كئيں ۔تو بقول مرزا قاديانى وہ بحى قائل قبول بيں ۔جس سے يقينا فابت ہوگيا كه موت بيال نوم وغشى كے معنى ميں نبيس ہواور جب احادیث اور آيت قرآنى سے اس عالم ميں موت نبيس ہوسكا وہ فلا ہوگيا۔

اور وہ بات صادق آگئ جوخودمرزا قادیانی (ازلمة الادہام مده،۵۵۸،۵۵۵،خزائن جسم مده،۸۵۸) میں تحریر فرماتے ہیں "اور بباعث اس کے کدان لوگوں (نیچروں) کے دلوں میں

قال الله اور قال الرسول كى عظمت باقى نهيس رى اس لئے جو بات ان كى اپنى مجھ سے بالاتر مو اس کومالات اور متعمات میں داخل کر لیتے ہیں۔ قانون قدرت بیک حت اور باطل کے آنرانے کے لئے ایک آلہ ہے۔ گر ہرایک تنم کی آ زمائش کا ای پر مدارٹیساس فلسفی قانون قدرت ے ذرااو پر چڑھ کرایک اور قانون قدرت بھی ہے جونہایت دقیق اور غامض اور بہاعث دفت وغوض موٹی نظروں سے چھیا ہوا ہے جو عارفوں ہی پر کھلتا ہے۔مسلمانوں کی بدشمتی سے بیفر قدیمی اسلام میں پیدا ہوگیا۔جس کا قدم دن بدن الحاد کے میدانوں میں آ کے بی آ کے چل رہا ہے۔" مرزا قادیانی نیچروں کی چنگال ہے مسلمانوں کواس وجہ سے نکال رہے ہیں کہ وہ مرزا قادیانی ک عیسویت کونبیس مانتے۔ چنانچہ ای تقریر کی ابتداء (ازلة الادبام ۵۵۵، نزائن جسم ۳۹۹) میں کلمتے ہیں کہ'' حال کے نیچری جن کے دلول میں کچھ بھی عظمت قال اللہ اور قال الرسول کی ہاتی نہیں رہی یہ بےاصل خیال پیش کرتے ہیں کہ جوسے ابن مریم کے آنے کی خبریں محاح میں موجود ہیں بیتمام خریں بی غلا ہیں۔ شایدان کا الی باتوں سے مطلب بدہے کہ تااس عاجز کے اس دعویٰ کی تحقیر کرے اس کو باطل مغمرایا جائے۔ "اس موقع میں تو ماشا والله مرزا قادیانی نے حدیثوں ک خوب بی طرفداری کی مرجب کوئی مدیث ان کے خالف موتی ہے (اور ہمیشد یکی مواکرتا ے) تو خواہ دہ بخاری کی حدیث ہو یامسلم کی صاف فرمادیتے ہیں کہ حدیث اگر سیح مجی بولو مفید ظن بـــــ "والنظن لا يغنى من الحق شيئاً "يعي مديث ميكوكي بات تابت بيس بوكتي اورمرزا قادیانی کی توجه مدیث کی طرف الی موتی جیسے آئم صاحب کے بھامے بھامے محرف کا نام انہوں نے رجوع الی الحق رکھ دیا تھا۔اب بے جارے نا دان مسلمان اگر نیچروں کے پنجدسے لکے بھی تو مرزا قادیانی کے پنجہ میں گرفار ہیں اور مجبورا ان کو یکی کہنا پڑے گا کہ کوئی حدیث قابل اعتبار نہیں اور بزبان حال کہ رہے ہیں (دیدم عاقبت خودگرگ بودی) مگراس سے کیا ہوتا ہے یکی ہات اگر مجھ کے کہتے تو اس کے نتائج ہی پچھاور ہوتے۔

مرزا قادیانی نے آگر چہا حمال قائم کردیا ہے کہ موت کے معنی لفت بیل نوم وعثی کے بیں۔ گر وہ موت ہی گفت بیل نوم وعثی کے بیں۔ گر وہ موت ہی کے قائل معلوم ہوتے ہیں۔ چنانچہ (ازلات الاوہام س،۳۲۵ خزائن جس مردہ) بیل لکھتے ہیں' آگران آیات کوان کے ظاہری معنی پرمحول کیا جائے قو صرف بیٹا بت ہوگا کہ خدا تعالیٰ کے کرشمہ قدرت نے ایک کھر کے لئے عزیم علیہ السلام کوزندہ کر کے دکھلا دیا۔
تاکہ اپنی قدرت پر اس کو یقین دلائے۔'' گمران کے مرید صاحب نے تو موت کا انکار ہی

كرديا _ چنانچەالقول العجيب ميں لكھا ہے كەبيا كيے خواب تنى جواللہ نے نبى كودكھلا فى تنى -ان كو خیال پیدا ہوا کہ ہڈیوں کو کیوکر زئدہ کرسکتا ہے۔ تب اللہ نے ان کی تمل کے لئے ان برخواب طاری کی اورخواب میں ان ہٹریوں وغیرہ اورغیر آ باوز مین کوسوسال کے اندر آ با دہوتے دکھلایا۔ پھر جب وہ خواب سے بیدار ہوئے تو اللہ نے بوجھا کہتم اس حالت میں کتنی دیررہے۔انہوں نے جواب دیاایک دن۔اللہ نے کہا تو ۱۰۰سال تک اس نظارہ کودیکمتار ہا۔ پھر جب ان کوتر دد پیدا ہوا کہ کیا میں سوسال تک سوتا، پایا تب اللہ نے ان کے رفع فٹک کے لئے فر مایا کہ وہ بات تو خواب کی بعنی عالم مثال کے سوسال تھے۔ کیونکہ تم اپنے کھانے اور پینے کی چیز کو دیکھواس پر کوئی سال نہیں گذرے۔ایئے گدھے کو دیکمو کھڑا ہوا ہے۔ ماحصل اس کا بیہوا کہ مرزا قادیانی نے ناحق اقرار كرليا كه وه ايك لحد كے لئے مرے تھے۔ دراصل وہ مرے بی نہيں اور الله تعالیٰ جو ف امات الله فرمایا ہوہ مجمی کھائی ہی بات ہدراصل ندوه مرے ندسوبرس بڑے دہے۔ بكه صرف تين جار پهرسوتے رہے اورسوبرس تك خواب ديكھا كتے بدف اماته الله مائة عامكا مطلب ہوا پھر جب خدانے ان سے ہو جھا کہ کم لبشت اس کا مطلب مید کہ کتنی دیرخواب دیکھا کئے پر انہوں نے دیکھا تو سوبرس مگر کہ دیا ایک روز خدانے کہانہیں بل لبشت ماثة عام یعنی تم سو برس تک خواب دیکھا کئے اس پر مجمی ان کواعتبار نه آیا اور نه بیر بات یاد آئی که سو برس خواب دیکھا کئے آخرخدا کو بیر ہات ثابت کرنے کی ضرورت ہوئی کہ وہ واقعہ ایک ہی روز کا تھا۔اس لئے ان کے کھانے پینے کی چیزیں اور گدھے کو د کھلانے کی ضرورت ہوئی اور انہوں نے جوخو دا قرار کیا تھا كه الجمي ايك دن مجمي نبيل گذراوه قابل اعتبار نه موا-

یہ جومضمون قرآن شریف کا بیان کیا گیا ہے کیا کوئی غی یا ذکی عبارت قرآن سے نکال سکتا ہے۔ ہرگز نہیں اور نہ یہ مضمون کسی تغییر میں ہے نہ حدیث میں۔ای کوتغییر بالرائے کہتے ہیں جس کی نسبت مرزا قادیانی نے بھی کفروالحاد کا فق کی وے دیا ہے۔

ادنی فراست سے بیہ بات معلوم ہو کتی ہے کہ جب مرزا قادیانی کو دعوی فصاحت اور بلاغت اور بلاغت کا بلاغت اور بلاغت کا بلاغت اور بلاغت کا مواز نہ ہوگا اور بیانی ہے تو مرزا قادیانی کے کلام شل اور کلام اللی میں ضرور فصاحت اور بلاغت کا مواز نہ ہوگا اور بیہ بات کر دی جائے گی کہ خدا کا کلام تو ایسا ہوا کرتا ہے کہ مقصود کچھ ہے تو الفاظ کچھ ہیں اور مرزا قادیانی کے کلام میں اس تنم کی رکا کت ثابت نہ ہو سکے گی اور ان کی بھی خصوصیت کیا ہرایک اونی کردیتا ہے۔جس خصوصیت کیا ہرایک اور ایسان کردیتا ہے۔جس

ے اس کو دیکھنے والامقصوداس منٹی کاسمجھ جاتا ہے۔ پھر اس موازنہ پر جو پچھ تفریعات اور آثار مرتب ہوں گے و پھتاج بیان نہیں ۔

شایدز عروح سے معمولی غفلت مجمی گئی۔ گروہ بھی صاحب قول عجیب کے مقصود کے خلاف ہے۔ کیونکہ سوبرس کی نیند کے وہ قائل نہیں۔ پھرآ تھوں اورجم کا زعمہ کرنا کیا۔ موت تو آئی نہیں ایرار ہوئی شاید یہاں یہ کہا جائے گا کہ پہلے آئی تھیں بیدار ہوئی اس کے بعدجم بیدار ہوا۔ جس کو وہ آتھوں سے دیکھوں سے جم کی بیداری وہ آتھوں سے جم کی بیداری کے گرنظر آئی۔ اگرجم کی بیداری سے مرادح کت ہے قبین ہوسکا اس لئے کہ نیند میں بھی جم کی حرکت باقی رہتی ہے جو کروٹ بدلنے سے طاہر ہے اور اگر حس مراد ہے قو وہ آتھوں سے محسوں خبیں اس لئے کہ برعضو کا حس جدا ہے۔ الحاصل صاحب معالم کا یہ فد بہ برگز فابت نہیں ہوسکنا کہ عزری روح حالت کی عزری روح حالت بیداری میں نہیں ہوا تھا۔

اس مقام میں ہم صاحب تول عجیب پر بیالزام ہرگر نہیں لگا سکتے کہ انہوں نے معالم کا مطلب سمجھانہیں۔ بلکہ ہرخض سمجھ سکتا ہے کہ ان کو صرف قرآن کی تحریف منظور ہے۔ اس لئے التی اللہ علیہ النوم کو امانہ اللہ کے معنی قرار دے کر نزع اللہ روحہ وغیرہ کو قصداً ترک کردیا۔ جس سے مسلمانوں کو دھوکا دینا مقصود ہے کیا ان کارروائیوں کے بعد بھی حسن طن کیا جائے گا کہ ان حضرات کو کلام اللی پر ایمان ہے کیا وہ تمام با تیں جو مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ تغییر بالرائے کفر والحاد ہے اور جموٹ کہنا شرک ہے دغیرہ و فیر و صدق دل سے کمی گئی ہوں گی۔ ان کارروائیوں سے ہرخض محمد شکلی ہے۔ جس پر ان کی امت بھی عمل بیرا ہے۔

اب مرزا قادیانی کی پیش بندیوں کودیکھئے کر آن کی تحریف کے واسطے کیسا طریقہ
نکال احادیث وتقاسر کو پہلے ہی ساقط الاعتبار کردیا۔ پھر جب مطلق العمان ہو گئے تو کون رو کئے
والا ہے۔ مجاز کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ آدی کو گدھااور گدھے کوآدی بجازا کہ سکتے ہیں۔ پھر موت کو
بنداور بنیند کوموت کہ دینا کون بڑی بات ہے۔ جینے نبوت کا دعوی کرنے والے گزرے ہیں سب
کا یکی طریقہ رہا ہے کہ قرآن کی تحریف کیا کرتے تھے۔ جیسا کہ ای کتاب میں معلوم ہوا کہ قرآن
ہی سے استدلال کر کے بعضول نے مردار اور خون اور خزر کو مبار کردیا تھا۔ اگر آخری زمانہ
والے مسلمان مرزا قادیانی کے اس طریقہ کو جائز رکھیں تو بس دین کا خاتمہ ہوگیا۔ جب آدی کے
معنی کدھااور گدھے کے معنی آدی بجاز آہو سکتے ہیں تو کون سالفظ ایسا ہوگا جس کے بجازی معنی اپنے
مقصود کے موافق نہ لے کیاں۔

یہ بات قابل یا در کھنے کے ہے کہ کسی لفظ کے مجازی معنی لینا تو درست ہے مرندشر عا عام طور براس کی اجازت ہے نداخت ندعر فاندعقلا کہ جہاں چاہیں حقیقی معنی محبور کے مجازی معنی لیا کریں۔ بلکہاس کے لئے شرط یہ ہے کہ حقیقی معنی وہاں نہ بن سکتے ہوں اور معنی مجازی پر کوئی قرینہ بھی موجود ہو۔ دیچہ ایکو کی فحض کے کہیں نے شرد یکھا تواس سے بھی سمجا جائے گا کہ اصلی شرو يكما كونك مجازى معى بركوئى قرية نبيس اورا كريد كيم كديس في ايك شرو يكما جو بندوق جلار با تھا تو بندوق چلانے کے قرینہ ہے جوان مردفخص سمجھا جائے گا۔ کیونکہ اصلی شیر میں بندوق سر كرنے كى صلاحيت نہيں۔ چونكه الفاظ حقيق اور مجازى معنى ميں برابر مستعمل ہوا كرتے ہيں اور حقيقي اورىجازى معنى كابشتها وبميشفهم مضامين بس خلل انداز جونے كاباعث تعاراس لئے اكابرابل لغت فاس كابندوبست بيكرويا كم برلفظ كحقيقى معنى كى نفرت كردى بس سے بيمعلوم موكيا كداس معنی کے سوائے جس معنی میں وہ لفظ مستعمل ہومجاز ہوگا اور اس کے لئے قریبے کی ضرورت ہوگی تا كدكى كوبيموقع ندمط كدكس لفظ كومجازى معنى بين مستعمل موت وكيدكر جهال جإب ويلمعنى مراد لے۔اب دیکھئےعلامہ زخشر کا نے اساس البلاغہ میں موت کے حقیق معنی وہی لکھے ہیں جو مشهوريس -اس ك بعد لكما " (ومن المجاز) احياه الله البلداالميت واخذته الموتة الغشى ومات فوق الرحل اذا استثقل في نومه "اوراس كسوات بيت س عجازى استعال لفظ موت كے بيان كے اور (اسان العرب جساس ٢١٨) ميس لكما ب "المحمد الله الـذي احيــانــا بـعــد مــا امــاتــنا واليه النشور سمى النوم موتا لانه يزول ِمعه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها لا تحقيقا "حاصل مطلب بيهوا كرنينزكوموت جوجمى

کہتے ہیں تو وہ بطور تشبید ممثیل کے ہوتا ہے تیقی معنی اس کے وہ نہیں ب

المحدللہ کہ اکا برائل افت کی تصریح سے بہات ٹابت ہوگئی کہ موت کے حقیقی معنی وہی ہیں جس کو ہر شخص جاتا ہے اور بیہوٹی اور نیند کے معنی میں جو بیل نظامت معمل ہو وہ بات قلال کہا جائے تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ مرگیا اور غثی یا نیند کے معنی میں مستعمل ہوتو ای کے لئے قرید حالیہ یا مقالیہ کی ضرورت ہوگی۔ جوعلامت مجاز ہے۔ اب و یکھے کہ مرز اقادیانی موت کے حقیقی معنی بیہوٹی اور نیند کے جو کہتے ہیں۔ جیسا کہ (ازالۃ الاوہام مستعمل ہوتو ای موت کے حقیقی معنی میں گئے ہیں۔ جیسا کہ (ازالۃ الاوہام مستعمل ہوتو ای موت کے حقیقی معنی بیہوٹی اور نیند کے جو کہتے ہیں۔ جیسا کہ (ازالۃ الاوہام مستعمل موت کی اس میں واظل ہے۔ 'الل لفت کی تصریف مارنا اور موت و بیا نہیں اگر یہ فرمات کہ امات سلانے اور بیہوٹی کرنے کے میں بھی مستعمل ہوتو البتہ قائل تسلیم اگر وہ تو صاف کہ رہے ہیں کہ امات کے حقیقی معنی سلانے اور بیہوٹی کرنے کے ہیں۔ جس کی محملہ کہ تو البتہ قائل تسلیم کی محملہ ہوتا تو کسی لفت کی کتاب کی عملہ سے تو ارد بیہوٹی کردیے ہوتا تو کسی لفت کی کتاب کی عملہ سے نابت کردیا کہ میہ عنی مال نے اور بیہوٹی کرنے کے ہیں۔ جسے ہم نے لفت کی عبارت نقل کردیا کہ میہ عنی محملہ نے اور بیہوٹی کرنے کے ہیں۔ جسے ہم نے لفت سے نابت کردیا کہ میہ عنی محمل ہوتا تو کسی لفت کی کتاب کی سے نابت کردیا کہ میہ عنی مجازی ہیں۔

جبانت سے ان کی پر طاف بیانی ثابت ہوگی تو اس سے بیمی ثابت ہوگیا کہ وہ
اپی غرض کے وقت جمود کے کی پھر پر وانہیں کرتے۔ اس لئے ان کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں۔
پر انہوں نے جو کہا تھا کہ جمود کہنا شرک ہے۔ تو اس سے سوائے وہو کہ وہ ت کے اور کیا تصور کیا
جائے اور ابھی یہ بات معلوم ہوئی کہ امان اللہ کا نمیر احادیث سے بھی ثابت ہے کہ عزیم علیا السلام
اس وقت مرکے تقوق معلوم ہوا کہ نہ بحسب لغت امات کی تغییر بیہ وٹی اور خواب ہو کتی ہے۔ نہ
میسب صدیث اس سے ظاہر ہے کہ انہوں نے اپنی رائے سے تعیر کی ہے اور خود تی (از لہ الاوبام
میں ۱۳۲۸ بڑا تی ہے اور صدیث شریف میں ہے تھی کہ موس کا ایکا منہیں کہ تغییر بالرائے کرے۔ اب ان کو
کیا کہنا جا ہے اور صدیث شریف میں ہے تھال المنبی شکیلیہ من تکلم فی القرآن براقہ
فیاصیاب فیقد اخطاء رواہ ابوداؤد والقرمذی و فی روایہ عن ابی داؤد قال
دوح المعانی ص ح ح ۱) "لیمی فر مایا نی اللہ کے انہاں کی رائے سے کوئی بات بنائے تو
دوح المعانی ص ح ح ۱) "لیمی فر مایا نی اللہ کے ان میں بھلی سے کوئی بات بنائے تو
اس کا ٹھکانا دوز رخ ہے۔ اب دیکھئے کہ ہمارے نی کر یہ تابیہ کے ارشاد کے موافق مرز اقاویا فی
اس کا ٹھکانا دوز رخ ہے۔ اب دیکھئے کہ ہمارے نی کر یہ تابیہ کے ارشاد کے موافق مرز اقاویا فی
اس کا ٹھکانا دوز رخ ہے۔ اب دیکھئے کہ ہمارے نی کر یہ تابیہ کے ارشاد کے موافق مرز اقاویا فی

کیسی کیسی وعیدول کے مستحق مورہے ہیں۔اس صورت میں مسلمانوں کوان کی رفاقت دیے ک معلوم نبیں کون ی ضروت ہے۔ مرزا قادیانی (ازلة الاوبام س٢٣٧، خزائن جسم ٢٢٣) میں لکھتے یں کتفیرمعالم می زرتغیرآ بت با عیسیٰ ان مقوفیك لكما كنلی بن طلحة ابن عباس سے روایت كرتے بي كماس آيت كي مون بي كم انسى معيتك يعنى من تحوكو مارنے والا مول آپ نے دیکھ لیا کہ ابھی امات کے معنی سلانے کے متے اور یہاں مارنے کے معنی لےرہے ہیں۔ مكريد بابت يادرب كدية تغيير بمى مرزا قادياني كومفية نيس بوسكتي اس لئے كدان كاعتراف سے ثابت ہے کہ اما تت کے معنی سلادینے کے ہیں۔جس سے ثابت ہے کہ متوفیک کے معنی ابن عبال في ميتك كرك سلادي كم عن اس كم بعي لئع بين اورقر آن شريف بعي البت بك توفی کے متی سلادیے کے ہوتے ہیں۔جیرا کہ اس آ بت سے طاہر ہے کہ الله يتسوفسى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها "يعينوفي جوموت اورسوني كوتت موتی ہودہ اللہ بی کی طرف سے بین اللہ بی ارتا ہے اور سلاتا ہے۔ 'و هوالذی يقوفكم بالمليل "العنى الله ي تم كورات من سلاديا كرتا ب-اس عظامر بكرتوفى كمعنى سلادي کے ہیں اور مرزا قادیانی کی تقریر سے معلوم ہوا کہ امات کے معنی بھی سلا دینے کے ہیں۔اس صورت میں متوفیک اور ممینک دونول کے معنی سلادیے کے ہوئے جو ہارا مقصود ہے اور مرزا قادياني جو (ازالة الاوبام ص٩٣٣ ، فزائن جسم ١٢١) من لكمة بين كـ "توفى كي عقيق معني وفات دين اورروح فيض كرنے كے بيں۔ "سوخودكلام الى سےاس كى كلذيب بوكى اورمعلوم بوكياك تونی جیے تبض روح سے ہوتی ہے نیندسے بھی ہوتی ہے۔

کریں کے اور تم کو اپنی طرف اٹھ الیس کے۔ چنا نچہ ایسا ہی ہوا کہ حق تعالی نے ان کی عمر دراز کی جس کی ظاہرہ تد ہیر یہ ہوئی کہ ان کے دشمنوں میں سے ان کو آسان کی طرف اٹھ الیا اور قیامت کے قریب تک زندہ رہیں گے۔ جبیبا کہ احادیث صححہ سے ثابت ہے یہ مطلب آ بت شریفہ کا تو فی کے حقیقی معنی لینے پر تھا اور اگر بجازی معنی لئے جا کیں تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم تہ ہیں سلا کے یا بیوش کر کے اٹھالیس کے اور تو فی کے معنی سلانے کے تو خود کلام الی سے ثابت ہیں۔ بہر حال متو فیک کے حقیقی معنی لیس یا بجازی دونوں صور تو سی وہ معنی انہی طرح بن جاتے ہیں جو مسلمانوں میں ابتداء سے اب تک متعارف و مشہور ہیں اور جن کی تعمد این صد ہا احاد یث و آثار سے ہور ہی ہوار اور اس کی کوئی ضرور تہیں ہوتی کہا ہوائی ہی پر قناعت کر لی جائے گو جنی با تیں آ پ میں یائی جاتی ہو سے ایوس ہوکر مرز اقادیانی ہی پر قناعت کر لی جائے گو جنی با تیں آ پ میں یائی جاتی ہیں شان عیسویت کے سراسر خلاف اور معنر ہیں۔

اب دیکھنے کہ مرزا قادیانی نے موت اورتونی کے معنی میں لغت کی طرف رجوع کی تو اکا ہر اہل لغت نے ان کی تکذیب کر دی۔ پھر قرآن کی طرف رخ کیا تو خدائے تعالیٰ کے کلام قدیم سے صاف ان کا جموٹ ثابت ہو گیا اورا حادیث کے تو وہ اس وجہ سے دشمن ہیں کہ حدیثیں ہمیشہ ان کی تکفیر تقسیق وغیرہ کرتی ہیں۔

الل انعماف اس مقام على المجى طرح غوركري كرمزا قاديانى في خيال كياتها كه عيلى عليه السلام كى موت ياعيلى ان متوفيك سيق كويا فابت ہوگى اور دوباره زنده ہونے كا احتمال جو في اسات الله مانة عام سے ہوتا ہے كمكن ہے كہ شل عزيماليا م كوه پر زنده ہو جو كي الله مانة عام سے ہوتا ہے كمكن ہے كہ شل عزيماليا م كوه پر زنده ہو جا كي راس كے باطل كرنے كى غرض سے اس آ بت شريفه كے معنى عليه السلام كى موت فابت نہيں اس لئے كہ ائن عباس كي تغيير جو استدلال على فيش كرتے ہيں كہ متوفيك كي تغيير انہوں نے (معتيك كى ہے) اس عباس كي تغيير جو استدلال على فيش كرتے ہيں كہ متوفيك كي تغيير انہوں نے (معتيك كى ہے) اس عباس كي تغيير متوفيك كي تغيير انہوں نے (معتيك كى ہے) اس فابت نہيں اور آگو عيلى عليه السلام كى موت فابت كرنے كى غرض سے معتك جو تغيير متوفيك على واقع ہاس سے حقیق موت مراد لیس توفيا ما ہا كہ كوئى فيض اس عالم على دوباره زندہ نہيں ہو سكن اس لئے في امانه الله مائة عام ثم بعثه سے عزیم عليه السلام كا دوباره زندہ ہوتا فابت ہو سے متعلق كل آ يتوں على جو وكل سے ايك دوكي ان كا ضرور باطل ہو كيا اس كے بعداحيا ہے موتی سے متعلق كل آ يتوں على جو وقع لي كران كا ضرور باطل ہو كيا اس كے بعداحيا ہے موتی سے متعلق كل آ يتوں على جو وہ تھيں كررہے ہيں جيسا كہ (از لة الادبام م مسر اس عالم على جو الحق كا كہ كوئى ان كا ضرور باطل ہو كيا اس كے بعداحيا ہے موتی سے متعلق كل آ يتوں على جو وہ تھيں كررہے ہيں جيسا كہ (از لة الادبام م مسر ۴ برائن ج مسر ۱۲۰۰۰) میں میں جو وہ تھيں كردہ ہو ہوں ان موتوں نے میں جو ہو كے كار از لة الادبام م مسر ۴ برائن ج مسر ۱۲۰۰۰) میں میں جو وہ تو ہو ہوں کی ان كا ضرور باطل ہو كيا اس كے بعداحيا ہے موتوں میں جو ہو گئی ہو ہوں کی ان كا ضرور باطل ہو كيا اس كے بعداحيا ہے موتوں میں دوبارہ دیں ہو ہو ہو گئی ہو ہو ہوں کی اس کی بعداحیا ہو ہوں کی سے متعلق كی گئی ہو ہوں کی ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہوں کی ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہو ہوں کی ہو ہوں ک

میں کھتے ہیں کہ'' تمام قرآن میں جواحیائے موتی کے متعلق آیات ہیں جن میں یہ فدکور ہے کہ فلاں قوم یا فخض کو مارنے کے بعد زندہ کیا گیاان میں صرف امات کا لفظ ہوتی کا لفظ نہیں اس میں ہی جمید ہے کہ توفی کے حقیق معنی وفات دینے اور روح قبض کرنے کے ہیں لیکن امات کے محتی صرف مارنا اور موت وینانہیں۔ بلکہ سلانا اور بہوش کرنا بھی اس میں واخل ہے۔''اس سے ان کو پچھوفا کدہ نہیں سوائے اس کے کہ خضب الی کا استحقاق حاصل ہو۔

ایک واقعداحیا نے موقی کا قرآن شریف میں بدندکور ہے کہ موی علیدالسلام کے زمانہ میں ایک فخض مارا گیا۔ جس کا قاتل معلوم نہ تھا۔ موی علیدالسلام کے مجز سے مقتول زندہ ہوا اوراپی قاتل کا نام ہلا دیا۔ بدواقعہ سور کا بقر میں آپیشریفہ" واذ قتسلتم نسفسا فسادر تسم (بقرة: ۲۷) "میں نہ کور ہے جس میں حق تعالی آپی قدرت کا ملداور موی علیدالسلام کے مجز کا حال ظاہر فرما تا ہے۔ محر مرز اقادیانی کہتے ہیں کہ نہ وہ قدرت خداتھی نہ مجزہ۔ بلکہ ایک معمولی بات تھی کہ سمریزم کے مل سے اس مردہ کورکت ہوگی معاذ اللہ!

مرزا قادیانی کومیسویت کے دعویٰ نے کہاں تک پنچادیا۔قرآن کی تکذیب کی،خداکی قدرت کا انکار کیا ،انبیاء کوساحرقرار دیا۔ عیلی علیہ السلام کے کمال درجہ کے یقین کی تعریف اصادیث میں وارد ہے کہ یقین کی وجہ سے وہ پانی پر چلتے تھے۔ میں موعود میں کم از کم ایمان تو ہوتا چاہیے۔ مگر یہاں تو ایمان ہی ندارد کا مضمون صادق آرہا ہے۔ اب بھلا الل ایمان مرزا قادیانی کو مسیح موعود کس طرح تصور کریں۔ اس آیئشریف کے تغییر اور مرزا قادیانی کے شبہات پیشتر کھے جیں۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔

اورا یک واقعادیا ہے موقی کا آیٹ شریفہ وان قال اسراھیم رب ارسی کیف تحدیث الموتی (بقرہ دیا کے اس نے کر ہے جوابر ہیم علیالسلام کا مجروا دیا ہے اموات کی مقاموں میں بیان فرمایا ہے اور ان کے احیا ہے اموات کے واقعات احادیث سے ابھی معلوم ہوئے۔ گرمرزا قادیائی کی رائے ہے کہ نہ کوئی واقعہ ہے نہ خدا تعالیٰ کا خبر دینا۔ چنانچ فرماتے ہیں کہ دراصل وہ قریب الموت آ دی کی روح میں مسمرین م کے مل سے چند من کے لئے گری پہنچا دیتے ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ نعوذ باللہ عیسی علیہ السلام ایک معمولی جادوگر تھے۔ جو مسمرین م میں مشاقی حاصل کر کے قریب الموت یاروں کو مسمرین م سے حرکت دیتے۔ جس سے دھوکا دینا مقعود تھا کہ ہم مردوں کو بھی زندہ کرتے ہیں اور حق تعالیٰ نے ان کی برائی کی غرض سے اصل واقعہ چھیا کراس قابل نفر سے کاروائی یعن عمل مسمرین م ایسے الفاظ میں بیان کیا کہ ہرختی سے اصل واقعہ چھیا کراس قابل نفر سے کاروائی یعن عمل مسمرین م کوالیے الفاظ میں بیان کیا کہ ہرختی سے اصل واقعہ چھیا کراس قابل نفر سے کاروائی یعن عمل مسمرین م کوالیے الفاظ میں بیان کیا کہ ہرختی سے اصل واقعہ چھیا کراس قابل نفر سے کاروائی یعن عمل مسمرین م کوالیے الفاظ میں بیان کیا کہ ہرختی سے اصل واقعہ چھیا کراس قابل نفر سے کاروائی یعن عمل مسمرین م کوالیے الفاظ میں بیان کیا کہ ہرختی سے اس

سمجے کہ تج ج وہ مردن کوزندہ کیا کرتے تھے اوراس دھو کے کو باذن اللہ کہ کراور بھی متحکم کردیا کہ جب خدا کے تھم واجازت سے بیکام کرتے تھے تو مسلمان یہی جمیس کہ فی الواقع وہ مردول کوزندہ کیا کرتے تھے۔ کیااب اس کے بعد بھی کوئی درجہ باتی ہے جس کا انتظار ہے۔ مسمریزم کی ایجاد کو ابھی پورے سو برس نہیں گذرے اگر مرزا قادیا نی اس صدی کے پہلے ہوتے تو جن آتوں میں احیائے اموات کو مسمریزی تح کیے قرار دیتے ہیں اس وقت اس کی طرف تو خیال کا نتقل ہونا محال اوراحیائے اموات کے بھی قائل نہیں۔ معلوم نہیں اس وقت ان آتوں کے کیا معنی بیان فرماتے۔ اہل رائے بھی سکتے ہیں کہ جب احیائے اموات بھی نہ ہو اور نہ قشابہ حیات یعنی مسمریزی حرکت کا اختال قائم ہوتو بجو اس کے کہان آتون کا سرے سے انکاری کیا جا تا اور کوئی صورت نہیں۔ مسمریزی حرکت کا احمال تجمنا چا ہے کہان کی وجہ سے اس کھا انکاری نوبت ندآئی۔ مورت نہیں۔ مسمریزی مسمر صاحب کا حسان بھنا چا ہے کہان کی وجہ سے اس کھا انکاری نوبت ندآئی۔ اللہ قدر اللہ قدر ہو امن دیار ہم وہم الوف

حذر الموت فقال لهم الله موتواثم احياهم ان الله لذوفضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون (بقره:١٤٣) "يعني كياتم بين معلوم كرايك بار بزارون آدمي موت ہے ڈرکراینے محرول سے نکل کئے تھے۔اللہ نے ان کوکہا کہتم سب مرجاؤ تو وہ مرکئے۔ مران کوزندہ کیااللہ کالوگوں پر برافعل ہے۔لین اکثر لوگ شکرنہیں کرتے۔مرزا قادیانی یہاں بھی وہی نیندیا بہوتی موت سے مراد لیتے ہیں کیونکہ انجمی معلوم ہوا کہ انہوں نے عام قاعدہ ایسے موقعوں کے لئے بنادیا ہے کہ جہال موت کا لفظ آجائے اس کے معنی بے ہوشی یا نیند کے لئے جائیں۔مرزا قادیانی کی رائے پراس آیت کے بیمعنی ہوئے کہ ہزار ہا آدمی نیند کے ڈرسے بھا مے سوخ تعالی نے ان سب کو کہا کہ سور ہو ۔ پھر جب سور ہے توان کو جگادیا۔ اللہ کا لوگوں پر بردا ففل ہے۔معلوم نہیں کہ نیندالی کیامصیبت کی چیزتمی۔جس کے ڈرسے ہزاروں آ دی گھریارچھوڑ كر بهاك مئے _ پر خداتعالى نے سب كوسلاديا _ پحر جگا بھى ديا _ نيندتو ستەضرورىيە يىل ہے اور عادة الله جاري ہے كه ہررات آ دى سوتا ہے پھر بيدار بھى ہوجا تا ہے كوبيسب حق تعالى على كے تھم ے بوتا ہے۔ مریکوئی نئ بات نہیں۔ جس کا بیان اس اجتمام سے فرما تا ہے 'فسقال لهم الله موتوا ثم احياهم أن الله لذو فضل على الناس (بقره: ٢٤٣) "جس كوتمورى بمي عقل ایمان کے ساتھ ہو کیا اس آیت کے بھی معنی تسجے گا جومرز اقادیانی بتلاتے ہیں کہ کیا بیش تعالی کی شان کی بات میر آن میں ایسا واقعہ بیان فرمادے کہ نیندے یاموت سے جما کے موور كوسلاديا _ پرجگاديااور براي فضل كيا _ جب مرزا قادياني في خداتعالي ك كلام مجز نظام كو

ركيك اورمهمل بنانے كى يجھ يرواندكى توابكون كى بات ان كے لئے وشوار بے بياتو مرزا قاديانى ك تغيير بالرائي تقى -اب اصل تغيير سنة امام سيوطي في (درمنورج اص ٢١١) من اس آيت ك شان نزول نقل کی ہے کہ ایک بار عرفماز پڑھ رہے تھے۔ودیہودی آئے ایک نے دوسرے سے کہا کیا رون مول کے عمر جب جانے لگے ان سے بوجھا کتم کیا کہ رہے تھے۔انہوں نے کہا كتاب يس كعما ب كرايك مخض لوب كاسيتك يعن نهايت قوى موكا ادراس كوده ديا جائ كاجوني الله و ياكيا تها جن كي دعاء عصرو دنده موت تصعر مران كمان مانجد في كتاب الله حزقيل والااحياء الموتى باذن الله الاعيسى "يعى مارى كاب من نحر قل كا نام ہاورنہ ید کہ سوائے عسلی علیدالسلام کے اور کسی نے باؤن الله مردے کوزندہ کئے۔انہوں نے کہا کیاتہاری کاب میں یہیں ہے" ورسلالم نقصصهم علیك "يعى بہت رسولوں ك قصے قرآن میں نہیں بیان کئے مجے عرانے فرمایا ہاں بوتو ہے انہوں نے کہا کہ حزقیل نے جو مردے زندہ کئے تھے اس کا واقعہ بیہ کہ ایک بارٹی اسرائیل میں ایک عام مرض پھیلا تھا۔جس ے بہت اوگ بھاگ سے ایک میل کے فاصلہ پروہ اوگ ہوں کے کہ یکبارگی وہ سب بھم اللی مر مے اور ایک مدت تک و میں پڑے رہے۔ یہاں تک کدان کی بڑیاں بوسیدہ ہو کئیں۔اس وقت حز قبل نبی الله کا وہال گذر موااور انہوں نے ان کی زندہ مونے کی دعاء کی۔ چنانچہ وہ سب زندہ موكة اس لئة اس واقعد كاتعداق من آيتريغه "الم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف "نازل بوئى اس كسوااور بهتى روايتي (درمنورج اص١١١) يل متول بي مجمله ال كاكبيب عن ابن عباس في قول الم ترالي الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت قال كانوا اربعة الآف خرجوا فرارا من الطاعون وقالوا ناتى ارضاليس بها موت حتى اذا كانوا بموضع كذا وكذا قال لهم موتوا فمر عليهم نبي من الانبياء فدعا ربه أن يحييهم حتى يعبدوه فاحياهم "لين ابن عباس فرمات بي كرجار براوف ساعون ساس فرض س بماع تع كركس ايسامقام مين جالبين كدجهال موت ندمور راستدمين ان كوهم مواكمرجاؤاس کے بعد کسی نبی کاان پر گذر موااور انہوں نے دعاء کی کدوہ زندہ موں اور عبادت کریں۔ چنانچہ ت تعالى نے ان كوزىده كيا _ يهال بيخيال ندكيا جائے كده الوك شايد تعورى دير كے لئے زيده موت موں کے۔اس لئے کدروانتوں سے ثابت ہے کدوہ لوگ بہت روز زندہ رہے۔ چنانچہ (درمنثور جا ص١١١) يس ابن عباس عدوايت ب كدانى زنده شدة لوكول كوجهاد كاتهم مواتها جس كا ذكراك

قسہ کے مصل اس آیٹریفہ ش ہے 'وقد الله و الله و علموا ان الله سمیع علیهم (بقریفہ ش ہے 'وقد الله سمیع علیهم (بقریف کرنا کا فرق کرنا کا فرق کا زندہ ہونا اور ش اور زندوں کے زندگی کرنا قرآن وصدیث می کوند ما نیس تو اس کا علاج نہیں حق تعالی فرما تا ہے۔ 'فیدای حدیث بعدہ یؤمنون (مرسلات: ۱۰) ''یعنی جب قرآن می پرایمان ندلا کیس تو اب کا ہے پرایمان لاکس کے۔

اور ت تعالی فرما تا ہے 'واذ قبلتم یاموسی ان نؤمن لك حتی نری الله جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون ثم بعثنكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون (بقره:٥٠٥٥) ''یعی یاوروجبتم یعی تمهارے برول نے موئی علیالسلام سے کہا تھا كہ اے موئی جب تک ہم خدا كو ظاہر ش ندو كي ليس كى طرح تمهارى بات كا يقين نہ كريں گے۔ اس پرتم كولين تمهارے برول كوبكل نے آو بوچا اور تم ديكھا كے پرتمهارے مرے پیچے ہم نے تم كوجلا افرایا تا كہ شايدتم شكر كرو۔ امام سيوطی نے تغيير (درمنورج اس ع) ش كھا ہے بحي من انس في قوله واذ قلتم ياموسي لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة قال هم السبعون الذين اختارهم موسى فاخذتكم الصاعقة قال ماتوثم بعثنكم فبعثوا من بعد الموت ليستو فوا أجالهم ''اینی ریج بن انس می دوایت ہے کہ جن لوگوں پر بحل كرى تھى دوستر آدى ہے۔ جن كوموكی علیہ السلام نے انتخاب كيا تھا۔ وہ سب كرنے كے بعد نده ہوئے۔

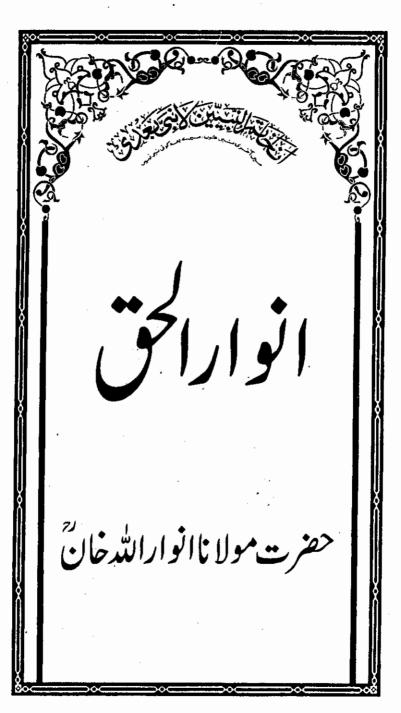
ابالل اسلام کی خدمت میں گذارش ہے کہ ہم نے اتن آیات واحادیث واقوال سلف پیش کردیے جن سے مراحۃ قابت ہے کہ ہزار ہامرد ندہ ہو بھے ہیں اور یہ بات مسلم ہے کہ قرآن کے ایک حرف کا انکارتمام قرآن کا انکار ہے۔ جیسا کہ تغییرا بن جریم میں روایت ہے۔ ''عین عبدالله '' قبال کان من کفر بحدف من القرآن او بایہ فقد کفر به کله '' یعنی قرآن کی ایک آیت یا ایک جرف کا انکار کرے قو کو یا اس نے تمام قرآن کا انکار کردیا۔ اب ذرا تا مل کیا جائے کہ جب ایک حرف کا انکار تمام قرآن کا انکار ہے تو اتن آیات کے احادیث بھی بحثرت ان کے مؤید ہیں اور تمام امت خصوصاً اللی سنت و جماعت کا ابتداء سے آج تک ای پراتفاق ہے۔ کی کواس میں کلام نیس اور مرزا قادیائی نے ان تمام آیات واحادیث وغیرہ کا انکار کردیا۔ اس میں صرف میں کا دائی خرض ہے کہ علیہ السلام کی موت فرض کر کے بیز بن نشین کریں کہ کوئی مختص ان کی ذاتی غرض ہے کہ عیلی علیہ السلام کی موت فرض کر کے بیز بن نشین کریں کہ کوئی مختص ان کی ذاتی غرض ہے کہ عیلی علیہ السلام کی موت فرض کر کے بیز بین نشین کریں کہ کوئی مختص

مرنے کے بعد زندہ نہیں ہوسکتا اور احادیث سے عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی قیامت کے قریب ثابت ہے۔اس لئے ان احادیث میں تاویلیں کر کے اور ان کے ساتھ الہاموں کا جوڑ لگا کر چاہتے ہیں کھیسیٰ موعود خود بن بیٹھیں۔

ابان آیات وا حادیث واجماع امت اور واقعات پراطلاع ہونے کے بعد ہر خض مختار ہے۔ خواہ قر آن وصدیث اور ہزار ہا کتب الل سنت وجماعت جن میں یہ مسئلہ فہ کور اور مسلم ہے سب کی تکذیب کر کے مرزا قادیانی کے قول پر ایمان لائے یا اپنے ایمان کوعزیز رکھ کرقر آن وصدیث پر ایمان لائے ۔ کیونکہ خود حق تعالی نے فرما دیا ہے 'فسمن شاہ فسلیق من ومن شاہ فسلیکفر (کھف ۲۹) ''لینی جس کا جی جا ہے ایمان لائے جس کا جی جا ہے کا فرہ وجائے۔ گریا و رہے کہ ای کے ساتھ حق تعالی نے ہی فرما دیا ہے 'انسا آعدنا للظالمین ناراً وکھف ۲۹) ''لیمن ہم نے ظالمول کے لئے آگ تیار کرد کی ہے۔

مرزا قادیانی کوسیح موعود مونے کا تو بہت کچھ شوق ہے لیکن اس کے لوازم وآ ٹارکووہ پورے ند كر سكے _جس كا حال معلوم موا بلكہ جوصفات ان ميں ياكى جاتى بيں وه منافى عيسويت مثلاً دین کے پیرایہ میں دنیاطلی وہ بھی کمال بدنماطر یقدے اس بات پردلیل قطعی ہے کہ وہ عیسیٰ موعود نہیں ہوسکتے۔ دیکھ لیجئے برا بین احمد یہ کی نسبت انہوں نے لکھاتھا کہ اس کی پندرہ جلدیں تیار ہیں۔ چنانچداس کی قیمت سوسوروپیدپینگلی وصول کرلی گئی اور ایک جلد کے انداز ہیں جھاپ کراس کا خاتمه ایک بات بر کردیا که خدااین وین کاخود حافظ ہے۔ یعنی زیادہ لکھنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ سراج منیر جماینے کے نام سے پیٹلی چندہ وصول کرلیا میااور کتاب ندارد۔عطائے فرز ندوغیرہ کی دعاء پر پیشکی اجرت وصول کی جاتی ہے۔ اپنی اور اپنے متعلقین کی تصویریں چ کررو پیج سم کیا جاتا ہے۔ ذکو ة اس تدبیر سے وصول کی جاتی ہے کہ ہرمسلمان کوزیور وغیرہ کی زکو ة و بی ضروری ہے اوراس وقت اسلام يتيم موكيا باس لئے جائے كرزكوة كروپيے الى تعمانف خريدكرك تقتیم کی جائیں۔ حالانکون تعالی نے زکوۃ کامعرف جوقر ارفر مایا ہے اس کو ہرطالب علم جانتا ہے كفقراءاورمساكين وغيره بيں _كعبہ جوابي كحريش بناياس سے يبى غرض ہے كہ تج كى رقم اين کمر میں آیا کرے۔اس کے سواان کی اور بہت ہی کارروائیاں میں مشل الحاد وتحریف قر آن اور خدا پر افتر اء وغیرہ وغیرہ جن میں سے چنداس کتاب میں بھی ندکور ہوئیں۔الحاصل ان امور کے و کیمنے کے بعدان کا دعوی عیسویت بدامة باطل موجا تاہے۔

تسهست بسائديسرا



بسم الله الرحمن الرحيم!

الحمد لله رب العالمين · والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين!

پيشتر ايك رسالمسمى" بإفادة الافهام" كيمنے كا اتفاق موا تفا_جس ميں ازالة الاوہام کے ان استدلالوں کا جواب دیا گیا جومرزا قادیانی نے آیات قرآنی سے کئے۔اس کے بعد تائید الحق مصنفه مولوی حسن علی قادیانی لیکچرار دیکھنے میں آئی۔جس میں انہوں نے ایک کمبی چوڑی تمہید كرك مد براندانداز يدمرزا قادياني كى تائيدكى اس تقريركابدا ثرويكها كياكه مهارب بممشرب بعض حصرات بھی اس کی تحسین کرنے گئے اور تعجب نہیں کہ اس نے بہتوں کو متزلزل کردیا ہو۔اس میں شک نہیں کہ بعض جاد و بھری تقریریں ایس ہی پرتا شیر ہوا کرتی ہیں کہ دلوں کو ہلا دیتی ہیں۔ چنانچه صديث شريف شي وارديث وان من البيان لسحرا (كنزالهمال ٣٥٥ مديث نبر ۷۹۸) " محرجب الل انصاف طالبين حق كروبرواصلى واقعات اورامع سازيال مقررول كي بیان کی جاتی ہیں تو وہ فورا اپنے خیال سے رجوع کرجاتے ہیں اور جولوگ نفسانیت کی راہ سے خن یروری میں پر جاتے ہیں۔وہ ای خیال پراڑے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ پراثر تقریروں کے زورے مداجب باطلہ بکٹرت بنتے گئے اورعوام الناس کہیں ان کے دام میں آئی مکے تو علاء کے سنبالنے سے پھرراہ راست برآ مکئے کیکن چندخن پرورانہیں خیالات پر جےرہتے تھے۔جن کے ا تباع ان مذاهب كوزنده ركفته والے اب تك موجود بين اور مروفت اس كوشش ميس كي موت ہیں کہان باطل خامب کوتر تی ویں الحاصل جب بھی نے ندہب کی بنیادیڑی توعلائے حقائی نے اس کے قلع وقع کی فکر کی اور بفضلہ تعالی اس کا اثر بھی ہوتا تھیا کہ عموماً وہ ندا ہب باطلہ کے لقب کے ساتجة مشهورر باورالل انصاف وحق پسندان مصمحتر زرب في الواقع بيعلاء كافرض منصبي بكه بفقر وسع حق کی تائیدیش کمی نه کریں۔ ہر چنداس نوایجاد فدہب قادیانی کے روکی طرف بعض علماء متوجہ ہیں ۔ گربحسب اقتضائے زمانہ جواحادیث صححہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں باطل کا شیوع ہوگا۔ پچھتو عموماً طبائع ہی ایسے امور کی طرف مائل اور متوجہ ہیں اور پچھ تقاعد علاء کے وجہ ے اس نہ ہب کی روز افزوں ترقی میں کی نہیں ہوئی۔ چونکہ الی بدعت تازہ کے شیوع کے وقت بر خص کو ضرور ہے کہ ج_باں تک ہو سکے رو کئے کی فکر کرے اور بیر خیال ندکرے کہ آخری زمانہ میں

اس فتم کے فتوں کا شیوع لازی ہے۔ کیونکہ کھنہ ہوتوا تنا تو ضرور ہوگا کہ 'من کثر سواد قوم فھو منہم ''کامصداق ہے گا۔ اس لئے میں نے مناسب سمجھا کہ تا ئیدائی کا بھی جواب کھول اور اس کے شمن میں از الله الاوہام کے بعض مباحث پر بحسب ضرورت بحث کروں۔ جس سے حقیقت اس نے نہ بہ کی کھل جائے اور اہل انصاف وطالبین جن کے بکار آ مربو۔ والله یقول الحق و ھویھدی السبیل، و ما علینا الا البلاغ!

قادیانی مولوی نے تمہید میں پہلاعنوان بیقائم کیا کہ "سیچ خیرخوامول کے ساتھ ہیشہ کیسا سلوک ہوا۔' اس میں بہت ی نظیریں پیش کیں۔جن سے مقصود یہ ہے کہ مرز ا قادیانی کی تلفیر و تفسیق جو ہورہی ہے۔وہ بھی اس قتم کی ہے۔اس موقعہ میں ہم یہ بیان کرنانہیں جا ہے كه مرزا قادياني كيفي محض بين اوران القاب كمستحق بين مانبين - أس وقت جارارو يحضّ صرف استمہید کی طرف ہے کہ آیاوہ مسکت خصم ہے یانہیں۔ کتب تواریخ سے ظاہر ہے کہ صحابہ ا کے زمانہ سے اب تک کوئی زمانٹہیں گذراجس میں مفتری کذاب بے دین پیدانہ ہوئے اوراس ز مانہ کے بما کددین اور علائے حقانی نے ان کی تلفیرنہ کی ہو۔ جینے ندا مب باطلہ آج کے زمانہ میں یائے جاتے ہیں۔سب کے موجد زمانہ سابقہ ہی کے لوگ ہیں۔اس کا کوئی اٹکارنہیں کرسکتا کہ ا پے لوگ اس زمانہ میں نہیں لکلے ماان کی تحفیر نہیں ہوئی نہ میکوئی کہ سکتا ہے کہ ان کی تفسیق بے موقع تھی، کیاوہ اپنے ندا ہب کی اشاعت کے لئے اپنی مظلومی بیان کر کے اس محاستدلال نہ کرتے ہوں گے۔ پھر کیا اس قتم کے نظائر تھا نیت پر دلیل ہو سکتے ہیں۔ ہر گزنہیں بلکہ ایسے لوگوں کے ساتھ جو بدسلوکیاں کی گئیں۔وہ ایک قتم کا عذاب الٰہی تھا۔جس کی طرف اشارہ اس آية شريفه يم ہے۔''ولسنذيقنهم من العذاب الادنیٰ دون العذاب الاکبر لعلهم يرجعون (السجده:٢١) "يعني علما كي مح بم ان كوچهو في عذاب سوائي برع عذابول ك كرشايدوه رجوع كرين اور فرماتا ب-"واما الـذيـن في قلوبهم مرض فذادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون اولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة اومرتين ثم لا يتوبون ولاهم يذكرون (توبه:١٢٦،١٢٥) "يين جن كرل میں بیاری ہے سوان کو بڑھی گندگی پر گندگی اور مرے جب تک وہ کا فررہے بیٹین و کیھتے کہ وہ آ زمانے میں آتے ہیں۔ ہر بری ایک باریاد و بار پھر توجہ نیں کرتے اور تھیجت نہیں قبول کرتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ نفاق وغیرہ سے توبہ کرنے کے لئے بھی عذاب کیا جاتا ہے تا کہ وہ خدا کی طرف رجوع کریں۔الحاصل نظیریں دونوں تنم کی موجود ہیں۔ بلکہ اس تنم کی نظیریں دس ہیں ملیں

تو الل باطل کی تکفیر وقسیق وتعذیب کی نظیریں ہزار ہالمیں گی ۔غرض بدنظائر مولوی صاحب کے مفید مدعانہیں ہوسکتیں۔

قادياني مولوي جو كلصة بيس كه: "مير جهان دار الامتحان باس عالم ميسب باتيس کھول کر دکھائی تبیں جا تیں۔ ' فی الحقیقت عادت اللہ ایس جاری ہے کہت وباطل اس جہان مين مشتبها وملتبس ر ما كي سرواستدراج كو بميشه مجزه اوركراميت كي بمسرى كا دعوى اوركلام اللي ير سحروبیان کا دھوکا لگار ہا۔اصل بیہ ہے کہ حق تعالیٰ کے صفات کو بھی تنظل ویکاری نہیں۔خواہ یہ عالم ہوخواہ دوسرااس لئے کہ صفات جلال و جمال ہمیشہا ہے کاموں میں معروف ومشغول ہیں۔اگر چہ بظاہر افراد بی نوع انسان سے ہدایت اور شیاطین سے صلالت متعلق ہے۔ مگر جب تک جن تعالیٰ نہ چاہے نہ ہدایت ہوتی ہے اور نہ ضلالت ۔جس کوخدا تعالیٰ ہدایت کرنا جا ہے اسے کوئی مگراہ نہیں كرسكا اورجس كوكم را مراج إ اسكوني بدايت بين كرسكا-"من يهدى الله فلا مضل له ومن یضلله فلا هادی له "نہیں صفات کاظہورہے کہ برزمانے میں حق تعالی کسی ایسے مخض کو پیدا کردیتا ہے جس سے بہت سے ہدایت پاتے ہیں اور بہت مگراہ ہوتے ہیں۔انبیاء کوخاص ہدایت کے لئے مبعوث تھے۔ مگران کے نہ اسنے والے ممراہ ہوئے اور بہت سے مفتری کذاب کو عمراہ کرنے کے واسطے پیدا ہوئے ہیں۔ محران ہے بھی صفت جمال اپنا کام لیتی ہے کہ ان کے نہ مانے والے بدایت يرسمجے جاتے ہيں۔جس كوفداتعالى بدايت كرنا جا بتا ہے۔اس كاسينت بات کے ماننے کے لئے وسیع اور کشادہ ہوجاتا ہے اور جس کی محرابی منظور ہوتی ہے۔اس کاسید تنگ ہو جَاتَا ﴾ 'فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يردان يضله يبجعل صدره ضيقاً حرجاً كانما يصعد في السماء (انعام:١٢٥)''وسعت سينكل بددلیل ہے کہ ہدایت کی بات اس میں ساجائے علی بداالقیاس تھی سینٹی بددلیل ہے کہ وہ بات اس کے سینے میں مخبائش ندکرے اور بیا طاہر ہے کہ الل باطل کا سینہ باطل کے لئے کشادہ اور اہل حق كا دل اس سے تنكب موتا ہے۔اس سے معلوم مواكد وسعت فتكى دونوں كے لئے مواكرتى ہے۔اس وجہ سے کوئی فخص حق وباطل میں اپنے ول کے مشورہ سے تمیز نہیں کرسکتا۔ بلکہ وہ جس بات كا قائل موتا باس چيز كوش بحف لكاب فيس سے يو چيئے اس كا يكى وعوى ب كمين تر بول اوراس سے نہایت فوش رہتا ہے۔ 'کل حزب بما لدیهم فرحون (مؤمنون:٥٣) '' اورصرف مجمتا بی نہیں بلکہ جا ہتا ہم سے کہ ساراجہاں اپنا ہم مشرب موجائے۔اس کا تصفیہ باہم ممکن نہیں کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر۔ کیونکہ جس مسئلہ میں دوفریق ہوجائیں تو ہرایک اپنے

کوخن پر مجھےگا اور تیسراتھم ہے تو کسی ایک فریق میں شریک ہوجائے گایا وہ بھی ایک فریق نیابن کر ان بی کوئل پر سمجھنے لکے گا غرض اس عالم میں اس کا تصفیمکن نہیں کہ شرح صدر کس کا حق پر ہے اوركس كاباطل برحق تعالى بى قيامت كروزاس كافيملفر مادكاء "أن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (السجدة:٢٥) "ابقادياني مولوي جو ا پنااطمینان اورشرح صدر مرزا قادیانی کی حقانیت پر ظاہر فرماتے ہیں وہ کیونکراس امر کی دلیل ہو سكے كدمرزا قاديانى عج مج عيلى موعود ميں - جميں اس ميں كامنبيس كدمرزا قاديانى برے مرتاض ہوں گے ۔ مگر مشکل یہ ہے کہ جتنے مفتری وغاباز جعلساز ہوتے ہیں۔ جب تک وہ اچھی عادات ا چھے حالات اور متنز وگوں کی صورتوں میں اپنے کو ظاہر نہیں کرتے۔ان کی طرف کوئی توجہ نہیں كرتا_قرامطه كا حال آپ نے تواریخ میں دیکھا ہوگا كہ ابتداء كياتھی اور انتہاكيسی ہوئی۔تاریخ دول اسلاميه مين لكها بك كالك فخض خوزستان سيسوادكوفه من آكرايك مدت تك اظهار تقدس میں مشغول رہا۔ زمد دتقو کی اور کثرت صلوٰ ق کی بیصورت که تمام اقران ومعاصرین میں ممتاز ، اکل طال کی میکیفیت کرا ہے ہاتھ سے بور یا بن کراس سے اوقات بسر کرتا کس سے پچھ قبول نہ کرتا۔ جب کوئی اس کے پاس جاتا تو سوائے وعظ وقعیت کے کسی بات سے سروکارنہیں _غرض تقویٰ، طہارت، زہد، ریاضت میں اس کو وہ شہرت حاصل ہوئی کہ کسی زاہد وعابد کواس کے مقابلہ میں فروغ ندر ہا۔ جب دیکھا کہ لوگوں کے دلول میں اپنی بات کا پورا اثر ہونے لگا تو مشہور مشہور مسائل نماز وغیرہ میں تصرف کر کے خلاف اجماع و مذہب تعلیم شروع کی۔ جب اس میں بھی کامیا بی ہوگئی تو آستہ ستہ خرخوا بانہ تمبید کی کہ طالبین حق کو ضرور ہے کہ کی ایے امام کے ہاتھ پر بیعت کریں جوالل بیت نبوی سے ہو۔غرض پوری طور پراپی مقصود کی تمہید ذہن نشین کر کے شام کو چلا گیا۔ وہاں بھی بھی طریقہ اختیار کر کے لوگوں کوامام برحق کا مشاق بنادیا۔ چونکہ دعوت اس کی سم معین فخض کی طرف نتھی۔اس لئے بعضوں کا خیال تھا کہ محمد بن اساعیل امام وقت ہوں گے اور بعض کسی دوسرے کو خیال کرتے تھے۔ بہر حال اس کو یہی انتظار تھا کہ امام وقت اب ظاہر ہونا جا ہے ہیں کہ ایک مخص قر امطہ ہے جن میں میخض تھا طاہر ہوکرمہدویت کا دعویٰ کیا۔اس مہدی کا اصلی نام ذكروبه يجيي تفار هراينا نام محمد بن عبدالله بن اساعيل بن جعفرصا دق ظاهر كيا - حالا تكه اساعيل ابن جعفر کا کوئی فرزندعبدالله نام ندتها فررت اس جعلسازی کی اس لئے ہوئی کداحادیث میں امام مبدی کا نام محد بن عبدالله وارد ہے۔ جولوگ صرف امام کے ختظر تھے ان کوامام مبدی موعود کا مل جانا ایک نعمت غیر متر قبیتی اس کے نکلتے ہی کل ہم مشرب ا کھٹے ہو مکئے اور بیرائے قرار پائی

کہ اصلاح قوم کی فکر کی جائے۔ چنانچہ بڑے بڑے گذرگا ہوں پر فوجیس روانہ ہوئیں اور حرمین وغیرہ کے راستوں میں رہزنی شروع کر دی گئ اور تمام ملک تجاز وشام ومصر وغیرہ میں آتش فتنہ وفساد مشتعل ہوئی۔ چنانچا ان میں سے ایک فخص ابوطا ہرنام مع فوج کثیر مکہ معظمہ پر مسلط ہوا۔ کی کو ہاں بیطافت نہ تھی کہ اس سیلاب بلاکوروک سکے۔ ابوطا ہر گھوڑے کو دوڑا کر خاص حرم شریف کے اندر کھس آیا اور خانہ کعبہ کے دروازے پر آکھڑا ہوا اور اس غرض سے سیٹی دی کہ گھوڑا بول و براز کرے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا پھراس نے پکار کر کہاں ہیں وہ لوگ جو خدا کا کلام پڑھ کر اور کستے و براز کرے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا پھراس نے پکار کر کہا کہ ہماں ہیں وہ لوگ جو خدا کا کلام پڑھ کے اس سایا کرتے ہے گئے۔ جس میں سر وسوخاص مطاف میں جام شہادت سے سیرا ب ہوئے اور کشتوں کے سرکاٹ کر صرف سروں سے جاہ و زمزم بھر دیا گیا اور تمام کشم معظمہ میں شہرے کنوؤں اور گڑھوں میں ڈال دیے گئے۔ جس میں سنوا کہ اور دیے گئے۔ جس میں اور گڑھوں میں ڈال دیے گئے۔ جم اسود اکھاڑ لیا گیا۔ جس کی وجہ سے بائیس سال تک کعبہ شریف حجر اسود سے خالی رہا تمام مکانات لوٹ کئے ۔غرض مکہ معظمہ میں اس مہدی کا بیفتنا ایسا ہوا کہ اس کی نظیر کسی تاریخ میں مکانات لوٹ کئے ۔غرض مکہ معظمہ میں اس مہدی کا بیفتنا ایسا ہوا کہ اس کی نظیر کسی تاریخ میں طاف میں تاریخ میں مکانات لوٹ لئے گئے۔غرض مکہ معظمہ میں اس مہدی کا بیفتنا ایسا ہوا کہ اس کی نظیر کسی تاریخ میں طاف میں تاریخ میں علی تبار کوئی ہوئی ہوا کہ اس کی نظیر کسی تاریخ میں علی تھیں۔ مکانات لوٹ لئے گئے۔غرض مکہ معظمہ میں اس مہدی کا بیفتنا ایسا ہوا کہ اس کی نظیر کسی تاریخ میں۔

الحاصل بدنام ہونا، برے کہلانا، سزائیں پانا، حقانیت پر قریبے نہیں ہوسکتا۔ ورنہ جعلساز دغاباز بدمعاش جن سے جیل خانے ہمیشہ بھرے رہتے ہیں سب کواہل اللہ کہنا پڑے گا اور نہ اظہار تقدیس اس کا قرینہ ہے۔ جیسا کہ قرام طوغیرہ کے حال سے ظاہر ہے۔

قادیانی مولوی نے جہاں اسلام کے موجودہ وشمن فرقوں کی فہرست لکھے کران کی روز افزوں ترتی اوراس کی وجہ سے مرزا قادیانی کی ضرورت ثابت کی ہےان میں مولوی اور مشاسخوں کوجھی شریک کیا اوران کو بیخطاب عطاء فرمائے۔

شیطان، حشرات الارض، زر پرست، نفس پرست، کم بخت، موذی، نائب شیطان، ناپاک، مجموعه صفات ذمیمه، شریری فتنه پرواز، مسلمانوں کے گراہ کرنے والے، شیطان کے شاگر درشید، مکاروغیرہ۔ اس بات میں قادیانی مولوی اپنے پیری سنت پڑلمل کررہے ہیں۔ کیونکہ مرزا قادیانی بھی علاء اور مشامختین کو ایسے خطابوں سے ذکر کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی تصانیف میں میہ موجود ہیں۔ 'اے بدذات فرقہ مولویان تم نے جس بے ایمانی کا بیالہ پیاہے وہی عوام کو بھی بلیای، علاء الدو، اندھیرے کے کیڑو، کتے، گدھے، حمار، عقارب، عقب الکلب، یعنی کتے کے بلایا، علاء الدو، اندھیرے کے کیڑو، کتے، گدھے، حمار، عقارب، عقب الکلب، یعنی کتے کے بلایا، علاء الدو، اندھیرے وہالی، مفتری،

اشرار،اذل الكافرين،اوباش، بإيمان، بحيا، بدديانت، فتنه انكيز،تمام دنياسے بدتر،جموث كا م کو کھایا ، جاہل جعلساز ، چہار ، ڈوموں کی طرح منخرہ ، دشمن قرآن ، روسیاہ ، سفلے ، سیاہ دل ، سفہاء شرير، مكار، شيخ نجدى، عدوالعقل،غول الاغوال، غدار سرشت، فرعون رنگ، كيينه در كميينه، مادرزاد اندھے، گندی مردارخوار، نااہل ، نمک حرام، نابکار، نالائق، نااہل، ایمان سے دور بھا کنے والے، ابولهب،فرعون، بدذات،خببيث، زنديق، عُليهم نعال لعن الله الف الف مرة وغيره وغيره _جس كو صاحب عصائے مویٰ نے مرزا قادیانی کی کتابوں سے نقل کیا ہے۔ غرض کوئی گالی ان حضرت نے اٹھاندر کھی اور عذر بید کیا کہ کمال جوش اور حرارت اسلامی میں بیسب گالیاں دی گئیں۔ گویا اس جوث نے ان کومرفوع انقلم بنادیا۔ان کالیوں کے پہلے آپ نے سیتہبید بھی کردی ہے کہ صلحان قوم اپنی قوم کوبعض وقت بہت بخت الفاظ میں مخاطب کرتے ہیں۔ کیکن ان سخت الفاظ کے اندر مجت اورشفقت بحرى رہتى ہے۔اس كامطلب يہواكرآ يمسلح قوم بيں جس قدر كاليال ديں اس کے مستحق ہیں۔ چونکہ اصلاح قوم اعلی درجہ کی عبادت ہے اور میخت ست کہنا اس کا ذریعہ ہے یا مادہ، اس وجہ سے مولوی صاحب اور ان کے پیراس کو عبادت اور باعث تقرب الہی سمجھتے موں کے۔اس موقعہ میں واقعہ حرۃ اور سلم بن عقبہ کی کارگذاری یاد آتی ہے۔تاریخ دانوں پر بیامر پوشیده نہیں کہ اہل مدینه منوره جب بزید کے خالف ہو محے تو اس نے مسلم بن عقبہ کوان کی تادیب تعذیب کے لئے مامور کیا۔ وہ مقام حرہ میں جو مدینہ کے پاس ہے بارہ ہزار سیاہیوں کے ساتھ آ پہنچا اور بعدسوال وجواب کے قتل عام وغارت کا حکم دیا اور نتین روز تک مدینه منورہ کو لئنکریوں پر مباح كرديا_ تاريخ الخلفاء اور جذب القلوب وغيره مين لكهاب كه بزار باكره الركيون كالجرحرام ہے زائل کیا گیا اورتمام شہر کے گھر لوٹے مجے۔ جہاں کوئی ملتا مارا جاتا۔ صرف علماء سات سوشہید کئے گئے۔ جن میں تین سومحابہ تھے۔مبعد نبوی میں گھوڑے دوڑائے گئے۔خاص روضۂ شریف مھوڑوں کی لیداور پیشاب سے مختلطح رہا۔ بیسب مسلم بن عقبہ کے حکم سے ہوا اب اس کی خوش اعتقادى سنئ _ جباس كى موت كاوقت آئينياتو آخرى دعاءيك _"اللهم انى لم اعمل قط بعد شهادة أن الا الله الا الله وأن محمد أعبده ورسوله عملا أحب اليّ من قتلى اهل المدينة ولا ارجى عندى في الأخرة (ذكر ابن اثير في تاريخه الكامل ج ٣ ص٤٦٣، طبع بيروت) "الينى ياالله بعدشهادت كلمه طيبك جو يحدا عمال صالح مين في اين عمر میں کئے ان سب سے زیادہ مجھے وعمل پسند ہے جومدینہ کے لوگوں کو میں نے قتل کیا اور ای عملٰ ے جھےزیادہ ترتوقع ہے کہ آخرت میں کام آئے گا۔ مسلم بن عقبه كوس ف تعذيب الل مدينه برناز تفاد بهار مرزا قادنى كواس سے زياده ناز وقخر جونا چا بيئ اور و بال صرف جراحات ناز وقخر جونا چا بيئ اور و بال صرف جراحات سنان تقيس ميهال جراحات لسان بين جوالتيام پذيرنيس "نجد احسات السنسان لها التيام ولايلتام ماجر - اللسان "

۔ پھر بیگالیاں کن کو دینے جارہے ہیں۔عوام الناس بازار یوں کو نہیں جن کی عادت میں گالیاں دینااورسننا داخل ہے۔ بلکہان افراد قوم کوجن کوقیوم نے اپنار ہبرمر بی اور حامی وین بنا رکھا ہےاور ہرایک ان پرسوجان سے فدا ہے۔معزز اورشریف لوگ قوم کے اس کا انداز ہ کر سکتے ہیں کہ بیگالیاں س كرقوم كاكيا حال ہوتا ہوگا۔سبكوجانے و بيجة خود حسن على قادياني اوران كے پیر بی غور کریں کہ کوئی ارذل یا ان کا ہمسران کے والد بزر گواریا پیرکی شان میں میالفاظ کہتوان کا کیا حال ہوگا۔ اگر غیرت دار ہوں تو کیا اس ذلت کے مقابلہ میں مرجانا آسان نہ ہوگا۔عرف میں ایسا مخص بڑا ہی بےشرم سمجھا جاتا ہے کہ اس کے باپ یا استادیا پیرکوکوئی گالی و ہے اوروہ حیب رے۔ نہایت افسوس اور شرمناک حالت ہے۔جس کے مرتکب قادیانی مولوی صاحب اور مرزا قادياني موع بير حق تعالى فرما تا ج-"ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوالله (انعام:٨٠١) "يعنى تولكوگاليال مت دوكروه الله كاليال دي كير بادى برت اورني صادق كوت تعالى تعليم فرما تا ي-"ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن (نحل:١٢٥) ''يعني بلاوًا يخ ربكي راه يرحكت اوراچھی تھیجت کے ساتھ اور الزام دوان کوجس طرح بہتر ہو۔ کیامصلح قوم کی بہی شان ہے کہ اشتعال طبع پیدا کرنے والے الفاظ سے طبیعتوں کو مشتعل کرے اور اس قابل بنائے کہ حق بات سننے کی بھی صلاحیت باقی ندر ہے۔ قادیانی مولوی نے اپنے آپ کو جومصلح قوم قرار دیا ہے وہ خود انبی کی تقریر سے باطل ہو گیا۔اورنہ شرعا اس قابل ہے کہ صلح توم سمجھے جائیں۔ نہ عرفا پھریہ جو مایت ہورہی ہے کہمولو یوں کی وجہ سے مسلمان ذلیل ہور ہے ہیں۔ یچ ہے جس قوم کے مسلم رذالت سے کام لیں اس کوذلت نہ ہوتو کیا ہو۔ یہاں مجھے ایک واقعہ یاد آیا جومیرے ایک دوست کا دیکھا ہوا ہے کہ تر اور کے کی جماعت کسی محید میں ہورہی تھی۔جس میں وہ بھی شریک تھے۔ان کے قریب ایک مخف نے عین نماز میں اپنے باز ووالے سے پچھ بات کھی ایک مخف نے نماز ہی کی حالت میں اس سے کہا کہ نماز میں بات کرنے سے نمازٹوٹ جاتی ہے۔ تیسرے نے کہا تہاری نماز کب باقی رہی چوتھے نے کہاالحمد نند میں نے تو کوئی بات نہ کی۔ ایسانبی قادیانی مولوی صاحب اوروں پرالزام لگارہ ہیں اس میں خود بھی جتا ہیں۔ گر بچھے نہیں، علی نے ربانی وہ ہیں جواپنے عبوب کی تفتیش کر کے اپنے نفس کی اصلاح کرتے رہتے ہیں اور حی الوسع دوسرے کے عیوب پر نگاہ نہیں ڈالتے اور اگرام بالمروف کی ضرورت بچھے ہیں تو ایسے ملائم اور دل نشین طریقے سے کرتے ہیں۔ جس کا اثر ظاہر ہوعو آتعلیم اللی امر بالمعروف کے بارے میں یکی ربی ہے کہ نہایت نری اور سہولت سے کام لیا جائے۔ باوجود میک اثر دھائے خونخوارموئی علیہ السلام کی مدد کے لئے ساتھ دیا گیا تھا۔ گرارشادیمی ہوا کہ فرعون کے ساتھ نہایت نری سے نفتگو کی جائے۔ ' فقو لا لئے ساتھ دیا گیا تھا۔ گرارشادیمی ہوا کہ فرعون کے ساتھ نہایت نری سے نفتگو کی جائے۔ ' فقو لا کہ ساتھ دیا گیا ور سے اور آخضرت گیا گیا ہوا کہ اللہ میں اللہ نہیں کہ اللہ میں اللہ نہیں صدروا و ما یلقها الا ذو حظ وبیہ نہ عداوہ کانه ولی حمیم و ما یلقها الا الذین صدروا و ما یلقها الا ذو حظ عظیم (فصلت : ۲۰۰۶) ''جواب میں کہ اس سے بہتر پھر جوآپ دیکھوتو جس میں آپ میں وشنی تھی۔ وہ ایسا ہوگا جسے دوست وار تاتے والا اور یہہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور میں بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے۔ آئیس کو جومبر کرتے ہیں اور

ای وجہ سے برخص امر بالمعروف کا اہل نہیں سمجھا جاتا۔ کیونکہ امر بالمعروف ہیں عیوب پرمطلع کرتا ہوتا ہے اور قاعدہ کی بات ہے کہ جس کا عیب ظاہر کریں وہ دیمن ہوجائے گا۔ جس سے خالفت اور بھگڑ اپیدا ہونے کا بخت اندیشہ ہے جومنوع ہے۔"ولا تسنساز عسوا فتہ فنہ فنہ فنہ الدین آپس میں نہ بھگڑ و پھر نامر دہوجا و کے اور جاتی رہے گی تہاری ہوا۔ حق تعالی فرما تا ہے۔" یہا ایھا الدین آمنوا علیکم انفسکم لا بنضر کہم من صل اذا اهتدیتم (مائدہ: ۱۰۰) "یعنی اے ایمان والواجم پرلازم ہے قرب یہ جان کی تہارا کی نہیں بگاڑ تا جو کوئی بہکا جب تم راہ پر ہوئے۔ باوجود کے امر بالمعروف کی ضرورت دوسری آیات ہے قابت ہے۔ مرآ یت شریفہ میں جواس کی ممانعت ہے اس کی تطبیق کی صورت یہ معلوم ہوتی ہے کہ خوام الناس اس سے روے کے جی اور خواص کواس کی اجازت ہے۔ موری تھا تھے ہے دریافت مورت کی امر بالمعروف میں المتر کے جاوانی وقت تک کہ لوگ و نیا افتیار کرلیں اور خوارائی کر آئیس تواس وقت مرف اپنی گا کر داوران کو چھوڑ دو۔

ببرحال قادیانی مولوی کابیامر بالمعروف کرتااس زماندیش کسی طرح بجااور برحل نبین بوسکتا_ پھریدامر بالمعروف بھی کس مسئلہ یس کدمرزا قادیانی عیسی موعود ہیں۔جس کا جوت نبہ قرآن سے ہے نہ حدیث سے نہ اور کسی علم سے۔ حالانکہ امر بالمعروف کے لفظ سے طاہر ہے کہ اس بات کا امر کیا جائے جودین میں معروف ہو۔

ابغور فرمایئے کہ اگر قادیانی مولوی کو مدارس کےعلاء نے وعظ سے روک دیا تو کیا برا کیا۔خود خدا اور رسول ان کوایسے دعظ ہے روک رہے ہیں۔ دعظ ہے روکنے والوں کا استدلال اس مديث سي موكا - جوسنن دارى مي مروى مي - "عن اسماء بن عبيد قال دخل رجلان على ابن سيرين فقالا يا ابابكر نحدثك بحديث قال لا قال فنقرأ عليك آية من كتاب الله قال لا لتقومان عنى اولا قومن قال فخرجا فقال بعض القوم يا ابابكروما كان عليك ان تقرأ عليك آية من كتاب الله تعالى قال أنى خشيت أن يقرأ على آية فيحرفانها فيقرذلك في قلب (دارمي ج١ ص١٠٩، بـاب اجتـنـاب اهل الاهواء والبدع والخصومة) "اليخي اساء بن عبيد كمتٍ في كهرو محض اصحاب مواسے ابن سیرین کے پاس آئے اور کہا انہوں نے کہ ہم آپ سے ایک حدیث كہتے ہيں فرمايانہيں سنتاانہوں نے كہا كه ايك آيد قرآن كى پڑھتے ہيں كه ميں نہيں سنتاياتم يهاں ے اٹھ جا دیا میں اٹھ جا تا موں کی نے ان سے بوچھا کہ اگروہ آیت قرآن کی پڑھتے تو آپ کا كيا نقصان تفافه رمايا كه مجھے خوف اس بات كا ہوا كه وه آيت قر آن كى پر هيں اور يجھ الث پلٹ كردي جومير عدل من جم جائ اوردوسرى روايت اى دارى من بي- "عن المحسن وابن سيرين انهما قالا لا تجالسوا اصحاب الاهواء ولا تجادلوهم ولا تسمعوا منهم وهكذا قال ابوقلابة (دارميج ١ ص١١٠ بياب ايضاً) "لِعِنْ صن بھریؓ اورا بن سیریںؓ نے فرمایا کہ اصحاب ہوا کے ساتھ نہ بیٹھوندان سے مناظرہ کرواور ندان سے کوئی بات سنو۔ مرزا قادیانی نے جو بید عولیٰ کیا ہے وہ بالکل نیا ہے۔ تیراسو برس کے عرصہ میں نہ كى نے ايبادعوى كيانديكها كيسي عليه السلام مركئ اورجن كى آنے كى خبراحاديث ميحدے ثابت بان كا قائم مقام كوئى دوسرا مخف موكارالل موااييه بى لوكول كوكيت بين جونى نثى باتين خواہش کےمطابق دین میں تراش لیتے ہیں۔ معج صحیح احادیث سے ابت ہے کہ جوئی بات نکالی جائے وہ مردود ہے اس سے احر از اور اجتناب کیا جائے۔ اس وجہ سے محابہ ایسے لوگوں سے جوثی بات نکالے نہایت احر از کیا کرتے۔ چنانچہ ابن عرائے میاس ایک مخص آیا اور کہا کہ فلال مخض نے آپ کوسلام کہا ہے۔فرمایا میں نے سنا ہے کہ اس نے کوئی بات ٹی ٹکالی ہے۔اگریہ کی ہے تو ال كوملام كاجواب نه كانجانا ـ "عن ابن عمر" انه جاء رجل فقال ان فلا نايقراً عليك

السلام قال بلغني انه قد احدث فان كان قداحدث فلا تقرأ عليك السلام (دارمی ج ۱ ص ۱۰۸، باب ایضاً) "عرفی کتے بین که من خور آنخضرت الله سے سامول که فر ماتے تھے قریب ہے کہ فتنے اورنئ نئ ہا تیں پیدا ہوں گی جوکوئی اس امت کی اجماعی حالت میں تفرقد والناج يجوكونى مواس كوتلوارس ماروالو" عن عرفيجة قسال سمعت رسول الله عَلَيْ الله على الله ع وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان (مسلم ج٢ ص٢٨، ١٠ باب حكم من فرق امر العسلمين وهو مجتمع) "غرض ال فتم كاسباب سينى في باتول ك كمن سنف س روک دینا علاء کا فرض منصبی ہے۔اگر انہوں نے ایسے وعظ سے روک دیا تو بیکوئی برہم ہونے کی بات نبیں ہے۔ بلکداس سے ان کومنون ہونا جاہئے ورندا کربدراستہ بالکلید کھل جائے تواس آخری زمانے میں جودین پر ہرطرف سے حملے ہورہے ہیں۔ خالفین دین کوموقع مل جائے گا اور ہرخض نی نئی با تنس ایجاد کر کے دین میں داخل کر وے گا۔ جب تک مرز اقادیانی ادیان باطلہ کے ردکے طرف متوجہ تھے۔سب ان کے مداح تھے۔ بلکدان کومجد دبھی سجھتے ہوں تو تعجب نہیں اور اب بھی اس حد تک کوئی برانہیں سجھتا جس میں تائید دین ہو۔ اگریپہ چندنی باتیں چھوڑ دیں تو ابھی کل الل حق ان کے رفیق و مددگار ہوجاتے ہیں اور بیناحق کا جھکڑا جس سے نہ دین کا فائدہ ہے نہ دنیا کا مث كركسانهم بنيان مرصوص كامضمون صادق آجاتا باوري كجوبوى بأت نيس مرزا قادياني خودازالة الاومام من فرمات بين- "مكن بايماميح بهي آجائ جس يرحد يثول كيعض ظاهرى الفاظ بعى صادق آجاكين. (ازالهاوبام ص٠٠٠ فرزائن جسوص ١٩٧)

جب بينودشليم كرتے بين تو پھراس مككوك دعوى پراصرار كر كے مسلمانوں كے ساتھ وشنى قائم كرنے سے كيافا كدونسال الله التوفيق و هو بالا جابة جدير!

قادیانی مولوی اسلام اور مسلمانوں پر کمال دلسوزی ظاہر کر کے ایک مرتبدرونے اور چلانے کے لئے لکھتے ہیں۔ جس کا خلاصہ بیہ ہے کہ''اس زمانہ میں مسلمانوں کا قحط ہوگیا ہے اور دین اسلام گردش میں اور کفر کا زور وشور ہے۔''اس مرتبہ میں اتن کسررہ گئی کہ چند بندمرزا قادیانی کی عیسویت پر بھی بڑھادیتے کہ ہائے عیسی ابن مریم بھی اتر کے بیس برس ہو گئے۔ مگر بجائے اس کے کہ ان سے دین کی ترقی ہوتی کفر ہی کوترتی ہوگئی اور ہور ہی ہے۔ اس مقتضائے حسن طن بیہ کے کہ ان سے دین کی ترقی مولوی کی نیک بیتی پر حمل کر جاتی۔ مگر مشکل بیہ کے کہ سرسید صاحب اور ان کے اتباع بھی اس سے زیادہ نوسے اور داویلے لکھتے پڑھتے ہیں۔ حالانکہ ان کی نیک بیتی ہم

کے قائل قادیانی مولوی صاحب بھی نہیں ہیں۔ بلکہ ان کو دغمن اسلام قرار دیا ہے۔اس امرکی تصدیق کیونکر ہوکہ وہ فی الواقع اصلی اسلام کے دوست اور مسلمانوں کے خیرخواہ ہیں۔ان کامقصود تو صرف بیٹا بت کرتا ہے کہ آگر مسلمان ہیں تو چند قادیانی ہیں۔جس کا مطلب بیہوا کہ باقی سب بے دین ہیں۔ چنانچے صاف لکھتے ہیں کہ مسلمانوں کا قحط ہوگیا ہے۔

اس طریقے کی ایجادابندائے اسلام ہی ہیں ہو چک ہے۔ چندلوگ ایسے پیدا ہوئے کہ کمال درجہ کا زہرتقو کی پر ہیز گاری ایما نداری ظاہر کر کے کل صحابہ وتا بعین کو بے دین قرار دیا اور ظاہری حالت ان کی و کیو کر بہت سے ظاہر میں ان کی طرف ماکل اور ان کے ہم خیال ہوتے گئے۔ یہاں تک کہ ایک بوی جماعت بن گئے۔ جن کے قلع قمع کی طرف سلطنت کو متوجہ ہونا پڑا، ان سب کا اعتقاد یہی تھا کہ اگر مسلمان ہیں تو ہم ہیں باتی سب صحابہ ورتا بعین کا فر ہیں۔ نسعو ذ بیں۔ نسطالله حن ذاللہ ان لوگوں کے واقعات وحالات بہت ہیں۔ گرتھوڑ اساحال بقدر ضرورت یہاں لکھا جاتے ہیں۔ بیال لکھا جاتا ہے۔ جس سے طرز رفتار معلوم ہوجائے۔ جو واقعات یہاں لکھے جاتے ہیں۔ فضائل سیدنا علی کرم اللہ و جہہ مولفہ امام نسائی، متدرک حاکم، کنز العمال اور تاریخ کامل وغیر و متعدد معتبر کتابوں سے ماخوذ ہیں۔ و ھی ھذہ!

جب حضرت علی کرم اللہ وجہ اور معاویہ میں بہت لڑا کیاں ہوئیں اور طرفین سے
ہزاروں اہل اسلام شہید ہوئے تو بیرائے قرار پائی کہ دونوں طرف سے دوخض معتدعلیہ علم قرار
د کے جا کیں وہ جو کچھ فیملہ کریں نافذ ہواور باہمی جھڑ سے مث جا کیں۔ چنا نچہ حضرت علی کرم اللہ
وجہد کی طرف سے ایوموی اشعری اور معاویہ کے جانب سے عروبی عاص شمقر رہوئے اور طرفین
سے عہد نامہ کھو اگیا اور اضعیف بن قیس اس کام پر مامور ہوئے کہ وہ عہد نامہ ہر قبیلہ میں جاکر
سنادیں۔ جب وہ قبیلہ نی تھیم میں جاکر عہد نامہ سنائے تو عروہ بن اور بیتی نے کہا کہ عجیب بات
سے بدلوگ آ دمیوں کو تھم بناتے ہیں۔ حالا تکہ اللہ کے سوائے کوئی تھم نہیں کرسکا۔ حق تعالی فرما تا
مران کا گھوڑا زخی ہوا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہ کو جب بینچر پیچی تو فرما یا بات تو بھی ہے۔ می مران کا گھوڑا زخی ہوا کے اگر وہ ہم سے مقابلہ کریں تو ہم اوّل ان سے تقریر کرکے قائل
کریں کے اور نہ ما نیں تو تقل کرڈ الیس کے۔ زید بن عاصم محار بی جو اس جاس میں موجود تھا ہیں کریں گھو کہ اور نہ انہ برخما کہ یا اللہ ہم تھے سے پناہ ما تھتے ہیں۔ اس بات سے کہ اپنے دین میں وہو شیار رہو

والله ہم تنہیں قتل کرڈ الیں مے۔اس وقت تنہیں معلوم ہوگا کہ خدا کی راہ پرتم چلتے ہویا ہم چھروہ اور اس کے بھائی نے ایک جماعت فراہم کی ۔جن میں عبداللدین وہب راسی بھی تھا۔اس نے خطبہ پڑھا کہ ہم کو پہاڑوں یا دوسرے شہروں میں جانا ضرور ہے۔ تا کہ ممراہ کرنے والے بدعتوں سے ہاراا نکار ثابت ہوجائے۔ پھردنیا کی بے ثباتی اور متقیوں کے فضائل بیان کر کے سب کوشہر سے کوچ کرنے پرآ مادہ کیا۔اس کے بعد بیمسلہ پٹن ہوا کہ امیرکون قرار دیا جائے۔ بعد اختلاف کے بدامر طے ہوا کہ عبداللہ بن وہب کوہی اس کام کے لئے منتخب کیا جائے۔اس نے اوّل تو ا تکار کیا۔ لیکن بعدرو وقدح کے بیا کہ کر قبول کیا کہ مجھے مطلقاً خواہش د نیوی نہیں۔ نہ میں امارت جا ہتا ہوں۔نہ مجھےاس سے کوئی خوف ہے۔اللہ کے واسطے بیرخدمت قبول کرتا ہوں۔اگراس میں مر جاؤں تو کوئی پرواہ نہیں۔ پھراس نے کہا کہ اب ایسا شہر تجویز کرنا جا ہے کہ جس میں ہم سب جمع مول اورالله كاعكم جارى كريس _ كيونكه اللحق اب تهيى لوگ مو چتا نچه نهروان تجويز موااورييسب خوارج وہاں چلے محتے۔حضرت علی كرم الله وجهدنے ان كے نام خط ككھا كماب بھى چلے آؤ۔ انہوں نے جواب دیا کداگرتم اسے كفر پر كوائى ديتے ہواور ئے سرے سے توبدكرتے ہوتو ديكھا جائے گا۔اب تو ہم نے تم کو دور کر دیا ہے۔ کوئکداللد تعالی خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں ر کھتا۔ زیادین امیہ نے عروہ بن او پیدخار جی سے بوچھا کہ ابو بکر اور عمر کا کیا حال تھا۔ کہا اجتھے تے۔ پھرعثمان کا حال دریافت کیا کہاا بتداء میں چیسال تک ان کومیں بہت دوست رکھتا تھا۔ جب انہوں نے بدعتیں شروع کیں ان سے علیحدہ ہو گیا۔ اس لئے کہ وہ آ خرعمر میں کا فر ہو گئے تھے۔ پھر على كا حال دريافت كياكها كدوه بحى اواكل مين اليحم تفيد آخرين كافر موسكة بعدمعا ويركا حال پوچھاان کو بخت گالی دی۔ پھرزیا دائن امیہ نے اپنا حال پوچھا کہا تو اوائل میں اچھا تھا اور آخر میں گزندہ موگیا اور دونوں حالتوں کے چ میں تو اپنے رب کا نافر مان رہا زیاد نے اس کی گردن مارنے کا تھم دیا۔ پھراس کے غلام کو بلا کر ہو چھا کہ اس فخص کا مختصر حال بیان کر کہا۔ جب میں اس کے پاس کھانا لے جاتا یا اور کسی کام کے لئے جاتا تو اس کا بھی اعتقاد اور اجتباد اورد اسوزی پاتا۔ غرض ضرورت سے زیادہ ولسوزی بھی علت سے خالی نہیں۔خوارج حضرت علی کرم اللہ وجہدسے صرف دوباتوں سے مجڑے۔جن میں ظاہرا کمال دینداری معلوم ہوتی ہے۔ ایک علم کامقرر کرنا جس کوانہوں نے شرک قرار دیا تھا۔اس وجہ سے کہ تھم خدا تعالی کا خاصہ ہے۔ دوسرااس میں شریک نہیں موسکا۔"ان المحکم الالله" دوسری بیکمسلمانوں سے انبوں نے الاان کیوں۔ اگراڑنا ضرورتھا توان کا مال غنیمت کیوں نہ بنایا۔ حالانکہ بیدونوں امرقر آن سے ثابت ہیں۔ان کے زہر

وتقویٰ کی بیرحالت بھی۔حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب جیہ ہزارخوارج ایک مقام میں جمع موے تو میں حضرت علی سے اجازت لے كرعمده لباس يمن كران كے پاس كيا۔ انہوں نے و كھتے ہی کہا کہ اے ابن عباس میراس کیسا، میں نے جواب تو دے دیا ۔ مگران کی حالت بید یکھی کہ عبادت اور ریاضت میں کسی قوم کوان کا نظیر نہیں پایا۔ صحابہ کونہ تابعین کوان کے چہرے شب بیداری کی وجہ ہے سو کھے سو کھے اور ہاتھ یا وال نہایت دیلے۔ جندب فر ماتے ہیں کہ جب علی کرم الله وجهہ نے خوارج کا پیچیا کیا ہم ان کے لٹکر کے قریب پہنچے ان کی حالت دیکھی کہ ہرطرف سے قرآن پڑھنے کی آواز آرہی ہے۔سبلوگ تہر باندھے ہوئے ٹوپیاں اوڑھے ہوئے لینی کمال درجے کے زاہد وعابدنظر آئے۔ بیرحالت ان کی دیکھتے ہی میرے دل پرسخت صدمہ ہوا اور میں محور ہے سے اتر کر جناب باری کی طرف رجوع کیا اور نماز کی حالت میں بیدعاء کرنے لگا کہ البی اگراس قوم کاقتل کرنا طاعت ہوتو مجھےاجازت دےادرا گرمعصیت ہوتو مجھےاس پرمطلع فر مادے۔ میں ای حالت میں تھا کیلی کرم اللہ وجہ تشریف لائے اور فرمایا کداے جندب خدا کے غضب سے پناہ مانگو۔اے جندبؓ یا در کھو کہ ہم میں سے دی مختص شہید نہ ہوں کے اور ان میں سے دس نہ بھیں گے۔چنانچہابیاہی ہوا۔طارق بن زیادؓ کہتے ہیں کہجب وہ لوگ تل ہو <u>بھک</u>تو حضرت علی کرم الله وجهد فرمایا که نبی کریم تلطی فی فرمایاتها که ایک قوم الی پیدا موگی که بات تجی کہیں مے مگر ان كے حلق كے ينچے ندائر سے كى اوردين سے وہ ايسے نكلے ہوئے ہول كے جيسے تير شكار سے نكل جاتا ہے۔ان کی علامت بیہ ہے کہان میں ایک شخص سیاہ رنگ ہوگا۔جس کا ایک ہاتھ ماتھ موگا اور اس پر چندسیاہ بال ہوں گے۔ان میں اس کی تلاش کرواگروہ ٹل گیا توسمجھو کہتم نے بدترین خلق کو قتل کیا۔ورنہ بہترین خلق کوتم نے مارا پہ سنتے ہی صحابۃ وفکر ہوئی اور بے اختیاررو نے گلے اوراس کی اللاش میں سرگرم موے۔ چنانچہ تمام لاشوں میں و معوند و معوند کراس کو نکالا۔ اس کے مطنع ہی حضرت علی کرم اللہ و جہدا ورتمام صحابہ هجد وشکر میں کرے۔

رسی و اسدر بهدارد به رسی رسی رسید و ایک بیدا کری ایک ایک بی پیدا کرے کا اور اس پر ایک خوارج کا بیر بھی عقیدہ تھا کہ حق تعالی عجم میں ایک بی پیدا کرے کا اور اس پر ایک کتاب نازل ہوگی۔ جو آسانوں میں کعم ہوئی ہے۔ غرض جیسے بیلوگ اپنے چندہم مشر بوں کو مسلمان قرار دے کر دوسروں کو محراہ تھرائے تنے قادیانی مولوی بھی وہی کر رہے ہیں۔ ان واقعات سے کئی امور مسلمانوں کی حالت پر ظاہر کرنا دینداری اور حقانیت کی دلیل نہیں ہو علی ۔ دوسرا کمال دیاضت و مجاہدہ و ترک دنیا حقانیت کی دلیل نہیں ہو علی ۔ دوسرا کمال دیاضت و مجاہدہ و ترک دنیا حقانیت کی دلیل نہیں ہو علی ۔ دوسرا کمال دیاد قرار دینا الل باطل کا شعار ہے۔

چوتھا تمام مسلمانوں کے خلاف میں ایک نئ بات ایجاد کرنا اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا خدا اور رسول کے پاس ندموم ہے۔

قادیانی مولوی کوائی طبیعت خداداد برناز بے کدولی کو پیچان لیتے ہیں۔اس وجد ے مرزا قادیانی کو پیچان لیا۔ اس کی تفدیق میں ہمیں کلام ہے۔ جب محابد و وارج کی ولایت اوران کے بہتر مین خلق ہونے کا گمان ہوا اور فی الواقع وہ دھوکا ٹایت ہوا تو اب ان ہے بڑھ کرولی کوکون بچیان سکتا ہے۔ بچ تو ہیہے کہ ولی کوحق تعالی بوشیدہ رکھتا ہے۔اگر قا دیا نی مولوی اس لحاظ ہے کہ ولی راولی می شناسد! اینے کوولی سجھتے ہیں توبید دسری بات ہے۔ صحابہ گی توبیرحالت تھی کہ بجائے اس کے کہا ہے کو ولی تنجھیں۔خو داپنے ایمان کومتم رکھتے تھے۔ چنانچہ صحیح روا تنوں سے ثابت ہے کہ حضرت عمراً کثر صدیفہ سے بوجھا کرتے تھے کہ آنخضرت ملاقعہ نے مجھے منافقوں میں توشر یک نہیں فر مایا حظلہ ایک وقت اپنی حالت قلبی و کھے کریے اختیار کہہ الصحك نافق حفظله لينى حظله منافق موكيا اورصديق البرجهي ان كيم زبان موكة رب روایت (مسلم ج۲ص۳۵۵، باب فضل دوام الذكر والفكر في امور الاخرة) من موجود ب_ اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی ولایت تو کیا اپنی ولایت بھی جرحض کومعلوم ہونا ضرور نہیں۔ وجداس کی بیرے کہ ولایت افعال واعمال کا نام نہیں۔ بلکہ وہ ایک نسبت ہے جو بندہ اور معبود ے چ میں ہوتی ہے۔جس کا ماحصل تقرب اللی ہے۔ پھرجس کوتقرب اللی ہوتو ضرور نہیں کہ دوسرے کا تقرب بھی اس کومعلوم ہوا درجس کوتقرب ہی نہ ہوتو کسی کا تقرب اسے کیونکر معلوم ہو سکے۔ربی یہ بات کہ اعمال صالحہ اور قر ائن ہے کی کا تقرب معلوم کریں۔ سووہ قابل اعتبار نہیں موسكا _ بخارى شريف من ج- "قال رسول الله شائلة أن الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما يبدواللناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يبدواللناس وهو من اهل الجنة (بخارى ج٢ ص٤٠٦، باب غزوة خيبر) "يعن د كمين ميل بعضول كمل جنتول كموت بي أوردر حقيقت وه دوزخي ہوتے ہیں اور بعضول کے عمل دیکھنے میں دوز خیوں کے ہوتے ہیں اور وہ جنتی ہوتے ہیں مطلب بدكه ظاہرى اعمال سے كھ يہ نہيں چاتا كه كون جنتى ہے اور كون ووزخى _ البعى قرامط اورخوارج كاحال معلوم ہوا يلعم باعور كا قصد تفاسير ميں مصرح ہے كه نهايت مقدس متجاب الدعوات تھا مگر انجام کار بے دین ہوکر مرا۔ جس کی مندمت قرآن شریف میں ہے۔''ان تحمل عليه يلهث اوتتركه يلهث (اعراف:١٧٦)'' زاهد غرور داشت سلامت نبردراه رندازره نیسا زبدار السلام دفست برخض جس کی کامرید ہوتا ہے اس کودلی بچھتا ہے۔ پھران پس ایسے بھی لوگ ہوتے ہیں کہ پیروم یددونوں ضرالد نیاوالاً خرق کے مصداق ہیں۔

اے بیا اہلیس آدم روئے ہست پس بہردیتے نباید داد دست

صحابی از ماند وسرے تمام زمانوں سے بہتر اور افضل ہونا اور اس کے بعد ابتری اور افضل ہونا اور اس کے بعد ابتری اور خوابی برحتی جانا شیخ سیخ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ جب اس زماند کا بیحال ہوکہ صحابی بیت برحسن ظن کریں وہ خوارج تکلیں تو ہم آخری زمانے والے جن پرحسن ظن کریں خدا ہی جانے ان کی کیا حالت ہو۔ امام خاوی نے 'الجواہر المکله فی الاحادیث السلسله ''میں پند مصل عروہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عائش الم لبید این ربعہ کے بیا شعار پر حماکرتی تھیں۔ 'ندھب الذیب یعداش فی اکمنافهم و وبقیت فی خلف کجلد الاجرب ' ندھب الذیب یعداش فی اکسنافهم و وبقیت فی خلف کجلد الاجرب وی بیت حدث ون مخافة و ملامة و ویعاب قائلیهم وان لم یشغب ''یعنی جاتے رہوہ والی جن کی بیاہ میں زندگی برکی جاتی تھی اور رہ کتے ہیں ایسے نا ظف لوگوں میں جن کی حالت کھلی مجر کی اور ان کی جب بی کرتے ہیں وہ لوگ خوف اور ملامت کی اور ان میں کہنے والا اگر چہ مجر وی نہ کر عیب لگایا جاتا ہے۔ عروہ اس حدیث کی روایت کرنے کے وقت کہا کرتے کی گروایت کرنے ہیں ہوتیں تو معلوم نہیں کیا کہیں۔ ہشام جوع وہ سے اس حدیث کی روایت کرنے کے اس حدیث کی روایت کرنے ہیں اس حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عروہ اگر ہمارے زمانے ہیں ہوتے تو معلوم اس حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عروہ اگر ہمارے زمانے ہیں ہوتے تو معلوم اس صدیث کی روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عروہ اگر ہمارے زمانے ہیں ہوتے تو معلوم اس صدیث کی روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عروہ اگر ہمارے زمانے ہیں ہوتے تو معلوم اس صدیث کی روایت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عروہ اگر ہمارے زمانے ہیں ہوتے تو معلوم کی کھیا کہتے۔ اس طرح امام حاوی تھی۔

واصل الرواية بنا "وبالسند المذكور الى ابى بكربن شاذان حدثنا ابوبكر احمد بن محمد بن اسمعيل الهيتى بكسر الهاء والفوقانية وبينهما تحتانية وهو ثقة ثنايعيش بن الجهم عن ابى حمزة هو انس بن عياض عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها كانت تتمثل بابيات لبيد بن ربيعة "

"ذهب النذين يعاش في اكنافهم · بقيت في خلف كجلد الأجرب · يتحدثون مخافة وملامة ويعاب قائلهم وان لم يشغب · قال عروة رحم الله عائشة كيف لوادركت زماننا هذا وقال هشام رحم الله عروة كيف لوادرك زمانينا هذا وقبال ابوجمزة رجم الله هشاما كيف لوادرك زماننا هذا وقال يعيش رحم الله أباحمزة كيف لوادرك زماننا هذا وقال الهيتي رحم الله يعيش كيف لوادرك زماننا هذا وقال ابن شاذان رحم الله الهيتي كيف لوادرك زماننا هذا وقال ابوالفتح رحم الله شاذان كيف لوادزك زماننا هذا وقبال للمبارك رجم الله ابا الفتح كيف لوادرك زماننا هذا وقال السلفي رحم الله المبارك كيف لوادرك زماننا هذا وقال ابو الحسن رحم الله السلفي كيف لوادرك زماننا هذا وقال الطبرى رحم الله ابا الحسن كيف لوادرك رماننا هذا وقال كل من العفيف والقروي رحم الله الطبري كيف لوادرك زماننا هذا وقبال لينيا البقرشي رجم الله القووي كيف لوادرك زماننا هذا وكذا قالت لنا مريم رحم الله العفيف كيف لوادرك زماننا هذا وكذا قالت لنا مريم رحم الله العقيف كيف لوادرك زمانها هذا واقول رحم الله كلا من مشائخنا كيف لوادرك زماننا هذا "زبربن عدى كبت بي كم بم لوكول ف الس ك ياس جاج بن يوسف کی شکایت کی۔فرمایا صبر کروجوز ماندتم برآتا ہے اس کے بعد کا زمانداس سے بدتر ہوگا۔ بدیات آ پ نے خور نی اللہ سے تی ہے۔''عن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فانه لايأتي عليكم زمان الا الذي بعده شرمنه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم عَنْهُ (بخاري ج١ ص ۲۰٤۷، بساب لایاتی زمان الا الذی بعده شر منه) "اس صدیث سے بر محض اثدازه کرسکتا ہے کہ جب بچاج کے زمانہ سے جس کوتخیینا ہارہ سو برس ہوتے ہیں۔ بدتری اور خرابی روز افزوں ترتی پذیر ہے تو اس ز مانہ کے فتنہ انگیز حجاج ہے کس درجہ بڑھے ہوئے ہوں گے۔ پچ ہے کہ اس کا فتنصرف جسم براثر كرتا تفااوراس زمانه كے فتنے ايمان براثر ڈالتے ہيں۔اس فتنے كااثر اس عالم تک محد دو تھا۔ان فتنوں کا اثر عالم اخروی میں طاہر ہونے والا ہے۔اس فتنے کا اثر چندروز میں فتا موكيا ان فتون كااثر جس يرجواابدالآ بادباقي ربا

ازین افیون که ساتی دری اقگند حریفال رانه سرماند نه دستار حق تعالی جم کواور جمارے احباب اور جمیع الل اسلام کوتوفیق عطاء فرمائے کہ اپنے

ایمان کی قدر کریں اور ہر کس وناکس کے فریب بیس آ کرایے کو ہربے بہا کو کھونہ پیٹھیں۔ قادیانی مولوی مرزا قادیانی کی تائیداسلام اور نقتس سے متعلق جتنی باتیں بیان کرتے ہیں ان کا اٹکار کرنے کی ہمیں ضرورت نہیں ۔مگریہ تقانیت کا قرینہ قطعیہ نہیں ہوسکتا۔ کتب تاریخ ے ظاہر ہے کہ جاج بن بوسف نے بخاراسے ملتان تک صد ہاشہر فتح کر کے سرحداسلام میں داخل كرديا_جن يس كرور باابل اسلام بدا موے اور بفضلم تعالى اس تائيد كا اثر قيامت تك جارى رہےگا۔ باوجوداس کے دیکھ لیجئے کہ اسلام میں تجاج ظالم کی کیا وقعت ہے۔ بیتو ہمارے دین کا خاصہ ہے کہ فق تعالی اس کی تائید بدکاروں سے بھی کرایا کرتا ہے۔ جیسا کہ صراحاً اس مدیث شريف عظام رم-" قال النبي عَلَيْه أن الله ليويد هذا الدين بالرجل الفاجر (البخارى ج٢ ص٢٠، باب غزوة خيبر) "غرض مرزا قادياني كى تائيرا سلام يس مارى محفظونہیں، کلام ہےتو صرف اس میں ہے کہ مرزا قادیانی عیسیٰ موعود بنتا جا ہتے ہیں۔اگر چہاس میں بھی ہمیں کلام کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کداس زمانہ میں نبوت تو کیا اگر کوئی خدائی کا بھی دعویٰ کرے تو کوئی نہیں یو چھتا۔ گر چونکہ ہمارے نبی کر پھٹالیک کے ارشادات میں وہ تصرف کر رہے ہیں۔اس لئے ہم پرتق ہے کہ جہال تک ہوسکےان کی حفاظت کریں اورائے ہم مشر بوں کو ان كااصلى مطلب معلوم كرادي -اس برجى الركوئي نه مانية وماراكوئي نقصان نيس -مم كوايناحق اداكرن كى ضرورت ب-وما علينا الا البلاغ!

مرزا قادیانی کھتے ہیں کہ 'احادیث سے ثابت ہے کہ آخری زمانے میں مسلمانوں کے صفات اورحالات ایے ہوں گے جیمے کا بن مریم کے مبعوث ہونے کے وقت یہود کی حالت میں۔ بلکہ یہ لفظ یعنی عینی ابن مریم اس فرض سے اختیار کیا گیا ہے۔ تاہرا یک کوخیال آجائے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے ان مسلمانوں کوجن میں ابن مریم کے اتر نے کا وعدہ دیا تھا یہود خم رالیا ہے۔ جیسے یہود یوں کا نام خدا تعالیٰ نے بندر اور سور کھا اور فرمایا ''وجعل منهم القردة والخنازیر'' یہود یوں کا نام عینی ابن مریم رکھ دیا اور اپنا الهام میں فرمادیا۔ ''جعل نان مریم رکھ دیا اور اپنا الهام میں فرمادیا۔ ''جعل سال المسیح ابن مریم''

اس لئے اب وہ یہود ہیں اورمیسیٰ کی ان کے لئے ضرورت ہے۔جبیبا کہ کہا جاتا ہے۔'' اسک ل ف عون موسى "اس صورت ميں وه يسي مراذبيں جوني تتے۔ بلكدان كامثل اورشبيرمراد ہے۔ صفات ندمومہ جود ونوں فرقوں میں مشترک بتائے مکئے ہیں۔اس کا شوت کسی حدیث یا تاریخ کی كتاب ي بين ديا كيا عيلى عليه السلام كنزول كاجن احاديث مين ذكر بان مين نروي بودكا نام بنان كان صفات كاذكر جويلي عليه السلام كرز مانديس ان مين آم ي تعين - ميسلم ب كه جب تك كى قوم ميں صفات فرموم نييں يائى جا تيں اس قوم ميں نى كے مبعوث مونے كى ضرورت بيس جبيا كمآية شريف"ان اريد الا الاصلاح (هود:٨٨)" يعظام باور وه صفات مذمومه ای تتم کے ہوتے ہیں جو بیان کی گئی ہیں گراس میں قوم یہود کی تخصیص سجھ میں نہیں آتی۔ اگر کوئی خصوصیت تھی تو جائے تھا کہ پہلے وہ خصوصیت قر آن وحدیث سے بیان کی جاتی۔اس وقت لکل یہودی عیسی صحیح ہوتا۔ جیسے لکل فرعون موی صحیح ہے بیتو اس واسطے سے ہے کہ فرعون كاسركش مونا اورموي عليه انسلام كاسركوب مونا وفخض جانتا ہے اور بيكو كى نبيس جانتا كيفينى علیہ السلام کے زمانے کے یہود میں کون می صفات تھیں۔جس کی اصلاح کے لئے عیسیٰ علیہ السلام آئے تھے۔ اگر بالفرض وہ صفات معلوم بھی ہوتے تو دونوں طرف علم توصفی کیے جاتے۔ جیسے "لكل فوعون موسى" بين ب- الرزيد شرارت كرية لزيدموى كهام كرماوره ك مطابق نہ ہوگا۔ یہی صورت یہاں بھی ہور ہی ہے۔اس لئے کہ آنخضرت اللے نے اس قدر فرمایا کہتم میں عیسیٰ آئیں گے۔ یکی حدیث میں نہیں کہتم یہود ہوجاؤ سے یاتم میں یہود کے صفات آ جائيس مح-اس لئے تم ميسيلي آئے گا۔البتدية ابت بكرة خرى زمانے والولے امم سابقد كى پروی کریں گے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے کہ آنخضرت ملط نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی کہ میری امت اگلی امتوں کے بورے بورے صفات اختیار نہ کرے گی۔ صحابہ ؓ نے عرض کیا وہ لوگ فارس اور روم کے جیسے ہو جا کیں گے فرمایا ان کےسوا اور کون۔ (کنز العمال جساص ٢٠٠٥ مديث نبر ٣٨٨١٥) على بيروريث (بخارى جسم ١٠٨٨ ، بابقول النبي شابالله لتتبعن سنن من کان قبلکم) تقل کیا ہے۔

اب اس تصریح کے بعد یہ کہنا کہ بیامت یہود ہوجائے گی۔اس لئے کوئی عیسیٰ آئے گا۔خلاف احادیث ہے۔

کنز العمال میں صد ہا حدیثیں خروج دجال اور نز ول عیسیٰ علیدالسلام اور تغیر حال امت اور علامات قیامت کے باب میں وارو ہیں ۔ کوئی حدیث ان میں ایک نہیں جس سے بیمعلوم ہوکہ امت میں یہود کی صفات پیدا ہو جا کیں گی۔ اس کی وجہ سے عیلی پیدا ہوں گے۔ پھر جس طرح فساد امت کے باب میں احادیث وارد ہیں اس کی مدح میں بھی آیات واحادیث وارد ہیں۔ پنانچ جن تعالی فرما تا ہے۔ 'ک نقیم خیر امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنکر ''بیخی کل امتوں سے بیامت بہتر ہاوراحادیث میں وارد ہے کہ'' بھی بیامت گرائی پرانفاق ندکرے گی۔ (کنزالعمال ج ۱۶ ص ۴۸ محدیث نمبر ۲۰۹۱) الل بیامل اس امت کے اہل جن پر عالب ندہوں گے۔ بلکہ آخرامت کی بھی خاص خاص فضیلتیں وارد ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے کہ میرے امت کی مثال الی ہے جسے بارش کا پانی نہیں معلوم کہ اس کا اوّل ایجا ہے یہ آخر۔''

ادر فرماتے ہیں'' کیونکر ہلاک ہوگی وہ امت جس کے شروع میں میں ہوں اور آخر میں عیسی اور آخر میں عیسیٰ ابن مریم اور نیج میں مہدی جومیرے اہل ہیت سے ہوں گے۔''

(كنزالعمال جسماص ٢٦٩، مديث نبر٧٨٢ ٣٨)

'' حضرت عمر خالیہ کے خور ماتے ہیں کہ ایک روز میں آنخضرت ملیہ کی خدمت میں حاضر تھا۔
حضرت ملیہ کے استفسار فرمایا کہ تمام اہل ایمان میں افضل کون لوگ ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا کہ
ملائکہ ہوں گے۔ فرمایا کہ ان کے ایمان میں کیا شک ان کا مرتبہ تو ایسا ہی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا شہداء
انبیاء ہو نئے۔ فرمایا ان کے ایمان میں کیا شک۔ ان کا بھی ایسا ہی مرتبہ ہے۔ عرض کیا شہداء
ہوں گے۔ جو انبیاء کے ساتھ حاضر رہے فرمایا ان کو خدا تعالیٰ نے ایسا ہی مرتبہ دیا ہے کہ انبیاء کے
ساتھ رہیں۔ فرمایا ان کے سوا کہوسب نے عرض کیا حضرت ہی فرماویں۔ ارشاد ہوا وہ لوگ وہ ہیں
جو اب تک موجود نہیں ہوئے۔ وہ میرے بعد پیدا ہوں گے اور بغیر دیکھے کے جمھ پر ایمان
لائیں گے اور صرف اوراق دیکھ کراس پڑمل کریں گے ایمان والوں میں بیلوگ افضل ہیں۔''

(كنزالعمال جهاص ام، حديث نمبر ٣٧٨٠)

ان كسوااوركى حديثين اس امت مرحومه كافنيلت بردال بين ان احاديث ب اس امرى تائيد بخوبي موسكتى به كساس امت كاعظمت اور وفعت شان كى وجه سي سي عليه السلام جوني الله تقويق اس امت يمن تشريف لا ئين كراس لئه كد دجال كافتنه جواس امت مرحومه كافته عن اس امت من الشريف الأكبير من مون والا ب- ايك اليابي آشوب فتنه كه خداى اس بناه د المانياء الى المنياء الى المنول كواس ب ورات آت مروى ب وناني بخارى شريف يس به حديث مروى ب "ان عبدالله بن عد مر قال قال رسول الله عنه الناس فاثنى على الله بما هو

اهله ثم ذکر الدجال فقال انی لا نذرکموه و ما من نبی الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه و لکنه اقول لکم فیه قولا لم یقله نبی لقوم تعلمون انه اعوروان الله لیس باعور (بخاری ۲۰ ص۱۰۰۰، باب ذکر الدجال) "لیخی ایک روزنی کریم الله نیس باعور (بخاور حمد کے بعد و جال کا ذکر کر کے قربایا میں اس مے تم کو قرا تا ہوں۔ کوئی نبی ایم انبین گذراجس نے اپنی قوم کواس سے قربایا نہیں ۔ یہاں تک کرنوح علیه السلام نے بھی اپنی قوم کواس سے قربایا کہ کی نبی کے تنہیں کہتا ہوں کہ کی نبی کے بیر کی ایک میں ایک ایک بات تمہیں کہتا ہوں کہ کی نبی نے نہیں کی ۔ یاد رکھوکہ وہ کا نام بیں۔

غور کرنے کی بات ہے کہ باوجود یکہ اس فتنہ کا وقت علم اللی میں معین تھا کہ قریب قیامت حضرت کی آخرامت میں ہوگا۔ گرشہرت اس کی نوح علیہ السلام ہی کے وقت سے دی گئی۔ جس سے ہر فروبشر پناہ ما نگیا تھا اور انبیاء ڈراتے رہے۔ وہ فتنہ کس بلاکا ہوگا۔ جس کی دھوم عالم میں قبل از بقوع واقعہ اس قدر مجی ہوئی تھی۔ حالانکہ دنیا میں صد ہا بلکہ ہزار ہا اشد وقائع اور فتنے ہوئے۔ گرکسی زمانے میں ان سے پناہ مانگی نہ گئی۔ بیفتنہ معمولی نہیں بلکہ قیامت کا نمونہ ہوگا کہ نقشہ قیامت کا چیش نظر کر دے گا۔ جوفتہ غیر معمولی اور فوق طاقت بشری ہواس کے دفع کرنے کا اہتمام بھی غیر معمولی طور پر ہونا مقتضائے حکست ہے۔ جس سے اس فتنے کی وقعت اور بھی زیادہ ہو جائے انبیائ جائے۔ یعنی اس اہتمام سے بید خیال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ جس کے دفع کرنے کے انبیائے واوالعزم سے خاص ایک نبی جلیل القدر مقرر ہووہ کیسا فتنہ ہوگا۔ غرض جس طرح تمام انبیاء کا ڈرانا اور اللہ تعالی کے طرف پناہ لینے پر مضطر کرتا ہے۔

اہل ایمان کے دلوں کومتر لزل اور اللہ تعالی کے طرف پناہ لینے پر مضطر کرتا ہے۔

نزول عيسى عليه السلام بوجه خصوصيت واحترام امت است نه بوجه فسادآن

عسی علیہ السلام کو خاص اس کے فروکر نے کے لئے متعین کر تا اس اٹر قلبی کو دوبالا کرتا ہے اور اس میں بری مصلحت بیہ ہے کہ کمال درجہ کی خصوصیت اس امت مرحومہ کی اور کمال درجہ کا فضل واحسان اس پر مبذول ہوتا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر چندوہ فتنہ کتنا ہی عظیم الشان ہو گر اس کے دفعیہ کی تدبیر بھی خاص طور پر پہلے ہی سے کردی گئے۔ تا کہ ہر مسلمان بعدت دل حق تعالیٰ کا شکر گذار اور این نج نبی کریم اللے پہلے ہی سے نارر ہے کہ ان کی وجاہت اور رواد ارکی کے طفیل سے کسی کیسی کیسی کیسی مارے سر سے حق تعالیٰ ٹال دیتا ہے۔ اگر ایسی نہمت عظمیٰ کی قدر ہم نہ کریں تو بری کفران فعت ہے۔ حاصل میر کہ اس امت کی خرابیاں اس امر پر قرینہ نہیں کے عیسیٰ فرضی ان بری کفران فوج کرنے کے لئے آئے گا۔ بلکہ اس امت کی جلالت شان اس امر پر قرینہ ہے کہ حق خرابیوں کو دفع کرنے کے لئے آئے گا۔ بلکہ اس امت کی جلالت شان اس امر پر قرینہ ہے کہ حق

تعالیٰ اپ فضل دکرم سے سینی علیہ السلام کو ما مور قرمایا کہ اشد ضرورت کے وقت تشریف لاکروشمن قوی کے ہاتھ سے اس کو بچاوی اور اس کے وشمن کو مقہور کر کے نئے سرے سے اس امت کا سکہ تمام عالم میں جمادیں اور نوو بھی سید المرسلین تابعہ کے اسمی ہونے کا فخر جس کی ایک زمانہ در از سے آرزوشی حاصل کریں۔ '' ذلك فیضل اللّه یہ قتیم من یشاء یفعل اللّه ما یشاء وید حکم ما یرید' حدیث ندکورہ بالایم آپ نے دکھ لیا ہے کہ آئخ ضرت تابعہ فرماتے ہیں کہ میں دجال کی وہ علامت تم سے کہتا ہوں جو کی تی ہے د جال الوہیت کا دعوی کرے گا۔ کو دکھ اس کے قرکر کے اس کا مطلب آپ بچھ گئے ہوں گے کہ دجال الوہیت کا دعوی کرے گا۔ کیونکہ اس کے ذکر کے ساتھ اللّہ تعالیٰ کا ذکر کر کرنا اور اس کو ایک صفت مختصہ سے ممتاز کردیا اس بوت پردلیل بیتن ہے کہ لوگوں کو اس کی شوکت اس کی قدرت طام ہی ہوجائے کہ مردوں کو زندہ کرنے گئے تو ضعیف حق تعالیٰ کے طرف سے اتنی قدرت عاصل ہو جائے کہ مردوں کو زندہ کرنے گئے تو ضعیف الایمان لوگوں کو اس کی الوہیت کا شہر مردوں کو زندہ کرنے گئے تو ضعیف الایمان لوگوں کو اس کی الوہیت کا شہر مردوں کو زندہ کرنے گئے تو ضعیف اللّا یمان لوگوں کو اس کی الوہیت کا شہر موردی ہوگا۔

خبر دار فرمادیا که تنی ہی قدرت اس کو حاصل ہو گرسجھ رکھو کہ وہ خدانہیں ہوسکتا۔ کیونکہ وہ کا ناہباور خدا کا نائبیں ہے۔

، مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ' د جال کسی ایک آ دمی کا نام نہیں ہے۔ بلکداس سے گروہ یادریاں مراد ہے۔''

ر کتاب البرییس ۲۲۷،۲۲۵ حاشیه بخزائن ج ۱۳ م ۲۳۳،۲۳۳ مازالداد بام ۲۸۸ بخزائن ج ۱۳۹۳ می ۲۳۷ می ۲۲۷ می ۲۲۷ می ۲۲۷ م انہوں نے ان کو اس لئے اختیار کیا کہ اگر شخص معین مراد ہوتو ان کا دعویٰ عیسویت سیح خمیں ہوسکتا کے سی شخص کو د جال معین کر کے بتلانا پڑتا۔ اگر چیمکن تھا کہ مولوی محمر حسین صاحب بٹالوی کو بتادیتے۔ اس لئے کہ دہ ان کے سخت مخالف ہیں۔ مگر ان سب صفات کی تطبیق مشکل تھی۔ غرض مجموری ایک گروہ کو د جال قرار دینے کی انہیں ضرورت ہوئی۔

یوں تو دجال کے باب میں بہت ی حدیثیں دارد ہیں۔ گمر چونکہ مرزا قادیانی بھی بخاری شریف کو بہت مانتے ہیں۔جیسا کہ از الداوہام وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے۔اس لئے بالفعل ہم انہیں دوحدیثوں کو پیش کرتے ہیں جو ابھی کھی گئیں۔انہیں میں غور کیا جائے کہ آیا دجال ایک شخص معلوم ہوتا ہے یا ایک قوم ہے؟

ان حدیثوں میں لفظ دجال مفرو ہے۔ اگر جماعت مقصود ہوتی تو لفظ دجالون آتا۔
جیسا کہ دوسر ہا حادیث میں وارو ہے۔ 'فسال السنبسی شاہا ہی امتی کذابون دجالون
(کنزالعمال ج ۱۶ ص ۱۹ ۲ مص ۱۹ ۲ مصد ۱۹ ۲ میں کے حصرف مشابہت کی وجہ سے وہ دجال کھرائے گئے ہیں۔ کیونکہ دجال موجود کی خصوصیات ان میں پائی نہیں جا تیں۔ پھرید دجال جن کی کثر ت اس حدیث شریف دجال موجود کی خصوصیات ان میں پائی نہیں جا تیں۔ پھرید دجال جن کی کثر ت اس حدیث شریف دجال موجود کی خصوصیات ان میں پائی نہیں جا تیں۔ پھرید دجال جن کی کثر ت اس حدیث شریف دجال موجود کی خصوصیات ان میں پائی نہیں جا تیں۔ پھرید دجال جن کی کثر ت اس حدیث شریف اور بحال بادہ اور این دجالوں کی شناخت بھی حضرت بھی حضرت میں تاکیس کے در مول ہیں اور ادر ہے اور ان دجالوں کی شناخت بھی حضرت کا تھیں ہیں اور کر الامال ہیں ہوگا کہ میں اللہ کے در مول ہیں اور کر المال ہیں ہیں گیا کہ کی پادر کی نے در سالت کا دعوی کر یں گئے کہ ہم اللہ کے در مول ہیں اور حال میں ہوگا کی جا کہ میں گئے ہیں آسکا اور اگر دجال سے پوری قوم پادر یاں مراد ہے۔ جسے مرزا قادیانی (ازالد اوہا میں میں میں تو ہیں آسکا کی میں تھی ہیں کہ ''دلخت میں دجال جھوٹوں کے گروہ کو کہتے ہیں۔ ''تو ہیل جب بیٹ کی کر ایک جا تیں قابل النہ ہیں آسکا کہ میں تو ہیں اور اگر بفرض محال تسلیم بھی کر لئے جا کیں تو ہمیں یہاں لغوی معنی نہ بتائے جا کیں قابل تسلیم نہیں تا بیل شاہر ہیں اور اگر بفرض محال تسلیم بھی کر لئے جا کیں تو ہمیں یہاں لغوی معنی نہ بتائے جا کیں تو ہمیں یہاں لغوی معنی

سے بحث نہیں۔ مارا کلام اس میں ہے کہ آنخضرت علیہ نے دجال کو جواستعال فرمایا اس کے معنی یہاں کل قوم یا دری ہو سکتے میں یانہیں۔

مدیث فرکورہ بالا میں مصرح ہے کہ دجال مدینہ شریف کی کسی زمین شور میں اترے گا اور سیکھی احادیث سے ثابت ہے کہ وہاں اس کا جانا قبل نزول میسیٰ علیہ السلام ہوگا۔ حال تکہ جمیں یقیناً معلوم ہے کہ کل گروہ یا دریان نداب تک وہاں پہنچانہ آئندہ کے لئے بی خیال کیا جاسکتا ہے کہ سب کے سب جمع ہو کر تمام ایشیاء اور یورپ کو خالی کر کے اس زمین پاک میں جا کیں گے۔ پھر مجموع گروہ یا دریان لفظ دجال سے کیونکر مراد ہو کتی ہے۔

پھران بزرگوارکا جس کا ذکر صدیث موصوف میں ہے۔ لاکھوں آ دمیوں کے مقابلہ میں جا کر میہ کہنا کہ 'اشھد انك الدجال '' کوئر صحیح ہوگا۔اس وقت یوں کہنا چاہے ''اشھد انكم الدجال '' ای طرح اس کا ساتھیوں سے بوچھنا کہ آگر میں اس کو مار کرزندہ کروں توجب بھی تہمیں شک باقی رہے گا کیوئر صحیح ہوگا۔ کیا اس جملے کو لاکھوں پاوری ہم زبان ہوکر ادا کریں گے اور سب مل کر ہاتھوں ہاتھ ان کو مار ڈالیس گے۔ پھر سب مل کر زندہ کریں گے۔ ای طرح اس بزرگ کا مخاطبہ ''ما کہ نست اشد بصدرة فیل '' صیفہ واحد کے ساتھ وغیرہ ان قر ائن سے ہر خفس کا وجد ان گوائی ویتا ہے کہ آنخضر تعلیق کے پیش نظر اس ارشاد کے وقت ایک بی خض تھا یہ بات دوسری ہے کہ قر ائن خارجیہ کے لحاظ سے کی ضعیف الایمان کی عقل اس کو تمیز نہیں کرتی ہو۔ جس کی پابندی مرزا قادیانی کررہے ہیں۔ ہمارا کلام صرف ای نقی مرزا قادیانی کررہے ہیں۔ ہمارا کلام صرف ای نقی مرزا قادیانی کررہے ہیں۔ ہمارا کلام صرف ای نقی مرزا تا دیانی کررہے ہیں۔ ہمارا کلام صرف ای نقی میں سے جوحد یہ شریف سے مجمعا جا تا ہے۔ جس پرایمان دا نہرایمان دارکو ضرورہے۔

الحاصل ان حدیثوں پرغور کرنے کے بعد کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ گروہ پادر یوں کو آنخضرت اللہ نے دجال قرار دیا۔ان کے سوائی حدیثیں ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ دجال یا در یوں کا نامنہیں۔ چنانچہ مجملہ ان کے چند حدیثوں کامضمون یہاں لکھاجا تا ہے۔

ا..... د جال کی ماں باپ کوتیس سال تک اولا د نہ ہوگی۔

(كنز العمال جهماص ۴-۳، حديث نمبر ٣٨٧٧)

اوراس کی ماں کے بیتنان دراز ہوں گے۔ اوراس کی ماں کے بیتنان دراز ہوں گے۔ (کنزانعمال جہماص ۲۰۰۸، حدیث نبر۳۸۷۷۳)

سسس وجال یہودی ہوگامرزا قادیانی نصاری کے یادریوں کودجال کہتے ہیں۔

سم دجال کا حلیہ بیے کہ وہ جوان ہوگا اور اس کی تشبیدا کی مخص کے ساتھ دی

می جو حضرت الله کے زمانے میں موجود تھاا ورصحابی^اس کو پیچانتے تھے۔ (تنز ن ۲۳ م٠٥٠ باب ماجاء في ذكر ابن صياد) اس کی دونوں آئکھوں کے درمیان کا فرککھا ہوگا۔ (كنزالعمال جهماص۲۹۹٬۲۸۲، حديث ۲۸۲،۲۸۳۷) اس کواولا دنه جوگی۔ (كنزالعمال جهماص ۲۹۹، مديث ۳۸۷،۳۹ جب وه سوئے گاتواس کی آئکھیں بندر ہیں گی اورول بیدار۔ (كنزالعمال جهاص ۴۰ مديث ٣٨٧٧) وہ اصفیان کے بعض دیہات سے لکلےگا۔ (كتزالعمال جهماص ۴۰ مهريث ۳۸۸۲۳،۲۸۸۲۳) وہ ایک بڑے لٹکر کے ساتھ سیاحت کرے گا۔ (كنز العمال جهماص ۲۰۵،۵۰۲، مديث ۳۹۷۹۹ (۳۹۷۰) ١٠..... نهراوں يردجال كامسلمانوں كے ساتھ مقابلہ ہوگا۔ مسلمان غربی جانب میں ہوں گےاوروہ شرقی جانب میں۔ اا عیسیٰ علیه السلام ازتے ہی اس کواور اس کے فشکر کو بزیمت دیں مے اور اس کول کریں مے۔اس وقت ہر چیز یہاں تک کددیواریں اور جھاڑوں کی شہنیاں مسلمانوں کو یکار کر کہیں گی کہ کا فریہاں چھیا ہواہے اس کو مارلو۔ (كتزالعمال ص ۲۲۰٬۳۱۵، عديث ۳۹۷۳۰٬۳۸۷۹) ۱۲..... د جال کے زمانہ میں مسلمانوں کی غذاتیج وتقدیس ہوگی۔جس سے ان کی (كنزالعمال ص٠٠٠، مديث ٣٨٧٥) بھوک جاتی رہے گی۔ ١٣ دجال جبل احدير چره كريدين شريف كوديكه كا اوراي ساتهول س كيه كاكه سفيدكل احد (حفرت مالية) كي مجدب جرمدينه من جانا جاب كا-مرجان سك كا-اس وقت مدینہ میں تین زلز لے ہوں گے۔جن سے منافق اور فاسق نکل پڑیں گے۔ (كتزانعمال ص ٣٨٠٠، حديث ٣٨٨٣٣) ان كيسوااور بهت عالات اورخصوصيات دجال كي احاديث مي فدكور مي -جن

میں سے چند علامات کو مرزا قادیانی نے ازالة الاوہام میں ذکر کر کے بعض کوتورد ہی کردیا اور

بعضول میں تاویلیں کیں۔

موضوعيت احاديث

اگر چہ محدثین بھی بعض احادیث کوموضوع اور بعض کوضعیف تظہرایا کرتے ہیں۔لیکن ان کے پاس بیقاعدہ مقررہے کہ جب تک کی حدیث کے رادیوں میں کوئی جمونا حدیثیں دل سے تراشنے والا ثابت نہ ہو جائے اس کی روایت کوساقط الاعتبار نہیں کر سکتے۔ پھراگر ایسافخض کی حدیث کے رادیوں میں پایا جانے کی وجہ سے حدیث کوموضوع یاضعیف تظہراتے ہیں تو جب بھی یہ کھنکا ان کو لگار ہتا ہے کہ شاید وہ حدیث موضوع نہ ہو۔اس لئے کہ آخر جموٹا بھی سے بھی کہتا ہے۔ اس وجہ سے وہ تلاش کرتے ہیں کہ وہ روایت کی اور طریقہ سے آئی ہے یانہیں۔

غرض وہ کمال احتیاط سے کام لیتے ہیں۔ کونکہ جو بات نی کر پم اللہ نے واقع میں فرمائی ہواس کونغوکر دینا یا نہ ماننا کمال درجہ کی با ایمانی ہے۔ حق تعالی فرما تا ہے۔ ''و ہے اس کونواور جسول التعاقی ویں السول فی خذوہ و ما نہ کم عنه فانتھو (حشر:۷) ''جو کچھ مہیں رسول التعاقی ویں اس کونواور جس ہے مع کریں اس سے باز رہو۔ اس تحقیق و نقیع سے مقصور ہیہ ہے کہ واقعی طور پر حضرت کافرمانا ثابت ہوجائے۔ اس کام کے لئے انہوں نے خاص ایک علم اصول حدیث مون کیا ہے۔ جس میں تحقیق و تقیع کے تواعد مقرر ہیں اور ایک فن خاص روایان حدیث کی تحقیق کے لئے مدون کیا ہے۔ جس میں تحقیق و تقیع کے تواعد مقرر ہیں اور ایک فن خاص روایان حدیث کی سوائح عمریاں کھی جاتی ہوں کیا ہے۔ ہر کودث کافرض تغیر ایا گیا ہے کہ جس محدث سے ملاقات ہوخواہ وہ استاد ہویا ہم عصراس کے حریر کوری پوری پوری پوری تحقیق کر کے اپنے شاگر دوں اور ملاقاتیوں کواس پر مطلع کر دیں۔ تا کہ آئندہ آئدہ اور اور کو اور کو میں کہ سے اس کی روایوں کی موایت اندازہ کر سکیں۔ کی حدیث کے خلاف عقل یا نقل ہونے سے اس حدیث کو وہ رونہیں کر سکتے۔ اندازہ کر سکیں۔ کی حدیث کے خلاف عقل یا نقل ہونے سے اس حدیث کو وہ رونہیں کر سکتے۔ جب تک اس کا راوی مخدوش موری کواس کا ماننا ضروری ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو جائے تو موں کواس کا ماننا ضروری ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو جائے تو موں کواس کا ماننا ضروری ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو جائے تو موں کواس کا ماننا ضروری ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو جائے تو موں کواس کا ماننا ضروری ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو۔ کیور کو کیا ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت سے ثابت ہو۔ کیور کیا ہے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت کے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا جتے لوگوں کی روایت کے۔ اس میں عقل کودش ہی کیا ہے۔ اس میں کیا ہے۔ اس میں کودش ہی کیا ہے۔ اس میں کودش ہی کیا ہے۔ اس میں کی کی ہے۔ اس میں کی کیا ہے۔ اس میں کی کی کی ہے۔ اس میں کی کی ہو کی کی کودش ہی کی ہو کی

مر مرزا قادیائی نے بیر نیا طریقہ ایجاد کیا ہے کہ جو حدیث ان کے مقصود کے مضریا مخالف ہواس کوصاف باطل کہہ دیتے ہیں۔ پھراس پر بھی اکتفانہیں۔اس کے مانے والوں کو مشرک اور بے دین بھی تفہراتے ہیں۔ دیکھ لیجئے جن احادیث میں دجال کے استدراج مثلاً زندہ کرنا پانی برسانا وغیرہ امور نہ کور ہیں۔ ذکر کرکے صاف لکھ رہے ہیں کہ یہ مشرکوں کے اعتقاد ہیں۔ اب غور تیجئے یہ سب احادیث حدیثر کی کتابوں میں موجود ہیں اور ان کتابوں پرکس کو

اعتقاد نہیں۔ تمام فقہاء انہی کتابوں سے استدلال کرتے ہیں۔ تمام اولیاء اللہ انہیں سے استفادہ کرتے ہیں۔ تمام اولیاء اللہ انہیں سے استفادہ کرتے ہیں۔ تمام اہل اسلام انہیں کتابوں کو اپنے دین کی کتابیں سجھتے ہیں۔ اگر بقول مرزا قادیانی بیاعقادات شرک ہیں تو ان کتابوں کوشرک سے بھری ہوئی کہنا پڑے گا اور ان کے جمع کرنے والوں کوشرک۔معاذ اللہ!

ابھی معلوم ہوا کہ دجال کے زندہ کرنے کی حدیث بخاری شریف میں موجود ہے اور
کنز العمال سے ظاہر ہے کہ تقریباً کل محدثین نے دجال کے اس قتم کے استدراج کی حدیثیں
بکشرت روایت کی ہیں۔اقل درجہ میں ان حضرات پر الزام شرک کا عائد ہوتا ہے۔ پھران کتابوں
کے معتقدوں پر جن میں جمیع اہل سنت و جماعت شریک ہیں۔ پھر بیسلسلس صرف محدثین ہی پر ختم
نہیں ہوسکتا۔ان حدیثوں کے کل رواۃ صحابہ شک اس الزام سے جہنی ہیں سکتے اور بڑے غضب کی
یہ بات ہے کہ آنحضرت مجلیفے کا ارشاد فر مانا وہ بھی عین خطبہ میں جو خاص احکام اللی پہنچانے کے
لیے موضوع ہے کس قدروحشت انگیز ہوگا۔

اس سے بڑھ کرسنے ''ازالۃ الاوہام ۳۲۳، نزائن جسم ۲۹۳) میں لکھتے ہیں کہ: ''سیہ اعتقاد بالکل فاسد اور غلط اور مشرکانہ خیال ہے کہ سے مٹی کے پرند سے بنا کر اور ان میں چھو تک مار کر انہیں کی گئے کے جانور بنادیتا تھا۔'' یہ مشرکانہ خیال کس اعتقاد کی نسبت جوقر آن شریف سے ثابت ہے۔''واذ تہ خلق من الطین کھیئة الطیر باذنی فتنفخ فیھا فتکون طیر آباذنی (مائدہ:۱۱) '' یعنی علی علیہ السلام مٹی سے پرند سے بنا کر ان میں چھو تکتے تو حق تعالی کا اون سے وہ پرند ہے ہوجات تھے۔ اس کے بعد ہمیں تقریر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ الل کے ایمان خود بجھ سکتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور کیا ہے باکی ہوگی۔

آں کس کہ زقرآن وخبرزو نربی آنست جوابش کہ جوابش ندبی

ہم نے مانا کہ مرزا قادیانی ان احادیث میں تاویل کر کے اپنی مرضی کے موافق بنالیت میں کے گراس کا کیا جواب ہوگا کہ خود (از لہ الادہام م، ۲۵، نز ائن جسم ۳۹۰) میں تحریفر ماتے ہیں کہ''النہ صدوص یہ حمل علی الظواہر مسلم ہے۔''یعنی یہ بات مسلم ہے کہ نصوص کے ظاہری معنی لئے جاتے ہیں۔اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ وغیرہم نے ان احادیث کے معنی وہی سمجھے جوشل روز روثن ظاہر و باہر بینی اور اس پر قرینہ قطعیہ یہ ہے کہ نہ آئخ ضرب منافی ہے نے ان کی تاویل کی طرف بھی اشارہ فر مایا نہ صحابہ سے کوئی تاویل مردی ہے۔ نہ کی محدث وفقیہ نے تاویل کی۔ بلکہ جہاں ان کامضمون بیان کیا وہی بیان کیا جو ہر خفس بجھتا ہے۔ بہر حال تاویل نہ کرنے والے شروع ۔ ۔ آخرتک بقول مرزا قادیانی مشرک تھہر ہے ہیں۔ جن کی کوئی دوسری بات بھی قابل اعتبار نہیں رائیں مستقداور معتبر تو وہ تحض ہوسکتا ہے جومتدین ہواور آ دمی کوغیر متدین بنانے والی شرک سے بڑھ کرکوئی چیز نہیں ہو کتی۔ شرک سے بڑھ کرکوئی چیز نہیں ہو کتی۔

مرزا قادیانی نے اس مسئلہ میں اپنی تمام جودت طبع صرف کر کے ایسے ایسے مضامین تحریر فرمائے ہیں کہ کسی کواب تک نہ سو جھے۔ شرک کی وہ ڈانٹ بتائی کہ بھولے بھولے نوش اعتقاد لوگ تھبرا کرمرز اقادیانی کا کلمہ پڑھنے گئے اور شدہ شدہ ایک گروہ بن گیا۔

ابھی آپ کومعلوم ہو چکا کہ بیکوئی نئی بات نہیں۔ اس قتم کا شرک آبیشریفہ 'ان
الحکم الالله (انعام:۷۰)' ہے تابت کر کے حضرت علی کرم الله وجہدو غیرہ صحابہ ہے ذ ہے لگایا
گیا تھا۔ جس نے بہتوں کوراہ استقامت سے ہٹا کرزم ہ خوارج واہل ہوا میں شریک کردیا۔ جس
کا سلسلہ آج تک ختم نہیں ہوا۔ گر اہل حق اس شرک مصنوی کوعین ایمان مجھ کر حضرت علی کرم الله
وجہدی اتباع ہے ایک قدم نہ ہے۔ اب بھی اہل ایمان کوچا ہے کہ کمال استقلال سے اپنے قدیم
عقیدہ پڑا بت قدم رہیں ورنہ وہی خوارج کا حال ہوگا۔

اس موقع میں بھی جب ہم سلف صالح پرنظر ڈالتے ہیں تو کل اہل سنت و جماعت بلکہ کل امتہ مرحومہ کا انفاق اور صحابہ کا اجماع اس شرک مصنوعی پر مرز ا قادیانی کی مخالفانہ تو حید کوکل خطر میں ڈال رہاہے۔

رسم که صرفهٔ نبردروز باز خواست نان طال هیخ زآب حرام ما

اورية يرشريف ونصله جهنم وسيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وسأت مصيرا (نساه:۱۱۰)"اس في ايمان كي طرف ايك قدم برصف بيس و يق اورب اختيار برشع زبان برجادى موجاتا ب

ہرچہ کیرد علتے علت شود کفر کیرد کالطے لمت شود

ابھی آپ س چکے ہیں کہ جولوگ اہل حق کے خالف ہیں اگر وہ قر آن بھی پڑھ کر سنانا چاہیں تو نہ سننا چاہئے۔اگر اتباع حق منظور ہوتو احادیث نبویداور اقوال صحابہ اور سلف صالح کو اپنا مقتداء بنانے اور سیدھے ان کے پیچھے پیچھے ہی چلئے۔ جب تو امید قوی ہے کہ وہیں پہنچو گے۔ جہاں وہ حضرات پہنچ مسئے ہیں اور اگر آپ نے ان کی راہ چھوڑ دی تو یادر کھئے کہ ان سے تو آپ نہیں مل سکتے اور سوائے پریشانی کے کوئی فائدہ نہ ہوگیا۔ ان حضرات کا طریقہ چھوڑ تے ہی پہلے پہل بہتر راہیں آپ کے چش نظر ہوجا ئیں گی۔ جن پرایک ایک گروہ قرآن وحدیث لئے ہوئے آپ کو اپنی طرف کھنچتا ہوگا۔ پھر مختلف دین وآئین والے دلائل عقلیہ کی تلواری کھنچ کر آپ پر جہوم کریں گے۔ جن سے دین وائیان کا بچانا مشکل ہوگا۔ اگر آپ اپنے ایمان کی سلامتی جا ہے ہیں تو اس فقرہ پر مگر کے ہم کریں گے۔ جن کے دین وائیان کا بچانا مشکل ہوگا۔ اگر آپ اپنے ایمان کی سلامتی جا ہیں تو اس فقرہ پر مگر کھی ہوگا۔ اگر آپ اپ ایک ایمان کی سلامتی جا ہیں تو اس فقرہ پر مگر کھی ہوگا۔ اگر آپ اپ ایک کی سلامتی جا ہیں تو اس فقرہ پر مگر کھی ہوگا۔ اگر آپ اپ کے جو کسی بڑے بہار کا قول ہے۔ یک در کیر محکم کیر!

کلام اس مدی شریف پیس تھا جو (بخاری ج م م ۱۰۵۰۱، باب ذکر الد جال) پیس ہے۔

"انه اعور وان الله لیس باعور "سجور کھوکہ د جال اعور ہا اداللہ اعور نہیں۔ مرزا قادیا نی اس کے یہ معنی بتاتے ہیں کہ د جال ہے مرا د فرقہ پادریاں ہے اوران کا اعور ہوتا ہہ ہے کہ ان کودین کی عقل نہیں۔ صرف ایک آ تھ ہے۔ یعنی عقل معاش ہے۔ اگر اس کے یہی معنی قرار دیئے جائیں تو اس کا حاصل مطلب یہ ہوگا۔ (بادر کھو کہ پاور یوں کودین کی عقل نہ ہوگی اور اللہ تعالی کودین کی عقل بہ ہوگی اور اللہ تعالی کودین کی عقل ہوگی اور اللہ تعالی کودین کی عقل ہوگی یا نہ ہوگی۔ پھر اس اہتمام اور بھی یہ خیال نہیں کرسکتا کہ کسی زمانہ ہیں خدا تعالی کودین کی عقل ہوگی یا نہ ہوگی۔ پھر اس اہتمام اور تاکید ہے آ تخضر سے اللہ کے اس اہتمام اور تاکید ہوگا کہ د جال کیا ہوگا کہ د جال لیدن پاوریوں کو تو دین کی عقل نہ ہوگی گر خدا تعالی کو بھی ہوگی یا نہ ہوگی۔ جو اب ہیں حضر سے بیزا کہ بین کہ ضرور ہوگی۔ معاذ اللہ حالہ بین پیشان نہیں کہ ہوگا۔ جو اب ہی مرادگر وہ پادریاں ہوتو وہ گروہ آ تخضر سے بی ان نہیں کہ موجود تھا۔ چنا نہیں کہ عقل نہ ہوتا کہ خود قر آ ک شریف ہیں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی میں ہی موجود تھا۔ چنا نہی خود قر آ ک شریف ہیں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی طاحت ہے۔ میں اس کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی میں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی طاحت ہے۔ میں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی طاحت ہے۔ میں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی طاحت ہے۔ میں ان کا ذکر ہے اور ان کو دین کی عقل نہ ہوتا ہی طاحت ہے۔

اس زمانے کے پیچارے پادر پول نے تو ایک بھی میخز و نہیں و کھا۔ دراصل اگراعور
کے پیم معنی ہیں تو ید فقط انہی کے واسطے زیبا ہے اور ان کے مقابلہ میں ان کوار مدکہنا چاہئے اور اس
د جال اعور کے تل کے واسطے نہیں کی ضرورت تھی نہ شمل عیری کی ۔ کیونکہ اس د جال کے وقت میں
خود آنخضرت بھی نفس نفیس موجود تھے۔ چنا نچے ارشا وفر ماتے ہیں کہ اگر د جال میرے وقت میں
نکلے تو میں خود اس کا مقابلہ کرلوں گا تہاری ضرورت نہیں۔ 'ان یہ خسر جو انسا فیکم فیانیا
حجیجه دونکم (احمد ج ؛ ص ۱۸۱، مسلم ج ۲ ص ۲۰۱، باب فکر الد جال، الترمذی
ج ۲ ص ۲۰، باب فی تنة الد جال، ابن ماجه ص ۲۹، باب فتنة الد جال) ''ال

د جال ارمد کے لئے اگر مثیل عیسیٰ کی ضرورت ہوتو وہ دوسری بات ہے۔ گر ہم نہاس د جال الرمد اشعرب چیٹم والا۔ جس کی آ تھوں میں تو ازن نہ ہویا شرمرغ کی طرح دوڑ نے والا (مصباح) کو د جال موجود کہد سکتے ہیں نہاس کے قاتل کو عیسیٰ موجود سید جال وعیسیٰ دونوں ماندہ نہیں ہے خارج ہیں۔ ہارا کلام اس د جال میں ہے جس سے نوح علید السلام سے لے کر آ تخضر تعلیق خارج ہیں۔ ہارا کلام اس د جال میں ہے جس سے نوح علید السلام سے لے کر آ تخضر تعلیق تک تمام انبیاء نے اپنی امت کو اس سے ڈراکراس کی علامتیں ہتلادیں۔ وہ د جال مرز اقادیانی والا د جال ہرگر نہیں ہوسکتا۔ ورنہ ان الله لیس باعور فرماناکسی طرح صادت نہیں آ سکتا۔

آ تخضرت الله في د جال كي علامتين جو بكثرت بيان فرما كين جن من سے چنداو پر فذكور ہوئيں اس سے مقصود حضرت عليہ كا صاف طاہر ہے كەصرف خيرخوابى امت ہے تاكه علامتیں اپنے دشمن کی معلوم کر رکھیں اور موقع پر اس کو پیچان کر اس کے شر سے بچیں مگر مرزا قادیانی کو پیرخیرخواہی منظور نہ ہوئی۔ بالفرض اگر مرزا قادیانی کی چل جائے اور یادریوں ہی کو د جال سمجھ بیٹھیں اور د جال اعور وقت مقرر پرنکل آئے اور ضرور نکلے گا تو اس وقت سیاس سے خالی الذہن ر ہیں گےاور جومقصود آنخضرت لکھنے کا اس کی علامات بیان فرمانے سے تھا۔ وہ تو خدانخواستہ فوت ہو جائے گا۔معلوم نہیں اس سے مرزا قادیانی کا کیا فائدہ ہوگا اور حضرت اللہ کو کیا جواب دیں گے۔ ازالة الاوہام اور مناظرہ مولوی محمد بشیر صاحب سہوانی سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی بھی بخاری شریف کواصح الکتب سجھتے ہیں۔ (شہادة القرآن ص ۲۸ بزائن ۲۵ ص ۳۳۷) مجراس کی روایات ندکوره بالاے فلاہرہے کہ دجال الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور مردہ کو زندہ کر کے اس کی تقیدیت بھی کر دکھائے گا تو اب مرزا قادیانی کا پادریوں کو د جال قرار دیتا ہے موقع ہے۔اس لئے کہ پیچارے یا دریوں میں تو سوائے معمولی با توں کے ایک بھی بات الی یائی نہیں جاتی۔جس سے کوئی جالل سے جاہل بھی ان کی خدائی کا خیال کرے۔ان سے بچانے کے كَوْلَيْكِ بَى عَامَ كُمُ كَافَى سِمِــ ' يِسا ايها الـذيــن آمنو الاتتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم (مانده: ٥١) "ايعي جوكي یبودی یا نصرانی کودوست رکھے گا وہ بھی انہیں میں ہے۔اسی وجہ سے یا در یوں کوکوئی جاہل مسلمان مجی دوست نہیں رکھتا اور جودل سے دوئ رکھتا ہے وہ عیسائی ہوہی جاتا ہے۔اس میں پاور بول کا کیا قصور جن برطع د نیوی غالب ہوتی ہے۔ ہمیشدان کے دین وایمان کی یہی کیفیت رہی ہے۔ وجال اعور اصطلاحی مرزا قادیانی خودطمع و نیوی اور پیٹ کے دھندے میں گرفتار تھا۔ چنانچہ اس کا انجیل میں تحریف کرناای غرض سے تھا کہ کھے پیے ل جا کیں۔ 'فویل للذین یکتبون الکتب بایدیهم شم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به شمنا قلیلا (بقره:۷۹) ''اور دجال ارمر بھی ای آفت میں پھنما ہوا ہے۔ اس کودعوی الوہیت سے کیا سرد کار۔ وہ یجارا تو سرراہ پٹا کرتا ہے اور اپنی مظلوی کو باعث فخر جھتا ہے۔ آل کر کے زندہ کرنا تو در کنار گور نمنٹ کے خوف ہے کی گوٹل کی تہدید بھی نہیں کرسکتا۔

مرزاقادیانی ہندوستان کے پادریوں کے فتے جس قدر بیان کرتے ہیں۔ سب واقعی ہیں۔ گرایے فتے قبی ہندوستان کے پادریوں کے فتے جس شروع سے دیکھئے کیا یزید کا فتنہ کم تھا۔ اس کے بعد تجارج کا فتنہ جس سے محابہ اور تابعین الحذر کرتے تھے علی ہذاالقیاس قرامطاور چنگیز خان وہلاکو وغیرہ کے فتنے عرب مجم افریقہ وغیرہ بلاد اسلام میں ہوتے ہی رہے ہیں۔ پادریوں کا فتنہ ہندوستان میں ان فتنوں کے پاسٹک میں نہیں۔ ان کا اگر تو انہیں لوگوں پر ہوتا ہے جو ضعیف الایمان اور طبع د نیوی میں گرفتار ہیں۔ پھر مرزا قادیانی جو ہندوستان کے پادریوں کو وجال قرار دیتے ہیں۔ ان کو پہلے یہ قابت کرنا چاہئے کہ دجال کا فتنہ ہندوستان کے ساتھ خاص دجال قرار دیتے ہیں۔ ان کو پہلے یہ قابت کرنا چاہئے کہ دجال ہندوستان میں نظے گا۔ برخلاف اس کے اور مین شریفین کے احاد یہ فیکورہ بالا سے قابت ہے کہ وہ اصفہان کے دیمات سے نظے گا اور حرمین شریفین وشام میں پہنچ گا۔ حالانکہ پادریوں کا ان دونوں جگہ گذر ہی نہیں۔ ان تصریحات کے بعد وشام میں پہنچ گا۔ حالانکہ پادریوں کا ان دونوں جگہ گذر ہی نہیں۔ ان تصریحات کے بعد وشام میں پہنچ گا۔ حالانکہ پادریوں کا ان دونوں جگہ گذر ہی نہیں۔ ان تصریحات کے بعد ہندوستان والے پادریوں کو دجال جمنا ہر گرضیح نہیں ہوسکا۔

مرزا قادیانی کو دجال کی تلاش کرنے کی ضرورت اس وجہ سے ہوئی کہ عیسویت اور مہدویت کا دعوی بغیراس کے ختی نہیں ہوسکا۔ کونکہ احادیث سے ثابت ہے کہ ان تینوں کے ظہور کا ذیا نہ بہت ہی قریب ہے۔ مرزا قادیانی نے اس موقع میں کمال ذہانت سے کام لے کر ان تینوں کا انقاق پلک کے سامنے چیش کر دیا کہ خود تو مہدی اور عیسی ہیں اور یا دری دجال ان کے پہلے جن لوگوں نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔ ان میں کی کو یہ نہ سوجھی انہوں نے صرف یہ خیال کر لیا تھا کہ دعویٰ مہدویت کے زمانہ میں نہیں غلیا اسلام کی ضرورت ہے نہ دجال کی کیوں کہ حدیث سے کہ دعویٰ مہدویت کے زمانہ میں نہیں غلیا اسلام کی ضرورت ہے نہ دجال کی کیوں کہ حدیث سے فابت ہے کہ امام مہدی علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔ انہوں نے سوچ رکھا تھا کہ وجال اور نیسیٰ کی خبراگر ہوچھی جائے گی تو کہد دیا جائے گا کہ وہ بھی ابھی آتے ہیں۔ مرزا قادیانی نے اس سوال وجواب کی بھی ضرورت باتی نہ دکھی۔ کیونکہ جسب دجال مہدی عیسیٰ اسکے ہو گئے تو اب کون

ی حالت منتظرہ ہے۔جس کے یو چھنے کی ضرورت ہو۔غرض سیدھے سادھے مسلمان ان لوگوں کے دعوؤں کو بھی قبول کرتے رہے اور لا کھوں کا مجمع ان کے ساتھ ہو گیا۔ اب بھی وہی کیفیت ہے۔ اصل وجداس کی بیہ ہے کہ آنخضرت اللہ نے قیامت کی بہت ی علامتیں ذکر فرماکر آ خری علامتوں میں بیفر مادیا تھا کہ مہدی تکلیں سے اور اسلام کی تا ئید میں نصاریٰ سے سخت جنگ کرے فتح یا ئیں مے اور پھر د جال لکے گا اوراس کوعیسیٰ علیہ السلام قتل کریں ہے۔ چونکہ ہرمسلمان كاكامل اعتقاد بي كم حضرت كى جمله بيشين كوئيال باطلاع وحى البي تعيس بيسيا كدح تعالى فرماتا -- 'وما ينطق عن الهوى أن هو ألا وحي يوحى (النجم: ٤٠٣) "ال لح جبوه کوئی تغیراورنی بات دیکھتے فورا قیامت ان کے پیش نظر ہوجاتی۔اس کا انتظار صحابیہ ہی کے زمانہ سے شروع ہوگیا تھا۔ چنانچہ ابن صیاد یہودی سے جب بعض خوارق عادات صادر ہونے لگے تو بعض صحابہ وگمان ہو گیاتھا کہ کہیں بہی د جال نہ ہو۔ چنانچ حضرت عمرؓ نے اس کے قل کا ارادہ معمم کر لیا تھا۔ تکر آنخضرت تالی کے ان کوروک دیا کہ اگر بیدو ہی دجال موعود ہے تو اس کوتم قتل نہیں کر سکتے۔اس کا فل عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر مقدر ہے اور اگروہ نہیں ہے تو اس کا فل بچاہے۔ يهال بي خلجان موتاً ہے كه د جال كا واقعہ تو قيامت كے قريب مونے والا ہے۔جيسا كه صحیح تھی احادیث سے ثابت ہے تو عمر نے اس زمانہ میں اس کو د جال کیوں سمجھا۔ اس کا جواب پیہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے مزاج میں نہایت حزم واحتیا داتھی۔جس کا حال ان کی سوانح عمری سے طاہر ہے۔ چنانچ مشہور ہے کہ جمرہ بیعت رضوان باوجود میکہ متبرک مانا جاتا تھا اورلوگ دور دور سے اس کی زیارت کوجاتے تھے محرانہوں نے اس احتیاط کے لحاظ سے کہیں پرسٹش شروع ند ہوجائے اسكوكوا والا غرض جبآب ني في محمل كرائن صياد يهودي بهي باورخوارق عادات بهي كيم يحمد كم اس سے صادر مور ہے ہیں اور د جال میں بھی یہی باتیں موں گی۔اینے اقتضائے طبع کے مطابق حفظ ما تقدم اور حزم کے لحاظ سے جا ہا کہ ابتدائی میں اس تجر خبیشک نے کی کردی جائے۔ یہاں ایک اور شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آنخضرت اللہ نے لیتن طور پر کون نہیں فرمادیا کہ وہ دجال ہے یا نہیں۔اس کا جواب میہ کے حق تعالی کومنظور ہے کہ قیامت کا وقت مبہم رہے اور میر بھی معلوم ندہو کہ وہ بہت دور ہے تا کہ مسلمانو ل کا ہرونت خیال لگا رہے کہ شایدوہ بھی قائم ہو جائے۔جس کی وجست مل خريس ساعى ريس -ارشاد موتاب ويسقلونك عن الساعة ايان مرساها قبل انتمنا علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الاهو ثقلت في السموت والارض لاتأتيكم الابغتة يسئلونك كأنك حفى عنها قل انما علمها عند الله

(اعداف:۱۸۷) " ﴿ آپ سے بوچھے ہیں کہ قیامت کا کب تھمراؤ ہے۔ کہے اس کی خبرتو میر بے رب ہی کے پاس ہے۔ وہی کھول دےگا۔ اس کواپے وقت، بھاری ہے وہ آسان اور زمین میں وہ تم پر آ وے گی تو یکا کیک آ وے گی۔ ایسے بوچھنے لگتے ہیں۔ گویا آپ اس کے متلاثی ہوتو آپ کہنے کہ اس کاعلم خاص اللہ کے پاس ہے۔ ﴾

اوریہ می ارشادے کہ وی قولون متی هو قل عسی ان یکون قریباً (بنی اسرائیل: ٥٠) "لین اوگ پوچھے ہیں کہ قیامت کب ہے۔ آپ کہ کہ شایدوہ قریب ہی ہواور آخضرت اللہ می کو اور اسرائیل کھور یہ ہواوں اسرائیل کھور یہ اکر فر مایا کرتے ہیں کہ میں قیامت کے قریب مبعوث ہوا ہوں۔

غرض ان آیات واحادیث سے قیامت ہر وقت صحابہ کے پیش نظر رہتی تھی اور اپنی عادت کے مطابق قریب کے معنی بچھتے تھے۔ یہ کیامعلوم کراللہ تعالیٰ کے پاس قریب کی مقدار کے زمانہ کا نام ہے۔ وہاں تو ایک دن ہزار برس کا ہے۔ ''وان یہ وسا عند ربك كالف سنة مما تعدون (حج: ٤٧) ''نعنی ایک دن تمہارے رب کے پاس ان ہزار سال کے برابر ہے جوتم شار کرتے ہو۔ اس حساب سے تو آئخضر تعالیہ کے زمانہ سے آئ تک ڈیڑھ دن بھی نہیں گذرا۔ اگر اس زمانہ میں کہا جاتا کہ قیامت كل ہے تو بھی دو ہزار سال تک كى کو پوچھنے كاحق نہ تعا اور فردائے قیامت اس پر برابر صادق آسكا۔

غرض مصلحت البی ای کو مقتضی ہے کہ قیامت کا حال پوشیدہ رہے اور لوگ اس کو قریب سجھتے رہیں۔ چونکہ آنخضرت مالیا ہے اس وجہ سے ابن صیاد کے دجال موعود ہونے کی نہ آپ نے تصدیق کی نہ انکار فر مادیا کہ الکہ ایک ایسا مجمل کلام فر مادیا کہ مقصود فوت نہ ہو یعنی ارشاد ہوا کہ اگریدہ ہی دجال ہے تو تم اس کو مارند سکو کے اور اگر نہیں ہے تو اس کا قتل ہجا ہے۔ اس کا قتل ہجا ہے۔

اب ابن صیاد کا بھی تھوڑا حال سنے کہ کیسا پہلودار ہے۔ (جائع ترندی جس ۵۰ باب ماجا، فی ذکر ابن صیاد) میں ابو بکڑے روایت ہے کہ آنخضرت بلکھنے نے فر مایا تھا کہ د جال کے ماں باپ کوئمیں برس تک پچینہ ہوگا اوراس کے بعدا یک لڑکا ہوگا۔ یک چشی جس کا ضرر زیادہ ہوگا اور نفع کم ۔ اس کے سونے کی مید کیفیت ہوگی کہ آنکھوں میں تو نیندر ہے گی اور دل ہوشیار اور باپ اس کا بہت بلند قد ، کم گوشت ۔ اس کی ٹاک چو پچے کے جیسی ہوگی اور اس کی مال موثی دراز بہتان ہوگی۔ ابو بکڑ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک لڑے کی شہرت ہوئی کہ بجائب روز گار سے بعد ایک لڑے کی شہرت ہوئی کہ بجائب روز گار سے بیس کہ اس کے گھر گئے۔ دیکھا کہ ایک مرد اور اس کی عورت کا وہی حلیہ سے نیں اور ز ہیر بن العوام اس کے گھر گئے۔ دیکھا کہ ایک مرد اور اس کی عورت کا وہی حلیہ سے نیں اور زہیر بن العوام اس کے گھر گئے۔ دیکھا کہ ایک مرد اور اس کی عورت کا وہی حلیہ

ہے۔ جوآ تخضرت اللہ نے بیان فر مایا تھا۔ ہم نے ان سے بو چھا کہ تمہارا کوئی لڑکا بھی ہے۔
انہوں نے کہا کہ تمیں برس کے بعد ہمیں ایک لڑکا پیدا ہوا جو یک چھٹی ہے۔ اس سے نقصان بہت
ہاور نفع کم سوتا ہے تو آ تکھیں بندر ہتی ہیں اور دل ہوشیار۔ ہم ان کے پاس سے جب نکا تو
وہ دھوپ میں چھے اوڑھا ہوا پڑا گنگار ہا ہے۔ ہماری آ ہٹ س کر بو چھا کہ تم کیا کہ رہے تھے۔
ہم نے کہا کہ کیا تو نے سا۔ کہا ہاں میری آ تکھیں سوتی ہیں اور دل جا گتا ہے۔ (سلم ہ تا میں سوتی ہیں اور دل جا گتا ہے۔ (سلم ہ تا میں سوتی ہیں اور دل جا گتا ہے۔ (سلم ہ تا کہا ہاں میری آ تکھیں سوتی ہیں کہ ایک بار سفر تج میں میرا اور
اس کا ساتھ ہوا۔ اس نے بہت ی با تیں کہیں کہ صحابہ جھے دجال بچھتے ہیں۔ حالا نکہ دجال چنیں
و چنال ہے اور وہ با تیں جھ میں نہیں ہیں۔ اس کی با تیں میرے دل میں اثر کر رہی تھیں کہ کی نے تو میں
اس کو کر وہ نہ مجھوں گا اور پھر اس نے کہا کہ خدا کی تم وجال کی پیدائش کی جائے تو میں
جھے پھر اشتہاہ ہوگیا۔ ملخصاً!

ابن عمر کہتے ہیں کہ ابن صیاد مدینہ شریف کے کسی راستہ میں مجھ سے ملا اتنا پھولا کہ راستہ بھر گیا۔ میں نے اس کودھتکار کر کہا کہ تیری کچھ قدر نہیں۔ بیہ کہتے ہی وہ سٹ گیا اور میں راستہ پاکر چلا گیا۔ ملخصاً!

اس کے سوااس کے اور بہت سے واقعات ہیں۔ جن سے صحابہ کواس کے دجال ہونے کا خیال پیدا ہوگیا تھا۔ چنانچہ ابوذرغفاری کہتے ہیں کہ ابن صیاد کے دجال ہونے پر دس قسمیں کھانا بہتر سمجھتا ہوں۔ اس سے کہ اس کے دجال نہ ہونے پر ایک قسم کھالوں یعنی دس حصہ گمان ہے کہ وہی دجال ہوگا۔

(کنز العمال جسم اللہ میں اللہ معرف اللہ ہوں کے دیال جسم کھالوں کا اور مدینے ۲۱۲ مدینے ۳۹۷۱۳)

پھرموت میں بھی اس کے اختلاف ہے۔ بعض روایات سے اس کا مرتا معلوم ہوتا ہے۔ گرسنن انی واؤد میں بیرروایت ہے کہ جابڑ کہتے ہیں کہ جس زمانہ میں بزید کالشکر مدینہ طلیبہ پر آیا تھا۔ ابن صیاد گم ہوگیا۔
آیا تھا۔ ابن صیاد گم ہوگیا۔
ایا تھا۔ ابن صیاد گم ہوگیا۔
ایا تھا۔ ابن صیاد گم ہوگیا۔

الحاصل جب منظوراللی تھا کے علی العین قیام قیامت کا زمانہ کی کومعلوم نہ ہواوراس کو در ہجی نہ ہواوراس کو در ہجی نہ محصیں۔ جبیبا کہ قرآن شریف سے ظاہر ہے تو حکمت بالغم مقتضی ہوئی کہ حضرت ہی کے زمانہ میں ایک ایسا محصل بیدا ہو کہ اس کے دجال ہونے کا گمان تمام مسلمانوں کو ہوجائے اور اس کے ظہور سے خاکف وتر سال رہ کراپنے ایمان کے استحکام کی فکر میں گئے رہیں اور خدائے تعالیٰ کے

ے پناہ مانگا کریں کہ الی اس کے فقتے سے ہمیں بچائیو۔ اس وجہ سے ہمارے خیرخواہ سرور عالم اللہ اللہ اس کے معارف خیر خواہ سرور عالم اللہ نے ہمیں تعلیم فرمادی کہ ہرنماز کے آخریس بیدعاء کیا کریں۔''واعسو ذبك مسن شرفتنة المسیح الدجال''

آپ حضرات اس تقریر سے بچھ کے ہوں کے کہ اس زمانہ میں نہ ابن صیاد کوئی ایسا محف تھا کہ اس کی ذات سے پچھ خوف ہو، نہ اس کے دجال بچھنے سے بیخیال کیا گیا کہ اس حالت موجودہ کے لحاظ سے وہ قائل خوف تھا۔ چنانچ (مسلم شریف ۲۲ص ۱۹۹۹، باب ذکر ابن صیاد) میں بید روایت موجود ہے کہ ابن عمر نے اس کوایک کنڑی الی ماری کہ اس کے جسم پر ٹوٹ گئی۔ حالانکہ وہ بھی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ سے الدجال بہی ابن صیاد ہے۔ جسیا کہ (ازالہ الاوہام ص۲۵، خزائن جسم ص۲۱۸) میں کھتا ہے۔ البتہ خوف اس کے اس فتذ کا تھا جو قیامت کے قریب ہونے والا ہے۔ جس کے انسداد کی غرض سے عمر نے اس کوئل کرنا چا ہا اور آنخضرت کی فیٹ نے فرمایا ''فیٹ اگر بیون کی تہ خیال ہے ہیں گئی اگر میون کی اس کوئل خیس سے تمہیں خوف ہے تو تم اس کوئل خیس کر سکتے۔ بلکہ عیسی ابن مریم اس کوئل خیس کر سکتے۔ بلکہ عیسی ابن مریم اس کوئل خیس کر س کے۔ رواہ احمد بن خبل"

اصل واقعات ابن صیاد کے یہ تھے جو خدکور ہوئے۔ مرزا قادیانی کو چونکہ عیسویت جمانے کی غرض سے دجال کی بہت تلاش تھی۔ کمال پر بیٹانی میں لفظ دجال ابن صیاد کے نسبت جول گیا بیخود ہوگئے کہ اب کیا ہے دجال کو مارلیا۔ چنانچ فرماتے ہیں کہ دجال معہود حضرت ہی کے زمانہ میں مرگیا۔ (ازالہ ص ٢٣٧، فزائن ج٣ ص ٢١٩) اب از خود رفتہ ہیں کہ دجال موجود کو فداکا وجماعت پر۔ بلکہ تمام المل اسلام پر تملہ کر رہے ہیں کہ بیسب مشرک ہیں کہ دجال موجود کو فداکا شریک بنارہ ہیں۔ بہت کا ایم بال اسلام پر تملہ کر رہے ہیں کہ بیسب مشرک ہیں کہ دجال کو جوابنار کھا ہے۔ شریک بنارہ ہیں۔ کہ کی اکا برعلائے امت پر وارہے کہ ان ملاؤں نے دجال کو جوابنار کھا ہے۔ پہنی کہ بیاس بخاری ہو یا مسلم قابل اعتبار نہیں۔ کہا چیانچ کھیے ہیں کہ: 'د جال کو جوابنار کہا تھیا کہا ہیں جواب کو بیان کی ایک کتاب بھی خواہ بخاری ہملم وغیرہ میں ہیں اور این میں ہیں۔ اس لئے اذات عارضا تسا قطا پر عمل کر کے لکھتے ہیں۔ 'دموچنا چا ہے کتنا بڑا کے استدراج میں جواجاد ہیں صحاح میں وارد ہیں نقل کر کے لکھتے ہیں۔ 'دموچنا چا ہے کتنا بڑا کے استدراج میں جواجاد ہیں صحاح میں وارد ہیں نقل کر کے لکھتے ہیں۔ 'دموچنا چا ہے کتنا بڑا ور جال میں جواجاد ہے صحاح میں وارد ہیں نقل کر کے لکھتے ہیں۔ 'دموچنا چا ہے کتنا بڑا اور اجال کے استدراج میں جواجاد ہے صحاح میں وارد ہیں نقل کر کے لکھتے ہیں۔ 'دموچنا چا ہے کتنا بڑا اور اجماع ہی کا انقاق اور اجماع ہے کہ اس کا الکا است و جماعت کا انقاق اور اجماع ہے کہ اس کا اکتاب اللہ بخاری ہے اور خودمرز اقادیانی بھی اسپینا استدلال کے استدراج کے کہ اس کا اکتاب اللہ بخاری ہے اور خودمرز اقادیانی بھی اسپینا استدرائی کی اسپینا استدرائی کی اسپینا استدرائی کھی اسپینا استدرائی کی دیکھیں کے استدرائی کی اسپینا استدرائی کی اسپینا استدرائی کو استدرائی کی اسٹینا کی جو استدرائی کی اسپینا استدرائی کی کو اسپینا استدرائی کی دیکھیں کی اسپینا استدرائی کی دیکھیں کی اسپینا استدرائی کی اسپینا استدرائی کی دیکھیں کی اسپینا استدرائی کی دیکھیں کی اسپینا کی دائی کی دیکھیں کی دیکھیں کر ان استدرائی کی دیکھیں کی اسپینا کی دیکھیں کی کی دیکھیں کی دیکھیں کی دیکھیں کی دیکھیں کر کی کھیں کی دیکھیں کی دیکھی

موقع میں بیفقرہ پیش کیا کرتے ہیں اور بقیہ کتب صحاح کے نسبت اجماع ہے کہ ان میں کوئی حدیث موضوع نہیں ۔ مگر مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ:''وہ حدیثیں ساقط الاعتبار ہیں۔'' (ازالہ ص۲۲۲، فزائن جسم ۲۱۲) سخت حیرت کامقام ہے۔

ابن صیاد کود جال سیجھنے اور قیامت کے قریب خروج د جال میں مرزا قادیانی تعارض قرار دے کرکل حدیث کی کتابوں کو جو بے اعتبار بنارہے ہیں معلوم نہیں یہ کس بناء پر ہے۔ تعارض تو جب ہوتا کہ صحابیاس کی تصریح بھی کرویتے کہ د جال نکل چکا اوراب وہ قیامت تک نہ لکے گا۔ مالانكدية تسريح كس كتاب من تبين أتخضرت الله في عوفر مايا" فان يكن الذي تخاف لن تستطيع قتله انما صاحبه عيسى ابن مريم "اس عظامر عكراس كاخوف عراواس کی حالت موجودہ کے لحاظ سے نہ تھا۔ بلکہ اس کے اس فتنہ کے لحاظ سے تھا۔ جس کو بار ہا آ تخضرت الله سے من مجے تھے۔ درندس كوخبرتقى كدد جال كس بلاكا نام ہے۔اس كا نام تو ابن صیاد مشہور تھا۔ پھراس سے کُو کی فتنہ بھی ایسا ظہور میں نہیں آیا جود جال کے ساتھ خاص ہے۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی (ازالة الاولام ۲۲۷، نزائن جسم ۲۱۳) میں لکھتے ہیں که 'ابن صاد نے کوئی کام مجھی ایسانہیں دکھایا جو د جال معہود کے نشانیوں میں سے سمجھا جائے۔'' اگر حفزت عمرٌاس کو د جال معبوه يحصة توصحابي للروز تخطيه كرت كهاس كاخروج توقيامت كقريب موكيا - ببلي بيت المقدس فتح ہوگا۔اس کے ساتھ مدینہ منورہ کی ویرانی اس کے بعد جنگ عظیم ہوگی اور امام مبدی تکلیل کے اور وہ شمر فتے ہوگا۔جس کا ایک جانب سمندر میں ہے اور ایک جانب خشکی میں اور سب غنیمت کی تقسيم ميں مرم وف ہوں مے كما يك بارگي ايك فخص دوڑتا ہوا آ كر پكار دے گا كرد جال اكلا اوران سب علامتوں کے پہلے آنخضرت اللہ نے دوسری علامتیں بکثرت بیان فر مائی ہیں۔ جن میں چند یہ ہیں کہلوگ او نیجے او نیجے مکان بنا تمیں گے اور علم بالکل مفقو د ہوجائے گا۔ زیا اور لواطت اور شراب خواری علانیه اور کثرت سے ہوگی۔ زلز لے بہت ہوں کے۔ ترک وکر مان وعجم کے ساتھ جنگ ہوگی _تقریباً تمیں جھوٹے پیدا ہوں ہے۔ جورسالت کا دعویٰ کریں ہے۔ ان کے سوا اور بہت می علامتیں ہیں جوخروج دجال ہے پہلے ظہور میں آئیں گے۔الغرض اس کو دجال کہنے سے مرادعم كى اگريد موتى كەظهورابن صياد كاخروج دجال موعود ہے تو دوسرے صحابة صاف كهدية حضرت ہی کی زبان مبارک ہے ہم نے وجال کا نام سنا ہے اور اس کے خروج کا وقت حضرت ہی نے بیان فرمادیا ہے کہ ان تمام امور کے ظہور کے بعد ہوگا۔ چرسب سے پہلے وہ کیوکرنکل آیا۔ بلکہ مضرت بخو دفر مادیتے کہ میں اس کا ونت خروج ان ملامات کے بعد ہتلار ہا ہوں اورتم اس کو ابھی

ے نکال رہے ہو غرض اس سے ظاہر ہے کہ اس کو د جال کہنا مجاز آتھا۔ حقیقت ندتھا، جابر جو ہم کھا

کر کہتے ہیں کہ این صیاد ہی د جال ہے یہ بھی روایت کررہے ہیں کہ د جال نکلنے کے بعد عیسیٰ علیہ
السلام اخریں کے لوگ ان سے کہیں گے کہ اے روح اللہ امامت کیجئے وہ کہیں گے کہ تمہارا ہی
ام نماز پڑھاوے۔ چنا نچ نماز کے بعد آ مے بڑھ کر د جال کوئل کریں گے۔ اس سے صاف ظاہر
ہے کہ ابن صیاد کو آئندہ کے لحاظ ہے د جال کہا گیا۔ جس کے نکلنے کا وقت قریب قیامت ہے۔ چابر اس محال کے پہلے تمیں جھوٹے نکلیں گے۔ سب کے آخریں د جال کلے گا
اور اس کا فقد سب سے بڑا ہوگا۔ اگر وہ ابن صیاد کو د جال موجود بھے تو ان حدیثوں کو روایت نہ
کرتے ور نہ کل اعتراض تھا کہ اجتماع ضدین کیسا اس سے معلوم ہوا کہ ان کوظن غالب تھا کہ بھی
ابن صیاد خروج کرے گا۔ جس کو سیان علیہ السلام تل کریں گے۔

اور نیز عبداللہ بن عرقبوت کھا کر کہتے ہیں کہ جھے ابن صیاد کے دجال ہونے میں شک نہیں۔اس حدیث کوروایت کرتے ہیں کہ دجال مدینہ منورہ کی زمین شور میں آئے گا اور آخر میں مارا جائے گا۔اس سے ظاہر ہے کہ اس کواس حالت میں پنہیں جھتے تھے کہ وہ موعود کی ہے اور فتشہ اس کا وقوع میں آچکا۔

اور نیز جابر با جود یکداین صیاد کے دجال ہونے پرقتم کھاتے ہیں۔ بیدوایت کرتے ہیں کہ دجال کی پیشانی پر ''ک ف ر'' کھا ہوگا۔ حالانکہ خودانہوں نے دیکھا تھا کہ ابن صیاد کی پیشانی پر کچوبھی نہ تھا۔ جیسا کہ (ازالة الاوام ۲۲۳، خزائن جسم ۲۱۲) ہیں ہے اس سے ظاہر ہے کہ وہ بچھتے تھے کہ اس میں ان علامات کے ظہور کا وقت دوسرا ہے۔ورنہ بجائے اس کے کہ اس کے دوال ہونے پرقتمیں کھاتے۔

ان روایات سے ظاہر ہے کہ صحابہ کے پاس ابن صیاد کے دجال ہونے کا بیہ مطلب ندتھا کہ اس کا خروج موجود ہو چکا۔ بلکہ وہ بیجھتے تھے کہ اس کا فتنہ اور سب علامات آگ وقت ظہور میں آئے میں گے۔ جب دوبارہ وفت معین پر فطے گا الغرض حضرت عرضا ابن صیاد کے دجال ہونے پر شم کھانا اس بات پردلیل نہیں کہ دجال مرکمیا اور نہ آنخضرت علیہ کا سکوت اس امر پردلیل ہوسکتا ہے کہ دجال کے فتنہ موجودہ میں شک تھا۔ بلکہ اس بات پردلالت کرتا ہے کہ جس دجال کوئیسی علیہ الملام تی کریں مے دہ بھی خص ہے یا اور کوئی۔

مرزا قادیانی جوتمام صحاح کوساقط الاعتبار بتارہے ہیں اس کا منشاء صرف یہی ہے کہ دوجا رصحابیوں نے جوکہا تھا کہ ابن صیاد د جال ہے اس کوحقیقت پرمحمول کررہے ہیں۔اگراس کومجاز پر محمول کرتے تو کوئی اشکال پیدا نہ ہوتا۔ آخرعینی اور د جال کے معنی بھی تو وہ مجازی ہی لے رہے جیں کہ عینی ابن مریم خود جیں اور مخص د جال گروہ یا دریاں۔

مرزاقادیانی کا برااعتراض بیهوگاکداگروه قیامت کقریب دجال بونے والاتھاتو
اس وقت اس کو دجال کیوں کہا۔ اس کا جواب بیہ ہے کہ کل الل عربیت جائے ہیں کہ اس کو مجاز
باعتبار ما بوول کہتے ہیں۔ جو مجاز مرسل کی ایک قسم ہے قرآن شریف میں اس کے نظار موجود ہیں
اعتبار ما بوول کہتے ہیں۔ جو مجاز مرسل کی ایک قسم ہے قرآ باتا۔ شیر کو غرباعتبار ما بوول کہا
گیا۔ ''ان الدیس یا کہلون اموال الیت نسی ظلماً انمایا کلون فی بطونهم نارا
(نساه: ۱۰) "یعنی جو لوگ تیموں کے مال کھاتے ہیں۔ وہ لوگ آگ کھاتے ہیں۔ اموال کو ق
تعالیٰ نے باعتبار ما بوول آگ فرمایا۔ ''حتی تنکح زوجاً غیرہ (بقر: ۲۳) "ظاہر ہے کہ
نکاح زوج کے ساتھ نہیں ہوتا۔ بلک نکاح کو وقت وہ اجہی ہوتا ہے۔ جس پر ذوج کا اطلاق ہوا
قافلہ سفر سے والی آنے والے گروہ کو کہتے ہیں۔ کیونکہ تفول کے مقی سفر سے والی آنے کے
تیں۔ حالانکہ جانے والے گروہ کو بھی قافلہ کہتے ہیں اور بیتو ہمارے عرف میں بھی شائع ہے کہ ج

الحاصل ابن صیاد کوتبل دجال ہونے کے دجال کہنا بھی ای شم کا ہے۔ اب دیکھے کہ ان احادیث میں تعارض کہاں رہا۔ دونوں کا مطلب یہی ہوا کہ دجال موعود آخری نہ مانہ میں لکلے گا۔ البتہ حضرت عمر کے حزم کرنے سے اتنا معلوم ہوا کہ وہ پیدا ہو چکا ہے اور اپنے ظہور موعود کے وقت تک زندہ رہے گا اور یہ کوئی غیر ممکن بات نہیں۔ ہزار سال کی عمر نوح علیدالسلام کے لئے نص قطعی سے تابت ہے۔ پھراگراس سے زیادہ کی کوخدا تعالی زندہ رکھے تو کیا تعجب ہے۔

یہاں حفرت عرط اللہ میں این صیاد کے دجال ہونے پر قابل خور ہے۔ پہلے بید کھنا چاہئے کہ حضرت عرط کا تم ما تا ابن صیاد کے دجال ہونا نہ اولیات (اولیات وہ قضایا ہیں جس کے طرفین کو تصور کرتے ہیں۔ عقل ان کے صدق کا جزم کرے جیے الواحد نصف الاثنین) سے ہے نہ فطریات (فطریات وہ قضایا ہیں جن کا جزم ایے واسطہ کے طرف بحتاج ہوجو و ہیں سے خائب نہ ہو۔ مثلاً الاربعۃ زوج اس میں واسطہ انقسام متساوین ہے جس کو ہر محض جانیات (جیسے انا جو گائی میں مشرقہ) و نہ وجدانیات (جیسے انا جو گائی مستقادی نورافقس) سے اور نہ اوطائس) سے اور نہ اور القمر مستقادی نورافقس) سے اور نہ

متوار ات سے اس لئے کہ اس وقت تک کسی کوخبر نظمی کہ وہ دجال ہی رہا۔ بید کہ آنخضرت اللہ اللہ اللہ اللہ کے کہ اس وقت تک کسی کوخبر نظمی کہ وہ دجال ہیں رہا۔ بید کہ آن کی تصدیق خیر حال سے انہوں کے سام کا کہ میں ہوگئے کہ خود حضرت نے ان کی تصدیق میں کہ دراخل بیت کے میں میں کہ دراخل میں ہوگئے ہوتو ممکن ہے۔ مہیں ہوسکتا۔ جو خدکور ہوئے۔ البت قرائن خارجیہ کے کیا ظریبے اس کا عمل ہوگئے ہوتو ممکن ہے۔

مرزاقادیانی کاصول پرحفرت عرفحات کا جات کا بین ہوسکا۔ کونکدا کیے جلیل القدر صحابی الی بات پرتم کھانا جس کا جوت نہ شرعا ہونہ عقانا ہر گرقرین قیاس نہیں ہوسکا۔ مگر چونکہ یدروایت معتبر کتابوں میں ہے۔ اس لیے ہمیں ضرور ہے کہ تی الوسع اس کی مناسب تو جیہ کریں۔ بات یہ ہے کہ عرب کا دستور تھا اوراب تک ہے کہ ختمالات و مظنونات پر بحی قسم کھالیا کرتے ہیں۔ اس قسم کی قسم کو میمین لغو کہتے ہیں۔ جس کے خلاف واقع ہونے پرکوئی مواخذ و نہیں۔ چنانچوش تعالی فرما تا ہے۔ 'لا یہ واخذ ندیم مللہ باللغوفی ایمانکم (بقرہ: ۲۷) ''تغییر ورمنثور میں ہے کہ الله باللغوفی ایمانکم (بقرہ: ۲۷) ''تغییر ورمنثور میں ہوگا ہے۔ 'لا یہ واخذ ندیم الله باللغوفی ایمانکم (بقرہ: ۲۷) ''تغییر ورمنثور میں ہوگا ہوگا ہوئے ہوئے کروبر و محاب تیرا ندازی کررہے تھے۔ایک خض سے کہا کہ 'اصبت ہوگیا۔ حضرت نے فرمایا یہ بمیں لغو ہے۔ اس میں کفارہ نہیں اور ابن عباس اور ابو ہریرہ اور ابراہیم ہوگیا۔ حضرت نے فرمایا یہ بمیں لغو ہے۔ اس میں کفارہ نہیں اور ابن عباس اور ابو ہریرہ اور ابراہیم میں لغو کی تغییر یہ کو کے خود کا مگان کرے۔ میں کھین لغو کی تغییر یہ کو کے خود کا مگان کرے۔ کیمین لغو کی تغییر یہ کو کے خود کا مگان کرے۔ ایک خود حقیقت وہ کی نہ ہو۔ انتھی ملخصاً!

الحاصل جب به بات یقینا ثابت ہوگئی کدائن صیاد کے دجال ہونے پر حضرت عمر کائشم کھانا ممکن نہیں کہ یقین پر بنی ہو جیسا کہ ابھی معلوم ہوا تو ضرور ہوا کہ وہ بمیں لغوشار کی جائے۔
کھانا ممکن نہیں کہ یقریف بھی اس بمین پر صادق آ رہی ہیں اور صحابہ کے اقوال سے ثابت ہوا کہ اسکی قسم خلاف واقع پہمی ہوا کرتی ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ اس کا دجال ہونا خود حضرت عمر کی شم تی سے مشکوک ہوگا۔

ہے۔وہ کہتے ہیں کہ ہماری کشتی شدت ہوا کی دید سے کسی کنارے پر جا گئی۔ جب ہم اس جزیرے میں محیے تو ایک عجیب مخص سے ملاقات ہوئی۔ ہم نے تو اس کوشیطان ہی سمجما تھا۔ مگراس نے چند باتین بوچیں جس کا ہم نے جواب دیا۔ مجملہ اس کے ایک بات بیتھی کہ نبی امیتن کی کیا حالت ہے۔ہم نے کہاوہ مکہ سے لکل کریٹرب میں طہرے ہیں۔کہاعرب نے ان سے جنگ کی ہم نے كبابال كبا بحركيا موابهم في كما قريب قريب كوكول في ان كى اطاعت كرلى بي ويهاايا ہوا ہے۔ ہم نے کہا ہاں کہا ان کی اطاعت ان لوگوں کے حق میں بہتر ہے۔ پھر کہا میں تم سے اپنا حال کہتا ہوں کہ میں میچ وجال ہوں۔ قریب ہے کہ مجھے نکلنے کی اجازت ال جائے میں تمام زمین میں چروں گا۔ مرکداورطیب میں نہ جاسکوں گا۔ حضرت مالیہ نے فرمایا یمی طیب سے ایعنی مدید، محر حضرت الله في المراي تهميس معلوم ب كه پيشتري مين تم سه سيكه چكا مول او كول نے عرض كيا درست ہے۔ فرمایا تمیم وارکی کا میواقعہ مجھے بہت اچھامعلوم ہوا کہ جو میں نے تم سے کہا تھاای کے موافق ہے۔ پھر فر مایا بیطیب ہے اور وہی دجال ہے۔اب دیکھے کہ جب آ مخضرت علاق نے تمیم داری کی خبر کی تقدیق کی اور عرائے تخیین و گمان کی تقیدیق نہیں کی تو اس سے یقیناً معلوم ہو گیا کہ ائن میاد وجال ندتھا۔ کیونکدایک روایت سے تو اس کا مرنا ہی ثابت ہے اور جوروایت اس کے خلاف ہے اس سے اس کے مفقود ہونے کا زمانہ خلفائے راشدین کے بعد کا ہے۔ بہر حال کسی طرح ابن صیادوہ دجال نہیں ہوسکا۔جس کی خبر تمیم داری نے دی اور آ مخضرت الله نے اس کی تفىدىق فرمائى_

 بیں کہ من قبل المشرق کے لفظ سے (وہ شرق کی طرف سے نظے گا) سجھنا درست ہے یانہیں۔
کیونکہ اس جز وجملہ میں کوئی خمیر نہیں جو دجال کی طرف راجع ہواور نہ لفظ یخرج کہیں فہ کور ہے۔
شاید من کا متعلق بیڈ کالا ہے۔ حالاتکہ وہ صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ من ذائدہ ہے۔ جیسا کہ مغنی
الملیب میں اس کی بہت می مثالیں کھی ہیں۔ خجملہ ان کے ایک بیہے ''ان من اشد الناس
عذابا یوم القیامة المصورون''

" "ماهو" كمعنى (نبيس وه) انهوں نے لكھا ہاوراس سے بير مطلب نكالا ہے كہوه نه نظري الله مثيل نظري حالا نكه سياق كلام سے بيد بالكل مخالف ہے۔ اس لئے كہ مقصود يہاں دجال كامقام معين كرنا ہے كہوہ بحرشام اور يمن ميں نبيس - بلكه مشرق كى طرف ہے۔ اس كے بعد (نبيس وه) كہنے كاكوئي موقع نبيس -

مرزا قادیانی کی تقریرکا ماصل یہاں بیہوتا ہے کہ حضرت نے تمیم داری سے د جال کا سارا قصہ من کرسب صحابہ گوجھ کیا اور خطبہ اس مضمون کا پڑھا کہ بیس نے د جال کا حال جوتم سے کہا تھا تمیم داری کے چھم دیدواقعہ سے اس کی تعدیق ہوتی ہے۔ وہ د جال سے ل کر اور اس سے مختلوکر کے آئے ہیں۔ وہ شرقی دریا بیس ہے۔ وہ نہیں اب خور کیجے اس قدر اہتمام کے بعد بید فرمانا کہ وہ نہیں کس قدر جرت انگیز ہوگا۔ پھر''من قبل المعشری ماھو'' کو تین تین باردھرا کو فرمانے کا کیا مطلب ہوگا۔ مرزا قادیانی اس ماکونافیہ لیتے ہیں۔ اس صورت بی اس جملہ کا بید موالی ہوگا۔ مرزا قادیانی اس ماکونافیہ لیتے ہیں۔ اس صورت بی اس جملہ کا بید موالی پیدا ہوتا ہے کہ کس مطلب ہوگا کہ وہ شرق کی طرف نہیں وہ شرق کی طرف نہیں ہوگا کہ دوہ شرق کی طرف ہے۔ جس کا انگار حضرت اللہ کی دوہ سے وہ نہیں آؤ حضرت کی اور دوسرا'' ماھو'' یعنی وہ نہیں آؤ حضرت کی المدف سے نظے کا اور دوسرا'' ماھو'' یعنی وہ نہیں آؤ حضرت کی طرف سے نظے کا تین باریو فرمانا کہ دجال شرق کی طرف سے نظے گا۔ وہ نہیں۔ دجال مشرق کی طرف سے نظے گا وہ نہیں کی دوہ نہیں کی طرف سے نظے گا وہ نہیں کی دوہ نہیں۔ دجال مشرق کی طرف سے نظے گا وہ نہیں کی دوہ نہیں۔ دجال مشرق کی طرف سے نظے گا وہ نہیں کی دوہ نہیں کی دوہ نہیں۔ دجال مشرق کی طرف سے نظے گا وہ نہیں کی دوہ نہیں کی دورت کی کی دوہ نہیں کی د

ابل وجدان سلیم مجھ سکتے ہیں کدان متفاد مضمونوں کے دوجملوں کی تحرار فصاحت سے کسی اجنی ہوگی۔ پھر یہاں ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب حضرت ملک کا مقصوداس سے بیر سمجھا جائے کہ دجال ند لکھے گا۔ بلکہ ہندوستان سے اس کامٹیل لکھے گاتو صحابہ خرور سے لیج چھ لیتے کہ جم داری جس دجال کود کھو آئے ہیں وہ شرق کی طرف سے لکھے گا۔ وہ ند لکھے گاتو اس کا کیا حشر ہوگا۔ کیا اپنی بی جگہ بیشا بیشا مرجائے گا یا اور کسی ذمانے ہیں افراک کے اور کسی ندلکے گاتو اس

کے دجال ہونے سے ہمارا کیا نقصان۔ بیتو بڑی بشارت کی بات ہے کہ جس دجال ہے آپ ڈراتے تھے اس سے توبے فکری ہوگئی۔غرض کوئی عاقل پنہیں کہ سکتا کہ اس عبارت سے دہ مضمون سمجھاجا تاہے جومرزا قادیانی لکھتے ہیں۔

بيرب خرابيال ماهوكم اكونا فيرلين سه پيدا بوتى بير - چونكه مرزا قاديا فى كومثيل دجال ثابت كرنا بيرب خرابيال مديث كي مثر ح دجال ثابت كرنا بداس لئ اس تحريف كي شرح ميل كلما بي الله القاضى لفظة ماهو زائدة صلة للكلام ليست بنا فية والمراد اثبات انه في جهات المشرق (مسلم ج٢ ص ٤٠٠ حاشيه)"

درامل بيمازائده غيرنا فيهي - جس كي مثالين مغني اللبيب من بيكمي بين _

اس صورت میں 'بل من قبل المشرق ماھو ''کمعنی برہوئے کہ وہ وریائے شام اور یمن میں بہوئے کہ وہ وریائے شام اور یمن میں نہیں بلکہ مشرق کی طرف ہے اور اس جملہ کو مقرر کرنے سے بیغرض تھی کہ اس کو یا و رکھیں اور نیزی کی جو لیس کے حصل مقتن اور زندہ ہونے کی اب و یکھئے کہ آنخضرت ملک تو اس قدراجتمام اور تاکید سے اس کے خص مقتن اور زندہ ہونے کی اب و یکھئے کہ آنخضرت بالی کی بچھ پروانہ کر کے ریکیں کہ دجال کوئی چیز نہیں مصرف یا در یوں کا خردیں اور مرزا قادیانی اس کی بچھ پروانہ کر کے ریکیں کہ دجال کوئی چیز نہیں مصرف یا در یوں کا مام ہے۔ نعوذ بالله من ذالك!

ای مقام میں مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ''یادر ہے کہ اس خرجم داری کی تقدیق کے بارے میں ایسے الفاظ آنخضرت اللہ کے منہ ہے ہر گزنہیں لکلے جو اس بات پر دلالت کرتے ہوں کہ آنخضرت اللہ نے اس تمیم داری کے دجال کا یقین کیا تھا۔ بلکہ تقدیق اس بات کی پائی جاتی ہوں کہ آنخضرت اللہ نے اس تمیم داری کے دجال کا یقین کیا تھا۔ بلکہ تقدیق اس بات کی پائی جاتی ہوگا۔'' (ازار سر ۱۳۸۸، فرائن جسم ۵۵۵) آپ تمیم داری کی حدیث کا ترجمہ ابھی پڑھ بھے ہیں۔ جس میں یہ موجود ہے کہ آنخضرت اللہ نے حالہ توجیع کر حمیم داری کا پوراداقد بیان فرمایا کہ دود دجال سے طے اور اس سے سوال وجواب کے اور دجال نے ان سے کہا کہ میں سے دجال ہوں اور قریب میں مجھے نگلنے کی اجازت ملنے والی ہے۔ پھر حضرت نے اس کی تقدیق کی کہ دبی دجال ہوں اور قریب میں کہا تو دا لک اجازت موجود ہے۔ باوجود اس کے مرزا قادیانی کس ڈھٹائی سے کہتے ہیں کہ اس پر المدجال صراحة موجود ہے۔ باوجود اس کے مرزا قادیانی کس ڈھٹائی سے کہتے ہیں کہ اس پر دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی کو دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی کو دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللے کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظے اس کا کیا علاج۔ اگر کسی دلالت کرنے والے الفاظ بھی معفرت اللہ کے دبان سے نہیں نظر موجود ہے۔ اور دور اس معلم سے دبان سے دبان سے دبان کی اس کا کیا علاج۔ اگر کسی دور اس میں کسی در دور اس کی میں دور دور اس کی دیا کی دی دور اس کی دیں دور کسی دور کسی دور کسی دی دور کسی دی دور کسی دور کسی دور کسی دی دور کسی دور کسی دیں دور کسی دور کسی دور کسی دور کسی دور کسی دیں دور کسی دور کسی دی دور کسی دور کسی دیا کی دی دی دور کسی دیں دور کسی دور کسی دور کسی دی دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دور کسی دیں دور کسی دور کسی دی دور کسی دیں دور کسی دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دیں دور کسی دور کسی دیں دور کسی دی

جارے بیان میں شبہ ہوتومسلم شریف میں دیکھ لے کہ وہ سب قصہ اور لفظ و ذالک الد جال اس میں موجود ہے یائیس ۔

اورای حدیث میں بیجی موجود ہے کہتمیم واری کا دیکھا ہوا واقعہ بیان کر کے آخر سیال کے فرمایا ''الا هل کنت حدثتکم ذلك فقال الناس نعم فانه اعجبنی حدیث تمیم انه وافق الذی کنت احدثکم عنه (مسلم ۲۶ ص ٤٠٠)''

باخسل اس کا بیہ کہ سب صحابہ سے معرت اللہ نے پوچھا کہ کیوں دجال کی خبر شی نے تہمیں پیشتر دی تھی ؟ صحابہ نے عرض کیا جی ہاں۔ پھر فرمایا کہ تمیم داری کا چہم ویدواقعہ جھے اچھا معلوم ہوا۔ جس سے میری اس بات کی تعدیق ہوتی ہے جوتم سے اکثر کہا کرتا تھا۔ اس صدیث سے علاوہ اس کے کہ آنخضر سے اللہ نے واقعہ تمیم داری کی تعدیق کی ، بی بھی معلوم ہوا کہ محضر سے اللہ نے نیشتر بھی خبر دی تھی کہ دجال ایک فخض معنین ہے اور کسی جزیرہ میں مقید ہے اور معنین وقت پر نظری احربی تھی ہوئی اور چونکداس خبر کا شوت مشاہدہ معنین وقت پر نظری احربی تھی مواری کے واقعہ سے ہوئی اور چونکداس خبری احب ہوئی ہوئی سے ہستی ہوئی ہو برمز بریان فرمایا۔ جیسا کہ اور پمعلوم ہوا اور آخر میں لفظ اعدب نی سے اس کی تصرب کھی گ

مرافسوں ہے کہ جس چیز ہے آنخضر سیالیہ کی خوتی ہوئی تھی۔ مرزا قادیانی پر شخت صدمہ ہے۔ غرض مرزا قادیانی کا یہ کہ ا مدمہ ہے۔ غرض مرزا قادیانی کا یہ کہنا کہ معرت اللہ نے تعمیم داری کی تقعد بی نہیں کی۔ س قدر حیرت انگیز ہے اور یہ جرائت قابل غور ہے کہ مسلم شریف جیسی مشہور ومعروف کتاب میں ایسے تقرفات کرتے ہیں اور جو تی چاہتا ہے خلاف واقعہ لکھ ویتے ہیں اور اس کی پچھ پروائمیں کرتے کہالی علم اس کو کیا سمجھیں مے۔ تو اس پرقیاس کرنا چاہئے کہ الہا مات اور خواب جو لکھا کرتے ہیں ان کا کیا حال ہوگا۔

اور لکھتے ہیں کہ''آ مخضرت اللہ جوا خبار و حکایات بیان کردہ کی تقدیق کرتے تھے اس کے لئے میضروری نہیں ہوتا تھا کہ وہ تقدیق وی کی روسے ہو۔ بلکہ محض مجرکے اعتبار کے خیال ہے تقدیق کرلیا کرتے تھے۔ اخبیاء لوازم بشریت سے بالکل الگ نہیں کئے جاتے ۔۔۔۔۔۔ محض عقلی طور پر اعتبار رادی کے لحاظ سے حضرت اللہ نے اس کی تقدیق کی۔ کیونکہ تمیم واری اس قصد کے بیان کرنے کے وقت مسلمان ہو چکا تھا اور بوجہ شرف باسلام ہونے کے اس لائق تھا کہ اس کے بیان کوئرت اوراعتبار کے نظر سے دیکھا جائے۔'' (ازالہ ۸۳۳،۸۳۲) فرانا اعتبار کے قابل نہیں بلکہ وہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آن مخضرت اللہ کی بیقدیق فرمانا اعتبار کے قابل نہیں بلکہ وہ

عقلی طور پر ہونے کی وجہ سے اس میں غلطی ہوگئی اور ثبوت غلطی کا اس طور سے ہوا کہ مرز اقا دیانی کی جائج میں ' سواتے پا در یوں کے اور کوئی د جال نہیں۔' (از الرص ۴۹۵، بڑائن جسم ۴۲۱۳) اس دعوے اور دلیل کی تصدیق سوائے مرز اقادیانی پر ایمان لانے والوں کے دوسرا کوئی مسلمان نہیں کرسکتا۔ بلکہ اہل ایمان کے پاس ایسا خیال کفر سے منہیں۔

ابدبی یہ بات کہ یقعدیق وی کروسے نہ کی۔ معلوم نہیں مرزاقادیائی نے اس کا
ایک طرفہ قطعی فیصلہ کس طرح کرڈالا۔ ہم اہل اسلام کوتو حق تعالی نے حکم قطعی کردیا ہے کہ جو کچھ
آ مخضر تعلقی فرمادیں اس کو مان لیس کسی کوچوں و چرا کی بجال نہیں کہ حضر تعلقی نے یوں بی
عقل سے یہ فرمادیا کوئی وی بھی آئی تھی اور وی آئی تھی تو کس کے روبرودوگواہ بھی اس وقت موجود
تھیانیں اور اگر موجود تھے تو انہوں نے جرائیل کو وی سناتے وقت دیکھا اور پیچانا بھی تھایا قرائن
سے کہددیا اور قرائن قطعی تھے یا فئی ۔ حق تعالی فرماتا ہے 'وسا انساکہ مااسر سول فخذو ہ
سے کہددیا اور قرائن قطعی تھے یا فئی ۔ حق تعالی فرماتا ہے 'وسا انساکہ مااسر سول فخذو ہ
(السنجہ: ۲۰۰۶) ''اور فرماتا ہے۔ 'وسا یہ خواہش نے نہیں فرماتے جو پی تحرف ماتے ہیں۔
(السنجہ: ۲۰۰۶) ''اور فرماتا ہے۔ کو تعالی تو یہ فرماتا ہے۔ گرمرزا قادیائی کو نہ آ مخضر تعلقہ کے
فرمانے پر اعتبار آتا ہے نہ خود حضر سے کا عتبار پھی ۔ تہذی پیرایہ ہیں انہوں نے اس مقدمہ میں اپنا عقیدہ
فرمانے پر اعتبار آتا ہے نہ خود حضر سے کا تعلی وی جو سے میں انہوں نے اس مقدمہ میں اپنا عقیدہ
فرمانے پر اعتبار آتا ہے جو فی خبر کی قعد ہی حضر سے گاٹھ نے کردی۔ نعوذ باللہ من ذلك!
وہ کھتے ہیں کہ ''تھیم شرف باسلام ہونے کی وجہ سے وہ اس لائی تھا کہ اس کا بیان عزت اور اعتبار
وہ کھتے ہیں کہ ''تھیم شرف باسلام ہونے کی وجہ سے وہ اس لائی تھا کہ اس کا بیان عزت اور اعتبار
کی نظر سے دیکھا جائے۔''

اس کا مطلب بیہوا کہ باوجود یکہ حضرت اللہ نے ان کوقائل اعتبار سمجھا گرانہوں نے جھوٹ کینے میں کی نہ کی۔ چمر جھوٹ بھی کیسا کہ افضل الانبیا علیہم الصلؤة والسلام کے روبروجس کو حضرت اللہ نے نمبر برج وکرا یک مجمع کیر صحابہ کے روبرو کمال بشاشت سے بیان فر ایا۔

ابالل ایمان فورکریں کہ کیا کوئی مسلمان یہ خیال کرسکتا ہے کہ تخضرت اللہ ایک ایک جوٹی جوٹی خیرت اللہ ایک ایک جوٹی خیر بیان فرمادیں چراتے ہوئی خبر بیان کرنے کے لئے محابہ فوفراہم کریں اور مغبر پر چڑھ کروہ خبر دراصل جموثی تھی اور پرے واقعہ کے بعد تن تعالی کی طرف سے معزمت اللہ کی مارک خلطی نکا لئے کا موقعہ ایک بنجائی کے ہاتھ آئے۔ اہل علم جانے ہیں کہ اوئی اور کی اطلاع بذریعہ دی یا الہام معزمت اللہ کو جو جایا کرتی تھی۔ ایسا بڑا واقعہ جس سے مرزا قادیانی اور

ان کے اجاع کی نظر میں حضرت ملک نووذ باللہ بے اعتبار ہوئے جاتے ہیں۔ اس کی اطلاع حضرت الله كوكسي طرح نه بوئي _ كيونكه اكر اطلاع بوتى لؤ حضرت الله ضرور فرمادي كمتميم داری کے جو خردی تھی جموٹ ٹابت ہوئی۔اس مقام میں سوائے اس کے اور کیا کہا جائے کہ زمانہ کا مقتف ب كما يسي خبالات كوك بهى مقترئ بنائ جائے بيں۔"اللهم انسا نعوذبك من فتينة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال "ابالل الساف الماظم فر مادیں کہ مرزا قادیانی کا بیقول کہ دجال معہود آنخضرت میلیق کے زمانہ میں ظاہر ہو کیا اور مرجعی میا۔ کیونکر صبح ہوسکا۔ ہے بلکہ خود مرز اقادیائی ہی کا استدلال احادیث ابن صیادے ان کے دعوے كومف اور جارے لئے مفید ہے۔اس وجہ سے كه احاديث ابن صياد سے اتنا تو ضرور معلوم ہواكم محابدٌ حبال کوایک معین فخص مجمعت تعاور آنخضرت الله فی اس کی تعمد بن بھی کی تو معلوم ہوا کہ حضرت الله نے کسی قوم کا نام دجال نہیں رکھا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی کا دعویٰ ہے کہ دجال گروہ یادریان کا نام ہے۔ بلکہ کو یا حضرت اللہ نے نیفر مادیا کہ وہ ایک فخص ہوگا۔ جیسا کہ تم سمجھتے ہو۔ اس لئے کہ جب حضرت عرف ابن صیاد کود جال قراردے کراس کولل کرنا جا ہاتو جس صورت میں دجال جموثوں کے گروہ کا نام ہوتا۔جیسا کہ مرزا قادیانی کہتے ہیں تو ان کی غلاقبی کی اصلاح آنخضرت الميلة فرمادية اوربيارشاد موتاكه دجال ايكمخض فبيس جس كوتم مارنا حاسبته مووه توايك جماعت ہوگی۔ جوآ خرز مانے میں پیدا ہوگی۔ کس ادنی مخص کے کلام کے معنی اس کی مراد کے خلاف بیان کئے جائیں تو وہ اپنی مراد ظاہر کر کے اس غلاقبی کی اصلاح کر دیتا ہے۔شارع کو بطریق اولی ضرور ہے کہ اپنی مراد بیان کر کے فلد جنی سے اپنی امت کو بچالیں۔ شاید مرزا قادیانی تمیم داری کی حدیث پراعتراض کریں کے کہ بخاری شریف کی حدیث سے ثابت ہے کہ کو کی فخض خواہ وی مویاجانور التخضرت الله كے بعدسورس زعده شدماروه حديث بيب ان عبدالله بن عمرٌ قال لنا رسول الله عَلَيْ العشأ في آخر حياته فلما سلم قام فقال أرتكم ليلتكم هذه فان رأس مأته سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الارض احد (رواہ البخاری ج۱ ص۲۲، باب السمر بالعلم) " پیر جمیم داری نے جس وجال کی خردی ہے۔وہ آ خری زمانے میں کیو کر لکل سکتا ہے۔

اس کے جواب کے پہلے بیام خورطلب ہے کہ آنخضرت ملکی ہے۔ انقال کے قریب جو بیار شادفر مایا ہے اس کا مشاء کیا ہوگا۔ بیتو ظاہر ہے کہ اس میں ندکوئی وصیت ہے۔ جس پڑمل کرنا مطلوب ہو، ندکوئی الی چیز ہے جوذات الی یا اموراخروی ہے متعلق ہو۔ کیونکہ الیسوم اکسلت ا که دینکم سے صاف ظاہر ہے کردینی اعتقادات سے متعلق کل امورکو حضرت الله نے بیان کر کے دین کا تکملے فرمادیا۔ سو برس کے اندرتمام آدمیوں اور جانوروں کا مرجانا کوئی ایسی بات نہیں۔ درخ تصرت الله تعلق دینی امر تصور فرمائے ہوں اور وہ علامات قیامت میں بھی نہیں۔ ورخ تصرت کر مادیتے۔ جیسے دوسری علامات میں موجود ہے۔ پھر آپ آلی فینی بات کی خردینا وہ بھی عشاء کے بعد جس وقت خاص خاص حضرات حاضرر بے تھے۔ اس میں کوئی خاص خرض ضرور تھی۔

قرائن سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ جب الیدوم اکسلت لکم دینکم اور سورہ اذا جاء مصد الله سے آنخضرت الله کو معلوم ہوگیا کہ اب اس عالم بیس آپ الله کے تشریف فرمار ہے کی خرورت ندرتی اور ادھر سے جذبات اور ادھر سے عشق واشتیات ہوئے کے لئے تو آپ الله نے سفر آخرت کا ارادہ مصم فرمالیا۔ محراس کے ساتھ یہ خیال بھی تھا کہ ھیفت گان جمال نبوی کا اس مفارقت سے کیا حال ہوگا۔ کیونکہ ان کی دل بنتگی اور میفت کی کو حضرت جانے تھے کہ بیصد مدان کی حالت کو خطرتا کے بناوے گا۔ ان کی زبان حال با واز بلند کہ ربی تھی۔

از فراق تلخ میگونی سخن ہرچہ خواہی کن ولیکن این کمن

صحابہ و صحابہ می تھے۔ استن حنانہ جوایک چوب خسک تھا۔ حضرت اللہ کی مفارقت سے روئے روئے ہیود ہوگیا تھا۔ جس کا حال بخاری شریف بیل موجود ہے۔ حضرت اللہ کی مواری مبارک کا گدھا جس کا نام یعفور تھا۔ اس پراس مفارقت کا بیصدمہ ہوا کہ مجر دوفات شریف کی کر مبارک کا گدھا جس کا نام یعفور تھا۔ اس پراس مفارقت کا بیصدمہ ہوا کہ مجر دوفات شریف کے کمال بے تابی ہے کویں بیل کر کر جان دے دی اور ناقہ سواری خاص کواس کم نے ایسا مہ ہوش بنادیا کہ کھانا پینا چھوڑ کرای صدمہ سے مرکئی۔ بیروایتی مواہب اللد نیدو غیرہ معتبر کتابوں بیل موجود ہیں۔ اب اس سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ جب اور نے اور گدھے اور چپ خشک کا مفارقت جان عالم اللہ ہوگا جی بروانہ وارش جال پرجان مفارقت جان عالم اللہ ہوگا جو پروانہ وارش جال پرجان دیے کو ہروقت مستعد سے۔ آئیس ایام میں آنحضرت اللہ کیا حال ہوگا جو پروانہ وارش جال پر اس ہے۔ اس کے اخترات کا کیا حال پرخان محابہ دوئے وجو اللہ کے پاس ہے۔ اس خورہ و گے اور بندہ کے باس ہے۔ یہ خورہ و گے اور بندہ کے باس ہے۔ یہ خورہ و گے اور بندہ کے باس ہے۔ یہ خورہ و گے اور بندہ کرمرف خیال نے بیار بیدا کرتے ہیں۔ حالانکہ مراحۃ اس شرک کی بات نہیں۔ کہ مرف خیال نے بیار بیدا کرویا۔

ہر چند محابہ جائے تھے کہ اس مغارفت کا زمانہ چالیس بچاس برس سے زیادہ نہ ہوگا۔

كوتكه جب ارشاد سرايا ارشاد سے معلوم موكيا تھا كداكش لوكوں كى عرستر سال سے كم بى رہے گ۔ مراس کے ساتھ رہمی خیال تھا کہ بعضوں کی عمراس سے زیادہ بھی ہوسکتی ہے۔ پھرخدا جانے وہ كون بوكا اوراس زيادتى كى نوبت كهال تك ينيج كى .. اكر بالفرض مثل امم سابقة ينظرون كى نوبت الله جائے۔ جیسے قرآن شریف سے ہزار سال کی عربعض حضرات کی دابت ہے تو اس مفارقت میں بردی مصبتیں جمیلی برس کی اور معلوم نہیں بیفراق کیا رنگ لائے۔اس خیال کے وقع کرنے کے لئے حضرت اللہ نے اس خاص وقت میں فر مادیا کہ آج کی رات یا در کھو کہ زیادہ سے زیادہ اگر کسی کی عمر ہوگی تو اس وقت ہے سو برس سے زیادہ نہیں ہوئئٹی ۔الغرض اس سے محابیثی تسکین مقعودتمی اور بیربیان کرنا تھا کہان میں سے اس مدت میں کوئی باتی ندر ہے گا اور اس پر قرینہ بینہ میہ ہے كەحفرت الله في الله انقال كقريب مينبردى اس كامطلب بيند تفاكه شرق ومغرب اور پورپ وایشیاء کے سب لوگ مرجا کیں گے اور قیامت قائم ہوجائے گی۔ اگر کہا جائے کہ صحابہ ا کی اس حدیث میں تخصیص نہیں۔ بلکہ عام ارشاد ہے کہ جوکوئی اس رات میں رویے زیمن پر موجود ہان میں سے اس مت میں کوئی باقی ندر ہے گا۔ ایسے عام لفظ کوسے ابٹے ساتھ ماص کرتا کیونکر جائز بوگا-اس كاجواب يرب كداصول فقديس يرمعرت بكر مسامن عدام الاوقد خص منه البعض "يعنى وفى عام ايمانيس جس كتخصيص ندمونى مواوراس كي شوامدونظ رقر آن شريف من موجود بين منجملدان كايك بيب-"انسا جزأ الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أويصلبوا أوتقطع أيديهم وارجلهم من خلاف اوينفوا من الارض (مائده:٣٣)''

لینی جولوگ اللہ ورسول سے جنگ کرتے ہیں اور زیٹن میں فساد کرتے ہیں۔ان کی جزاء یک ہے کہ لل کے جائیں یا سولی پر چڑھائے جائیں۔یاان کے ہاتھ پاؤں کائے جائیں یا زمین سے تکال دیۓ جائیں۔اس نرمین سے تکال دیۓ مائیں۔اس لیے الارض کی تخصیص ضروری ہے اوراس سے وہی زمین مراد ہے جہاں وہ رہجے ہیں۔ای طرح علی ظہر الارض جواس حدیث شریف میں ہے۔اس سے بھی کل روۓ زمین مراد نہ ہوگی۔ بلکہ وہی نرمین مراد ہوگی جہاں صحابہ ہے ہے اوراگر تھیم کی جائے اس طور پر اس رات کے موجودہ کل آدی مرجا کیں گئے کہ نہ وہ قیامت کی خبر ہے نہ صحابہ کا اس مرجا کیں گئے وفرر۔

اورقطع نظراس کے بیتھیم کی طرح بن بھی بیس عق۔اس کے کہ ظاہر الفاظ سے یکی

متفاد ہے کہ اس رات سے سو برس تک جننے لوگ روئے زیمن پر ہول کے سب مرجا کیں گے۔
اس میں کوئی لفظ الیانہیں جس سے اس رات والوں کی تخصیص بھی جائے۔ اگر یہی تقصود تھا تو من
علی ظہر الارض اللیلة ارشاد فرماتے اور اگر اللیلة کا لفظ ہم اینے طرف سے بڑھا کیں تو
جب بھی تخصیص ہی ہوئی۔ بہر حال کسی نہ کی طرح سے اس حدیث میں تخصیص کرنے کی ضرورت
ہے۔ ورند عام رکھا جائے تو اس حدیث کا مطلب یہ کہنا پڑے گا کہ سو برس کے بعد قیامت قائم ہو
جائے گی۔ کیونکہ کوئی باتی ندر ہے گا۔ حال تکہ یہ باطل ہے۔ فرق یہ ہے کہ ہم لفظ احد کو منکم کے
ساتھ خاص کرتے ہیں اور معترض علی ظہر الارض کو اللیلة کے ساتھ۔

اب ہمارے اور معترض کی توجیہات کے نتائج کو دیکھتے۔ ہماری توجید میں ایک مہتم بالشان فائدہ ہے اور معترض کی توجید میں کوئی فائدہ نہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔

ایک جماعت کثیره اولیاء الله کی مثل حضرت غوث التقلین وغیره کے اپنے مشاہدہ کی خمر دیتے ہیں کہ ہم نے خضر علیہ السلام کو پچشم خود دیکھا ہے اور ان سے فیضیاب ہوئے۔معترض کی توجیہ پرسب کی تکذیب ہوجائے گی اور ہماری توجیہ پر ان کی تصدیق ہوتی ہے۔

اور ہماری توجیہ پر بہت بڑا قائدہ ہے کہ بخاری اور سلم کی حدیثوں ہیں تعارض ہیں مہتاج سے حدیث ہم داری کی بھی بحال خود سے کہ بخاری اور سلم کی حدیثوں کے کہ دونوں میں جا ہے کہ کوموضوع تغہرانے کی ضرورت ہوگی۔ اگر کہا جائے کہ بخاری بنبست سلم کے زیادہ معتبر ہے۔ اس لئے تعارض کے وقت بخاری کی حدیث کو ترج ہوگی تو اس کا جواب ہیہ کہ اس مقام ہیں ترج و سے کا بیم طلب ہوگا کہ آئے تخفرت اللہ فی خفرت اللہ فی خفرت اللہ کی تعدیق میں ترج کا میں مطلب ہوگا کہ آئے تخفرت اللہ فی خفرت کے اس اجماع کو باطل کرتی جس سے بدلازم آئے گا کہ مسلم کی حدیث موضوع ہے۔ اس تم کی ترج ہی اس اجماع کو باطل کرتی ہیں۔ خرض ہم ہے جو سلم شریف کے حدیث کی حدیث کی ہے دو بنبست اس مخصیص کے جو معترض نے کی ہے کی طرح سے مفید تا بت ہے۔

الحاصل حدید تنیم داری سے ثابت ہے کہ این صیاد د جال موجود نہ تھا اور مرزا قادیائی این صیاد کو د جال قرار دے کر د جال شخص کی بلا اپنے سرسے ٹالنا چاہتے ہیں وہ ٹل نہیں سکی۔ لینی جب تک ایک معین فخص د جال نہ بتا کیں جس کے لئے عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کیں گے ان کی عیسویت ثابت نہیں ہو سکتی۔ مرزا قادیائی لکھتے ہیں کہ: "اس بحث کی دوٹا تکیں تھیں۔ ایک سے ابن مریم آ خری زیانے میں اتر نا دوسری ٹا تک د جال معہود کا آخری زیانے میں فاہر ہوتا سوید (ازالهاو بام ص ۲۲۲، نزائن ج ۱۳ ص ۲۲۳)

دونوں ٹائلیں ٹوٹ سیسکیں۔''

ناظرین! تقریر بالا سے سجھ کے ہوں کے کہ مرزاقادیانی کی عیسویت کی تین ٹائلیں تھیں۔ایک ابن صیاد کا دجال موعود ہونا جوگذر چکا۔ دوسری ٹاٹگ پادریوں کا دجال ہونا۔ تیسری مسلمانوں ہیں صفات یہودیت آنے کی وجہ سے عیسیٰ کی ضرورت ہونا۔ سویہ تینوں ٹائلیں بفضلہ تعالیٰ ٹوٹ کئیں۔ جب یہ بات کی آیت یا صدیث سے ٹابت نہیں ہوسکتی کہ مسلمانوں میں یہود کے صفات آنے کی وجہ سے عیسیٰ کی ضرورت ہوگی۔ بلکہ صدیا حدیثوں سے اور اجماع امت سے کے صفات آنے کی وجہ سے عیسیٰ کی ضرورت ہوگی۔ بلکہ صدیا حدیثوں سے اور اجماع امت سے کوجو مرزا قادیانی نے د جال قرار دیا اور اس کا خلاف واقع ہونا اور ابن صیاد کا دجال موعود نہ ہونا ہوا ہوں جو گاہر ہوتا وہ بال موعود نہ ہونا ہوتے ہیں۔ کوجو مرزا قادیانی نے د جال تھی ہوں اس جو گیس کے لئے یہ دعویٰ ضرورت سے زیادہ شہر کا اس جس کلام نہیں۔ گراس کے لئے یہ دعویٰ ضرورت سے زیادہ سے کہ دم عیسوی سے وہ د جال یعنی پادریوں کوئی کررہے ہیں۔ اگر یہ دعویٰ ہی صحیح ہوتا تو جب بھی مضا کہ نہ نہ تھا۔ مسلمان لوگ اس خوشی میں کہ جماراد شمن تو بلاک ہوگیا۔ انجاض کر جاتے یہاں تو بادیوں اور ان کی د جالیت کی ترتی روز افزوں ہور ہی ہوں ہے۔ جس کے خود مرزا قادیانی شاکی ہیں۔ پادریوں اور ان کی د جالیت کی ترتی روز افزوں ہور ہی ہور ہی ہے۔ جس کے خود مرزا قادیانی شاکی ہیں۔ پادریوں اور ان کی د جالیہ کی ترتی روز افزوں ہور ہی ہوں۔ "

(ازالهم ۱۹۳۱،۲۹۲، تزائن چسس ۱۲۳،۲۲۳)

مرزا قادیانی جودعوی عیسویت کرتے ہیں۔اس کی بناءاحادیث پر ہے۔ کیونکہ بقول مرزا قادیانی قرآن سے عیسیٰ علیہ السلام کا آتا فابت نہیں۔ پھر جن احادیث بیسیٰ علیہ السلام کے آنے کا ذکر ہے۔ ان بیس یہ بھی مصرح ہے کہ وہ اترتے ہی وجال کو مارڈ الیس کے اور جمیس معلوم ہے کہ مرزا قادیانی ہیں سال سے پہلے قادیان ہیں اتر کے دعویٰ عیسویت کر رہے ہیں اور اب تک ان کا دجال مرانہیں تو ان کا دعویٰ انہیں کی دلیل سے باطل ہوگیا۔ کیونکہ عیسیٰ کو دجال کا مارڈ النالازم ہے اور بیلزوم انہیں احادیث سے فابت ہے۔ جن پر مرزا قادیانی کا استدلال ہے۔ اس صورت ہیں بحسب قاعدہ عقلیہ مسلمہ انتقائ لازم سے انتقاء طروم ضروری ہے۔ لیمن یا ور یول کے معدوم نہ ہونے سے مرزا قادیانی کا عیسیٰ نہ ہوتا آئیں ولائل سے فابت ہوا۔ جن پر مرزا قادیانی استدلال کرتے ہیں۔

یہاں شاید بیر کہا جائے گا کہ مرزا قادیانی تو دجال لیتن پادر یوں کو مار ہی ڈال رہے ہیں۔ مرججوری پیہے کہ وہ مرتانہیں۔ واقعی اس مجبوری کا علاج نہیں۔ بجز اس کے کہ اس دشمن قوی کے ہلاک ہونے ک دعاء کی جائے۔ چنانچہ ہم بھی دعاء کو ہیں اور بصدق دل چاہتے ہیں کہ مرزا قادیانی کواس دجال پر فتح نصیب ہو۔اگر چہ قرائن بینہ اور وجدان کوابی دیتے ہیں کہ اس دعاء کااثر مرزا قادیانی کی زندگی ہیں ظاہر ہونا ممکن ہیں۔ خیر بیددعاء تو ہوتی رہے گی۔ہم بھی کرتے ہیں۔ مرزا قادیانی جب بھی کرتے ہوں کے مگر کلام عیسویت ہیں ہے کہ پھو تکتے پھو تکتے عیسیٰ کا ناک ہیں دم آئے اور دم عیسوی ہواور برباد ہوجائے اور دشمن کواس سے پچھ جنبش نہ ہو۔ بلکہ اور اشتحال زیادہ ہو۔ ایسے بیار ہی جمال ہی حالے ہوں کے حالت کود کھی کردلوں پر اثر پڑتا ہے اور ہر کا مرزا قادیانی وہ در دجواز الته اوہام کے آخر میں طابر کرتے ہیں کہ:

این مریم ہوا کرے کوئی میرے دکھ کی دوا کرے کوئی

(خزائن جسم ۱۳۳۴)

قوم کے روبر وپیش کر کے اپنی کی حالت کا ثبوت دیتے توطیبان قوم ایسے شی القلب نہ تھے کہ اس طرف کچھ توجہ نہ کرے۔ مگر اافسوں ہے کہ طبیعت مرز ائی نے ذلت کو گوارا نہ کرکے ایسے راست بازی کے طریقہ سے روکا جو متحکم اور قوی الاثر تھا۔

(ازالداد ام ۲۲۸، فزائن جسم ۲۱۸) میں مرزا قادیانی مسلم شریف کی وہ حدیث جس میں دجال کی سرعت سیر اور پانی برسانا اور کھنتی اگانا اور احیانی موقی وغیرہ امور کا ذکر ہے۔ نقل کر کے بیان کرتے ہیں کہ ''اگر ظاہری معنوں پر اس کوحمل کریں تو اس بات پر ایمان لانا ہوگا کہ فی الحقیقت دجال کو ایک تئم کی توت خدائی دی جائے گی وہ کن سے سب چھے کرےگا۔ سوچنا چا ہے کہ یہ سب کتنا بڑا شرک ہے چھے انتہاء بھی ہے انہوں نے (لیمن علماء نے) ایک طوفان شرک کا بریا کردیا ہے۔''

معلوم نہیں مرزا قادیانی اس اعتقاد کو کس لحاظ سے شرک مفہراتے ہیں۔ اکابر نے جنہوں نے اس صدید کو سجے مان لیا ہے۔ جس کی بناء پرتمام اہل اسلام کا اعتقاداس پر جما ہوا ہے۔ ان تک تو کہ انہوں نے قرآن شریف اوّل سے آخرتک پڑھا ہے اور ہر آیت ان کے پیش نظر تھی وہ جانے سے کہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پرقدرت ہے۔ 'وھو علیٰ کل شئی قدید' وہی پیدا کرتا ہے وہی مارتا ہے۔ اس کے سواکی ہیں بیدتدرت نہیں۔ 'وھو الذی مسلمی قدید ' وہی پیدا کرتا ہے وہی مارتا ہے۔ اس کے سواکی ہیں بیدتدرت نہیں۔ 'وھو الذی محمدی ویمیت (مؤمنون: ۸۰)' وہی رزق دینے والا ہے۔ 'وھو الرزاق وقوله تعالیٰ محمدی ویمیت (مؤمنون: ۸۰)' وہی رزق دینے والا ہے۔ 'وھو الرزاق وقوله تعالیٰ

نحن نرزقكم واياهم "يانى برسانااى كاكام ب-"وهو الذي انزل من السماء ما (انعام: ٩٩) "كين كا كاناك كاكام ب- "والله انزل من السماء ماه فاحي به الارص (ندل:١٠) "عمراه كرنے كواسطونى شياطين كو بھيجا ہے۔" انسا ارسلنسا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا (مريم: ٨٣) "مراه كرف والول كوبرجك وبى مقرر قراتا ب-"وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجريها ليمكري ارفها (انعام: ۲۲۳) "بعضوں كوخاص فتوں كے لئے قرارديتا ہے۔ والله خلقكم وما تعملون (صفت: ٩٦) "وه آوميول كويداكرتا إوان كامول كويمي بيداكرتا ب، مدايت اوركرابي ك اساب کووی پیدا کرتا ہے۔ 'ینضل به کثیرا ویهدی به کثیرا (بقره:٢٦) ''کامول کی نسبت جوبندوں کی طرف ہے مجازی ہے۔ حقیقت میں وہ اللہ تعالیٰ بی کے افعال ہیں۔ "فسلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذرميت ولكن الله رمي (انفال:٧٧)" اكر جدبدايت انبياء كرف منوب ب-" وممن خلقنا امة يهدون السي الحق (اعراف: ١٨١) "ليكن ورحقيقت ووالله على كاكام مه-"انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء (قصص:٥١) "اوربركامول كارغبت الرحيشيطان ولاتاب-"وزين لهم الشيطان اعمالهم (نمل:٢٤)" كرورهيقت وه يمى الله ي كاكام ب 'زینا لهم اعمالهم فهم یعمهون (نحل:٤)''جبتک خدائ تعالی کی مثیت کی کام سے متعلق بيس موتى يسى كاخيال اس طرف متوج بيس موسكا _"وما تشاق الا أن يشاه الله رب العالمين (تكوير:٢٩)" فتح وكلست اى كم باته عب جس كوما بتا ب-زين كاما لك بتا ويَا إِن الارض لله يورثها من يشاه من عباده (اعراف:١٢٨) "" مكنّهم في الارض ما لم نمكن لكم (انعام:٦) "برايت والولكواور مرابي والولكودوولكووي مرويا ے-" كلا نمد هؤ لاء وهؤ لاء من عطآء ربك (بنى اسرائيل: · ·) "اسكمملحت من كى كودخل نبيس جوجا بتائب كرتا ہے _كوئى اس سے يوچ تيس سكا _"لا يسسل عما يفعل وهم يستلون (انبياه: ٢٣) "انبياء كومايت كرنے كے لئے بعيجا ہاورشيطان اورآ وميول كوان كا وشمن بناديتا بـ جن سان كوخت مصبتيل بيني بير" وكذلك جعلينا لكل نبى عدو اشياطين الانسس والجن يوحى بعضهم الئ بعض زخرف القول غىروراولوشاء ربك مافعلوه (انعام: ١٧) "مران كولول كوثابت ركمتاب."ولولا ان ثبته فاك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا (بني اسرائيل: ٢٤) "جن كي مراى مقصود ہے ان کو انہاء وغیرہم کتابی سمجھا کیں اور کیے بی دلائل بٹلا کیں نہ وہ مجھ سکتے ہیں نہ کن سکتے ہیں نہ کن سکتے ہیں۔ "وجعلنا علی قلوبھم اکنة ان یفقھوہ وفی اذانهم وقرا (بنی اسرائیل: ٤١) ، ختم الله علیٰ قلوبھم وعلیٰ سمعهم وعلیٰ ابصارهم غشاوہ (بقرہ: ٧) ، ولقد ذر أنسالجهنم کثیراً من الجن والانس لهم قلوب لا یفقهون بها ولهم اعین لا یبصرون بها ولهم اذان لا یسمعون بها (انعام: ٧٩) " وہ ما لک وعمارے ایے محلوق میں جو چاہے کرے کی کو جال تیں کہ اس سے پوچھ سکے۔"لا یستل عما یفعل وهم یسٹلون (انبیاء: ٢٧) "

غرض نصوص قطعیہ سے ثابت ہے کردنیا میں جتنے کام ہوتے ہیں۔خواہ خیر ہوں یا شر معمولی ہوں یا غیر معمولی یعنی خوارق عادات سب کوتن تعالی پیدا کرتا ہے۔شیطان ہویاد جال اپنی خود مخاری سے پھی نہیں کرسکا۔ جب تک خدائے تعالی نہ چاہازل ہی میں سب کام معین اور تقسیم ہو بچے ہیں کہ فلاں کام فلاں فخص فلاں وقت میں کرےگا۔"و عددہ ام الکتاب و قال النبی عَلَیٰ اللہ جف القلم بما ھو کائن "ازل میں جن تعالی ہی مقرر فر ما چکاہے کہ وجال اس میں کے فتنے پر یا کرے۔جس کی خبر جمیج انبیاء نے پہلے سے دی ہے۔

چونکہ مشیت الی مقتفی ہے کہ اس کی وجہ سے سوائے چند اہل ایمان کے کل گمراہ ہو جا کیں اور قیامت ایسے لوگوں پر قائم ہو کہ اللہ کا نام لینے والا کوئی باتی ندر ہے۔ جیسا کہ احادیث صححہ سے قابت ہے اس لئے اولا د جال کو ان تمام فتنہ پر دازیوں اور دعوی الوہیت کا الہام ہوگا۔
آپ حضرات شاید لفظ الہام پر برافر وختہ ہوئے ہوں کے کہ دعو سالوہیت کو الہام سے کیا نسبت کو اس کا جواب اجمالاً من لیجئے کہ جموٹے خواہ دعوی نبوت کا کریں یا الوہیت کا۔ جب تک الہام نہیں ہوتائیں کرسکتے۔ ہرا چھاور برے کام کے لئے الہام ہوا کرتا ہے۔" و نہ نے سس و مساسوا ھا فالھمھا فجور ھا و تقو ھا (شمس: ۸۰۷)"

غوض جب وہ بحسب الہام صلالت دعوی الوہیت کرے گاتو حق تعالیٰ کی طرف سے اس کو مدو ملے گی۔ جیسا کہ ابھی معلوم ہوا اور چند لوازم الوہیت مشلاً پانی کا برسانا زمین شور سے زراعت کا اگانا، مردول کو زندہ کرنا اس سے ظہور ش آئیں گے اور جس طرح عادت اللہ جاری ہے کہ کلمہ کن سے ہرچیز کو پیدا فرما تا ہے۔ اس طرح بیسب چیزیں خاص اللہ تعالیٰ بی کے امرکن سے وجود ش آئیں گی۔ د جال کے فعل کو اس میں کچھوڈ خیریں۔ محرچونکہ د جال کے دعوے کے بعدان امور کا ظہور ہوگا۔ اس لئے فاہر میں بے ایمان کہی سمجھیں مے کہ دہ سب اس کے تھم سے بعدان امور کا ظہور ہوگا۔ اس لئے فاہر میں بے ایمان کہی سمجھیں مے کہ دہ سب اس کے تھم سے

موئے۔جیبا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ دجال کوایک تنم کی قوت خدائی دی جائے گی اور کن ے وہ سب کچھ کرے گا اور جس طرح تی اسرائیل نے گوسالہ جس غیر معمولی بات و کھے کراس کو معبود بناليا تفا_اسي طرح ان خوارق عادات كي وجهس وجال كومعبود خالق رزاق محي مميت سجه لیں گے۔ کیونکہ قرآن پرتوان کا اعتقادی نہ ہوگا اور جن کا اعتقاد قرآن پر ہوگا وہ صاف کہہ دیں کے کرتو د جال جموٹا ہے۔جیسا کدا حادیث میں وارد ہے۔مرز اقادیانی جو لکھتے ہیں کد د جال کو چناں وچنیں بھنا شرک ہے۔ فی الواقع صحے ہے جولوگ اس کورزاق محی وغیرہ سمجیس کے وہ بے شک مشرک ہوں گے۔ مگر احادیث معجد پر وہ جوالزام لگاتے ہیں کدان میں شرک بحرا ہوا ہے۔اس الزام سے وہ احادیث ممرامیں۔ کیونکہ آنخضرت ملاقے نے اولا توحید افعالی کواہل ایمان کے دلوں میں رائخ فر مادیا اورجن آیات میں اس کا ذکر ہے۔ باعلان شائع کر کے سب کو ان کا عامل بنادیا۔جس سے ہرابل ایمان مجھ سکتا ہے۔ دجال ندرزاق ہوسکتا ہے ندمجی ندمیت۔ اب اگر کو فی مخص قرآن نه پرها مو بااس برایمان ندر که تا مواور تعلیم نبوی سے نا واقف موتو وہ بے شك اس حديث شريف كواعتراض كى نظر سے ديكھے گا۔ محرايا بعلم يا محرفحض قابل النفات نہیں۔ کلام ان علاء کے اعتقاد میں ہے۔ جن کے پیش نظر پیسب آیات اور تعلیم نبوی تھے۔ کیا بید حضرات اور پورے قرآن پر کامل ایمان رکھنے والے بھی اس شرک کے قائل ہوں گے۔جس ش مرزا قادیانی کرفقار ہیں، ہر گزنیس_

مرزاقادیانی کوجردیت بلکهمهدویت بلکهیسویت کادعوئی ہے اور بیکل امورایے ہیں جن کا مدارایمان پر ہے۔ ان کی اس تقریر سے تو بیہ مقولہ پیش نظر ہوجا تا ہے کہ تسہیر ماہمدداردایمان شدارد' کیونکہ اگران کوان آیات پر ایمان ہوتا تو وہ دجال کی الوہیت لازم آنے کے قائل شہوتے اور جب وہ اس کے قائل ہیں تولازم آتا ہے کہ سامری کی قدرت خدائی پران کو ایمان ہوگا اور مان لیا ہوگا کہ شکل میں تعالی کے کن کہ کر گوسالہ کوائی نے بنی اسرائیل کا معبود بنادیا۔ جس کی نسبت جی تعالی فرما تا ہے۔' فساخسلهم السمامری (طه: ۸۸) "اور' فساخس جے لهم عجلا جسد الله خوار جوزندہ اور آواز کرتا ہوگوئی معمولی بات ہیں۔ ورشا کی شات کے بیان شرفرا تا کہ وہ گوسالہ کوئی غیر معمولی نہ جوزندہ اور آ واز کرتا ہوگوئی معمولی بات ہیں۔ ورشا کی شاتی شرفرا تا کہ وہ گوسالہ کوئی غیر معمولی نہ اگر وہ معمولی بات ہوتی تو جی تعالی ان کی جمانت کے بیان شرفرا تا کہ وہ گوسالہ کوئی غیر معمولی نہ تھا۔ جس کی الوہیت کے وہ قائل ہوگے تھے۔ بلکہ ارشادہ ہوتا ہے کہ انہوں نے اتنا بھی ٹیس دیکھا کہ تھا۔ جس کی الوہیت کے وہ قائل ہوگئے تھے۔ بلکہ ارشادہ ہوتا ہے کہ انہوں نے اتنا بھی ٹیس دیکھا کہ شدہ ان کی بات کا جواب دیتا تھا اور نہ وہ ان کے نقع و ضرر کا مالک تھا۔' فسلا یسرون الا یسرجہ ع

الميهم قولا ولا يملك لهم ضراولا نفعاً (طه: ۸۹) "اب الل انصاف غوركر سكے بين كه جن حديثوں ميں وجال كے خوارق عادات فدكور بين ان احاديث پرايمان لانے كی وجہ سے صحابداور محدثين اوركل امت مرحومه پرالزام شرك عائد بوسكت بياس اعتقاد كی وجہ سے مرزا قادياني پر؟ زام خرور داشت سلامت نبردراه رندازره نياز بدارالسلام رفت

حق تعالی اہل ایمان کو بمجھ عطافر مائے کرفق وباطل میں تمیز کرسکیں۔ مرزا قادیانی ایک استدلال میکھی پیش کرتے ہیں کہ:''آنخضرت اللیٹ نے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا کہ میسی این مریم اور دجال خانہ کعبہ کا طواف کررہے تھے۔''اپنی ملخصاً!

(ازالیص۲۰۱۵،۲۰۲ نزائن جساص۲۰۱)

اور اللحت ہیں کہ: ''جو کھ دمشقی حدیث بیں سلم نے بیان کیا ہے اکثر با تیں اس کی بطور اختصارات حدیث ہیں درج ہیں اور پیغیر مطابقہ نے صاف اور صرح کے طور پر اس حدیث ہیں بیان فرمادیا کہ بیم برام کا فقہ ہے یا ایک خواب ہے۔ اس جگہ سے بینی اور تطعی طور پر فابت ہوتا ہے کہ وہ مشق والی حدیث جو پہلے ہم لکھ آئے ہیں وہ بھی آئے ضرت مطابقہ کا ایک خواب ہے۔ جبیبا کہ اس میں بیاشارہ بھی کانی کا لفظ بیان کر کے کیا گیا ہے۔'' (ازالہ ۲۰۲، ترائن جسم ۲۰۱۰) مش بیاشارہ بھی کا بی حدیث جس کا حوالہ مرزا قادیانی (ازالہ ۲۰۲، ترائن جسم ۱۹۹)

دیتے ہیں۔اس کا خلاصہ مضمون میہ کہ ایک بارآ مخضرت اللے نے دجال کا ذکر کر کے فرمایا کہ اگر وہ میرے زمانہ میں نظری او میں خوداس کا مقابلہ کرلوں گا اورا گر میں ندر ہوں تو ہر خض اپنے طور پر جست قائم کر لے۔ (اس کی علامتیں میہ ہیں) وہ جوان ہوگا۔اس کے بال مڑے ہوئے ہول مول کے اورا کیک آئی ملخصاً! ہول کے اورا کیک آئی ملخصاً!

مرزا قادیانی اس مدیث کے ساتھ طواف والی مدیث کو جوڑ لگاتے ہیں۔اس غرض

ہے کہ جسے طواف کی تعیر ضروری ہے۔ویے ہی دجال کی تاویل ضروری ہے۔اس وجہ سے دجال

ہے گروہ پادریاں مراد ہے اوراس کی وجہ یہ ہتلاتے ہیں کہ مکاشفات بھی مثل خواب قابل تعییر ہیں
اور لفظ کے انسی سے اس طرف اشارہ ہے۔ مرزا قادیانی یہاں ایک نیا قاعدہ ایجاد کررہے ہیں کہ

ہے نواب کی طرف اشارہ ہواکر تا ہے۔ حالانکہ یہ نصطعی کے خلاف ہے جی تعالی فرما تا

ہے۔'' فلما جاء ت قال اھکذا عرشك قالت كانه ھو (نمل: ٤٢)'' خلا ہر ہے کہ یہ تیس
کا یہ ول خواب میں نہ تھا۔

اصل بہ ہے کان تشبیہ کے لئے ہے چونکہ آنخفرت ملکتے کامقصود یہ تھا کہ دجال کو ایسے طور پرمعین و مخص فرمادیں کہ امت کواس کے بہچانے میں کئی قتم کا اشتباہ ندر ہے تا کہ اس کے فتنہ ہے محفوظ رہیں۔اس لئے اولا اس کے تمام حالات وخوارق عادات بیان کر دیئے۔ پھر اس کا حلیہ بیان فرمادیا اوراس پر بھی اکتفانہ کر کے ایک ایسے خض کے ساتھ تشبید دے کراس کو شخص فرمادیا۔ بھر کولوگ بہچانے تھے تا کہ لوگ معلوم رکھیں کہ دہ کسی ہی دعوے کرے مگر دراصل وہ ایک آدی ہوگا۔ مشابہ عبدالعزی کے چنانچہ ایک موقع میں صراحة فرمادیا کہ میں اس کی وہ علامتیں جہیں بتلاتا ہوں کہ کسی نجی نے اپنی امت کو تبیں بتلاتا ہوں کہ کسی نجی نے اپنی امت کو تبیں بتلاتا ہوں کہ کسی نمی نے اپنی امت کو تبیں بتلاتا ہوں کہ کسی اس کی وہ علامتیں۔

مرزا قادیانی کوضد ہے کہ آنخضرت اللہ کا کتابی اس کوشک فرمادیں۔وہ شخص ہونے نہیں دیتے۔ بلکہ اس کوشش میں میں کہ جہاں تک ہوسکے ابہام بڑھایا جائے۔

مرزا قادیانی نے دفع کیا۔ چنا نی کے خیال کو جوعیسیٰ بننے ہیں پیدا ہوتا تھا کس اہتمام سے مرزا قادیانی نے دفع کیا۔ چنا نچر (کشف الغطام ۴۳ ہزائن جام ۱۸۵) میں وہ لکھتے ہیں کہ '' میں نے عربی فاری اردو کتا ہیں ککھ کرعرب، شام ، کا بل ، بخارا وغیرہ کے مسلمانوں کو بار بارتا کیدگی اور معقول وجوں سے ان کواس طرف جھکا دیا کہ گور نمنٹ کی اطاعت بدل وجان افقار کریں۔'' د کھھتے ان تمامی اسلامی بلاد کے مسلمانوں کو مرزا قادیانی نے جو بار بارتا کیدگی کہ ان اسلامی شہروں کو سلطنت اسلامی سے خارج کر کے نصاری کے قبضہ میں دے دیں اور وہ اس طرف مائل بھی ہو کے ۔اس میں کی قدر مرزا قادیانی کاروپیر سرف ہوا ہوگا۔ گراس کی کچھ بروانہ کی اور بیسب پچھ

رفع الزام مخالفت گورنمنٹ میں گوارا کیا۔ محرافسوں ہے کہ نبی کر پیم اللہ کے ساتھ ضداور مخالفت علائیہ کر رہے ہیں اور اس کی پچھ پروانہیں اور اس سے زیادہ قابل افسوں یہ ہے کہ اس قتم کی مخالفتوں پردین کا مدار سمجھا جارہا ہے۔

مرزا قادیانی آ تخضرت الله کے مکافقہ کواپنے مکافقہ پر قیاس کر کے اس کا مطلب
سیمتاتے ہیں کہ اس مکافقہ سے کشف وظہور نہیں ہوسکتا۔ بلکہ اس میں ایک ایسا ابہام رہتا ہے کہ
اس کے تعبیر کی حاجت ہوتی ہے۔ یعنی مکافقہ میں جو چیز دیکھی جاتی ہے در حقیقت وہ چیز نہیں
ہوتی۔ جیسے خواب میں اگر دودھ دیکھا جائے تو اس سے مراد مثلاً علم ہے دودھ نہیں۔ اس وجہ سے
خواب دیکھنے والا پریشان ہو کر تعبیر ہوچھتے پھر تا ہے۔ پھراگر کوئی خض اس کی تعبیر بیان بھی کر دے
تو وہ بھی قابل یقین نہیں ہو کئی۔ کیونکہ جب تعبیر باعتبار صفات ولوازم ومنا سبات لی جاتی ہے اور
ہرچیز کے لوازم ومنا سبات بکثر ت ہو سکتے ہیں تو کیونکر یقین ہوکہ جن مناسبتوں کا لیا فاتعبیر ہیں
رکھا گیا وی واقعہ ہیں بھی ہیں۔

اگرہم تھوڑی دیرے لئے مکاففہ اور خواب کا ایک ہی حال فرض کریں۔ جب بھی ہم کہیں سے کہ آئے کفرت اللہ کا خواب اور ول کے البہام سے افضل تھا۔ اس لئے کہ اس کا مقسود حضرت اللہ کی خواب اور ول کے البہام سے افضل تھا۔ اس لئے کہ اس کا مقسود سے طاہر ہے کہ خود حضرت اللہ کو کی خواب در کھتے یا صحاباً ہے خواب عرض کرتے۔ حضرت مالیہ سے طاہر ہے کہ خود حضرت اللہ کو کی خواب در کھتے یا صحاباً ہے خواب عرض کرتے۔ حضرت مالی و حیال کی تعبیر دے کر اس کے ابہام کو اٹھا دیتے تھے۔ اگر اس مکاففہ بیس عبدالعزی صورت مالی و حیال کی تعبیر خود بیان فر مادیت ہوال کی تعبیر خود بیان فر مادیت۔ ورخصورت مالی کو بیان کر کے مصداق اور تعبیر بیان نہ کرنا شان نبوت سے بعید ہے۔ کیونکہ الی مہم چیز کے بیان سے سوائے سامعین کی پریشانی خاطر کے کوئی تعبیر بی چھے تو جیسے اور خوابوں کی تعبیر بی چھے تھے اس کی بھی تعبیر بی چھے لیتے کے عبدالعزی محمابہ قابل تعبیر بی چھے تھے اس کی بھی تعبیر بی چھے لیتے کے عبدالعزی کو صحابہ قابل تعبیر بی چھے تھے اس کی بھی تعبیر بی چھے لیتے کے عبدالعزی محمابہ قابل النفات نہ ہواس کی خوفا کہ حالتیں حضرت بھی ہو ہوال کا واقعہ کوئی معمولی نہ تھا کہ چندال قابل النفات نہ محابہ کو معلوم تھا۔ بیشر نماز میں دعاء کرتے۔ 'و اعو ذبک من فقنة المسیح الد جال ''الیک حالت میں اگر مکاففہ دجال کو قابل تعبیر بھے تو صحابہ کی شان نہ تھی کہ ایسے اہم معاملہ کو بہم چھوڑ محابہ کی شان نہ تھی کہ ایسے اہم معاملہ کو بہم چھوڑ محابہ کی بھوڑ اس کی تعبیر بی چھ لی ہو تی ۔ حال کو قابل تعبیر بھے تو صحابہ کی شان نہ تھی کہ ایسے اہم معاملہ کو بہم چھوڑ اس کی تعبیر بی چھ لی ہو تی ۔ حال کو قابل تعبیر بھے تو صحابہ کی شان نہ تھی کہ ایسے اہم معاملہ کو بہم چھوڑ اس کی تعبیر بی چھوڑ اس کی تعبیر بی چھوڑ اس کی تعبیر بی چھوڑ بھی وتی ۔ حال کو قابل تعبیر بھے تو صحابہ کی کو اندوں کی کی دورت کی کو اندوں کی نہ تعالی نے تعالی

سے ہیں۔ایک بارآ مخضرت اللہ نے اپنا خواب بیان فرمایا کہ میرے پیچے گویا کالی بحر یوں کا
ایک مندہ چلاآ رہاہے۔ پھرسفید بحر یوں کا اتا بڑا مندہ آگیا کہ اس میں کالی بحریاں چھپ گئیں۔
صدیق اکبڑنے عرض کی شاید کالی بحر یوں سے عرب اور سفید بحر یوں سے جم مراد ہوں گے۔فرمایا
ہاں میں کے قریب ایک فرشتے نے بھی بہی تجیر دی۔ ویکھے معزرت اللہ کی تجیر بیان فرمانے سے
ہیلے صدیق اکبڑنے تعبیر دے دی اس سے ظاہر ہے کہ ہم اور تجیر طلب امور کی تجیر معلوم کرنے
میں صحابہ ہے جین ہوجاتے تھے۔

جب ادنیٰ ادنی شبهات کومحابہ پوچھ کراعقادکومتحکم کرلیا کرتے تھے تواہیے پرخطراور خوفتاک واقعہ کومحابہ شرور پوچھتے کہ حضرت انبیائے سابقین نے دجال کوہوا بنار کھاتھا۔ (جیسا کہ مرزا قادیانی کہتے ہیں) یا واقعہ میں وہ کوئی چیز بھی ہے اور اگر ہے تو کسی قوم کا نام ہے یا کوئی معین مخص ہوگا۔ جس کا بی جلیہ بیان ہور ہاہے اور تشبید دی جارہی ہے۔

آپ حفرات خور سجو سکتے ہیں کہ بعداس کے کد دجال کا حلیہ بیان فر مایا گیا اور ایک فخص کے ساتھ اس کو تعقید میں کہ بعداس کے کد دجال کا حلیہ بیان فر مایا گیا اور ایک و فخص کے ساتھ اس کو تقیید دے کر معین فر مادیا۔ اس پر بھی اگر کوئی پوچھتا کہ حضرت مالیہ اس کو اس کوئی قوم ہے تو سیسوال کیسے جھا جاتا اور اس کا جواب کیا ہوتا۔ کاش مرز اقادیانی کا جم خیال اس وقت کوئی ہوتا اور خود آنخضرت مالیہ سے پوچھ لیتا تو اس سوال وجواب کا لفذی شناسوں کوقیامت تک آتارہتا۔

کشف کے معنی مرزا قادیانی (ازاد م ۱۱۱۴ فرائن ج ۲۰ میں سے بید لیتے ہیں کے بین قویا ہے کہ اگر کمی چیز کے اس میں صورت مثالی ظاہر ہوتی ہے۔ ' بیا گریکی معنی کشف کے ہیں تو چاہے کہ اگر کمی چیز کا خیال کر لیا جائے تو اس کو مجی کشف کہیں۔ اس لئے کہ اس میں بھی آخر صورت خیالی کا کشف ہوتا ہے اور دونوں میں اصل واقعہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور اگر بعد تعبیر کے انظمات صورت مثالیہ کا صورت خارجیہ پر ممکن ہے۔ صورت خارجیہ پر ممکن ہے تو بعد حقیق کے صورت خیالیہ کا انظمات بھی صورت خارجیہ پر ممکن ہے۔ مجرابیا کشف جس کوخیال پر مجی فضیلت ندہو سکھاس کو کشف کہنا تی اندھ خرہے۔

ترام الل كشف كا تفاق بحس اولياء الله كنزكر بر بر موع إلى كرجس چزكا كشف موتا بهاس كود مكسراى العين ديكه ليت إلى اورجو كهده وخرديت إلى برابراس كا ظهور موتا ب-

محر مرزا قادیانی اس کو کیوں مانے گلے تھے۔ اگر ان کے روبرو حضرت بایزید پی مبطای یا حضرت خوث التھلین کے اقوال بھی پیش کئے جائیں تو وہ نہ مانیں کے اور اگر اپنے مطلب کی بات ہوتو نواب صدیق حسن خان صاحب کا قول پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ (ازالہ اوہام ص ٥١٨، خزائن جه ص ٢٠٠) ميل لكية بيل كه: "دسلف صالح ميس سے بهت سے صاحب مکاشفات مسیح کے آنے کا وقت چودھویں صدی کا شروع بتلا گئے ہیں۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اورمولوی صدیق حسن خان صاحب نے ایما بی لکھا ہے۔ مرزا قادیانی نے یا تو بہت سے اہل مکاشفات وسلف صالح سے سوائے ان دو فخصوں کے کسی کا نام قابل ذکر نہیں معجما - یااس قول موافق کی وجہ سے ان کی قدر افزائی کر کے سلف صالح اور اہل مکاشفات میں ان کا حساب کرلیا۔ بہر حال ان کے صرف اس خیال اور مخینی قول کی وجہ سے جومن وجہ مفید مدعا ہے۔اگرسلف صالح ہیں تو وہ ہیں اور ولی کامل اور صاحب مکاهفہ ہیں تو وہ ہیں اور جس قدر قول ان کے مخالف ہوخواہ وہ محدث ہویا صحابی صاف کہہ دیتے ہیں کہ بیسراسرغلط ہے۔ بلکہ تمام ا کا بردین پرشرک کا الزام لگائی دیا۔جیسا کہ ابھی ہوا اور طرفہ یہ ہے کہ اگر قابل تاویل وتجیر ہوتو آ تخضرت علیقہ کا کشف ہواورا پیے لوگوں کے کشف دپیشین گوئی میں نہ تا ویل کی ضرورت ہے نتجبیر کی۔ چنانچدان کے کشف کے مطابق چودھویں صدی کے شروع میں عیسی آئجمی گیا۔افسویں ہے کہ مرزا قادیانی کو صدیق حسن خان صاحب کے پیشین کوئی کی جتنی وقعت ہے۔ ٱنخضرت للله کی اتن بھی وقعت نہیں۔اس پریہ دعویٰ مہدویت وغیرہ ای طرح اپنے کشفوں کی نسبت ہمیشہ زور دیا جاتا ہے کہ وہ صحیح لگا ہے ہر طرف سے اس کا اٹکار ہور ہا ہو۔مسلم شریف کی حدیث چونکہ ان کے مدعا کے خالف ہے لکھتے ہیں کہ دمشق کی حدیث میں مسلم نے بیان کیا ہے۔جس سے صاف ظاہر ہے کہ د جال کی علامتیں جو حدیث مسلم میں وارد ہیں حضرت نے نہیں بیان فرمایا۔ ملکہ مسلم نے بیان کیا تینی بنالیا ہے۔ حالانکہ وہ حدیث خاص ، تخضرت علینه کاار شاد ہےاور د جال کوخواب میں دیکھنے کی حدیث کو چونکہ مفید مدعا سجھتے ہیں۔ آئنے كمال عقيدت اوراجتمام سے لكھتے ہيں كہ پغير خدائلك نے صاف وصرح طور يربيان فرماديا كه يخبرميرامكاففه ياايك خواب ب-حالانكهاس حديث مين ندمكاففه كالفظ ب ندخواب كانام اصل مفتكويتي كدكشف سے دا قعد منكشف ہوجا تا ہے يا دہ قابل تجبير اورمبهم رہتا ہے۔ قرآن شریف سے تو ثابت ہے کہ اصل واقعہ شہور ہوجا تا ہے۔ دیکھے لیجئے خصر علیہ السلام نے ایک لڑ کے کو صرف اس کشف کی بناء پر مارڈ الا کہ اگر وہ جوان ہوگا تو اپنے ماں باپ کو کا فربنا وے گا۔ اب غور سیجئے کہ کس درجہ کا ان کوایئے کشف پر وثو ق تھا کہ معصوم اڑ کے کو بغیر کسی گناہ کے نبی وقت کے روبرو مارنے کی پچھ پروانہ کی۔ اگر ذرابھی ان کواشتہاہ ہوتا تو یکل ہرگز جائز نہ ہوتا اور حق تعالی نے اس واقعہ کی خرجوا ہے کاام پاک میں دی اس سے صاف ظاہر ہے کہ فق تعالی اسے خاص بندوں کو بھینی کشف وعیاں عطاء فرما تا ہے۔ اس موقعہ میں اہل ایمان واہل انصاف بجھ سکتے ہیں کہ باوجود کیہ خطر علیہ السلام کا نمی ہونا فاہت نہیں۔ ان کا کشف جب بھینی ہوتو افضل انہیا علیہ الصلاۃ والسلام کا کشف یقین کے کس درجہ میں ہونا چاہئے۔ ابن عرا کہتے ہیں کہ میں نے خود آکھر سے اللہ ہے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہتی تعالی نے تمام دنیا کو میرے پیش نظر کر دیا ہے۔ میں اس کو اور قیامت تک جو بچھ ہونے والا ہے سب کو میں ایساد کھر ہا ہوں جیسے ابنی اس تھیل کو میں ایساد کھر ہا ہوں جیسے ابنی اس تھیل کو میں ایساد کھر ہا ہوں جیسے ابنی اس تھیل کو خرصائص کری کی غرض ان وجوہ سے فابت ہے کہ آنحضر سے اللہ نے د وجال کی خبر جو کشف سے دی ہے اس میں نہ حضر سے اللہ کو کہت مکا است ہو کہ کہ خرصائص کہ کہ خبر جو کشف سے دی ہے اس میں نہ حضر سے اللہ کو کہت مکا است ہو کہ کہ مسلسلہ کے اور وہ کشف مثل خوالوں کے قابل تعبیر بھی نہیں۔ بلکہ جس طرح د جال کا علیہ بیان فرمایا اور عبر اس اللہ کو کا ست و بغیر احتیان کے عبر العزی کے ساتھ اس کو اور جو الیہ کہ جو کہ حضر سے اللہ نے کہ مکا شفات بے حدو ہے شار ہیں۔ مگر الم میں میں میں تو حضر سے اللہ کے کرما شفات بے حدو ہے شار ہیں۔ میں میں دوایت کا دیل میں کی کا ب کا نام میں کھا گیا۔ انصائص الکبری سے کسی گئی ہیں۔ چونکہ یہ کتاب جیپ کئی ہے۔ اس لئے ہر میں کسا گیا۔ انصائص الکبری سے کسی گئی ہیں۔ چونکہ یہ کتاب جیپ گئی ہے۔ اس لئے ہر دوایت کا حاصل مضمون کھا گیا۔

ابن عمر کہتے ہیں کہ ایک روز میں آنخضرت آلیاتے کی خدمت میں حاضر تھا۔ دوخض کھے پوچنے کی غرض ہے آئے۔ ایک ثقفی دوسرا انصاری۔ اولاً آپ آلیاتے نے اُتقفی سے فر مایا کہ جوتم پوچنے کی غرض سے آئے۔ ایک ثقفی دوسرا انصاری۔ اولاً آپ آلیاتے کے دوں۔ عرض کیا بیا اور زیادہ پار چھنا چاہتے ہو پوچھوا دراگر منظور ہوتو تہا را اسوال بھی میں بی بیان کر دوں۔ عرض کیا بیا اور زیادہ فتم کھا کر حضر سے آلیاتے کی تصدیق کی۔ پھر انصاری سے خطاب کر کے فر مایا کہ تہا را بھی سوال میں بیان کر دوں۔ عرض کیا ارشاد ہونے مایا تہا را قصد بیت اللہ جائے گاہے۔ مسائل وقوف عرفات ہی بیان کر دوں۔ عرض کیا ارشاد ہونے مایا تھی ہو۔ انہوں نے بھی تیم کھا کر تصدیق کی۔ وحلق راس وطواف ری جمار پوچھنا چاہتے ہو۔ انہوں نے بھی تیم کھا کر تصدیق کی۔

جس روزنجاشی پادشاہ جش کا انقال ہوا۔ حضرت اللہ نے ان کے وفات کی خبر دی اور عیدگاہ تشریف نے ان کے وفات کی خبر دی اور عیدگاہ تشریف نے گئے۔ جہاں جناز وں پرنماز پڑھی جاتی تھی اور ان کی نماز جناز ہ ادا کی۔ فقہاء کی تین کے بیش نظر تعا۔ ام سلم عجبتی ہیں کی مینے ہیں کہ رینماز جناز ہ عارب پرندھی۔ بلکہ جناز ہ حضرت کے بیش نظر تعا۔ ام سلم عجبتی ہیں کے انہیں دنوں مشک وغیرہ ہدیہ میں نے نجاش کو بھیجا تعا۔ جھے اسی روز یقین ہوگیا کہ وہ ہدیہ والیس

آ جائے گاچنانچہ ایسائی موا۔

آپ الله نے ایک فکر مود پر رواند فرمایا تھا۔ جس روز کفار کے ساتھ ان کا مقابلہ ہوا
آپ الله خبر دے رہے تھے کہ رایت بعنی نشان کوزید نے لیا اور وہ شہید ہوگئے۔ پھر جعفر نے لیادہ
بھی شہید ہوگئے۔ پھر عبداللہ بن رواحہ نے لیا وہ بھی شہید ہوئے۔ بیفر مارے تھے اور چشم مبارک
سے اشک جاری تھے۔ فرمایا پھر سیف اللہ خالد بن ولید نے بغیر امارت کے لیا اللہ تعالی نے فتح
دی۔ (رواہ ابناری جس اللہ بابنز وہ مودہ من ارض الشام)

جس مجد قباء کی آپ اللے نے بنیاد ڈالی تو پہلے آپ اللے نے پھر رکھا۔ پھر ابو بگڑ نے پھر عرائ نے پھر عثان نے کس نے پوچھا کہ معزت اللہ بیٹمارت آپ بنافر ماتے ہیں اور یہی تین صاحب آپ آلیے کے ساتھ ہیں۔ فرمایا کہ بیٹیوں مخص میرے بعد میرے خلفاء اور ملک کے دالی ہوں گے۔

فرمایا خلافت نوت میری امت بین تمیں سال رہے گی اس کے بعد بادشانی ہوجائے گی۔الل علم پر پوشیدہ نہیں کہ خلافت راشدہ کی مدت اس قدر ہے اور فرمایا کہ بیں نے بنی امیدکو خواب میں دیکھا کہ میرے منبر پرایئے کو درہے ہیں جیسے بندر۔

اورفرمایا کہ بن امیہ کے مرکشوں سے ایک سرکش کا خون رعاف میرے اس منبر پر بہے گا۔ چنا نچہ ایسان ہوا کہ عمر بن سعید بن العاص کا خون رعاف منبر شریف پر بہا۔ ام فعن فر وجہ حضرت عباس کو جب لڑکا ہم اہوا تو حضرت علیہ کی خدمت میں حاضر کیں ان کا نام آپ مالیہ نے عبداللہ رکھ کرفر مایا کے بیاب کو لے جا کہ حضرت عباس کو یہ کیفیت معلوم ہوئی تو حضرت عباس کو یہ کیفیت معلوم ہوئی تو حضرت عباس کی اولا دیس سفاح مبدی حضرت علیہ ہیں۔ ان کی اولا دیس سفاح مبدی وغیرہ ہوں گے۔

اورفر مایائی امید کے ہرروز کے معاوضہ بل ٹی عباس دوروز اور ہر مبینے کے معاوضہ بل مینے عکومت بل درت نی امید کی دت حکومت بل درت نی امید کی دت حکومت کی درت نی امید کی درت حکومت تراسی درج ند ہوگی۔ امام سیوطی اس حدیث کوفل کر کے لکھتے ہیں کہ خاص نی امید کی حکومت تراسی سال دبی اور نی مباس کی حکومت ایک سوسا ٹھ برس سے چندسال زیادہ رہی۔

فرمایا جب تک تم میں عمر میں درواز وفتوں کا بند ہے اور ان کی شہادت کے بعد ہمیشہ آپس میں کشت وخوں ہوا کریں مے۔الی علم پر بیام راظم برن افتس ہے۔

فرمایا قیصروکسری جواب موجود ہیں۔ان کے بعد پھر قیصر وکسری کوئی نہ موگا۔ایا ہی

ہوا فرمایا فارس اور روم کو اہل اسلام فتح کریں گے۔ فارس کے ایک دو حیلے ہوں کے اور اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔ گر روم کے حملے متوں ہوتے رہیں گے۔ کتب تواریخ سے اس کی تقدیق ظاہر ہے۔ فرمایا کسری کے وہ خزانے جو سفید محل میں رکھے ہوئے ہیں مسلمانوں کے قبضے میں آئیس مے اورکل خزانے کسری وقیصر کے راہ خدا میں صرف کئے جائیں گے۔ تواریخ سے اس کی تقدیق ظاہر ہے۔

ایک دوزآ مخضرت کی نے سراقہ بن مالک کے ہاتھ دیکھ کرفر مایا کہ بی دیکھ رہا ہوں کے تعدیم ہور کا کہ میں دیکھ رہا ہوں کے تمہارے ہاتھوں میں کسری کے دست بنداور کمر بیں اس کا کمر بنداور سر پراس کا تاج ہے۔جس روزتم بیز یور پہنو گے تہاری کیا حالت ہوگی۔ جب فتح فارس کے بعد دست بندوغیرہ کسری کے حضرت عراقہ بن مالک کو بلایا اور وہ سب پہنا کر خدا کا شکر بجالایا کے در یورکسری جیسے ہادشاہ سے چھین کرسراقہ کو جوایک بدوی تعنی جنگی فتص ہے بہنا یا۔

غزوہ تبوک سے واپسی کے وقت آنخضرت اللہ نے ایک کی رہ بینا کو (جوایک شہر ہے) میں دیکے رہا ہوں اور بیشا بنت نفیلہ از ویرکا کی اور مینی لیٹے ہوئے فجر پر سوار ہے۔ خریج بن اوس نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ عورت مجھے عطاء فرماد یجئے۔ جس وقت ہم جیرہ کو وقت کریں اور اس کو پائیں تو میں اس کو پائیں تو میں اس کو پائیں تو میں اس کو بلے وہی شیما بنت نفیلہ اس حالت سے سائے آئی جس طرت کا ایو پر محرت مالی نے نے خبر دی تھی۔ میں نے اس کو پکڑلیا اور کہا یہ وہی عورت ہے جے آئی خسرت مالیہ نے جب کہ الدین ولیڈ نے اس دو کو کا میں کے جب وہ میرے قبد میں آگئی تو اس کا بھائی میرے پائی آیا کہ شیما کو قیمت لے کر دی جب دو میرے قبد میں آگئی تو اس کا بھائی میرے پائی آیا کہ شیما کو قیمت لے کر دی جب دو میرے قبد میں آگئی تو وہ تہمیں دیتا میں نے کہا جمعے خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہ دی سو سے نے کہا تھی خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہ دی سو سے نہا ہوں کہا تھی خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہا دی کہا تھی خبر نہ تھی کہا دی کہا جمعے خبر نہ تھی کہا دی کہا تھی خبر نہ تھی کہا دی کہا تھی خبر نہ تھی کہا جمعے خبر نہ تھی کہا دی کہا تھی خبر نہ تھی کہا تھی خبر نہ تھی کہا دی کہا تھی خبر نہ تھی کہا تھی کہ تھی کہا تھی کہ تھی کہا تھی کہا تھی کہا

۔ عثان سے فرمایا کہ تن تعالیٰتم کوخلعت خلافت پہنائے گا درلوگ چاہئیں گے کہ تم اس کوا تارد دوتو تم ہرگز ان کی بات ندما نو یسم ہے اگرتم وہ خلعت اتارد دیکے تو ہرگز جنت میں نہ جا دکئے۔

. فرمایا بعد عثمان کے مدینہ کوئی چیز میں۔ عالبًا حضرت علی کرم اللہ وجہ نے اس وجہ سے کوفہ کی اتا مت اختیار کی۔ ابوذر الور تو تخضرت الله في في مایا كه جب مكانات سلع تك (جوایک بها رئے مدیند طیب بیش به نوم می بازے مدیند طیب بیش و تم شام كی طرف چلے جانا اور پس جانتا ہوں كرتم بارے امراء تم بارا بیچھانه چھوڑیں گے۔ عرض كيا ان لوگوں كو آن نہ كروں جو آپ الله كي سنواور اطاعت كرو۔ اگر چه غلام بشى ہوجب وہ حسب ارشاد شام كئے معاویة نے حضرت عثان كو كلا ايا - پھروہ وہاں بھى ندرہ سكے۔ كو كلما كو زر او كو كا كو رہ الم عثان كا غلام تھا۔ ایک روز نماز كى جماعت قائم ہوئى - غلام نے چاہا كر ابوذر امامت كريں۔ آپ نے كہا كہ تم ہى آگے برطو۔ كونكه تم غلام حبثى ہو اور جھے حضرت الله كا علم ہو چكا ہے كہ غلام حبثى كى اطاعت كروں۔

حضرت علی کرم اللہ و جہہ کو جب ابن ملجم نے زخی کیا آپ نے اثنائے وصیت میں فرمایا جتنے اختلاف آئخضرت اللہ علیہ ہوئے اور آئندہ ہونے والے ہیں سب کی خبر حضرت اللہ نے بحصر دی ہوئے اور آئندہ ہونے والے ہیں سب کی خبر حضرت اللہ نے بحصر دی ہونا اور معاویت کا الک ملک ہونا اور ان کا جانشین ہونا گھر مروان کی اولا دیکے بعد دیگرے وارث ہونا اور بنی امیہ کے خاندان بیل حکومت کا خطل ہونا۔ مجمع معلوم کرادیا اور وہ خاک بھی ہلادی سے بنی عباس کے خاندان میں حکومت کا خطل ہونا۔ مجمع معلوم کرادیا اور وہ خاک بھی ہلادی جس میں حسین قبل ہوں مے۔ حضرت امام حسن کی نبست فرمایا کہ ان کی وجہ سے اللہ تعالی مسلم انوں کی دو جماعتوں میں مسلم کرادے گا۔ چنانچ ایسانی ہوا کہ آپ نے اپناخی چھوڑ دیا اور معاویہ سے مسلم کرلی۔

فرمایا میری اہل بیت کے لئے حق تعالی نے آخرت پیندی ہے۔میرے بعدان کو بلاؤں کا سامنا ہوگا۔ نکالے جائیں سے قبل کئے جائیں گے۔

ایک بارآ تخضرت الله نیز کره فرمایا که بعض امهات المؤمنین فلیفه وقت سے جنگ کرنے وَلَطَیس کی اورحواب (نام مقام) کے کتے ان کود نکھ کرجونکیں گے۔ عائشہ بین کرنسیں آپ ان فرمایا اسے میراد کھو کہیں تنہ ہوں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہ بھی اس وقت وہاں موجود تھے۔
ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ جب تمہارے قبضہ میں آ جا کیں تو نرمی سے پیش آ نا اور ان کے گھر ان کو پنچاو ینا چاہئے۔ حضرت عائشہ بارادہ مقابلہ حضرت علی کرم اللہ وجہ جب حواب کو پنچیں کتے جمو نکنے گئے۔ پوچھا اس جگہ کا کیا نام ہے۔ لوگوں نے کہا حواب سنتے ہی آ تخضرت ما کہ اردادہ کر ایس کے رفز اور نیس ہونے کا ارادہ کر لیں۔ گر زبیر شے نے توغیب دی کہ شاید آپ کی وجہ سے ارشادیاد آ گیا اور واپس ہو جا کا ارادہ کر ایس کی اور بسے ظہور میں آیا۔

حضرت الله في نے زبیر سے فرمایا تھا کہ تم علی کے ساتھ جنگ کرو گے اور تم ظالم ہو گے۔ جنگ جمل میں زبیر خضرت عائش کے فکر میں تھے۔ جب حضرت علی کرم اللہ و جبہ کے مقابلہ میں آئے آپ نے ان سے کہا کہ میں قتم دے کرتم سے پوچھتا ہوں کہ تہمیں یا وزبیں کہ ایک روزتم اور میں حضرت میں قائم کی خدمت میں حاضر تھے۔ حضرت قابلہ نے تم سے پوچھا کہ تم ان سے محبت رکھتے ہوتم نے کہا کون چیز اس سے مانع ہے۔ فرمایا تم ان سے جنگ کرو گے اور تم ظالم ہوگ۔ زبیر شے کہا واقعی میں بھول گیا تھا یہ کہ کروالیں ہو گئے۔

عمار بن یاسر گوحفرت الله نے فرایا کہتم کوگروہ باغی قبل کرےگا۔حفرت الله کے کہ وفات کے بعد ایک باروہ الله کے خت بیار ہوئے کہ امید منقطع ہوگی۔ چنانچ ایک دفعثی ہوئی جس سے سب کھروالے رونے گئے۔ جب ہوش میں آئے تو کہا کیا تم خیال کرتے ہو کہ میں پچھونے پر مروں کا ہر گرفییں ۔حضرت الله نے جھے خرمادیا ہے کہ گروہ باغی مجھے ل کرے گا۔ آخر حضرت علی کرم اللہ وجہ اور معاویے جنگ میں ان کو معاویے کوگوں نے شہید کیا۔

حفرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہتم امیر اور خلیفہ بنائے جاؤکے اور قتل بھی کئے جاؤگے اور داڑھی تہمارے مرکے خون سے رنگین ہوگی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہد بقصد عراق اونٹ پرسوار ہور ہے تھے کہ عبداللہ بن سلام آئے اور کہا کہ آپ آگر عراق کو جائیں تو آپ کو کلوار کا سخت زخم کے گا۔ فرمایا خدا کی تئم بھی بات حضرت اللہ علیہ خدم سے بھی فرمائی تھی۔ معاویہ سے فرمایا کہ جب تہمیں خلافت کا لباس بہنایا جائے گا تو تمہاری کیا حالت ہوگی۔ سوچو کہ اس وقت کیا کرو گے۔ ام حبیہ شنے نوچھا کیا میر سے بھائی خلیفہ ہوں گے۔ فرمایا بال کین اس میں بہت شروفساد ہوں گے۔

جبرین مطعم کہتے ہیں کہ ہم لوگ آنخضر تعلیق کے حضور میں حاضر تھے کہ تھم ابن ائی العاص کا گذر ہوا۔ حضرت اللہ نے فرمایا میری امت کواس مخص سے جواس کی پیٹی میں ہے بڑی بری مصبتیں پنجیس گی۔

کتب تو ارخ سے ظاہر ہے کہ مروان بن افکم کی دجہ سے مسلمانوں کوکیسی کیسی مصبتیں کہتی ہے۔ مسلمانوں کوکیسی کیسی مصبتیں کہتی ہے۔ اور واقعہ شہادت عثمان کا چیش آیا اور اس کے بعد حضرت علی کرم اللہ و جہداور حضرت عائش اور معاویے کی جشنی لڑائیاں ہوئی سب کا ظاہرہ منشاء یہی شہادت تھی۔ جس کا باعث مروان ہوا۔ غرض مروان اسلام کے حق میں ایک بلائے جا تکاہ تھا۔ ایک بار معاذبن حبل سے حضرت مالی ہے فقے تیرہ وتا ر

تاریخ الخلفا و فیره ش ولید کا حال کھا ہے کہ وہ ۱۲۵ ھیں خلیفہ ہوا اور ہمیشہ لہوولوب میں مشغول رہتا تھا۔ جب خوش میں مشغول رہتا تھا۔ جب خوش ہوتا اس میں کو دیر تا اورخوب پیتا اوا کی بارج کا ارادہ اس غرض سے کیا کہ کعبشریف کے سقف پر جا کرشراب سے جا ایک روز لوثڈی کے ساتھ مرتکب ہو کر بیٹا تھا کہ مؤذن نے اذان دی کہا خدا کی حتم آج اس لوثڈی کو امام بناول گا۔ چنا نچ انالباس اس کو پہنا کر مجد کو بھیجا اور حالت جنابت میں۔ اس نے امامت کی ۔ ایک باقر آن کی فال ویکھی ہیآ ہے تکی 'واست فت حوا و خاب کل جب ارتخ آن کی فال ویکھی ہیآ ہے تکی 'واست فت حوا و خاب کل جب ارتخ آن شریف کو پارہ پارہ کردیا اور بیا شعار پڑھے۔ 'ات و عد کل جب ارتخ ان اذال جب ارتخ عنید اذا ماجئت ، بك یوم حشر فقل یا دب مزقنی ولید''

حفرت على كرم الله وجهه جب جنگ صفين سے واليس تشريف لائے حاضرين سے فرمايا معاوية كى امارت كو مكروہ نه جانو۔ جب وہ تم ميں نه ربيں مے تو مش منظل سے سراؤكا كريں ہے۔

الو بریرة بیشددعاء کرتے تھے کہ یااللہ ۲۰ حاور لڑکوں کی امارت ندد کھائیوان حضرات کی پیشین گوئی کا منتا بیتھا کہ آنخضرت اللہ فی بار فرمایا کی پیشین گوئی کا منتا بیتھا کہ آنخضرت اللہ فی بار فرمایا کہ بیتا مراح کا مار دونت تک کہ ایک فیض "حسی بنی امیه" سے جس کا نام پر بدہے۔اس میں سوراخ اور دخنہ ڈالے گا۔

ایک بار آنخفرت الله کا گذرحرہ پر ہوا جو دیند طیبہ کے قریب ہے۔حفرت الله کا گذرحرہ پر ہوا جو دیند طیبہ کے قریب ہے۔حفرت الله کا گذرحرہ پر ہوا جو دریافت کی فرمایا اس مقام پر میری امت کے بہتر اورعدہ اوگ قبل کئے جائیں گے۔امام مالک کہتے ہیں کہ پر یدی خلافت میں مقام حرہ پر مرف علاء مات وقل ہوئے جن میں تعن سومحابہ تھے۔

سعید بن میتب نے کہا کہ خلیفے ابو بکڑ ہیں اور دوعم کسی نے پوجھا دوسرے عمر کون کہا قریب ہے کہتم پہچان لوگے بیمل کہتے ہیں کہ دوسرے عمر عمر بن عبدالعزیز ہیں۔سعید ابن میتب ہ کا انقال ان کے دوسال پہلے ہوااس لئے وہ ہتلانہ سکے۔

علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ بنی امیہ پرلعنت مت کرو۔ان میں ایک صالح امیر ہیں۔ یعنی عمر بن عبدالعزیزؓ فاہر ہے کہ یہ پیشین کوئیاں آنخضرت اللے کے اطلاع دینے کی وجہ سے تعیں۔

فرمایا قیامت تک تمیں جموٹے لکلیں گے۔جن میں مسلم عنسی اور مختار ہے اور حرب میں بدتر قبیلے بن تقیف جیں۔قبیلہ تقیف میں ایک خض میر بعنی ہلاک ہونے والا ہوگا۔حضرت عمر نے کہا کہ نہ وہ اچھوں سے کوئی اچھی بات قبول کرے گانہ بروں کی خطاء معاف کرے گا۔ بلکہ جا بلیت کا ساحکم کرے گا۔

ابوالیمان کتے ہیں کہ عراد پہلے ہے معلوم تھا کہ تجاج ثقفی نکلنے والا ہے۔جس کے اوصاف انہوں نے بیان کردیئے۔اہل علم پر پوشیدہ نہیں کہ مسلمہ کذاب عنسی مختار اور تجاج کیسے بلائے بے در ماں تھے۔جن کی خبر حضرت اللہ نے دی ہے۔

فرمایا میری امت میں ایک مخض پیدا ہوگا جس کولوگ غیلان کہیں گے۔اس کا ضرر اہلیس کے ضرر سے بڑھا ہوا ہوگا۔ پیخف دمشق میں تھا۔ غد ہب قدر ریکواس نے ایجاد کیا اس کوقول تھا کہ نقد ریکوئی چیز نہیں۔ آ دمی ایپے فعل کا آ ب مختاراور خالق ہے۔

خوارج کے آل کا واقعداو پر ندکور ہواجس سے طاہر ہے کہ آ مخضرت اللے اس واقعد کی خبر دے بھے تھے اور سے پیشین کوئیاں بلائم وکاست ظہور میں آئیں۔

آ مخضرت الله نظر دوری می کدایک آگ کطے گاجی جس سے بھری میں اونوں کی کرونیں نظر آئی کی ۔امام سیوطی کہتے ہیں کہ بیآ گ ۱۵ میں نظر آئی کی ۔فلاصة الوفاء میں لکھا ہے کدا کا برحد ثین مثل امام نووی اور قطب قسطلانی وغیرہ نے جواس زمانہ میں موجود تھے اس آگ کے حالات میں مستقل رسالے لکھے ہیں اور اہل شام کے نزدیک اس آگ کا نظانا بتواتر ثابت ہے۔اس کا واقعہ مواہب اللد نیا اور خلاصة الوفاء وغیرہ میں اس طرح کھا ہے کدایک آگ مقام ہیلا میں پیدا ہوئی جو مدینہ منورہ سے شرق کے جانب ایک منزل پرواقع ہے۔اس آگ کا طور چارفر تے دین سولہ میل اور عرض چار میل تھا اور بہت مجموعی ایک وسیح آگ کا شہر نظر آئی افراف فصیل اور اس کے اور کر تنگرے اور برج آگ کے محسوس تھے اور

ارتفاع میں اس قدر تھی کہ مکہ معظمہ کے لوگوں نے اس کودیکھا اور بھری کے اونٹوں کی گردنیں اس سے چپکتی تھیں۔ جب اپنے مقام سے وہ حرکت کی توجس پہاڑ پر اس کا گذر ہوتا اس کو گلا د بتی اور بڑھتی ہوئی مدینہ تک پنچی۔ دویا تین مہینے حدحرم پر رہی قرطبیؓ نے تذکرہ میں لکھا ہے کہ شب معراج میں لینی کار جب کودہ آگئجی ۔خوارج کے متعلق پیشین گوئیاں او پر خدکور ہوئیں اوران کے دقوع کا حال بھی معلوم ہوا۔

ای طرح وہابیوں کے فتنہ کی بھی پوری بوری خبریں حضرت مالی نے دیں۔ چنانچہ الدارالسنيه میں پینے وحلانؓ نے لکھا ہے کہ اس فتنہ کے باب میں سیحے سیحے احادیث وارد ہیں بعض بخاری اورمسلم میں ہیں اور بعض ووسری کتابوں میں ۔ان میں سے چند حدیثیں بہال نقل کی جِاتَّى بَيْرٍ - 'قيال النبي عَبَيَّا الفتنة من ههنا الفتنة من ههنا واشار الى المشرق (بخارى ج ٢ ص ١٠٥٠، باب قول النبي عَلَيْكِ الفتنة من قبل العشرق) "العِيْ قرمايا كمفته ادهرت نككا اورمشرق كى طرف اشاره كيا-"وقال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا وبارك لنا في يمننا قالو يا رسول الله وفي نجدنا قال هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان (بخارى ج٢ ص١٥٥، باب ايضاً) '' لینی ایک بار حضرت اللی نے دعاء کی کہ یا اللہ ہماری شام اور یمن میں برکت دیجیو ۔ لوگول نے کہا کہ ہمار سے نجد کے لئے بھی دعاء فرما ہے۔ارشاد ہوا وہاں زلز لے اور فتنے ہیں اور شیطان کا سيتك وبال ع نكك الم وفي رواية سينظهر من نجد شيطان يتزلزل جزيرة العرب من فتنة "يعنى فرمايا قريب م كمظامر موكانجدكي طرف سے ايك شيطان جس ك فتنرے براء عرب متزازل بوجائے گا۔' وقسال شکالہ لیہ خدج نساس مین العشرق بقرؤن القرآن لا تجاوز تراقيهم يمرقون من الدين الى فوقه سيماهم المحليق "يعنى فرمايابهت باوك مشرق كى طرف سي كليس ك_و وقرآن برهيس مح مران کے طلق کے ینچے نداتر ہے گا۔ وہ دین ہے ایسے لکل جا کیں مے جیسے تیر شکار سے لکل جاتا ہے۔ پهروه برگز دين مين ندلوثين كاورنشاني ان كى سرمند واتا ب-" قسال تايالله من خستنصي هذا اى ذى الخو يصرة اوفى عقب هذا قوماً يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام يدعون اهل الاوثان "يعنى ذوالخويصر وتميى كفائدان سايك قوم لككي وه لوگ قرآن پڑھیں مے مران کے ملے کے پنچ ندار سے اور سے وہ ایسے لکل جائیں مے

جیسے شکار سے تیرنکل جاتا ہے۔اہل اسلام کووہ قبل کریں مے اور بت پرستوں کوچھوڑ دیں گے۔ مین وحلان نے الدرالسدید میں اس فتم کے اور روایتی ذکر کر کے لکھا ہے۔ ابن عبدالو بالبنجدي فلبيلتميم كاليك مخص تفايسه الصين اس كافتننجد يستشروع مواراة ل توكول كو خالص توحید کی طرف بلاتا اورشرک کی ندهش بیان کرتا تھا۔ جب اہل اسلام نے سادگی ہے اس کا ا جاع قبول كراياا وروفة رفته ايك كروه بن كيا تواس نے قل وغارت شروع كرديا اور طالمان طريقه ہے برور شمشیر تسلط بوھا تا گیا۔ یہاں تک کہ حرین شریفین بلکہ کل جزیرہ عرب براس گروہ کا تسلط ہو گیا۔ حالت اُن کی بیتھی کہ جمیع انبیاءاور آنخضرت علیہ کی تنقیص اور کسرشان کے ساتھوان کو نهایت دل چپی تقی شهداءاوراولیاءالله کی قبرین کهدوادی جاتی تغییں _ولاکل الخیرات اوراذ کارکی كتابيں اور بزرگان دين كے تذكر بے جلاد يئے جاتے تھے اور ضروريات دين سے سہ بات مفہرائی منی تھی کہ ۲۰۰ ھے۔اس طرف جتنے علماء وسادات ومشائخین واولیاءاللہ ہوئے ہیں۔سب کی تکفیر کی جائے۔اگراس میں کوئی تامل کرتا تو فوراقل کردیاجا تا یخرض ان محدانداور طالمانہ ترکات سے تمام جزیرہ عرب ۱۲۷۷ء تک ایک تهلک عظیم ش گرفارتھا۔اس نے اپنے ہم مشربول کی علامت تحليق راس قراردي تقى _اگركوئى سرنەمنڈوا تا تواس كواپيخ گروه ميں نتىجىتا _اس باب ميں اس كو اس قدراصرارتها كة ورقول كوجعي سرمنذواني يرمجور كيائة خرايك عورت في كها كه مهار سيسرك بال ایسے ہیں جیسے مردوں کی داڑھیاں۔مردلوگ اگر داڑھیاں منڈوادیں تو جارا سرمنڈ وانا بجا ہوگا۔ اس جواب سے لا جواب ہوکر عورتوں کو اس علم سے مشعیٰ کر دیا۔ غرض اس کا تجدی اور خاندان نبی تمیم سے ہونا اور مدینہ کے شرقی جانب سے جونجدای جانب میں واقع ہے لکلنا اور بت پرستوں کوچھوڑ کرمسلمانوں کوقل کرنا اور تمام جزیرہ عرب اس کے فتنہ سے متزلزل ہونا اورقر آن کا کوئی اثر اس قوم کے دل میں نہ ہونا اور تحلیق کو اپنے گروہ کی علامت قرار دینا جس طرح آ تخضرت الله في في الما تقار بلاكم وكاست ظهور من آيا بعض احاديث من وارد ب كه آخرى زمانہ کے مسلمان بنی اسرائیل کی پیروی کریں مے اور بعضوں میں مطلقا امم سابقہ کی تصریح ہے۔ جن میں نصاری اور فاری بھی شریک ہیں۔اس پیشین کوئی کا دقوع ظاہر ہے کہ اس زمانے کے مسلمان نصاری کی س قدر پیروی کررہے ہیں۔ کھانا پینا، لباس وضع رفتار گفتار نشست برخاست وغیرہ جیج امورمعاشرت میں کوئی دقیقه فروگذاشت نہیں ہوتا۔ باوجود یکه موچیس برهانے میں سخت وعید دار د ہے کہ آنخضرت الله البیخف کی شفاعت نہ کریں مے مگراس کی پچھ پر داہ ہیں۔ صرف انگریز دانوں کی تقریریں من کرعلوم اسلامی میں نکته چینیاں ہوتی ہیں۔ حکمت جدیدہ کا اگر

کوئی مسلم پیش ہوگیا تو قبل اس کے کہ اس کی دلیل معلوم کریں۔ قرآن وحدیث پر اعتراض ہونے گئے ہیں۔ نہایت ذبین اور محقق و فخض مانا جاتا ہے کقرآن وحدیث بین تحریف و تا و بل کر کے نئے خیالات کے مطابق کردے۔ نصار کی ایخ مکانات کی آرائش تصاویر سے کیا کرتے ہیں۔ مسلمانوں نے بھی وہی اختیار کیا۔ حالانکہ حدیث شریف میں وارد ہے 'لا تدخل الملائکة بیت آفید کلب و لا تصاویر متفق علیه ''اور جرائیل علیا السلام کا قول حضرت الله نے نفی میں نام میں کا ورضور ہوتی ہے نقل فرمایا کہ 'لا تدخل بیت آفید کلب و لا صورة ''یعن جس گھر میں کتا ورتصور ہوتی ہے اس میں رحت کے فرشتے نہیں جاتے۔ مرزا قادیانی کے مریدوں کے گھر میں ان کی تصویر ضرور رہا کرتی ہے اور مرزا قادیانی نے اس کے جواز کافتی کی مریدوں کے گھر میں ان کی تصویر ضرور رہا کرتی ہے اور مرزا قادیانی نے اس کے جواز کافتی کی دے دیا ہے۔

کلام الی میں تحریف کرنے کی عادت یہود یوں کی تھی۔جیسا کہت تعالی فرماتا ہے۔
''یسحد فون الکلم عن مواضعه (نساء: ٤١)''یعن کلمات کوایے مقام ومعانی سے دوسری
طرف چیردیتے ہیں۔مرزا قادیانی نے اور ان سے پہلے سرسید صاحب نے وہی اختیار کیا جیسا
کدونوں صاحبوں کی تصانیف سے ظاہر ہے۔ یہاں چند تحریفیں جومرزا قادیانی کی ہیں تھی جاتی
ہیں۔جس سے آنخضرت مالی کی تعمد بی ظاہر ہے۔

مرزا قادیانی ازالہ اوہام میں لکھتے ہیں کہ: "اس میں تو کھوشک نہیں کہ اس بات کے است ہونے کے بعد کہ درحقیقت حضرت سے این مریم اسرائیلی نی فوت ہوگیا ہے۔ ہرایک مسلمان کو مانتا پڑے گا کہ فوت شدہ نی ہرگز دنیا میں دوبارہ نہیں آ سکتا۔ کیونکہ قرآن وحدیث دونوں بالا تفاق اس بات پرشام ہیں کہ جوشص مرکیا پھر دنیا میں ہرگز نہیں آ نے گا اور قرآن کریم ان کو انہم لاید جعون کہ کر بھیشہ کے لئے اس دنیا سے ان کورخصت کرتا ہا اورقصہ عزیر دفیرہ جوقر آن کریم میں ہے۔ اس بات کے خالف نہیں۔ کیونکہ لفت میں موت بمعنی نوم وقتی بھی آیا ہے۔ دیکھوقا موں اور جوعزیر کے قصہ میں ہڈیوں پر گوشت پڑھانے کا ذکر ہے۔ وہ حقیقت میں ایک الگ بیان ہے، جس میں بیتلا نامنظور ہے کہ رقم میں خدا تعالی ایک مردہ کوزیرہ کرتا ہے اور اس کے ہڈیوں پر گوشت پڑھاں ہیں جان ڈالٹا ہے۔ ماسوااس کے کی آیت یا حدیث ایک ایک بیان ہوسکا کہ عزیر دوبارہ زیرہ ہو کر پھر بھی فوت ہوا۔ پس اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ عزیر کی زیر گی دوم د نعوی زندگی نہیں تھی۔ ورنداس کے بعد ضرور کہیں اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ عزیر کی زیر گی دوم د نعوی زندگی نہیں تھی۔ ورنداس کے بعد ضرور کہیں اس کے موت کا ذکر ہے۔ کہ موت کا ذکر ہے۔ اس کا کہ بیت ہوتا۔ "

جس آيت شريفي من عزيم عليه السلام كي موت كاذكر بوه يب-" اوكسالذى مر

على قرية وهى خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما اوبعض يوم قال بل لبثت مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما اوبعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شئى قدير (بقره:٥٠١) " في يحيي فرماركها المض كالشر برجوكر براقاا الله على كل شئى قدير (بقره:٥٠١) " في يحيي فرماركها المض كوالله نس براقا الله على كل شئى قدير المائيد ون يااس سي بحم كم كمائيس بلكر باتوسويس برن في المائي المائين بلكر باتوسويس برن في المراب المائين المربوا والله عن المربوا والله المربوا الله برين المائي المربوا الله برين والمائي المربوا الله برين والمائي بين المائي الله برين والمائي والمائي بالمائي الله برين والمائي المائي المائية بين كوشت في جدب الله فالم بروا الله برين والالله الله برين والالله برين والالله الله برين والمائي والمائية والمائي والم

تغیر درمنٹور میں متدرک حاکم اور پہنی وغیرہ کتب سے حضرت علی کرم اللہ و جہد سے
ایک طویل روایت نقل کی ہے۔ جس کا حاصل ہے ہے کہ عزیر علیہ السلام سو برس کے بعد جب زندہ

کئے گئے تو پہلے حق تعالی نے ان کی آ تکھیں پیدا کیں۔ جن سے وہ اپنے ہڈیوں کو دیکھتے تھے کہ
ایک دوسر ۔ کے سے متصل ہورہ ہے ۔ اس کے بعد ان پر گوشت پہنایا گیا اور اس میں ابن عباس اور کعب اور حسن بھری ہورہ ہو کہ سے کہ ملک الموت نے ان کی روح قبض کی اور سو برس تک وہ اور کعب اور حسن بھری ہوگئے تھے اور آپ کی عمر مردہ رہے۔ جب زندہ ہوکر اپنے گھر آ نے تو ان کے بوتے بوڑھے ہوگئے تھے اور آپ کی عمر جالیس ہی برس کی تھی ۔ اس کے سواء اور کی مورد درمنٹور میں موجود ہیں ۔

مگر مرزا قادیانی ان احادیث کوئیس مانتے اور آبیشریفه میں جو'' فسامیاته الله ''ہے اس کے معنی پیر کہتے ہیں کہ حق تعالی نے ان کوسلا دیایا بہوش کردیا۔

یہاں بیرد کھنا چاہیے کہ عزیم علیہ السلام کو استبعاد کس امر کا تھا۔ سو کے اشخے کا یا مرک زندہ ہونے کا اس آ بیشریفہ شل تو '' انسی یہ حسی الله بعد موتھا '' سے صاف ظاہر ہے کہ احمیاء اموات کا استبعاد تھا اور ظاہر ہے کہ بیاستبعاد سو کے اٹھنے یا بہوشی سے ہوش میں آنے سے ہرگز دور نہیں ہوسکا۔ اس صورت میں مرزا قادیانی کی بیتو جید کہ موت بمعنی نوم یاغثی ہے۔ کیوکر صحیح ہوگی ہاں سو برس کی نیندیا بیہوشی کے بعدا ٹھنا البنة ایک جرت خیز بات ہے۔ محراس سے بھی انکار استبعاد احمیاء دور نہیں ہوسکا۔ اس لئے کہ موت ظاہر اعدام بحض ہے اور نوم وقتی طویل میں انکار استبعاد احمیاء دور نہیں ہوسکا۔ اس لئے کہ موت ظاہر اعدام بحض ہے اور نوم وقتی طویل میں

صرف طول عرب جوقا بل استبعاد نہیں اور طول عمر پراعادہ معددم کا قیاس بھی نہیں ہوسکا۔ پھراگر ناقس نظیر کے طور پراس کو مان بھی لیں تو اس تطویل مدت کا ان کو مشاہدہ بھی نہیں ہوا۔ اسی وجہ سے جواب میں انہوں نے بھی عرض کیا کہ لبشت یو ما او بعض یو م بینی تقریبا ایک دن گذرا ہوگا جس کے بعدار شاد ہوا کہ سورس گذر چکے ہیں۔ اس کی تصدیق بھی انہوں نے ایمانی طور پر کی۔ جیسے احیاء اموات کی تقدیق پہلے سے ان کو حاصل تھی۔ البتدان کا استبعاد اس طور سے دور ہوسکتا تھا کہ پہلے ان کی آسم تھیں زندہ کی مقل کہ پھٹم خود مردہ کو زندہ ہوتے دیکھ لیتے۔ چنانچ ایسا ہی ہوا کہ پہلے ان کی آسم تحصیں زندہ کی گئیں۔ جس سے انہوں نے خود اپنی تمام جم کے زندہ ہونے کو دیکھ لیا۔ پھر گدھے کے زندہ مونے کو دیکھ ایس کے جو مرزا قادیا نی کہتے ہیں تو عوام الناس کو خصوصاً مشکرین حشر کو بڑا موقع مور یہ جس سے اعتراض کا ہاتھ آ جائے گا کہ جن تعالی میں احیاء اموات کی نعوذ باللہ قدرت ہی نہیں۔ کیونکہ اگر وہ اعتراف کی استبعاد طاہر کررہے ہیں۔ ضروراس کا اظہار ہوتا۔ جس سے اعتراف کر لیتے۔ مگر جب ہمیں ان کا اعتراف یقینا معلوم ہوگیا جیسا کہ اس قصہ کے اخیر میں ہوئی تو ایسے موقع میں کہ نبی استبعاد ظاہر کررہے ہیں۔ ضروراس کا اظہار ہوتا۔ جس سے وہ اعتراف کر لیتے۔ مگر جب ہمیں ان کا اعتراف یقینا معلوم ہوگیا جیسا کہ اس قصہ کے اخیر میں عور پیل کہ در حقیقت انہوں نے اپنے اور اپنے گدھے کے مرکر زندہ ہونے کوا پئی آسموں سے دیکھ لیا تعام ان اللہ علی کل شتی قدید " تو اس نے کوا پئی آسموں سے دیکھ لیا تعام ور نہ تین درست نہ ہوگا۔

مرزا قادیانی کا فداق چونکه فلسفی ہے اوراکشر فلسفہ کے ظاف میں جوآیات واحادیث وارد ہوتے ہیں ان کورد کردیتے ہیں۔ چنانچہ ای بناء پڑھیٹی علیہ السلام کے آسان پر جانے کے باب میں لکھتے ہیں کہ اس کو خد فلسفہ قدیمہ قبول کرتا ہے۔ نہ فلسفہ جدیدہ اس لئے وہ محال ہے۔ اس طرح عزیر علیہ السلام کی پہلی موت اور اس کے بعد زندہ ہونے کا انکار کرتے ہیں اور ہر چند نوم وغثی کے معنی سات کی وجہ سے اس کی کہھ پر وانہ کر کے بہوثی کے معنی لیتے ہیں۔

یہاں جرت اس امر کی ہوتی ہے کہ فلسفہ نے بیاجازت کیوکر دی کہ آ دی بغیر کھانے چیئے کے سو برس تک زندہ رہنے میں تو بڑا ہی زور پیئے کے سو برس تک زندہ رہنے میں تو بڑا ہی زور اگایا کہ کیا وہاں ظروف بھی ہوں گے۔مطبخ بھی ہوگا پائخانہ بھی ہوگا۔معلوم نہیں اس سو برس کے لئے جس کے چھتیں ہزار دن ہوتے ہیں۔مطبخ وغیرہ کی کیا فکر کی گئی۔مرزا قادیانی ہیں بڑے ہوشیارا گرچہ لکھا نہیں گراس ملک عام میں کوئی نہ کوئی تکتہ معتقدین کے لئے سینہ بسینہ صرور رکھا

ہوگا۔ چونکہ ان کی طبیعت نکتہ رس حساب جمل وغیرہ سے اکثر کام لیتی ہے۔ چنانچہ اپنی عیسویت کو غلام احمد قادیانی کے اعداد سے ثابت کر ہی دیا کہ:''اس نام کے تیرہ سوعدد ہیں اور دنیا میں اس نام والاکوئی مختص نہیں۔اس لئے خود میسلی موعود ہیں۔'' (از الداوہام ص ۱۸۱ بڑزائن جسام ۱۹۰)

تعجب نہیں کہ اس مقام میں بھی ای تم کا نکتہ پیش نظر ہوگا کہ یہاں لفظ سے حول اور خریف وغیرہ چھوڈ کرلفظ عام استعال کیا گیااورلفظ عام کے اعداد (۱۱۱) ہیں۔ چونکہ بیشکل بارہ کے لئے موضوع ہے۔ ای وجہ سے تمام گھڑیوں ہیں بہی شکل بارہ کے لئے مخصوص کی گئی ہے کہ جب کا نثااس شکل پراتا ہے تو بارہ بجتے ہیں۔ اس سے قطعاً اور یقیناً ثابت ہے کہ بارہ گھنٹے وہ سور ہے تھے اور قیلولہ کا وقت بھی بارہ ہی کا ہے۔ ہر چنداس نکتہ میں مائۂ عام سے مائڈ کے معنی متروک ہوتے ہیں۔ گر نکات میں سیاق وسباق کا لحاظ چندال ضرور نہیں سمجھا جاتا۔ جیسے اپ نام کے صرف اعداد سے عیسویت کا ثبوت ای بناء پر ہوتا ہے کہ نہ وہ سیاق میں اور نیز ای مرف اعداد سے عیسویت کا ثبوت ای بناء پر ہوتا ہے کہ نہ وہ سیاق میں اور نیز ای آ بیٹر یفد کے معنی سے جو مرزا قادیانی کے اجتہاد سے پیدا ہوتے ہیں انجمی معلوم ہوگا۔ بیکٹر تو تمارے بادی الرائے میں سمجھا گیا مرزا قادیانی جو خوروتاً مل سے نکا لے ہوں کے وہ اس سے زیادہ ترتے ہوگا۔

قولہ'' قرآن وصدیث دونوں اس بات پرشاہد ہیں کہ جوفخص مرگیا پھر دنیا میں ہرگز نہیں آئےگا۔'' (زالدادیام ۱۹۵۷ بززائن جسم ۴۵۹)

فاہرآ یت موصوفہ اور احادیث فرکورہ سے ثابت ہے کہ عزیر علیہ السلام بعدموت کے دنیا میں زعرہ کئے گئے اور دوسری آیت واحادیث سے ثابت ہے کہ بزاروں آ دمی بعدموت کے دنیا میں بی زندہ کئے گئے۔ ''الم ترالی الذین خوجوا من دیار هم و هم الوف حذر المدوت فقال لهم الله موتوا ثم احیاء هم (بقرہ: ۲۳۳) ''تم نے نیس دیکھاوہ لوگ گھروں سے لکے اور وہ بزاروں تھموت کے ڈرسے پھرکہاان کو اللہ تعالیٰ نے مرجا کہ پھران کو زندہ کیا۔ انتی !

ابن عباس وغیرہ صحابہ وتابعین سے بکشرت روایتی تفاسیر میں موجود ہیں کہ وہ لوگ چار ہزار تھے جو طاعون سے بھاگ کرکسی مقام میں تھہرے تھے۔ حق تعالی نے سب کو مار ڈالا پھر کی روز کے بعد حزقیل علیہ السلام کی دعاء سے وہ سب زندہ ہوئے۔ اب دیکھے کہ قرآن وحدیث کی روز کے بعد حزقیل علیہ السلام کی دعاء سے وہ سب زندہ ہوئے۔ اب دیکھے کہ قرآن وحدیث کی گواہی سے ہماراحق ثابت ہور ہا ہے یا مرزا قادیانی نہ کہ مرزاقادیانی نہ حدیث کو مانتے ہیں نہ قرآن کو۔

قولہ (قرآن انہم لا یرجعون "کہ کر پمیشہ کے لئے اس دنیا سے ان کورخست کرتا ہے۔) پوری آیت تریفہ بیہ ہے و حرام علی قریه اهلکناها انهم لا یرجعون (انبیاه: ۹۰) "بینی جس گا وَل کو ہم لوگ ہلاک کرتے ہیں وہ پھر نیس لوٹے۔ اس سے قویمعلوم ہوا کہ ہلاک کی ہوئی بستیال خود عثاری سے نہیں لوٹی ۔ کیونکہ لا یہ جعون بھیغہ معروف ہے۔ یہ کسے معلوم ہوا کہ خدائے تعالی بھی کسی کوزندہ کرنا چا ہے تو نہیں کر سکتا۔ ابھی قرآن نشریف سے معلوم ہوا کہ بزار ہا مردول کو ایک وقت میں جن تعالی نے زندہ کر دیا۔ قولہ: "عزیم کے قصہ میں معلوم ہوا کہ بزار ہا مردول کو ایک وقت میں جن تعالی نے زندہ کر دیا۔ قولہ: "عزیم کے قصہ میں بڑیوں پر گوشت چڑھا تا ہے اور پھر جان رخم میں خدائے تعالی ایک مردہ کوزندہ کرتا ہے اور اس کی ہڑیوں پر گوشت چڑھا تا ہے اور پھر جان (ازالہ اور می ۱۲۵ بڑوائن ج سم میں میں اسے اور پھر جان (ازالہ اور می ۱۲۵ بڑوائن ج سم میں ا

یہاں بھی مرزا قادیانی نے عجیب لطف کیا ہے کدندوہاں گدھا مرا ہوا تھا نداس کی بدیاں تھیں۔ بلکدایک عورت کارتم پیٹی نظر تھاجس کے اندر بدیوں پر گوشت چڑھ رہا تھا۔ کیونکہ حق تعالى عزيرعليه السلام كى طرف خطاب كركفرمايا" انسطر الى العظام كيف ننشزها"اس ے معلوم ہوا کدرم کی طرف وہ د مکھ رہے ہوں مے۔ مرقر آن شریف میں کوئی لفظ بہاں ایسانہیں ہے جس سے معنی رحم کے مجھے میں آئیں اور جب گدھے کے زندہ ہونے اور اس کے ہڈیول پر م وشت چڑھنے سے کوئی تعلق نہیں اور رحم کی حالت جدا گانہ بتلا نامنطور تھا تو معلوم نہیں کہ ' انسطار الى حمادك "كهكرصرف كره كوبتلاوية سي كيامقعودتها كيا كرهابهي كوئي الي چزتها كه اس وقت اس کا دیکھ لیماان کو ضرور تھا۔ پھر بھی اس کا ذکر بھی بڑے اہتمام سے قرآن شریف میں كيا كميا ہے كدان كو كدها وكھلايا كميا تھا۔ كدھے تو اب بھى ہرفتم كے موجود ہيں۔اس كدھے میں ایسی کون ی بات تھی۔جس کی حکایت کی جارہی ہے۔اب اہل وجدان سلیم بچھ سکتے ہیں کہ جن ہڈیوں پر گوشت چڑ ھائے جانے کا ذکر ہے وہ مردہ گدھے کی ہڈیاں تھیں یا رحم کے بیچے کی اور صورت ثانیہ بی بھی غورطلب ہے کہ ہڈیاں رحم میں پہلے بن کراس پر گوشت چڑھایا جاتا ہے یا كوشت بهل بنآ ب- اكرابل انصاف صرف اى بحث كوكرات ومرات بغور ملاحظ فرما كيل تو مرزا قادیانی کی قرآ ن جنی کا حال بخوبی واضح ہوگا اور بیمی معلوم ہوجائے گا کہ اپنی بات بنانے کو وه كس قدر كلام اللي ميس تصرف كرتے ميں۔ يول تو معتزله وغيره الى مواجعي قرآن شريف ميں تاویل کرتے ہیں ۔ مرمرزا قادیانی کانمبرسب سے براہواہے۔قولہ: دمسی آیت یا حدیث سے ٹابت نہیں ہوسکتا کہ عزم علیہ السلام دوبارہ زندہ ہوکر پھر بھی فوت ہوااس سے صاف ٹابت ہوتا ے كرعزىر عليه السلام كى زندكى دوم د نيوى زندكى " (ايضاً)

مطلب بیہواکہ فاماته الله "میں عزیرعلیدالسلام کی موت کا جوذ کر ہوااس کے بعد دوسری ان کی موت کا جوذ کر ہوااس کے بعد دوسری ان کی موت کا ذکر نہیں۔ اس سے صاف طاہر ہے کہ بعثه الله سے مراد نہیں۔ بلکہ اس عالم اخروی میں زندہ ہونا مراد ہے۔ اس سے طاہر ہے کہ امسات الله سے مراد موت حقیق کی گئی۔ حالا نکہ اس کا اٹکار کر کے نوم وقی کے معنی ابھی بیان کر آئے ہیں۔ اصل بیہ کہ ان کو امات سے کام ہے نہ بعثت سے جہاں کوئی موقع مل گیا۔ الست چھر کر کے اپنی جمائے جہاں کوئی موقع مل گیا۔ الست چھر کر کے اپنی جمائے جہاں کوئی موقع مل گیا۔ الست چھر کر کے اپنی جمائے جہاں کوئی موقع مل گیا۔ الست چھر کر کے اپنی جمائے جہاں کوئی موقع مل گیا۔ الست چھر کر کے اپنی جمائے جہاں۔

اب مرزا قادیانی کی توجیهات کے مطابق آیدموصوفہ کی تغییر سنے کہ عزیر علیہ السلام
نے احیائے اموات پراستبعاد ظاہر کیا۔ اس پرخی تعالیٰ نے ان کو بیہوش کردیا اور عالم اخروی میں
ان کوزندہ کر کے بوچھا کہ کتنے روزتم کومر کرہوئے۔ انہوں نے کہا تقریباً ایک روز ارشاد ہوا کہ یو
برس تم کومر کرہوئے۔ ویکھو تبہارا کھانا پینا متغیر نہیں ہوا اور گدھے کود کھے لواور تم میں دیکھو کہ بچ
کے بڈیوں پر کس طرح ہم گوشت چڑھاتے ہیں۔ یعنی مرنے کے سو برس بعداس کا استبعاد دور
ہوگیا۔ معلوم نہیں سو برس تک وہ کہاں رہاس عالم سے قومرہ ی گئے تقے اور اس عالم میں سو برس
کے بعد زندہ ہوئے۔ پھر کھانا پینا بھی ساتھ ساتھ کو یاسٹر آخرت کا توشہ تھا۔ جس کے دیکھنے کا تھم
ہوا اور گدھا جو دکھلایا جمیا کیا وہ بھی شا پر سواری اس سفری تھی۔ بھلا بیز اور اہ اور سواری تو قرین قیاس
موروت تھی۔ بہر حال مرزا قادیانی کے ان حقائق ومعارف قر آئی کو ہم ہر بینا ظرین کر دیے
ہیں۔ وہ خود فیصلہ کرلیں سے کہ قر آن شریف میں مرزا قادیانی کیے کیے تھر فات اور تحریفات
کرتے ہیں۔ لفظ امات میں تحریف کی پھر لایہ جعون میں پھر انسطی المی المعظام میں پھر انسطی المی ساتھ کی اس کیا۔
اختصار کیا گیا۔

مرزا قادیانی (ضرورۃ الامام ۲۷، خزائن ج۳۱م ۴۹۷) میں لکھتے ہیں کہ: '' میں قرآن شریف کے حقائق ومعارف بیان کرنے کا نشان دیا گیا ہوں کوئی نہیں کہ جواس کا مقابلہ کرسکے۔'' فی الحقیقت مرزا قادیانی نے قرآن کے حقائق ومعارف بیان کرنے کا جوطریقہ اختیار کیا ہے مکن ہے کہ کوئی مسلمان اس میں ان کا ہم پلہ ہو سکے۔ کیونکہ یہ چچارے اس حدیث شریف کے لحاظ سے نارووز خے سے خاکف اور لرزاں ہیں۔'' قبال رسول اللّه شاہیا ہم من قبال فی المقرآن برایه فلیتبوأ مقعده من النار (الترمذی کذافی المشکوة کتاب العلم ص ٣٥) " یعنی فرمایا حفرت رسول الشطیطی نے جوکوئی قرآن میں اپنی رائے سے پچھ کھے تو اپنی جگہ دوزخ میں بنالے اور مرز ا قادیانی کو اس کا پچھ فوف نہیں۔ کیونکہ خداق فلفی میں اس تارکا تو وجود ہی نہیں پھراس سے خوف کیا ہے۔

(ازالة الاوبام) من كليمة بين كر أو تسرقي في السماء قل سبحان ربي هل کندت الا بشدا رسولا ''یعنی کفار کہتے ہیں تو آسان پر چڑھ کرہمیں دکھلا تب ہم ایمان سے آئیں گے۔ان کو کہدوے کہ میرا خدااس سے پاک تر ہے کداس دارالا بتلاء میں ایسے کھلے کھلے نشان دکھادے اور میں بجز اس کے اور کچھنیں ہوں کہ ایک آ دمی اس آیت سے صاف ظاہر ہے كەكفارنے آئخضرت كىلىنى سے آسان پرچڑھنے كانشان مانگا تھااور آئيس صاف جواب ملاكدىيە عادت بيس كركى جمم خاكى كوآسان ير لے جائے۔ " (ازالداد بام س١٢٥ برائن جسم ٢٣٥) مرزا قادیانی نے خود غرضی سے اس آیت شریفہ میں اختصار وحذف وغیرہ کیا ہے۔ *يُورى آعت بيبُ وق*الو الن نومن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعااو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلا لها تفجيرا اوتسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اوتاتي بالله والملئكة قبيلا اويكون لك بيت من زخرف اوترقي في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قبل سبحان ربي هل كنت الابشرا رسولا (بني اسرائيل: ١٩٣١٩) " ایسے نہ مانیں کے تیرا کہا جب تک تو نہ بہائے ہمارے واسطے زمین سے ایک چشمہ، یا ہو جائے تیرے واسطے ایک باغ محجور اور انگور کا مجر بہائے تو اس کے چے نہریں چلا کریا گرادے آسان ہم برجبیها کہا کرتاہے فکڑے فکڑے یا لے آاللداور فرشتوں کوضامن یا ہوجائے تجھ کوایک ستمرا کھریاچڑھ جائے تو آسان میں اور ہم یقین ندکریں گے۔ چڑھنا جب تک ندا تارلائے ہم پر ايك كلماجوم يزه لين تو كهرسجان الله من كون مول مرايك آ دى بهيجا موا 🌲

اب اس پوری آیت پڑھنے کے بعد بھی کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ اس آیت سے بیٹا بت ہوتا ہے کہ جسم خاکی کا آسان پر جاتا محال ہے۔ جب تک وہ قد بیر ندگی جائے جومرزا قادیا نی نے کی انہوں نے اپنی کا میا بی کا بیطریقہ نکالا کہ جو جملے اپنے معاکم تخالف ہوں۔ ان کو نکال دور کر کے چند متفرق الفاظ اکھٹے کئے اور کہ دیا کہ اس سے صاف طاہر ہے کہ معاثابت ہے۔ وکم لیجئے تمام آیت میں سے او تد قی کا جملہ لے لیا اور لمن فومن لرقیک کو حذف کرکے قل سبھان کے جملہ کے ساتھ اس کی جوڑ لگاہ یا۔ تاکہ اس ترک وحذف سے اصل مضمون خبط ہوکر نیا مضمون پیدا ہوجائے۔ چونکہ مرزا قادیانی کو بیٹا بت کرنا ہے کہ جم خاکی کا آسان پر جانا محال ہے۔ اس لیے انہوں نے کفار کی کل درخواستوں کو چھوڑ دیا۔ کیونکہ ان میں چند چیزیں ایسی بھی ہیں کہ اہل اسلام کے پاس ممکن الوقوع ہیں۔ مثلاً چشمہ کا جاری کرنا جس کوموی علیہ السلام نے کردکھایا تھا اور محبور اور انگور کا باغ اور سنہری مکان حضرت اللہ کے لئے تیار ہوجانا کوئی مشکل بات نہی۔ کو کفارے پاس یہ چیزیں بھی محال نہ تھی۔ ان کوخوف ہوا کہ اگر کسی کی نظر ان چیزوں پر پڑجائے گی تو حضرت اللہ کے کا آسان پر جانا بھی انہیں نظائر میں سمجھ لیس کے اور مقصود فوت ہو جائے گا۔ او ترقصود فوت ہو جائے گا۔ او ترقصود فوت ہو جائے گا۔ موزف کیا کہ اس میں کتاب نازل کرنے کی درخواست تھی اور تی ہوا ہے الا کہ خت الا کہ بھی ہے۔ اس سے بھی بہی سمجھ جا جا کہ کہ تاب بھی نازل نہیں ہو کتی۔ حالانکہ قرآن میں شریف برابر نازل ہوتا تھا اور اکثر کفاراس کا اعجاز دیکھ کرمزل من اللہ بجھتے اور ایمان لاتے تھے۔ علیہ خالی ان کا مطلب برچند مرزا قادیانی نے تحریف کا الزام اپنے ذمہ لیا۔ گراس سے بھی ان کا مطلب برچند مرزا قادیانی نے تحریف کا الزام اپنے ذمہ لیا۔ گراس سے بھی ان کا مطلب برچند مرزا قادیانی نے تحریف کا الزام اپنے ذمہ لیا۔ گراس سے بھی ان کا مطلب برچند مرزا قادیانی نے تحریف کا الزام اپنے ذمہ لیا۔ گراس سے بھی ان کا مطلب

ہرچدمرزا قادیاں کے حریف قادرام ایچ دمدیا۔ سرال سے بی ان قاملاب طاب بہر پیشر موسکا۔ تھوڑی دیر کے لئے اتی بی آیت فرض کیجئے۔ جس کا ترجمہ انہوں نے استدلال میں پیش کیا ہے۔ لیجن ' و قالوا لن نؤ من لك حتیٰ ترقی فی السماء قل سبحان رہی هل کنت الا بشر ارسولا''اس سے قریم علوم ہوا کہ کفار نے حضر سے اللہ سے آسان پر چرے کا نشان ما نگا تو ان کو یہ جواب ملا کہ میں تو ایک بشر ہوں۔ یعنی خدا نہیں کہ اپنی ذاتی قدرت سے ایے خوار تی عادات ظاہر کروں۔ اس سے بینی طور پر معلوم ہوا کہ خدائے تعالی کو ہر چیز پر قدرت ہے۔ اگر کسی جم کو آسان پر لے جائے تو اس کی قدرت سے بعید نہیں۔ رہا یہ کہ عادت نہیں تو جینے مجزات ظہور میں آئے تھے۔ سب خوار تی عادات تھے۔ کوئی کم فیم بھی اس جملہ سے کہ (میں تو ایک بشر رسول ہوں) یہ بچھ نہیں سکا کہ یہ عادت نہیں کہ خداج م فاکی کو آسان پر لے جائے۔ اب د کیے لیجئے کہ مرزا قادیانی کی تحریف اور عبارت آرائی نے کیا نفع دیا۔

هنگوه آصفی واسپ باود منطق طیر ِ ببادردنت وازال خواجه بیچ طرف نه بست

اس بے سکے استدلال سے توبیاستدلال کس قدر قریب الفہم ہوگا کہ ان کے جواب میں حضرت اللہ نے فر مایا سجان اللہ یہ کیا کہ رہے ہو۔ میں کوئی عامی مخض نہیں بلکہ میں بشررسول ہوں۔ بفضلہ تعالیٰ سب کچھ کرسکتا ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ شب معراج ای جہم خاکی ہے آ سانوں پر تشریف لے گئے۔ جس کی تقدیق صدبا حدیثیں کر رہی ہیں اور تمامی امت کا اجماع ہے۔ مرزا قادیانی کو فلفہ پر کامل اعتقاد ہونے کی وجہ سے معراج کا انکار کرتے ہیں۔ مگر کوئی مسلمان جس کوخدا کی قدرت پر ایمان ہے اور آ مخضرت اللہ کے اخبار کو سے جمعتا ہے وہ تو ہر گز انکارنہیں کرسکتا۔

چونکہ مرزا قادیانی کونعوذ باللہ آنخضرت اللہ کی شان کو گھٹانے کی بہاں ضرورت تی۔
اس کے '' ھیل کنت الا بشرا رسو لا '' کے ترجہ بیں رسول کے لفظ کو چھوڑ کرای پرا کفا کیا
کہ (بیں بجراس کے اور کوئی نہیں کہ ایک آ دی) تا کہ اردو پڑھے والوں کا خیال رسالت کی طرف
منقل ہی نہ ہو۔ کیونکہ رتبہ رسالت الی عموماً فطرة معظم وکرم سجما گیا ہے۔ اسی وجہ سے نفار اس
ر بتے کے ستی طائکہ کو بچھتے تھے۔ چنانچان کا قول' کو لا اندن علیمه ملك فیکون معه
مذیر ا'' اور صرف بشریت کی وجہ سے'' ان انتم الا بشر مثلنا'' کہ کرانبیاء کی رسالت میں
ملام کرتے تھے۔ مرزا قادیانی نے خیال کیا کہ اگر لفظ رسول ترجہ بین شریک کیا جا ہے تو مبادا کوئی میں میں ہو۔ اس وجہ سے انہوں نے اس لفظ کا ترجہ میر کرک تی کردیا۔
کی قدرت بھی ہو۔ اس وجہ سے انہوں نے اس لفظ کا ترجہ میر کرک تی کردیا۔

مرزا قادیانی نے آیہ موصوفہ میں سجان رئی کی توجید یہ کہ میرا فدااس سے پاک تر ہے کہ کھلے کھلے ہے۔ اس دار الابتلاء میں ایسے کھلے کھلے نشانیاں دکھلا وے۔ اس کا مطلب فلاہر ہے کہ کھلے کھلے قدرت کی نشانیاں دکھانا خدا تعالی کی نسبت ایک ایساسخت عیب ہے۔ جس سے تزیر کرنے کی ضرورت ہے۔ معلوم نہیں کہ خدا تعالی کی بیقدرت نمائیاں کی وجہ سے عیب مغمرائی گئی ہیں۔ یہ توہر مختص جانتا ہے کہ جس میں کوئی کمال ہواس کا ظاہر کرنا کمال سخت سمجھا جاتا ہے۔ پھر خدا تعاں کی قدرت جو غایت درجہ کا کمال ہے۔ اس کا اظہار کرنا کمال مجہ سے تقص اور عیب ہوگا۔ غور کرنے سے قدرت جو غایت درجہ کا کمال ہے۔ اس کا اظہار کس وجہ سے تقص اور عیب ہوگا۔ غور کرنے سے معلوم ہوسکتا ہے کہ یہ بیت ہو جاتی ہو تھا گئی ہے کہ اس سے معلوم ہوسکتا ہے کہ یہ بیت ہو جاتی ہو جاتی ہو تھا گئی ہو جو گئیا گیا ہے اس کا خشاء صرف بہی ہے کہ اس سے مطلب مرزا قادیانی کی گئی تابت ہو جاتی ہے۔ پھر مرزا قادیانی کو کون پوجھے۔ غرض سجان دبی سے یہ مطلب السلام کی زندگی ثابت ہو جاتی ہے۔ پھر مرزا قادیانی کو کون پوجھے۔ غرض سجان دبی سے یہ مطلب نکانا صرف تح بیف ہے۔

اصل بیہ کہ جب سوال کوئی بے موقعہ اور بدنما ہوتا ہے تو اس کے جواب میں بیلفظ ا بطور تعجب کہا جاتا ہے۔ چنانچہ اس صدیث شریف سے بھی ظاہر ہے جو بخاری شریف میں ہے۔

مرمجزات کے انکار سے ظاہر ہے کہ ندان فلسفی میں سرسید صاحب کے بھی ہم خیال ہیں۔فرق انتا ہے کہ انہوں نے جس قدر دینی مسائل میں تفرقہ اندازی کی ،مقصوداس سے بظاہر مسلمانوں کی دنیوی خیرخواہی تھی اور مرزا قادیانی کواس سے بھی کچھ کامنہیں جا ہے دین ودنیا دونوں تباہ ہو جا کیں۔ مگر ان کی مجد دیت امامت، مہدویت، عیسویت وغیر ہم جم جائے توبس ہے۔

(ازالة ادہام) میں لکھتے ہیں کہ''اس آنے والے کا نام جواحمدرکھا گیا ہے۔ وہ بھی اس کے مثیل ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ جھر جلالی نام ہے اور احمد جمالی اور احمد وعیسی این جمالی معنوں کے روسے ایک بی ہیں۔ اس کے طرف بیاشارہ ہے۔ '' مبیشر ابر سول یہ اتبی من بعدی اسمہ احمد '' مگر ہمارے نی آئی فقط احمد بی نہیں بلکہ جم بھی ہیں۔ لینی جامع جلال وجمال ہیں۔ کین آخری زانہ میں برطبق پیش گوئی ہجر واحمد جوابی اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے ہمیجا گیا۔۔۔۔ (اس کے بعد خدا تعالی کی قدرت بیان کر کے اپنا الہام بیان کیا۔ وجمال میں موت روحانی مسیح ابن مریم اس کے بعد لکھا کہ ''جو عام طور پرمشان خوعلاء ہیں ان میں موت روحانی مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں کھیل گئی'' اس کے بعد لکھا کہ ''اب اس تحقیق سے ثابت ہے کہ سے ابن مریم کے آخری زمانہ میں آنے کی قرآن شریف میں چیش گوئی موجود ہے۔ قرآن شریف نے جو ہو سو کی میں ہیں ہوئی کی دوسے اس مدت کو مانے ہیں اور آیت' و انسا عملی دھاب بہ لقادرون ''جس کے بحماب جمل میں کا میں میں اس کے بعد اسلامی جس سے جو غلام میں اس کے عدد میں جیسی ہوئی جو غلام میں کی میں اس کے میں اس کے بعد وہیں۔ اسلامی جس سے جان ندے تکلئے کی بشارت جمیسی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہیں ہوئی ہوئی ہوئی ہے۔ '' وانسا عملی کی کے مدوش بحساب جمل ہائی جان ہے۔ ''

(ازالداوبام ص١٤٠٥ د مروائن جساص ٢١٣ م

جس ہت کومرزا قادیانی نے و کرکیا وہ یہے۔ 'واذ قبال عیسیٰ ابن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التوراة ومبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد (الصف: ۱) ' ﴿ جب کما عَسِیٰ ابن مریم نے اب بی اسرائیل میں بھیجا آیا ہوں اللہ کا تہار کی طرف کے لانے والا اس کو جو جھ سے آ کے ہورات اور خوشخری سنانے والا ایک رسول کی جوآ و یہ کے جھے سے بیجھاس کا نام ہا تھ۔ ﴾

مرزا قادیائی آپ او سلی جمالی بر کرآ مخفرت الله کواس آیت کے مصداق بونے سے خارج کررہے ہیں۔ گران ضرور قرائ پہلے قرآن وحدیث سے بیٹا بت کرویت کی محیال کی میں اور محمد جمالی اس کے بعد بیٹا بت کرنے کی بھی ضرورت تھی کہ جمالی نام والے کے واسطے ہونا ضرور ہے۔ اس میں جلالی نام والے کے واسطے ہونا ضرور ہے۔ اس میں جلالی نام والے کے واسطے ہونا خرور ہے۔ اس میں جلالی نام والے کے واسطے ہونا خرور ہے۔ اس میں جلالی نام والے کے واسطے ہونا خرور ہے۔ اس میں جلالی نام والے کی وقعت تو شریک نہیں ہوسکتا۔ مرزا قادیانی کی خود مری بھی حدسے برقمی ہوئی ہے۔ احادیث کی وقعت تو

ان کے پاس اتن بھی نہیں جتنی صدیق حسن خان صاحب کے قول کی ہے۔ جیسا کہ اوپر معلوم ہوا۔ رہا کلام اللہ اس کی حالت بھی و کیے لیجئے۔ حق تعالی تو فرما تا ہے کھیسی علیہ السلام نے اس رسول کی بشارت دی جس کا نام احمہ ہے اور وہ کہتے ہیں نہیں وہ غلام احمد قادیانی کی بشارت ہے۔ کیونکہ وہ لکھتے ہیں لیکن آخری زمانہ میں برطبق پیش کوئی احمہ بھیجا گیا۔ پھر ایک الہام کا جوڑ لگا کر کہ وجعلناك مسبح ابن مریم)

قوله: "مگر ہارے نی تلک فقط احمدی نہیں۔"

(ازالهاوبام صعد بخزائن جسم ١٢٣٥)

اس خفیق سے ایک قاعدہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء کیم السلام کسی کی نسبت پیش کوئی کرتے ہیں تو ان کی حقیقت مرزا قادیانی شن، بیشارا حادیث محجہ سے اس میں ہوا کر آئے ہے۔ جیسا کر عیسی کی حقیقت مرزا قادیانی شن، بیشارا حادیث صححہ سے او پر معلوم ہو چکا ہے کہ نوح علیہ السلام سے لے کرآ مخضرت مالیہ تھیں کہ بات ضرور ہوگی کہ کل کی پیشین کوئی کی ہے۔ اس قاعدہ کے روسے مرزا قادیانی کے اعتقاد میں بیہ بات ضرور ہوگی کہ کل انبیاء کی حقیقت اس دجال میں ہے جس کے آل کرنے کے لئے مرزا قادیانی آئے ہیں۔ مگر یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہا ہوں ایک کوافعل کہنا جا ہے بیا دریوں کو۔ کیونکہ مرزا قادیانی میں تو صرف حقیقت عیسویت ہے اور یاوریوں میں بحسب قاعدہ فدکورہ تمام انبیاء کی حقیقت ہے۔

قولة "اوراس آف والے كانام جواحدر كھا كيا ہوہ بھى اس كے مثيل ہونے كى طرف اشارہ ہاوراس طرف بياشارہ ہو مبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد " اب يدد كھناچا ہے كيسى عليه السلام كے بعد قيامت تك جتنے آنے والول كانام احمد مودہ غلام احمد ہو۔

یا احمد بیگ یا احمد خال سب معملی عیسی ہوں کے یا ان بیس کوئی با بدالا متیاز بھی ہے۔اگر بالکا تعیم کی جائے تو مرزا قادیانی کی شخی باتی نہیں رہتی اورا سخصیص کا کوئی قریز نہیں۔جس سے مرزا قادیانی بی داخل ہوں۔ کیکن جب ہم آ بیٹر یفد کود کھتے ہیں تو وہ بزبان نصیح کمدر ہی ہے کہ وہ خاص رسول ہے۔جس کا متبرک نام احمد ہے ندان میں کوئی غلام ہے نہ بیگ ندخان۔ اس کے بعد مرزا قادیانی کا اس غرض سے کہ خود بھی شریک ہوجا کیں بید کہنا کہ آنے والے کا نام احمد کا نام احمد کا نام احمد کا نام احمد کو ای نیا نے فلط ہے۔ بلکہ یوں کہنا چا ہے کہ اس آنے والے رسول کا نام احمد ہے۔ ہر چند مرزا قادیانی نے اس میں آ کھی بچا کر داخل ہونے کی بید بیرنکالی کہ لفظ رسول کو چھوڑ کر صرف آنے والے کا نام احمد ہے۔ ہر چشوری جاتے ہیں۔ ہے کھودیا۔ تاکہ لوگ رسالت کے دعوے سے چونک نہ جا کیں۔ گر سیجھنی جاتے ہیں۔ مجلودیا۔ تاکہ لوگ رسالت کے دعوے سے چونک نہ جا کیں۔ گر سیجھنی جاتے ہیں۔ مر میل کہا ہے دارد

اگریدکتے کہ اس آنے والے رسول کا نام احمہ ہے اور یش وہی ہوں تو ہر طرف سے
دارو کیرشروع ہوجاتی مگرداخل ہونے کے بعد چپ ندرہ سکتے ۔ دبی آ واز یش رسالۃ کا وعویٰ بھی کر
ہی دیا۔ چنانچہ اس بحث کے آخریش لکھتے ہیں کہ یش آخری زمانہ یش بھیجا گیا تا کہ اس آ بیشریفہ کا
پورامصداق بن جا نیس اور سسول یا تی من بعدی اسمہ احمد میں کوئی کسر ندرہ جائے۔
یہاں شاید یہ کہاجائے گا کہ جن تعالی نے وار سلنا الریاح اور انیا ارسلنا الشیاطین وغیرہ
بھی فرمایا ہے۔ جب ہوا کی اور شیاطین کو اللہ تعالی بھیجا کرتا ہے تو اگر مرزا قادیا نی نے اپنے کو بھیجا
گیا ہوں کہا تو کون میں ہوری بات ہوگئی۔ اس کا جواب سے ہے کہ فی الواقع ہر چیز کو خاص کام کے لئے
حن تعالی بھیجا کرتا ہے۔ مثلاً ہواؤں کو پانی برسانے کے لئے۔ اب مرزا قادیانی کود کھنا چا ہے کہ
من کام کے لئے ہیں جو گئے ہیں۔ وہ ایک جلیل القدر شخص ہیں اس واسطے تو نہیں ہیں جسے گئے
ہوں کے کے زراعت وغیرہ میں لگائے جا کیں۔ کیونکہ انہوں نے زمین داری چھوز کر علمی خدمت
ہوں کے کے زراعت وغیرہ میں لگائے جا کیں۔ کیونکہ انہوں نے زمین داری چھوز کر علمی خدمت

داخل ہیں تو ممکن ہے۔ کیونکہ شیاطین کے لئے کوئی حدمقر رئیس کی گئے۔ قیامت تک گمراہ کرنے والے ہر زمانہ بیں پیدا ہوتے رہیں گے۔ گر مرزا قادیائی اس کو قبول نہ کریں گے اور بہی فرما کیں گئے۔ ہیں ہوں۔ جس سے مقصود یہ کہ رسولوں کے زمرہ بیس شریک ہوں تو یہ اس لئے کہ میں ہوایات کے خصرت اللّه اسلام ہرگز قبول نہیں کر سکتے۔ اس لئے کہ حق تعالیٰ نے آئے خضرت اللّه الله اسلام ہرگز قبول کو فایوں کر دیا۔ غرض میں بھیجا گیا ہوں کہنا ان کا کو فاتم انہیں فرما کر بھیشہ کے لئے تمام معیوں کو مایوں کر دیا۔ غرض میں بھیجا گیا ہوں کہنا ان کا صوائے دعوی رسالت کے اور کوئی بات نہیں اور یہ دعوی بھی تعدی اس کے مصداق نہ ہوئے تو بقول مرزا قادیائی ضرور ہوا کئے کہ جب آئے خضرت اللّه الله کے مصداق بنیں ورنہ جرقر آئی خلاف واقع ہوجاتی تھی اور وہ خود کہتے بھی ہیں'' رسول کے مصداق بنیں ورنہ جرقر آئی خلاف واقع ہوجاتی تھی اور وہ خود کہتے بھی ہیں'' رسول کے اتبی میں بعدی اسمہ احمد ''سے اپن طرف اشارہ ہے۔ غرض اس تقریر سے اور نیز بعض صاف خلاہر ہے کہ ان کودوئی رسالت ضرور ہے۔

اب ہم يہال نہايت شخر دل سے گذارش كرتے ہيں كمرزا قاديا في مرى رسالت ہو وہ دجال ہے۔ مغرى كا جُوت اس .

ہن اور جو مدى رسالت ہو وہ دجال ہے۔ مغرى كا جُوت ابحى معلوم ہوا اور كبرى كا جُوت اس .

مديث تريف ہے ہے۔ 'قال النبى عَلَيْ الله لا تبقوم الساعة حتى يبعث دجالون كندابون قريباً من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله (البخارى ج ١ ص ٥٠٠، باب علامات المنبوة في الاسلام، مسلم ج ٢ ص ٣٩٧، باب كتاب الفتن واشراط الساعة، البوداؤد، والترمذي عن ابى هريرة كذافي كنزالعمال) ''يتى فرمايارسول الله الله كے سبكا وقت تك قائم نہ ہوكى جب تك جھوئے دجال قريب تيس كن تكليس كے۔ سبكا دوكى يہى ہوكا كہوہ الله كے بسے ہوئے ہيں۔

شکل اقل سے یہ نتیجہ لکلا کہ غلام احمد قادیانی وجال ہے تو پہلے ہی ایسانام رکھا گیا کہ وہ مادہ تاریخ اس خدمت کا بن سکے لیعنی مسائے غلام احمد قادیانی بشکل اقل وجال ہوتو ان کے نام نامی سے مادہ تاریخ اس خدمت کی نکل آنا ایک مناسبت کے ساتھ ہوگا۔ بخلاف اس کے کہ اس عدو سے عیسویت ثابت کی جائے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی نے کی ہے۔ اب مرزا قادیانی جوازالۃ عدو سے عیسویت ثابت کی جائے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی نے کی ہے۔ اب مرزا قادیانی جوازالۃ الاوہام میں لکھتے ہیں کہ (گورنمنٹ اگریزی وجال ہے) سواس سے کیا فائدہ۔ قولہ: ''قرآن شریف نے جوسے کے نکلنے کی چودہ سویرس مدت مشہرائی۔' پہلے اس آیت کے بتلانے کی ضرورت

تھی کہ چودہ سوبرس تک سے بھی نہ می نکل آئے گا اور اگر حساب جمل سے نکل آنے کا نام قرار داد مدت ہے تو جن آ بیول میں عیسیٰ علیدالسلام کا ذکر ہے ان کے اعداد تکال کر دیکھ لیجئے کہ چودہ سو برس پر انحصار نہیں ہوسکتا۔ پہلے سب سے زیادہ ستحق اعداد تکالنے کے لئے وہ آ سے جس میں حقیقت عیلی ایم آ نے کا ذکر ہے ۔ ایعی آ یہ "و مبشر ا برسول یا تی من بعدی اسمه احسم "ممراس میں سولہ سونکلتے ہیں۔ چونکہ اس میں بہت سے تخرجہ کی ضرورت ہے۔اس لئے مرزا قادیانی این کام میں اس کوندلا سکے۔ جب ان کواس مضمون کی کوئی آیت ندمی جس میں عیلی یا احمکا ذکر ہوتو بامر مجوری بیآ یة اختیاری "وانا علے ذهاب به لقادرون "جس کمعنی یہ ہیں کہ ہم اس کے لے جانے پر قادر ہیں۔اب بیٹیس معلوم کیس کے لیجانے پر قادر ہیں۔ کیونکہ آیے او پوری ذکر بی نیس کی جس سے خمیر کا مرجع معلوم ہو۔اس لئے کہاس کے اعداد بہت بزھ جاتے ہیں۔اس البام کوانہوں نے اس طرح اٹھایا کہاس میں اسلامی جا ند کے سکتے کی راتوں کی طرف اشارہ ہے۔جس سے ہو مخص سمجھ جائے کہ خمیر جاند کی طرف پھرتی ہے اور جاند جانے۔ ے کے ہوجاتا ہے۔ مگر پوری آیۃ جودیکھی می تواس میں جا ند کاذکر ہی نہیں۔ بلکہ بیذ کرہے کہ ہم آسان سے اندازہ کا یانی برسا کراس کوز مین میں رکھتے ہیں۔ پھراس کے بعد فرمایا کہم اس کو بھی كرا من الارض وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون "اس صورت من مرزاقادياني ١٢٤٢ كي مددكي آيت جواس غرض سے نکالی تھی کہا پیخ ظہور کے پیشتر اسلام کا جا ند ڈوب جائے گا۔ وہ بھی سیحے نہیں ہے۔ بلکہ اس میں بھی تحریف کی ضرورت پڑی۔ کیونکد بدکی خمیر جاند کی طرف چھیردی۔جس کا ذکر ہی نہیں تاکہ جہال اعتبار کر کے سمجھ لیں شایداو پراس کا ذکر ہوگا۔ پھرغلام احمد قادیانی سے بینکالا کہ تیرہ سو برس میں عیسیٰ نظے گا۔اب و سی کھے کہ اس سلسلہ تقریر کی اہتداریتی کو عیسیٰ علیه السلام نے خبر دی کہ میرے بعد ایک رسول آئیں مے جن کا نام احمہ ہے۔اس میں برتحریف کی کہ آنحضرت الفاق برصادق نہیں آتی۔ چرب بات بنائی کقر آن شریف سے ثابت ہے کہ چودہ سو برس تک عیسیٰ لکے گا۔ پھراس بات ك ابت كرنے كے لئے كھيلى تيره سوبرى ميں نكل يرار ايك آيد پيش كى كر آن سے البت ہے کہ مالاء میں اسلام کا جائد غروب کرے گا۔ حالانکد نداس میں جائد کا ذکر ہے ند ۱۲۷ ه کا چراین نام کے محرد اعداد ۱۳۰۰ سوسے بیمطلب نکالا کیسٹی کے نکلنے کا سندیمی ہے معلوم نہیں کداس سند کے ساتھ عیدی کو کیا مناسبت پہلے کوئی آیت یا حدیث سے سیاتا بت کرنا ضرور

تھا کہ میسیٰ۔ ۱۳۰۰ میں لکے گا۔اس کے بعد اگریہ نام کے اعداد لکھے جاتے تو ایک شاعرانہ مضمون کی دلیل بن سکتی اس تقریر ہے تو وہ بھی نہ بی۔

مرزا قادیانی نے جوطریقدایجادکیا ہے کہ پھی وزیادتی کرے آیت یا حدیث کواپنے مطلب کی تا تدیش لے لیتے ہیں۔ پیطریقد کوئی قابل تحسین نہیں۔ اکثر آزاد غیرمتدین بھی کام کیا کرتے ہیں۔ مرزا قادیانی (ازالدالادہام) بھی لکھتے ہیں اور بیالہام 'انسا انسزلناہ قدیباً من السقادیان و بالحق انزلناہ و بالحق نزل و کان و عداللہ مفعولا ''جوبرا ہین احمد پیشی چھپ چکا ہے۔ بھراحت اور بآواز بلد ظاہر کر رہا ہے کہ قادیان کا نام قرآن شریف بی یا اصادیث نبویہ بیش گوئی ضرور موجود ہے ۔۔۔۔۔ کہ شفی طور پر ہیں نے دیکھا کہ میرے بھائی صاحب مرحوم مرزا غلام قادر میرے قریب بیش کربا واز بلند قرآن شریف پڑھ رہے ہیں اور صاحب مرحوم مرزا غلام قادر میرے قریب بیش کربا واز بلند قرآن شریف پڑھ رہے ہیں اور پڑھیں نے سکی سامت ہوں ہے ان القادیان ''قوش نے سکر بہت بجب سے کہا کہ قاریان کا نام بھی قرآن شریف ہیں کھا ہوا ہے۔ تب انہوں نے کہا یہ دیکھو سے سے کہا کہ قاریان کا نام بھی قرآن شریف ہیں کھا ہوا ہے۔ تب انہوں نے کہا یہ دیکھو صفی ہوا کہ فی الحقیقت قرآن شریف کے دائیں صفی ہی مردی ہے اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے اور میں نے کہا کہ تین دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے اور میں نے کہا کہ تین دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے اور میں نے کہا کہ تین

(ازالهاوبام ٢٥ ٢٥ ٢٥ عاشيه نزائن جسم ١٣٨ تا ١٨٠)

مرزا قادیانی کے دعوے عیسویت پر جب بیاعتراض ہوا کہ عینی علیدالسلام کا دمشق میں اثر ناصح صحیح احادیث سے ثابت ہے تو انہوں نے خود بیسوال کر کے اس کا جواب دیا کہ '' دمشق کا لفظ محض استعارہ کے طور پر استعال کیا گیا ہے۔ چونکہ امام حسین کا مظلومانہ واقعہ خدا تعالیٰ کی نظر میں بہت عظمت ووقعت رکھتا ہے اور بیوا قعہ حفرت سے کے واقعہ سے ابیا ہمرنگ ہے کہ عیسائیوں کو بھی اس میں کلام نہیں ہوگ ۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے چاہا کہ آنے والے زمانہ کو بھی اس کی عظمت اور سیحی مشابہت سے تنبیہ کر سے راس وجہ سے دمشق کا لفظ بطور استعارہ لیا گیا تا کہ پڑھنے والوں کی آئی کھوں کے سامنے وہ زمانہ آجائے جس میں لخت جگر رسول اللفظ تعمر میں آئر تیل کئے گئے ۔ سو کمال درجہ کے ظلم اور جورو جفا کے راہ سے دمشقی اشتیاء کے محاصرہ میں آئر تیل کئے گئے ۔ سو خدا تعالیٰ اس دمشق کو جس سے اپنے ظلم واحکام نظلتے تھے اور جس میں ایسے سنگدل اور سیاہ درول

اس تقریر میں مرزا قادیانی نے کئی امور ثابت کئے ہیں۔

ا قرآن شريف مي قاديان كانام موجود إ

۲..... قادیان و دمشق میں مشابهت معنوی ہے۔

٣٠.... حديث شريف مين قاديان بلفظ دمثق بيان كيا گيا ـ

س ومثن کے لوگ ظالم ہونے کی وجہ سے قادیان میں برکت پھیلی اور عدل کا .

میڈکوارٹر ہوا۔

۵..... عیسی علیہ السلام کے دمشق میں اترنے کی چیش کوئی جو حدیث شریف میں ہے۔ بے لفظ دمشق میں امام حسین کی شہادت کے واقعہ کا اشارہ ہے۔

۲ یہ بات یقنی طور سے معلوم ہوگئ کہ جیسے دمشق میں مثیل یہود کے تھے ایسا ہی قادیان میں مسیح کامثیل آئے گا۔

قرآن من قاديان كانام طاش كرنى كاضرورت مرزا قاديانى كواس وجد بيه وئى كه " "انسا انسزلسناه قديباً من المقاديان "كالهام مواقعا- چنانچدوه لكھتے بيس كه:" بيالهام بعراحت اورباً وازبلند ظام كرر مائي كمقاديان كانام قرآن شريف من موجود ہے-"

اس سے ایک نی بات معلوم ہوئی کہ الہام میں جس چیز کانام ہووہ نام قرآن میں ضرور

ہواکرتاہے۔اگرصرف یجی ایک آیت 'انسا انسزلسنداہ قدریباً من القادیان ''قرآن میں برخوادی جاتی تو چندال فکر کی بات نہ تھی۔ یہ ایک مصیبت تھی۔ کسی طرح نمٹ کی جاتی ۔ گراس قاعدہ نے تو کمر ہی تو رُدی کہ جو چیز الہام میں ہو وہ قرآن میں بھی ہوگ۔ مرزا قادیانی کے الہاموں کا سلسلہ ایک مدت دراز سے جاری ہے اور ابھی اس کے ختم ہونے کی تو قع بھی نہیں۔ بلکہ زیادتی ہی کا اندیشہ ہے۔ اس لئے کہ جس قدر پچتگی بڑھتی جائے گی۔ الہاموں کی آمدزیادہ ہوگی اور اگلے پچھلے الہاموں کی آمیتیں بڑھتی جائیں گی۔ جس سے بجائے خود ایک دوسراقرآن تیار ہو جائے گا۔ قادیان والی آمت ایک عالم کو برہم کر رہی ہے۔ جب وہ پوٹ کا بوٹ نیا قرآن لکے گا تو معلوم نہیں کیسی قیامت بریا کرےگا۔

روز اوّل که سرزلف تودیدم محفتم که پریشانی این سلسله را آخر نیست

اس الهام میں بینیں معلوم ہوا کہ اتا انزلناہ کی ضمیر کس طرف پھرتی ہے۔ اگر قرآن کی طرف بيت چندال مضا نقذ بيل -اس كئ كه جوقر آن قاديان مي اترتاب -اس مي قاديان كا نام بيموقع نه موگا يمرمرزا قادياني كااس پرراضي موناد شوار بيده تو يمي فرماوي مي كه اگرجعلي قرآن میں بھائی صاحب نے بیآ یت برهادی تولطف ہی کیار ہا۔عظمت وشان قادیان توجب موگی کرقر آن کریم میں بیآ یت برھے۔ای وجہ سے بیلصتے ہیں کہ قادیان کا نام اعزاز کے ساتھ مثل مکه و مدینة قرآن شریف میں درج کیا گیا ہے اور انزلناه کی خمیر سیح وغیره کے طرف چرنبیں سکتی۔اس کئے کہاس کا ذکر پہلے نہیں جوشر طفیر غائب ہے اور اگر یہی مطلب ہوتا تو مثل دوسر سے الہاموں کے انزلناک بصیغہ خطاب ہوتا یا مرزا قادیانی خود کہددیتے کہ انا انزلناہ کی ضمیر میری طرف بھرتی ہےاور جہاں قرآن شریف میں انا انزلناہ اور بالحق انزلناہ وبالحق نزل وارد ے۔قرآن شریف کی طرف ضمیر پھرتی ہے۔اس سے صاف طاہر ہے کہ انا انزلناہ کی ضمیر قرآن ہی کی طرف پھرتی ہے۔ مگر جب واقعہ پرنظر ڈالی جائے تو بیامرکسی پر پوشیدہ نہیں کہ قرآن قریب قادیان نہیں اتارا کیا اور ہم مرزا قادیانی پر بھی جھوٹ کا الزام نہیں لگا سکتے کہ بغیر الہام ہونے کے کہددیا کہ مجھ پر سالہام موا۔اب بخت دشواری سے کدا گرمرزا قادیانی کو سے کہیں تو قرآن کا قاریان میں اترنا واقعہ کے خلاف ہے اور اگر واقعہ کا لحاظ کریں تو مرزا قادیانی جموثے ہوئے جاتے ہیں ۔ مرتطبیق ، توفیق کی ضرورت نے ہمیں ایک ایسا کھلا راستہ دکھلا دیا کہ ہم اس سے ہرگز چیٹم پوٹی نہیں کر سکتے۔ وہ یہ کہ انا انزلناہ کا کہنے والا کوئی دوسرا ہی ہے جس کی تصدیق خود مرزا قادیانی ہر جگہ کرتے ہیں۔ چنانچی ضرورت الا مام میں لکھتے ہیں کہ '' جب کہ سیدعبدالقا در جیسے اہل الله دمر دفر دکوشیطانی الہام ہوا تو دوسرے علمة الناس اس سے کیونکرنج سکتے ہیں۔''

(ضرورة الامام ص عاج ١٣١٣)

البتدایک الزام مرزا قادیانی کے ذمہ عائد ہوگا کہ انہوں نے الہام شیطانی اور رہمانی
میں فرق نہ کیا۔ گرافل دانش اس باب میں بھی ان کو معذور رکھ سکتے ہیں کہ الہام ایک کیفیت
وجدانی کا نام ہے۔ جوانسان میں پائی جاتی ہے اور وہ اس کواپنے میں احساس کرتا ہے ہیکیا معلوم
وہ کہاں سے آئی۔ جب شیطان الہام کرنے پر قادر ہے تو وہ ایسا ب و تو ف نہیں کہ اپنا نام اس
الہام کے وقت بتا کر خبر دار کردے۔ جس سے اس کا مقصود فوت ہوجائے۔ غرض اس الہام کو
شیطانی کہیں تو مرزا قادیانی کے ذمہ اس کا تصور عائد نہیں ہوسکتا۔ گرمرزا قادیانی کو بیفر مانا سزاوار
نہیں کہ قرآن شریف میں قادیان کا نام ہے۔ مرزا قادیانی کو اپنا الہام ومکاهم پر کس قدر داؤتی
ہے جو لکھتے ہیں کہ: ' بیالہام بھراحت اور ہا واز بلند کہ رہا ہے کہ قادیان کا نام قرآن شریف میں

ب-'اورآ مخضرت الله كمادفه كانبت كتي بي كداس بن ايك الياالهام ربتاب كداس کی تعبیر کی حاجت ہوتی ہے چنا نچہ او پرمعلوم ہوا۔ ادنیٰ تأ مل سے ظاہر ہے کہ مرز اقادیائی این مكافقه كو آ تخضرت الله كا حكم مكافقه سي كس قدر برحارب بي اوركس قدر ائي فضيلت آ تخضرت فلف براس باب میں بیان کررہے ہیں۔ مگرآ خری ز مانہ کے مسلمانوں کواس کی کیا پروا۔ وہ لکھتے ہیں کہ قادیان اور دھت میں مشابہت معنوی ہے۔اس لئے کہ اماحسین اور عیسیٰ علیه السلام کے واقع نہایت ہمرنگ ہیں۔مطلب اس کا میہوا کہ قادیان مصہ اور دمثق مصربہ بہے اور وجہ شبیہ مظلومیت کا مقام ہوتا مرزا قادیانی ہے کھیٹی علیہ السلام نہ مارے مکتے نہ سولی پر چڑھائے مکتے۔ بلكه نهايت عظمت وشان كے ساتھ شادال وفر حال آسان پر چلے محكے ۔ چنانچ دِين تعالى فرما تا ہے۔ "وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وقوله تعالى وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه "اوراكر بالفرض عيسى عليه السلام بحالت مظلوى سولى يرج شائع محك ميئ جيب مرزا قادیانی کہتے ہیں تو پہلے بیرثابت کرنا ضرور تھا کھیٹی علیدالسلام پر قادیان میں ظلم ہوا تھا۔ تا کہ قادیان اور دمشق میں مشابہت ثابت ہو جو مقصود اس تقریر سے ہے اور اس کے ساتھ ریجمی ثابت كياجاتا كدامام حسين عليه السلام دهش ميس مظلوم شهيد موسئ - كيونكدان وونول شهرول ميل جومشابہت بیان کی جارہی ہےاس میں وجہ شبر یکی ہے کدونوں مظلومیت کے مقام ہیں اور اگروجہ شبہ ہے کہ اجرائے احکامظلم کے مقام ہیں تو بیٹابت کرنا ضرور تھا کھیلی علیہ السلام کوسولی پر چر ھانے کے احکام قادیان سے جاری ہوئے تھے۔ جیسے ومشق سے امام حسین برظلم كرنے كے احکام جاری ہوئے اور بدونوں امرخلاف واقعہ ہیں۔ یعنی ندوشش میں امام حسین رظلم مواند قادیان میں عیسیٰ علیہ السلام پر ۔ پھران دونوں واقعوں کے ہم رنگ ہونے سے قادیان ورمش میں مشابہت کہاں ہے آممی ۔ کونکہ وجہ شبیہ طرفین میں موجودنیس ۔ حالانکہ مشابہت کے لئے اس کا طرفین میں موجود ہونا ضروری ہے۔

پرمرزا قادیانی جو کھتے ہیں کہ لفظ وشق بطور استعارہ قادیان پر استعال کیا گیا۔ اس صدیث شریف کی طرف اشارہ ہے۔ 'اذب عدث الله المسیع ابن مریم فینزل عند الممنارة البیضاء شرقی دمشق ''یعن عین علیه السلام وشق کے شرقی جانب منارہ کے پاس اتریں کے مقصودان کا بیہ کہ وشق سے مرادقادیان ہے۔ عوماً الل علم اس بات کوجائے ہیں کہ استعارہ ایک قتم کا مجاز ہے۔ اس لئے کہ اس میں مجمی لفظ اپنے معنی موضوع لہ میں مستعمل نہیں استعارہ ایک قتم کا مجاز ہے۔ اس لئے کہ اس میں مجمی لفظ اپنے معنی موضوع لہ میں مستعمل نہیں

ہوتا۔ اس وجہ سے وہاں ایسے قرینہ کی ضرورت ہے کہ معنی موضوع لہ مراد نہ ہونے کو صراحة بتلادے۔ بیامر ظاہر ہے کہ اگر کوئی کے کہ بیل نے ایک شیر کودیکھا تو اس سے بہی سجھا جائے گا کہ شیر کودیکھا ہوگا۔ بیکوئی نہ سمجھے گا کہ کسی جواں مرد آ دمی کو اس نے دیکھا ہے۔ جب تک کوئی قرینداس پر قائم نہ کیا جائے اور اگر یوں کیے میں نے ایک شیر کودیکھا جو تیر چلار ہا تھا تو اس سے ہر مختف سمجھ جائے گا کہ اس نے شیر کودیکھا نہیں بلکہ کسی جواں مرد آ دمی کو دیکھا ہے۔ کیونکہ تیر چلا تا اس امر پر قرینہ ہے کہ شیر کا حقیقی معنی مراد نہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جب تک قرینہ قائم نہ ہومعنی حقیقی متنی متر وک نہیں ہوسکتے۔ اب دیکھئے کہ اگر اس حدیث شریف میں دمشق کے حقیقی معنی متروک ہوتے اور قادیان اس سے مراد ہوتا تو اس پر کوئی قرینہ ضرور ہوتا۔ حالانکہ کوئی قرینہ نہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ دمشق اپنے معنی موضوع کہ میں مستعمل ہے اور قادیان اس سے مراد ہوتا تو اس پر کوئی قرینہ ضرور ہوتا۔ حالانکہ کوئی قرینہ نہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ دمشق اپنے معنی موضوع کہ میں مستعمل ہے اور قادیان اس سے مراد ہوتا تو اس پر کوئی قرینہ ضرور ہوتا۔ حالانکہ کوئی قرینہ نہیں کھنی غلط ہے۔

اور نیزعلم بیان میں مصرح ہے کہ استعارہ اعلام میں جائز نہیں۔ مثلاً کہا جائے کہ فلاں مخص مکہ معظمہ میں داخل ہوااوراس سے بیمراد کی کہ دبلی یا تکھنؤ میں داخل ہوا تو ہر گرضچے نہیں۔ اسی طرح دمشق سے قادیان مراد لیناضچے نہیں۔ شاید یہاں بید کہا جائے گا کہ تنی کو حاتم کہناضچے ہے۔ حالانکہ حاتم بھی ایک مختص کا نام تھا۔ اس کا جواب بیہ ہے کہ حاتم سخاوت میں ایسامشہور ہے کہ شخص معنی کے طرف ذہن نہیں جاتا۔ بلکہ حاتم کہنا اور جواد کہنا ہرا ہر ہے۔

اس وجہ ہے کو مشن میں یہ بات صادق نہیں آئی۔ جس وقت آنخیر تمام کتب فن میں مصرح ہے اور ظاہر ہے کہ وشق میں یہ بات صادق نہیں آئی۔ جس وقت آنخصرت اللہ نے عیسیٰ علیہ السلام کا دمشق میں از نابیان فر مایا اس وقت یہ کوئی نہیں جانیا تھا کہ وہ محل اجرائے احکام ظلم ہے۔ بلکہ برکس اس کے مسلمانوں کے اعتقاد میں وہ نہایت عمدہ اور برگزیدہ مقام تھا۔ کیونکہ آنخصرت اللہ کے نہایت فضیلت اس کی بیان فر مائی تھی۔ چنانچ صحیح روایتوں میں وارد ہے کہ شام اللہ تعالیٰ کے بہتر بن عباد کر ہے کی جگہ پاس تمام شہروں میں برگزیدہ اور پندیدہ مقام اور خدائے تعالیٰ کے بہتر بن عباد کر ہے کی جگہ ہاں تمام شہروں میں دمشق کی فضیلت میں بدوارد ہے کہ شام کے تمام شہروں میں دمشق بہتر ہے۔ اب خور کیا جات کہ جب آنخصرت تالیہ نے دمشق کے فضائل بیان فر مائے تو صحابہ اور تمام امت میں اس کی عمر گی مشہور ہوگی یا بقول مرزا قادیانی اس کی خرابی کہ وہاں کے لوگ بدترین طبق ہیں۔ اگر چندروز بزید نے فظم کے احکام جاری کئے تو اس ہے دمشق کی ذاتی فضیلت کو کیا فقصان جسے ایو جہل

وغیرہ سے مکم معظمہ کی عظمت میں کوئی تقص نہ آیا بیاتو قاعدہ ہے کہ جہاں اچھے لوگ بکثرت ہوتے ہیں چند برے بھی ہوتے ہیں۔ بڑی جیرت کی بات ہے کہ آنخضرت بلائے تو دمشق کواچھا اور اس میں رہنے والوں کی تعریفیں فرماویں ادر مرزا قادیانی برخلاف اس کے بیہ کہتے ہیں کہ وہ برا اور اس میں رہنے والے نہایت برے ہیں۔ بیسی ب باک ہے کہ امتی ہونے کا دعوی اور اس پر بیا میں رہنے والے نہایت برے ہیں۔ بیسی ب باک ہے کہ امتی ہونے کا دعوی اور اس پر بیا گافت۔ نعوذ بالله من ذالك!

اب دیکھے کہ نہ دمشق میں کوئی ذاتی برائی ہے نہ باعتبار واقعہ کے اس میں کوئی برائی اُن نے نہ اِعتبار واقعہ کے اس میں کوئی برائی ہونہ قادیان ورمشق میں کی بات میں مشابہت ہے نہ استعارہ درمش کاعلم ہونے کی وجہ سے مجے ہوسکتا ہے۔ مگر مرزا قادیانی زبر دی نز ول عیسیٰ علیہ السلام کی حدیث کوجھوٹی بنانے کے فکر میں کہتے ہیں کہ نہ عیسیٰ اور ایس اوراگر ان کے افر نے کی جگہ ہے۔ اگر عیسیٰ ہوں تو میں ہوں اوراگر ان کے افر نے کی جگہ ہے۔ اگر عیسیٰ ہوں تو میں ہوں اوراگر ان کے افر نے کی جگہ ہے۔ اگر عیسیٰ ہوں تو میں ہوں اوراگر ان کے افر نے کی جگہ ہے۔ اس سے پوچھا کہ خلافت امام سین کا حق تھا نہ اس کا میری لیل کا حق تھا۔ کہ خلافت امام سین کا حق تھا نہ اس کے میں گر مرز اقادیانی ہمی چونکہ عیسویت کے عاشق ہیں۔ اس شم کی بات کہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں۔ مرز اقادیانی کھیلانے کا ہیڈ کو ار فرانے تعالیٰ نے دمشق کونشانہ بناکر لکھا کہ اب مثیل دمشق عدل اور ایمان کھیلانے کا ہیڈ کو ار فرانے اگر نے نکا کم ان کے اپیڈ کو ار فرانے اگر نی ظالموں کی ہیتی میں آتے رہتے ہیں۔

حاصل یہ کہ قادیان مثمل دمش ہے۔ لیعنی ظالموں کی سبتی ہے اور ایسے بستیوں میں انبیاء آتے رہتے ہیں۔اس لئے خود بدولت قادیان میں عدل پھیلانے کو آئے ہیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ وہ ختم نبوت کے قائل نہیں۔جبی تو کہا کہ (انبیاء ایسی بستیوں میں آ ہے رہتے ہیں) اگر ختم نبوت کے قائل نہیں۔ جبی تو کہتے جب قادیان کا ظالموں کی لیستی ہوتا فابستی ہوتا فابستی ہوتا فابستی ہوتا فابستی ہوتا فابستی ہیں اور ساتھ ہیں اور ساتھ ہیں کہ ہیں اور ساتھ ہیں کہ بھی اس میں ایسی اور نیز لکھتے ہیں کہ آخری زمانہ میں برطبق پیش کوئی احمد اس میں ایسا کہ اور معلوم ہوا تو ان کے دعوے نبوت میں کیا شک ہے۔

مرزا قادیانی نبوت کی طمع میں قادیان کے لوگوں کوزبردی فالم بنارہے ہیں۔ہم نے تو نہ کی سے بیسنا کہ قادیان فالموں کی ستی ہے نہ کوئی اس میں ظلم کا ایسا واقعہ کتب تو اریخ سے ثابت ہے کہ غیر معمولی طور پریادگار ہو۔البنہ ہم اس کا اٹکارٹیس کر سکتے کہ مرزا قادیانی پروہاں کے لوگوں

نے یورش کی ہوگی ۔ محروہ بھارے اس مس معدور ہیں۔ کیونکہ مرزا قادیانی نے مسلمانوں کی ول آ زاری اوراشتعال طبع کا کوئی و قیقها ٹھاندر کھا۔ان کےعلماء ومشامخین زمانہ برگالیوں اورلعنت کی وہ بوچھاڑ کی کہ الا ان بص کوآپ دیکھ عظے ان کی دینی کتابوں کو کھا کہ شرک سے بحری ہوئی ہیں۔ان کے اعلی ورجہ کے مقتداء لیعن محاب اور تابعین وحدثین وغیر ہم پرشرک کا الزام لگایا۔ان کے نی کی شان میں جوآ یت وارد موئی اس کے مصداق خود بن بیشے۔ان کی کتاب یعنی قرآن شریف میں تحریف کر کے بگاڑنے کا کو یا بیڑاا ٹھایا۔ نبوت اور رسالت کا دعویٰ کر کے ان کے نبی کی ریاست کو جوقیامت تک قائم ہے چمینا جا ہا۔ اس پر بھی اگر وہ لوگ برہم نہ ہوتے تو خدا اور رسول کے پاس ان کا نام کس زمرہ میں لکھا جاتا اور ہم چشمول میں ان کی کس درجہ کی بے حرمتی اور بے غیرتی قابت موتی _ کیسا ہی بے غیرت مسلمان مومکن نہیں کداتی باتیں سن کراس کی رگ حمیت جوث میں نہ آئے۔مرزا قادیانی اگر گورنمنٹ کی حمایت میں نہ ہوتے تو دیکھتے کہ قادیان ہی کے لوگ کیا کرتے۔اب بھی کسی اسلامی سلطنت میں اپنے تقینیفات لے جا کیں اور پھر دیکھیں کہ کیا کیفیت ہوتی ہے۔ مرزا قادیانی کو گورنمنٹ کا بہت شکریدادا کرنا جائے۔ مگر بجائے شکرید کے مورنمنث كووجال كتيت بي جبيها كدرساله عقائد مرز امطبوعه امرت سريس لكهاب اوروه قاديان کی گورنمنٹ کو ظالم قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ اس کو دمشق کے ساتھ تشبیہ دے رہے ہیں۔جس کا مطلب صاف طاہر ہے کہ جیسے دمشل کی حکومت میں حضرت امام حسین پرظلم اور بیداد کے احکام جاری ہوئے۔قادیانی کی حکومت سے بھی ایہائی ہوا اور نہ ہوخض جانتاہے کہ حضرت امام حسین پر دمش منظمنيس مواجس مرزاقادياني كى مظلوميت قاديان من بطورتشبيه فابت موالسان شرع شریف سے تو دھت کی مدح ثابت ہے۔ مجر مرزا قادیانی اس کی ندمت اس بناء پر کرتے ہیں کداس میں حضرت امام حسین برآ مخضرت اللہ کے بچاس برس بعدظلم موا۔ حالا تکد حضرت اللہ نے شہادت کا واقعہ جو بیان فرمایا اس میں اگر دھتن کا نام بھی ہوتا تو سیسمجما جاتا کہ بیشہر دار الظلم ہوگا۔ برخلاف اس کے خاص طور پرصراحة ومشق کی تعریف کی ۔جیسا کدا بھی معلوم ہوا اگر صرف اس بناء برككى زمانديس كى شهرين ظلم جوادرابي شهركانام لينے اس ظلم كى طرف اشاره جوتا مو توبيلازم آئے گا كه جہال مكمعظمه كا نام قرآن وحديث ين آئے ان تمام اذينوں كى طرف اشاره ہوجائے جوآ تخضرت الله پردس باره سال تک ہوتی رہیں۔جن کا حال متعددا حادیث میں موجود ب_ابل اسلام برايي ني كريم الله كى ادنى تكليف كاصدمه اس قدر بونا جاسي كا

اور کسی کی موت سے ہو۔ چہ جائیکہ اتن مدت تک چیم صدمات و تکالیف شاقہ جاری رہے۔جس سے ہجرت کی نوبت کو پنچے۔ اگر ذکر مکہ سے اشارہ ان تمام اذبیوں کی طرف ہوتو وہ شہر مبارک بقول مرزا قادیانی معاذ اللہ مبنوض ہونا چاہئے۔ حالانکہ نہ کسی حدیث سے مرزا قادیانی اس کا مبغوض ہونا ثابت کر سکیں گے نہ کوئی مسلمان اس کومبغوض کہہ سکتا ہے۔ کیونکہ چند بدمعاشوں کے ظلم وزیادتی سے کوئی متبرک اور محدوح شہر مبغوض نہیں ہوسکتا۔

مرزا قادیانی جود مش کومیوض قرارد سرب بین صرف کارسازی اورخود فرضی ہے۔
مقصود صرف ان کا بیہ ہے۔ عوام الناس کو جو ظاہر بین ہوتے بیں ایک واقعہ جان کا ہیاد ولا کراس کی
خرابی کی جہت کی طرف متوجہ کردیں اور ساتھ ہی وہی جہت قادیان میں قائم کر کے دمشق سے مراد
قادیان لے لیس جس سے اپنی عیسویت جہلاء کے پاس جم جائے اور آنخضرت اللے کا مقصود
صریح فوت ہوجائے۔ اس لئے کہ مقصود اس حدیث شریف سے ای قدر ہے کہ علیا السلام
دمشق میں اتریں گے نداس کے سیاق وسیاق میں امام حسین کا نام ہے۔ ندوشق کی خرابی ندمی
طرف اشارہ ہے اب دیکھے کہ بیکی کھلی کھلی تحریف ہے۔

مرزا قادیانی کومنظورتها که قادیان کودشق قابت کریں۔اس لئے بیدواسطہ قائم کرنے کی ضرورت ہوئی کہ قادیان کے لوگ پزیدی الطبع ہیں۔اس کواگر مکہ بنانا منظور ہوتا تو بیآ بیشریفہ 'ان اوّل بیت وضع للنساس للذی بیک مبدارک و هدی للعدالمین (آل عسد ان ۱۹۰۰) "پیش کرے وہی تقریفر ماتے کہ مکہ کا لفظ میں استعارہ کے طور پر استعال کیا گیا۔ عسد ان ۱۹۰۰) "خضرت تفظ پر وہاں نہا ہے تام ہوا اور قادیان میں ابوجہل الطبع لوگوں نے اپنے پر ویسائی ظام کیا۔اس لئے مکہ سے قادیان مراد ہے۔ بمناسبت مردم بزیدی الطبع قادیان وشق ہوتو بہ مناسبت ابوجہل الطبع قادیان مکہ بنے کوکیا دیر۔

مرزا قادیانی کی خم خواری حضرت امام حیین کے نبست سلام روستانی سے کم نہیں۔
ان جضرات کو ان امور سے کام بی کیا۔ وہاں تو اعلانیہ بے دھڑک حضرت امام حیین پر
احتراضات ہوتے ہیں کہ انہوں نے خواو مخواد سلطنت میں مداخلت کر کے خالفت کی جسیا کہ
صاحب عصائے مویٰ نے مل لکھا ہے اور خط مولوی نورالدین صاحب جوم زا قادیانی کے
اعلی ورجہ کے حوادین میں سے بین نقل کیا ہے۔ جس کا حاصل مضمون میہ ہے کہ 'لا یسلد ف
المقومن من جحد واحد مر تین ''وارد ہے۔ حضرت امام اس جرمیں کوں جا تھے صحابہ
کامشاورت کے خلاف کیوں کیا۔

لیجئے جب حضرت امام حسین کی حرکت و کالفت قابل مواخذہ واعتراض تھمبرے تو بیہ اظہار خوش اعتقادی غرض آمیز نہیں تو کیا ہے۔اگر مرزا قادیانی کی خوش اعتقادی دلی ہوتی تو ان کے مریدین کو بھی الیی تقریروں کی جرأت نہ ہوگی۔

تحریفر ماتے ہیں کہ بیٹی طور پر سے معلوم ہوگیا کہ جیسے دھن میں مثیل یہود کے تھے۔
ایسائی قادیانی میں سے کا مثیل آئے گا۔ سبحان اللہ کبادھیں کہا قادیان پر طرفہ یہ کہام مسلمانوں کو
یقین بھی آگر۔ مرزا قادیانی کو یقین ایسے باتوں کا ہوا کرتا ہے۔ لیکن احادیث صححہ پر یقین نہیں
آتا۔ 'اللہ م انسا نعوذ بلک من شرور انفسنا'' یہ چند تر کیفیں جو مرزا قادیانی کی کھی گئیں
مشتے نمونہ از روارے ہیں۔ انشاہ اللہ تعالیٰ آئندہ بحسب فرصت وقت اور بھی کسی جائیں گی۔ اس
وقت اکثر احباب کی بیرائے ہوئی کہ بالفعل بیرسالہ انوار الحق جس قدر لکھا گیا طبح کرادیا جائے
تاکہ جس کو تو فیق از کی ہواس سے بہرہ یاب ہو۔ اس لئے اس حصہ کو ہیں اس دعاء پرختم کرتا ہوں
کہا گی اور صحابہ شے تی تک اہل حق کا اوپر اتفاق واجماع رہا اس کی بیروی ہیں مصروف اور نئے
تنائی اور صحابہ شے تی تک اہل حق کا اوپر اتفاق واجماع رہا اس کی بیروی ہیں مصروف اور نئے
دین و آئین و خیالات سے محتر زاور محفوظ رہیں۔ آئیں!